



JAMIA MILLIA ISLAMIA
NEW DELHI

Class

Book

Access



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before
taking it out. You will be res-
ponsible for damages to the book
discovered while returning it.

DUE DUE

292,122905

Acc. No.

Late Fine Ordinary books 25 p. per day, Text Book
Re. 1 per day, Over night book Re 1. per day.

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم

هو الله أكبر
و هو الله أكبر
و هو الله أكبر



عليه السلام
و هو الله أكبر
و هو الله أكبر

بسم الله الرحمن الرحيم



الله أكبر
الله أكبر
الله أكبر

اعجاز القرآن

Checked
Accession
19.12.9

۲۔ خاکِ چراغِ حق کے پہلے اس موضوع پر بہت سے صاحبِ قلم حضرات خامہ فرسائی کر چکے ہیں اور واقعی ایک حد تک کافی روشنی پڑ چکی ہے تاہم اسکے مضامین کا کون اور کہاں تک کوئی احتوا کر سکتا ہے اس مقدس کتب خانہ کی جانتک بھی تلاش و تتبع کی جاوے ہر مرتبہ ایک نئی اور عجیب بات دستیاب ہوتی ہے۔ اس کی خدمت ہر مسلمان کا نصب العین ہے اسی کے لیے علم منطق، کلام، فلسفہ و ہیئت، حدیث و تفسیر، معانی و بیان، فصاحت و بلاغت کی ثمری و شہرت ہوئی۔ خصوصاً علوم اسلامیہ کا شایع کرنا لایہی اور صرف یہی ایک سبب ہے۔

مرضات الہی کی طلبگاری میں اس وقت یہ چند صفحے پیشکش ہیں حضرت حق جل مجدہ اپنی نوازشات اور قبول یابی کے ثواب پھولوں سے سرفراز فرمائیں آمین تم آمین

اعجاز اس غیر معمولی امر کو کہتے ہیں جو بواسطہ نبی صادر ہوا اور کوئی مخلوق اس کا مقابلہ نہ کر سکے اصطلاح شرع میں اسی کو معجزہ کہتے ہیں اور یہی فعل ایک نبی کیلئے اعجاز کہا جاتا ہے اعجاز کا دو قسم ہیں ظاہری و باطنی۔

ظاہری وہ کہ جو اس ظاہری مثلاً آنکھ، کان، ہاتھ وغیرہ سے محسوس ہو سکے جیسے عصائے موسیٰ، انگشتری سلیمان، ید بقیعنا، شق القمر وغیرہ۔

باطنی وہ کہ جو اسباب ظاہری سے مافوق ہو کر عقل کے تابع ہو یعنی عقل سلیم کی اعجاز اور ظن کی کو ان لے جیسے اعجاز قرآن۔

گذشتہ امتوں میں چونکہ باریک بینی اور دقت خیال کا مطلقاً مذاق نہ تھا اسی وجہ زمانے کے بیہوش کے معجزات زیادہ تر حسی ہوتے تھے لیکن ہمارے نبی امیؐ کے

عرب کے جزیرے میں ایک ایسی قوم آباد تھی جو فصاحت و بلاغت کی نہایت دلدادہ اور مشتاق تھی اور عادات الہیہ اسی طریقے سے جاری ہے کہ جس قوم کو جس بات پر ناز و مهارت ہوتی ہے اس قوم کے نبی کو اسی بات میں اعجاز عطا کیا جاتا ہے۔

حضرت داؤد کی زبور شریف اور حضرت سلیمان کی کتاب انشال اور دوسری کتاب غزل الغزلات جو بعد کو بائبل کا ایک جزو بنی ان تینوں کتابوں کا طرز تورات، انجیل اور دوسرے پیغمبروں کی کتابوں سے کہیں مختلف پندرہ کتابیں تو ایسی ہیں جنکے لانے والے نبیوں کا تذکرہ خود قرآن مجید میں ہے ان کتابوں کا طرز تو تورات سے ملتا جلتا ہی حضرت یونس کے بعد (یونس ۱۲۰) ابراہیمی (عاموس ۱۱۳) میکاہ (یسع ۶۰) ۱۲۰ تا ۸۴ یسعیاہ (صف ۳۰۴) حزقی (۳۴) یرمیاہ (۳۱) ۱۳۱ عبوریاہ (۱۳) ان کے بعد دو لکھل پھر دانیال پھر جرجی (۱۴۰) ذکر یاہ (۱۴۸) ریتران کے مذکورہ حضرت یحییٰ نہیں ہیں (آستر ۱۴۹) ان کے بعد عزیر پھر یحیاہ (۵۶) اور ملاکی (۱۶) انہیں تمام کتابوں کے مجموعہ کو یہودی بائبل کہتے ہیں

خوشا بخت اسلام! قرآن ان سب کتابوں پر وہی درجہ فوقیت کا رکھتا ہے جو مذکورہ بالا نبیوں اور بنی انوراں میں ہے۔

مثلاً تورات کو پیچھے۔ اس کو حضرت موسیٰ نے آخری عمر میں لکھا اور اس میں صرف الہامی باتیں درج تھیں یہ کتاب جب منقود ہو گئی تو حضرت عزیر نے بعد از دقت الی اس کو از سر نو مرتب کیا اسی نو ساختہ مرتبہ نسخہ کا ترجمہ یونانی زبان میں ہوا۔ جو رفتہ رفتہ اصل کتاب کے درجے پر پہنچا دیا گیا تورات آج کل اسی یونانی نسخے کا نام ہے۔

انبلے سابقین کے معجزے چونکہ تمام تر حسی تھے اس لیے وہ انہیں کی حیات شریف ہی تک باقی رہے پھر منقود ہو گئے لیکن قرآن مجید ہمارے آقائے دو جہاں پر اتارا گیا۔ جس کے بعد نہ اور کوئی کتاب آئے گی، اور نہ اس نبی کے بعد اب کوئی دوسرا نبی آئے گا۔ ختم دنیا تک اسی کا دور دورہ رہے گا، اسی کی اطاعت اطاعت ہوگی۔ اس کا خوف عذاب جہنم کا مستوجب قرار دیا جائے گا۔ اس لیے حضور کو معجزہ بھی وہ عنایت کیا گیا جو آپ کی مقدس حیات کے بعد آخر الحیٰ عالم تک

آئی رہے وہ معجزہ ہی آپ کا قرآن ہے۔ جو آپ کے گلے کی زینت، سر کی عزت، سینہ کو تابشات سے نواز رہا ہے،

گو قرآن کے معجزہ ہونے کی دلیلیں بہت سی ہیں لیکن اس وقت صرف آٹھ قسم کے دلائل پر اکتفا کر کے ان کے امثال و نظائر پیش کیے جاتے ہیں۔

(۱) تحدی

تحدی کو آج کل کے لحاظ سے چیلنج تصور فرمائیے چیلنج درحقیقت اگر کسی کمزور قوم یا فرد کو ناپاک نام تو اس کا دب جانا اور چیلنج سے منہ پھیر لینا کوئی باعث اعجاز امر نہیں ہے مگر ایک ایسی قوم جو اس بحث میں واقف اپنا نظیر نکلتی ہو اس کا عاجز و مبہوت ہو جانا یہ سب اعجاز کی بات کون نہیں جانتا کہ جب نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم عرب میں مبعوث ہوئے تو فصاحت و بلاغت کا چرچا شباب پر تھا، بدیہ گوئی اور زبان آوری کا دروازہ پاٹوں پاٹ کھلا ہوا تھا اس لوگو کو کوئی زبان دانی اس درجہ ناز تھا کہ اپنے ماسوا تمام اہل دنیا کو گونگا کر دیتے تھے۔ اس لیے حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو خدا نے لم یزل نے فصاحت و بلاغت میں بھی ایسا معجزہ عنایت فرمایا کہ تمام بولنے والے گونگے ہو گئے اور بڑے بڑے نصیح و مبلغ کلمہ رسوں کے دعاوی قرآن کریم کی تحدی کے آگے سپاہ ہو کر سر ہراؤ کر پڑے، قرآن تھا کہ بار بار تضا کر تا تھا کہ اگر یہ قرآن کلام خدا نہیں ہے بلکہ کلام محمد ہے تو تم اس کے مثل ایک چھوٹی سی سورت ہی بنا کر پیش کر دو ارشاد ہوتا ہے

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ۝

ایک وری جبار ارشاد ہوتا ہے دس سورتیں بناؤ تو بڑی شکلات ہو تم ایک ہی آیت ایسی بناؤ تو میرا جاتا ہوں

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ۝ (رپ پڑھو ۱۷)

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ قرآن محمد نے خود بنا لیا ہے
اب فراد بھیجے اچھا اگر تم بچے ہو تو میں چیلنج کرتا ہوں
تم اپنے دوستوں کے ایک سورت اس جیسی بناؤ،

تیسری جگہ ارشاد ہوتا ہے

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ
عَبْدِنَا فَاتَّبِعُوا بَسُورَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ الَّذِينَ دُونِ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (پہلے ۲۶)

اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے
بندے (محمدؐ) پر اتاری ہے شک ہو تو
اگر تم سچے ہو تو تم اجتماعی قوت ہی سے
قرآن جیسی کوئی سورت بنا لاؤ،

اسنے بڑے زبردست چیلنج کے بعد بھی ان نصحات عرب کے کان پر جوں تک نہ رنگی اور قرآن کو
ان کی اس حیرانی و لاچارسی کو بھی پشت از باہم کرنا پڑا، ارشاد ہوتا ہے۔

قُلْ لِّمَنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِئْتُ
عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِثَبَاتٍ هَذَا الْقُرْآنِ
لَا يَأْتُونَ بِثَبَاتٍ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيرًا (یعنی اسرائیل رکوع ۱۰)

زاد دیجیے اے نبی اگر سارے عالم کے جن و انس
مجمع ہو کر بھی اس قرآن کے ثبوت بنا سکیں اور
ہر ہی قوت صرف کر دیں تو وہ ایک آیت بھی
اسکے ثبوت نہیں بنا سکتے

آج اگر کسی عامی سے عامی آدمی کے سامنے بھی کسی ایسے امر کا اعلان کیا جاتا اور باغیگ دہل اُس کو
چیلنج دیا جاتا تو وہ آگے بڑھ کر مقابلہ کرتا اور خصم کو ایسا منہ توڑ جواب دیتا جو اسکی قوت کا اعلیٰ ترین
مظاہرہ خیال کیا جاتا

یہ نہیں ہے کہ اہل عرب نے اس چیلنج پر جوابی قدم نہیں اٹھایا، ظاہر ہے کہ ہر ممکن طاقت
ان لوگوں نے صرف کی ہوگی مگر نتیجہ کیا ہوا عالم کی تمام تاریخیں بلا استثنا شہادت دے رہی ہیں
کہ سارا عرب قرآن حکیم کے مقابلے میں یکسر ہسٹا ہوا اور قرآن کا سچا دعویٰ سچ ہو کر باقی چنانچہ
خود حق تعالیٰ کا ارشاد ہے

بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ
الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ
بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (عنکبوت ۴۸)

جن لوگوں کو علم دیا گیا ہے انکے لیے تو یہ آیتیں
ظاہر باہر دلیل ہیں لیکن وہ لوگ جو ہٹھکرم
ہیں ضرور ان آیات کا انکار کرتے ہیں

بس معلوم ہوا کہ اس چیز میں جس پر عرب قوم کو فخر تھا زعم تھا اس میں بھی وہ لوگ قرآن مجید کا مقابلہ
کر سکے اور جیسا ہی میں وہ پیش نہ پاسکے تو اور چیزوں کا نام لینا ہی فضول ہے،

۳۔ اخبار بالغیب

قرآن مجید کے معجزہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ قرآن مجید غیب کی باتیں ہر کرتا ہے، اخبار کی بھی دو قسمیں ایک آئندہ واقعات کی اطلاع ہوتی ہے اور ایک گزرے ہوئے حالات کو بیان کرنا۔ قرآن ان دونوں چیزوں میں ماہر ہے بلکہ حالات گذشتہ کو جاکے حد تک قسم اول سے زیادہ اہم اور بہت دشوار ہے مثلاً انبیائے سابقین کے قصص و حکایات ام ماضیہ کے اور زمانہ سالف کو کوائف کو کچھ اس انداز میں بیان کرتا جو جس کو سوائے اس وقت کے علماء کے اور کسی کو علم تک نہ ہو سکتا تھا اور یہ کتنا بالکل پادروہ ہے کہ آپ نے ان باتوں کو کسی یہودی عالم سے معلوم کر لیا ہوگا کیونکہ تاریخ بتا رہی ہے کہ اس وقت تک مکہ معظمہ میں ایک یہودی بھی نہ تھا، ہاں مدینہ ضرور یہودیوں کا مرکز تھا مگر آپ مدینے اپنی بشت کے تقریباً تیرہ سال بعد تشریف لے گئے ہیں اور یہ وقت ایسا نازک تھا کہ یہودی تو یہودی تمام فرق ضالہ بیک نظر آپ کے اور آپ کے دین میں سخت ترین دشمن ہو چکے تھے لہذا ایسے نازک دور میں کسی یہودی عالم سے اس قسم کی باتوں کا معلوم ہوا تو قریباً ناممکن متعجب ہو لہذا نتیجہ یہی نکلے گا کہ یہ تمام الہامات منجانب اللہ تھے،

قصص و حکایات کے ذیل میں بہت سے قدیم انبیائے عظام کے امثال و نظائر پیش کیے جاسکتے ہیں مثلاً حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بیان کرنے کے بعد ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ الْغَيْبُ نُوحِيهِمْ إِلَيْكَ
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ
قَبْلِ هَذَا (۱۰)

اسی طرح حضرت یوسف اور حضرت مریم علیہما الصلوٰۃ کے حالات کے بعد فرمایا جاتا ہے کہ یہ غیب کی باتیں ہیں جن سے آپ کو اس سے پہلے واقفیت نہ تھی،

پیشگوئیوں کے سلسلے میں قرآن مجید کا قدم بہت وسیع ہو اور یکم و کاست سب پوری اتریں مثلاً

لَتَذْكُرَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنَّ شَاءَ
اللَّهُ أَمِينٌ فَتَقِيْنَ رُؤُوسَكُمْ
وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ

(اے صحابہ رسول!) تم لوگ انشاء اللہ مسجد حرام میں بخون ہو کر ضرور داخل ہو گے پھر
داں بول بھی منڈاؤ گے اور قمر بھی کراؤ گے،

اس وعدے کے وقت یہی طرح اعتماد نہیں کیا جاسکتا تھا کہ کفار مکہ پر مسلمان اس کامیابی کے ساتھ غالب ہو جائیں گے اور پورا مکہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہتھ میں آجائے گا دوسری پیشین گوئی۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَأَنَّهُمْ سَخِفَ لِدِينٍ مِّن قَبْلِهِمْ
وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا

تم میں سے جو لوگ مومن اور نیکو کار ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ انہیں دنیا میں بادشاہت عطا کرے گا اور وہ خلافت اس عظیم ہوگی جتنی ان سے پہلے لوگوں کو دی گئی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دین کو استوار کر دیا اور خوف کے بعد ان کو اطمینان و راحت عطا کرے گا۔

چند انگلیوں پر شمار کیے جانے والے مسلمان بھلا کب خیال کیے جاسکتے تھے کہ وہ ایک دنیا کے ادب پر حکمرانی کر سکیں گے، عظیم ترین خیال بادی النظر میں اس وقت محض امر و مہم ہی نہیں بلکہ خراب خیال سمجھا جاتا تھا مگر قرآنی بات بھلا رائگاں جاسکتی تھی پیشین گوئی پوری ہوئی اور ایسی ہی ہوئی کہ مخالفین تک ہکا بکا کر رہے ہیں کہ خطہ عرب تو حضور سرور کائنات کی حیات طیبہ ہی میں فتح ہو گیا تھا اور باقی جو ترقیاں دین اسلام کو ملیں اسکے لیے آپ کے بعد آپ کے جانشینان خلفائے راشدین کا تابناک دور تھا ہے، جھوٹ کو بھی کوئی نہیں بتا سکتا کہ مسلمانوں کا لشکر جس ملک میں پہنچا وہاں اسکو ناکامی رہی کیا روم و ایران، شام و فرات و اردن کیا ترک و تاجک ہند و سندھ بھی تو اسلامی حکومت کے زیر نگیں ہوئے، قرآن مجید کی ایک نشین گونی خود اپنے متعلق بھی ہے۔

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ
مِيقَاتًا وَوَعْدًا لَا دَلَّ
مُتَبَدِّل لِكَلِمَاتِهِ
ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے
وَأَن تَأْتِيَهُمُ الْحَافِقُونَ

سچائی اور عدالت کے اعتبار سے (اے نبی) تیرے رب کی باتیں بالکل ٹھیک ہیں اور ان میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔

قرآن مجید کے ہم خود محفاظ ہیں

جو جماعت نبی کریم کا مذاق اڑایا کرتی تھی اسکی بابت ارشاد ہے

اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ
وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ

مخرد کے (منرا اپنے کیلئے) ہم کافی ہیں،
خداوند آپکی (اے نبی) حفاظت کرے گا،

ایک جگہ اور پیشینگوئی کی گئی ہے

خُلِيتِ الرُّومُ فِيْ اَوْنٰی الْاَرْضِ
وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ
فِيْ بَضْعِ سِنِيْنَ (بارہ سوہ کرو ص)

رومی قریب کے ملک میں مغلوب ہو گئے مگر
اسکے چند سال بعد پھر وہ لوگ
غالب ہو جا دیں گے۔

یہودیوں کے متعلق قرآن مجید کی پیشینگوئی تھی کہ جہاں یہ جاویں گے پکڑے جا دیں گے اور انہیں
بھسکا کر پڑے گی،

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلٰةُ وَالْمَسْكَنَةُ
اَيَنَّا نَفْقُوْا الْاَجْنَِبَ الَّذِيْ وَجَّلْ
مِّنَ النَّاسِ وَبَاْ وَاِنْضَبَّ مِّنَ اللّٰهِ
وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ

یہودیوں پر بھسکا کر پڑنے لگے گی اور یہ
جہاں جائیں گے ان پر ذلت محیط رہے گی
وہ اللہ کے غضب میں ہیں ہمیشہ وہ اسی
ذلت و پستی میں مبتلا رہیں گے،

۳ فصاحت و بلاغت

اگر عرب کی فصاحت و بلاغت کے متعلق کچھ لکھا جائے تو خود بذاتہ یہ ایک ضخیم کتاب تیار ہو جائیگی
لیکن چونکہ فصاحت و بلاغت بھی قرآن مجید کا معجزہ ہے اسلئے بہت محل نظر ڈالی جاتی ہے
سانی و بیان کا امام العلماء، سکا کی قرآنی فصاحت و بلاغت کی تعریف کرتا ہے،

”قرآن کا اعجاز ایک ذوقی اور وجدانی ہے جس کو طبع سلیم احساس کرتی ہو اسکا اظہار ناممکن ہے“

دوسرے الفاظ میں یوں سمجھیے کہ جو الفاظ ہیں اور ظاہر ہیں ہوں یعنی متعلی ہوں لغت اور دکنسری
دیکھنے کی ضرورت نہ پڑے اور وہ الفاظ مانوس ہوں عام طور پر جاری و ساری ہوں جیسے
طوطی مینا کی آواز نہیں ہوں اور اچھی معلوم ہوتی ہے۔ گیسے اور جھینس گی بانگ بے ہنگام اور کڑوا
معلوم ہوتی ہے۔ اسی طرح وہ الفاظ جو سبک اور ہلکے ہوتے ہیں نہیں اور سبک لگتے ہیں
اور جو ثقیل و متنافر ہوتے ہیں بڑے اور ناگوار گوارہ رہتے ہیں جیسے علوج اسفط خلیل مترشذات

کر یہ اور بدلچہ معلوم ہوتے ہیں بخلاف اسکے سیف، دامتہ، اسد مخضن، تیسریں اور لطیف ہیں اسکی مثال یوں سمجھیے کہ ایک بھول والا ہے جب وہ ہار بنانے بیٹھتا ہے تو اسکے سامنے اچھے اور بُرے کھلے اور بے کھلے ہر قسم کے بھولوں کا ڈمیر ہوتا ہے لیکن جب وہ ہار بناتا ہو تو سب سے پہلے وہ اچھے اچھے بھول جن کے علاوہ رکھ لیتا ہے پھر ان کو ترتیب پر دتا ہے اسی طرح ایک مضمون نگار کو چاہیے کہ پہلے نرم و سہل الفاظ خزانہ و مرغ سے تلاش کرے پھر اس کو حسب موقع چپاں کرے۔

کلام کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ مضامین کی نوعیت کے حسب موقع الفاظ استعمال کیے جادیں، کیونکہ الفاظ ہی زبان کے سودی و ترجمان ہیں مثلاً عاجزی اور کجابت کے وقت میں آواز نرم ہو جاتی ہے اور غیظ و غضب کے وقت میں آواز میں تندگی اور سختی پیدا ہوتی ہے اسی طرح الفاظ کی نوعیت بھی بدل جاتی ہے غصے میں بُرے عرب اور شاذ الفاظ لانے پڑتے ہیں اور عاجزی و مہربانی کے وقت ہلکے اور نرم دشیریں،

یہی وجہ ہے کہ قصیدہ پر شکوہ الفاظ کا حامل ہوتا ہے اور غزل سبک و سادہ الفاظ کی کیونکہ قصیدہ میں جاہ و جلال دکھانا مقصود ہوتا ہے اور غزل میں تڑپ سوز و گداز

انسان ایسا بے طاقت ہے کہ قدرت تو ہر چیز کے حاصل کرنے کی رکھتا ہے مگر جب ایک چیز میں عبور پیدا کر لیتا ہے تو تعدد و اثبات میں وہ لگد و مارت نہیں پیدا ہوتی شعرا میں جو لوگ قصیدے کے ماہر ہیں وہ غزل و مثنوی میں قدم قدم پر لڑکھڑاں کھاتے نظر آتے ہیں لہذا جو شاعر غزل و مثنوی میں امام تصور کیے جاتے ہیں وہ اگر قصیدہ کہتے ہیں تو بالکل کوسے معلوم ہوتے ہیں یہ قرآن ہی کی خصوصیت ہے کہ وہ ہر موضوع پر گفتگو کرتا ہو اور کسی بات میں فرق نہیں پیدا ہوتا، واقعی قادر الکلامی اسی چیز کا نام ہے

جب معلوم ہو گیا تو اب قرآن کا جائزہ لینا چاہیے اگر وہ ان تمام صفات میں تمامہ ہر کامل ہو تو یقیناً اس کو کلام خدا کہنا چاہیے ورنہ نعوذ باللہ کچھ اور ہے۔

فرق مراتب کا لحاظ قرآن مجید میں بدرجہ اتم موجود رہے جہاں وعظ و نصیحت کرنا ہوتی ہے وہاں ویسے ہی نرم و دقیق الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں اور جہاں اپنی جلالت و قدرت کا اظہار

وَفِيهَا مَا اسْتَهْيَيْنَا الْأَنْفُسُ
وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ،

اور اس میں (جنت میں) وہ چیزیں ہیں
جس کی نگاہ خواہش کرے گی اور انگوٹھوں کو لطف آئے گا،

ترجمہ کے موقع پر اشارہ ہے

فَمَا آخِذُوا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ
أَخَذْنَا الْقَيْحَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ
خَصَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ
أَغْرَقْنَا،

ہر ایک کہنے اس کے گناہ پر پکڑا جن میں سے
بعض زور دے جنہرے آندھی بھیجی تھی اور
بعض وہ تھے جن کو حسیح نے پکڑا اور
بعض وہ تھے جنکو ہم نے زمین میں صاف کر دیا
بعض وہ تھے جن کو ڈبو دیا تھا۔

وَعظ ونصیحت کو لیجیے ایسے ایسے الفاظ جن جن کے استعمال کیے گئے ہیں کہ بڑھنے والا مرعوب
دستا نزہوا جاتا ہے،

۴۔ عدم تضاد معنی

قرآن مجید کا یہ بھی ایک اعجاز ہے کہ باوجودیکہ وہ اساس دینیہ و دنیویہ ایک کمال ترین منظم
قانون ہے مگر اس کے اندر کہیں اختلاف نہیں ملتا مصنفین کی قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو
لگاتار محنت کر کے کتاب تیار کرتے ہیں۔ اور ایک وہ جو لگاتار محنت تو نہیں کرتے مگر توجہ اور
خیال کو بھی نہیں ہٹاتے مگر ایسے مصنفین ناپید ہیں کہیں یہاں سے اور کہیں دہان سے کہیں
فسرور کا اور کہیں آخر کا لکھواد پکرتے ہیں اور پھر بغیر اس کو دیکھے یا سنے تیس سال تک
لکھواتے رہے، آخر میں ایک غیر شخص اٹھتا ہے اور اس کو ترتیب دیکر جمع کر دیتا ہے ایک
ایسی تصنیف میں اختلاف و کمرات کا ہونا اور فصاحت و بلاغت کے بلند پایے پر پہنچ جانا
یقیناً اعجاز ہے،

بلاشبہ قرآن اسی طریقے سے جمع و تحریر ہوا،

صحیح احادیث میں مذکور ہے کہ جب کوئی آیت اترتی تو جبریل کہہ دیتے کہ یا رسول اللہ اس آیت کو
فلاں سورت کے فلاں مقام پر فلاں آیت سے پہلے فلاں آیت کے بعد لکھواد دیجیے پس
حضور ایسا ہی کرتے۔

قرآن مجید کی شخصیت و رفعت دنیائے علم میں کیا ہے۔ قرآن مجید اگرچہ اساس دینیہ و دنیویہ کی مکمل ترین اخلاقی، اقتصادی، علمی ادبی فلاحی سیاسی کتاب ہے لیکن ایک حرف بھی دوسرے حرف سے متعارض نہیں ہوتا، عرب کا ایک شاعر کہتا ہے

کل العلوم فی القرآن لاکن تقاصر عنہ افہام الرجال
تمام علوم قرآن مجید میں موجود ہیں لیکن اس سے لوگوں کی عقلیں قاصر ہیں

امام غزالی فرماتے ہیں،

کوئی انسان ہو لیکن اس کا کلام اختلاف سے خالی نہیں ہوتا کیونکہ ہر ایک کے احوال و غرض مختلف ہوتے ہیں کبھی کسی امر کی جانب توجہ ہوتی ہے اور کبھی کسی بات کا خیال ہوتا ہے یہی وجہ ہا اوقات اختلاف بیان کا باعث بن جاتے ہیں خیال کی بات ہے کہ ایک وہ آدمی جو تیس سال تک اپنی تصنیف کا سلسلہ جاری رکھے اس اتنا میں ضرور ہے کہ اس کو راحتیں بھی ملی ہوگی اور مصیبتیں بھی پیش آئی ہوں گی وقت کا تقاضا ہے کہ انسان ہر آنوالی آفت راحت کا اثر قبول کرے پھر کوئی وجہ نہیں سمجھ میں آتی کہ ایسے شخص کی تصنیف ان تمام خارجی اثرات سے محفوظ و مصون رہ سکی ہوگی خاص کر ایسا شخص جو آدمی ہو اور زمانہ بھی وہ زمانہ جو سخت تاریک اور غیر مستعد ہو کیونکہ ایسا مربوط و موزوں اور متفق المعنی کلام بول سکتا ہے کہیں نہیں ضرور اختلاف ہو جانا چاہیے تھا اب جبکہ تحقیق و تدقیق کے بعد دشمنوں نے کہہ دیا کہ قرآن میں ایک حرف اور ایک نقطہ تک کا اختلاف نہیں ملتا تو یقیناً تسلیم کر لینا پڑے گا کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے انسانی طاقت سے باہر کہ وہ ایسا کلام کر سکے،

خود پروردگار مآلات آسمانوں کے ادب سے ارشاد فرماتا ہے

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا۔	یہ کھار قرآن میں کیوں نہیں غور و فکر کرتے اگر وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتا تو اس میں اختلاف پایا جاتا،
--	--

امام غزالی سے اس آیت کے معنی دریافت کیے گئے تو انہوں نے فرمایا کہ لفظ اختلاف بہت سے معنی پر مشتمل ہے اس آیت میں یہ مراد نہیں ہے کہ لوگوں کے قرآن میں اختلاف رکھنے کی نفی ہے

بلکہ مراد یہ ہے کہ نفس قرآن اختلاف سے متراثر نہ رہے۔“

۵ سہولت حفظ

اجاز قرآن کے سلسلے میں ایک یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ قرآن سن کر فوراً یاد ہو جاتا ہے علامہ ذری کا بیان ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت تک قریش جیسے عظیم المرتبت عرب قبیلے میں صرف سترہ شخص ایسے تھے جو لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔“ لا محالہ صحابہ کرام قرآن کو بھی لکھتے نہ ہوں گے اب صرف ایک بات غور طلب ہے کہ پھر ان لوگوں کو اتنی بڑی کتاب یاد کیسے ہو گئی تو اسکے جواب میں بیان تہ کننا پڑیگا کہ یہ سہولت حفظ منجانب اللہ تھی اور ہے،

در حقیقت مسلمانوں نے اسکی طرف توجہ بھی زیادہ کی چنانچہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مبارک سے اسکا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ ابن جبل کو یمن کی طرف قاصد بنا کر بھیجا کہ وہاں کے لوگوں کو قرآن اور شرائع دینیہ کی تعلیم قرآن کی طرف رجحان کو زیادہ فروغ دینے کیلئے بعد میں یہ قانون بنا دیا گیا کہ جو شخص سب سے زیادہ حافظ قرآن ہو گا وہی فوج کا سردار ہو سکے گا،

قبائل کی امانت کے انتخاب میں بھی ایسے ہی شخص کو ترجیح دی جاتی تھی جو سب سے زیادہ قرآن داں ہوتا تھا، غور کا مقام ہے کہ جو قوم تزکیۂ قلوب کے خالق دعات اور آداب عبادت اصول معاشرت تمدن و جہاں بانی کے قواعد و ضوابط نیز ہر قسم کے انفرادی اور اجتماعی تعلیمات اور شخصی و قومی عروج و زوال کے اسباب سے محض ناواقف ہی نہیں بلکہ اسکا وہم و گمان تک اسکے دل و دماغ میں کبھی نہ آتا نہ وہ کہہ کر دنیا بھر کے صفات حمیدہ کی مرجع بن سکتی، ہوا و دنیا کے پتے چنے میں جکے نقش قدم پر چلنے کی سعادت کو لوگ باعث افتخار سمجھتے ہوں یہ صرف قرآن ہی کا اعجاز ہے جسے عرب جیسی ان بڑے قوم نے سمجھ لیا اور اس پر عمل کر کے وہ مقبول افعال و خلائق ہو گئے، آج بھی اگر عامی سے عامی شخص کو اسکے مضامین عالیہ سمجھائے جائیں تو وہ بخوبی سمجھ لیتا ہے دور کیوں جائیے چھوٹے چھوٹے بچوں کو دیکھ لیجیے وہ کتنی کم عمری میں اتنی بڑی کتاب ازبر کر لیتے ہیں

۱۔ کتاب استیعاب تذکرہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ ۲۔ ترمذی شریف ۱۲

ارشاد ہوتا ہے،

وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ
فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ
۶ (حتوا، علوم

ہم نے سمجھنے کے لیے قرآن کو آسان کر دیا ہے
کیا اسکو کوئی سمجھنے والا ہے

ہم اور آپ کیا مخالف پارٹی تک مانتی ہے کہ قرآن تمام علوم و فنون پر عادی ہے چنانچہ ایک انگریزی مورخ لکھتا ہے۔ قرآن کو مسلمانوں کا ایک عام مذہبی، تمدنی، ملکی، تجارتی، قومی دیوانی اور فوجداری وغیرہ کا ضابطہ اور قانون کہہ سکتے ہیں وہ ہر ایک امر پر عادی و مشی مذہبی عبادات دن رات کے اوامرو نواہی روحانی نجات جسمانی صحت اخلاق و آداب حسن و سزا قرآن میں سبھی کچھ موجود ہے

قرآن مجید میں علوم الہیہ اور اصول حکمت و دانا فی معاشرت و تمدن کی باتیں ہند ہیں کہ کسی آسمانی کتاب میں انکا عشر عشر بھی نہیں مل سکتا،

ذیل میں چند مثالیں قرآن پاک سے پیش کی جاتی ہیں

وہ ذات جس نے تمام کے ذریعے سے علم سکھایا اور انسان کو وہ باتیں بتلائیں جو اس کو معلوم نہ تھیں اسی طرح خدا تمہارے سامنے اپنی باتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے شاید تم غور و فکر کرو،

یہ قرآن اور عام فہم کتاب کی آیتیں ہیں۔ اس میں ایمان والوں کے لیے ہدایت و بشارت ہے ہم نے قرآن کو نصیحت کے لیے کر دیا ہے کوئی ہے کہ نصیحت حاصل کرے،

یہ قرآن نیکو کار کے لیے ہدایت و اور یہ نیکو کار کو بصیرت اور فہم رکھنے والوں کے لیے ہدایت و رحمت ہے کتاب جسکو ہم نے اتارا ہے سراسر برکت ہے،

الَّذِي عَلَّمَهُ بِاَلْقَلَمِ عَلَّمَ
اَلْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ
وقال - كَذَلِكَ يبينُ اللهُ لَكُمْ الْاياتِ
فَتَكُونُ تَفَكُّرُونَ -

بشارت و ہدایت ہذا آیات القرآن و کتاب
مبین ہ ہدی و نبشراے لِّلْمُؤْمِنِينَ
نصیحت و لَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ
فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ -

رحمت بصیرت و شفا و رحمت و رحمت لِّلْمُؤْمِنِينَ هَذَا
بَعَارُ الْاِنْسَانِ وَ هَذَا يَقُومُ يُؤْمِنُونَ
برکت و هَذَا الْكِتَابُ اَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكًا

تمدن و معاشرت کی ترقی و اصلاح کی تدبیر کی تاریخ از آدم تا نبی آخر الزمان موجود ہے
 (۱) محمد! (۱) سبط رحیم تم کو گذشتہ اوقات نما آبلانہ میں
 (۱) محمد! (۱) پیغمبروں کے جتنے قصے سننے سے بیان کیے
 ہیں انکے ذریعے ہم تمہارے دلی حارین سناتے ہیں اور
 انہیں سے جرح بات ہوتی ہو وہ تمہارے پاس بھیجی ہے
 اور اس میں مسلمانوں کے لیے نصیحت و یاد ہے،

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ
 وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ
 مَا نَنْبِئُكَ بِهِ فَوَادِّكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ
 الْحَقُّ وَوَعْدُهُ وَذِكْرُ لِي لِّلْمُؤْمِنِينَ

سیاست حکومت عدالت

اشد کی طرف سے تمہارے پاس نور اور روشن کتاب
 اچکی جو لوگ رضاے خدا کے طالب ہیں انکو اللہ سلاستی کے
 راستے دکھاتا ہے اور اپنے فضل سے انکو تارکیوں سے
 نکال کر روشنی میں لاتا ہے (۱) محمد! (۱) سننے جو کتاب تم
 پر اتاری ہے وہ جرح ہے لہذا تم کو خدا نے سمیٹا
 بتایا ہے اسکے مطابق لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کرو اور
 خیانت کرنے والوں کے طرفدار نہ بنو،

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ
 يَهْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ مِنَ اتَّبَعَهُ رِضْوَانَهُ
 سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمُ مِنَ
 الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
 الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ
 بِمَا آزَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا

علوم شریفہ نور قرآن مجید میں موجود ہیں مگر نہیں ایک مسلمان کا تو یہی عقیدہ ہونا چاہیے کہ قرآن کے اندر
 دنیا کی تمام چیزیں داخل ہیں صراحتہ یا کنایہ الفاظ قرآنی ہر امر موجود و متعل پر حاوی ہے ایک قصہ شہو ہے
 کہ کسی ظیفہ کے زمانے میں ایک عورت نے قسم کھائی تھی کہ میں سولنے الفاظ قرآن کے اور کسی بات کا
 تکلم نہ کروں گی چنانچہ پھر وہ اپنے عہد پر مرتے دم تک قائم رہی اور الفاظ قرآنی ہی سے وہ آخر دم تک
 اپنے نامی الضمیر کو ادا کرتی رہی اب اسکی زندگی میں نہ معلوم کن کن چیزوں کو اسکو کلمہ کہا پڑا ہو گا
 اور کیا کیا باتیں لوگوں سے کہنی پڑی ہوں گی مگر اس کو قرآن کے اندر تمام چیزیں ملتیں اور وہ
 بے دریغ اپنا نامی الضمیر ادا کرتی رہی۔

(۷) محل اشغال

الفاظ ایک شش پھلوں کی ڈھیری کا نام ہے انسان جب بات کرے یا خیال کرتا ہے تو اسکو پہلے

اس انبار کی طرف توجہ کرنی پڑتی ہے جب زبان سے کچھ کہنے کا پورا پورا ارادہ کر چکتا ہے تو اب اپنی بساط کے مطابق اس الفاظ کے ڈمیر سے نچلت یا بدیر اٹھاتا جاتا ہے اور مانی الضمیر کو ادا کرتا جاتا ہے،

بڑے بڑے بولنے والے پیدا ہوئے اور چل بسے مگر آج تک یہ بات کسی کے کلام میں نہ ہو سکی کہ جو لفظ وہ جہاں استعمال کر چکا ہے اب اسکے مرادف دوسرا لفظ وہاں رکھنا نہ جاسکا جو بس صرف قرآن ہی کا اعجاز ہے کہ اس نے جو لفظ جہاں پر بول دیا اب اسکے مرادف خواہ اس سے بھاری ہلکا سمجھ دیا برا آہی نہیں سکتا،

علامہ ابن عطیہ لکھتے ہیں
”بعض شعراء ایک قصیدہ لکھتے ہیں اور دو دو سال تک اس میں اصلاح و ترمیم کرتے رہتے ہیں پھر اس میں آسانی کے ساتھ ایک لفظ نکال کر اسکی جگہ دوسرا لفظ رکھا جاسکتا ہے مگر قرآن کی عبارت ایسی ہے کہ جو لفظ جہاں ہے اگر وہاں سے اسکو ہٹا لیا جائے تو ساری عربی زبان میں بھی تلاش کر کے کوئی ایسا لفظ نہیں لایا جاسکتا ہے جو اس جگہ پر کھپ سکے“
خود قرآن ہی میں ایک معنی کے دو لفظ بولے جاتے ہیں مگر ایک لفظ دوسرے لفظ کی جگہ پر اگر رکھ دیا جائے تو وہ ربط نہیں پیدا ہو جو بجانب الشد وضع میں ہے حالانکہ صورت شکل کے اعتبار سے دونوں لفظ ایک ہی قسم کے ہیں مثلاً

قلب اور فواد یہ دو لفظ ایک معنی کے ہیں اور دونوں قرآن میں علیحدہ علیحدہ مستعمل ہیں
ان فی ذالک لذکرى لمن کان له قلب او النقی السمع و هو شهید دوسری آیت میں ہے ما کذب الفواد ما رآی

اب اگر فواد کی جگہ پر قلب اور قلب کی جگہ پر فواد رکھ دیا جائے تو معنی گوبالکل صحیح ہیں مگر جملہ میں وہ تناسب اور ارتباط باقی نہیں رہتا جو اصل لفظ میں ہے بلکہ ایک قسم کا بھسپسا پن نمایاں ہو جاتا ہے وہ لطافت جاتی رہتی ہے

ایک دوسرے لفظ حرف اور بطن کو دیکھیے دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور قرآن ہی کے ہیں مگر ایک لفظ دوسرے لفظ کی جگہ ناموزوں اور بے ذوق ہو جاتا ہے ملاحظہ ہو،

ما جعل اللہ لرجل من قلبین فی جوفہ۔ دہانی نذرت لك مافی بطنی محسوسا
 یہ بھی کلام پاک ہی کا ایک عجاز ہے کہ جو لفظ جس جگہ آگیا اس کی جگہ اس کا مراد لفظ آج بھی نکلتا
 میرا ذاتی خیال ہے کہ اگر قرآن میں یہ اعجاز نہ ہوتا تو شاید اہل عرب کہہ دیتے کہ قرآن مرتبہ فصاحت گر گیا
 امر القیس جو عرب کا اشعر الشعراء ہے اسی کے کلام میں یہ بات نہیں پائی جاتی وہ کتاب و ما ان
 اری عندک العوائد تھلی، خواہ کی جگہ خواہ آجاتا ہے اور کلام میں کچھ غم نہیں پیدا ہوتا،
 اسی امر القیس کے ایک دوسرے شعر میں فیا عجبا من کورھا المتصل اس میں کوئی بچکے
 رحل آجاتا ہو حالانکہ یہ شاعر اول اشعر الشعراء ہے دوسرے یہ وہ قصیدہ جو جذبات و تعلقات میں ہو
 جس کی فصاحت و بلاغت پر اتنا ناز کیا گیا ہے کہ خازن کعبہ میں لٹکا یا گیا،
 بخلاف قرآن مجید کے الفاظ کے کہ ان میں ایک ذرا سا بھی اگر تغیر و تبدل کر دیا جائے تو وہ ہلاست
 جاتی رہتی ہے مثلاً

ذالک الکتاب لاریب فیہ کی بجائے ذالک الکتاب لاشک فیہ

ومن العظم منی کی بجائے ضعت العظم منی

اشرت اللہ علینا کی بجائے فضلك اللہ علینا

خیر لکم کی بجائے افضل لکم

وما كنت تتلو من قبلہ من کتاب کی بجائے وما كنت تتلو قبلہ من کتاب
 اسی طریقے سے ایک بات قرآن بیان کرتا ہے پھر اسی چیز کو اہل عرب بیان کرتے ہیں لیکن
 کلام عرب میں وہ فصاحت نہیں پیدا ہوتی جو قرآن اس سے کم لفظوں میں بیان کر دیتا ہے
 مثلاً عزلی میں ایک ضرب المثل ہے القتل انفی للقتل یعنی قتل قتل کو روکتا ہو، اسی مفہوم کو
 قرآن پاک ادا کرتا ہے ارشاد ہوتا ہے ولکم فی القصاص حیوة منی اسکے بھی وہی ہیں گوئیے
 کتنے اختصار کے ساتھ اپنے اندر وسیع معنی رکھتا ہے، قرآن مجید کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے
 کہ اگر کہیں کوئی لفظ غیر فصیح آگیا ہے تو سابق و سابق نے اسکو فصیح تر بنا دیا ہے حالانکہ ہی لفظ ایک
 عرب نژاد خواہ کتنا ہی فصیح کیوں نہ ہو باندھتا ہے کتنے بھونڈے اور بے نکاحا علوم ہوتا ہو تب بھی شعر ہے
 تلذذہ المرأة وھی نوذی ومن یحشق یلذ له الغرام

یہاں تو ذی کا لفظ بہت ثقیل ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ اسکے بعد کا جملہ بے جوڑ ہو اسی لفظ کو قرآن استعمال کرتا ہے تو دیکھیے کیسی خوبی پیدا ہو جاتی ہے ارشاد ہوتا ہے فاذا طهت فانتشروا ولا متناصين لحدیث ان ذالکھ کان یوذی النبی فیستحیی منکم واللہ لا یتحیی من الحق یہ ایک ذوقی چیز ہے جسکو اہل بصیرت خوب سمجھ سکتے ہیں

معانی و بیان کی اصطلاح میں الفاظ کی لطافت و نزاکت، رت و جہتی نرمی و سہولت کے ساتھ ساتھ اگر صنایع و بدائع کا التزام نہ کیا جائے تو اسکو اسخام کہتے ہیں، قرآن میں بات بھی اکثر و بیشتر موجود ہے بلکہ اکثر متعارف بحروں میں پورے پورے اشعار اور مصرعے موزوں پائے جاتے ہیں ایک محل نہرست اسکی ماضی کرتا ہوں

- (۱) بحر طویل صحیح فمن شاء فلیومن ومن شاء فلیکفر
- (۲) بحر طویل مخزوم منها خلقناکم و فیہا نعیدکم
- (۳) بحر بسیط لیقضی اللہ امرا کان مفعولا (عرض اول بخوندہ)
- (۴) بحر مدید و اصنع الفلک باعینا
- (۵) بحر دافر و یخیرہم و ینصرکم علیہم و یشف صدور قوم مومنینا
- (۶) بحر کامل مخزوم سیعلمون غدا من الکن اب
- (۷) بحر ہنرج تا اللہ لقد اشرک اللہ علینا
- (۸) بحر جبر و انینہ علیہم ظلالہا و ظلمات تطوفہا تذلیل
- (۹) بحر سرریح الا الی اللہ بقیۃ الامور
- (۱۰) بحر مدید و وضعنا عنک و نرک الذی القضی ظہرک
- (۱۱) بحر منسرح انا خلقنا الانسان من نطفۃ
- (۱۲) بحر خفیف ربنا الیک انبنا
- (۱۳) بحر مفارغ مخزوم یوم التناد یوم تولون مدبرینا
- (۱۴) بحر مقضب فی قلوبہم مرض
- (۱۵) بحر مجتث بنی عبادی الی انا الغفور الرحیم

(۱۶) بحر متقارب لا یخسوا الناس اشیاء و ہم

(۱۷) بحر متدارک اہل تامل و احلام و ہم

(۱۸) جاذبہ اثر

قرآن مجید کا ایک یہ بھی معجزہ ہے جو اور آسمانی کتابوں میں نہیں ہے یعنی قرآن کے اندر ایک ایسا لطیف اور پاک اثر روح پر پڑتا ہے جو دل کو رقت سے پانی پانی کر دیتا ہے،

تاریخ گواہی دے رہی ہے کہ بہت سے اہل عرب اور ان کے رؤسا جو اسلام کے

سخت ترین دشمن تھے قرآن کو سن کر ایسے متاثر ہوئے کہ ان کو کلمہ اسلام پڑھتے ہی بنا

حضرت فاروق اعظم کے اسلام لانے کا واقعہ بھی اسی قسم کی ایک بین دلیل ہے اور اسلام

لانے سے پہلے اسلام و مسلمین کے کتنے دشمن تھے یہاں تک کہ تلوار لیکر نبی کریم علیہ السلام کو

قتل ہی کرنے تشریف لائے تھے، واقعہ بہت طویل ہے یہاں اسکا بیان کرنا مقصود نہیں

حضرت جبریل مطہر جو رؤساے قریش سے تھے اپنے اسلام لانے کا حال خود بیان فرماتے

ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز میں سورہ والطور پڑھ رہے تھے میں دھڑ سے

گذرا اور سننے لگا، حضور جب اس آیت پر پہنچے اور خلقوا من غیر نفع

اور ہما الخالقون ترجمہ (کیا وہ لوگ بغیر خالق کے پیدا ہو گئے یا وہ آپ ہی اپنے خالق ہیں)

یہ آیت سن کر میرا دل دھل گیا اور مجھ پر ایک قسم کی لرزش سی طاری ہو گئی اسی وقت میں

ہا کر مسلمان ہو گیا،

نہایتی بادشاہ حبش نے ایک جماعت علماء کی حضور پر نور کی خدمت میں روانہ فرمائی

جب اس جماعت نے قرآن مجید کی آیات نہیں تو ان کے آئینہ نظر پڑے، اسی واقعہ کا

تذکرہ خود قرآن حکیم میں ہے،

واذا سمعوا ما انزل الی الرسول

تربے اعیینہم تفیض من

الدمعہ متاع عرفوا من الحق

(الجزء السابع)

اس جماعت نے وہ کلام سنا جو اتار گیا

طرف رسول کے (قرآن) تو دیکھ لیا تو نے کہ اگلی

آگہو نے آنسو جاری ہو گئے اور حق کا انکشاف ہو گیا

(ساتواں پارہ)

لیجے ہی ولید بن مغیرہ نے جب کلام پاک کی آیات سنی ہیں تو بے ساختہ کہ اٹھا کلاس کلام میں عجیب ملاوت و لطافت ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ انسان کا قول نہیں ہے ہم نے شعر بھی سنے ہیں انشیں بھی دیکھی ہیں مگر کہاں وہ شعر و شاعر کہاں یہ کلام مجز نظام عقبہ جو قریش کا رئیس عظیم تھا جب اپنی قوم کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گفتگو کرنے گیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سورہ تم سجدہ سنائی، عقبہ جو کہ خود بہت ہی زیادہ فصیح و بلیغ تھا مگر قرآن کی آیات کو سن کر بہوت و ششدر ہو گیا اور ایک عرصہ تک منتظر رہا پھر جب وہ اپنی قوم میں واپس گیا اور لوگوں نے اس سے دریافت کیا ہے کہ تنے محمد کو کیسا پایا، صداقت کے ساتھ بولا کہ محمد نے مجھے ایسا کلام سنایا جس نے مجھے حیران کر دیا اور میں ان کو کچھ جواب نہ دے سکا، بہت پر لطف اور عجیب و غریب کلام تھا،

یہ تھا اثر اس قرآن کا جس نے عرب جیسی جاہل اور وحشی قوم کو ایسا اعلیٰ صفات کا انسان بنا دیا جسکی نظیر سے آج دنیا کے ادراک قاصر و خاموش ہیں،

افسوس ہے کہ اس میں کا ہر موضوع ایسا تھا کہ اس پر کتابیں لکھی جاتیں اور اس کے معارف و حقائق پھر باقی رہ جاتے مگر کیا کروں وقت اور مصروفیتیں مجھے ایجاز و اختصار پر مجبور کر رہی ہیں انشاء اللہ اگر فرصت ملے یا درمی کی تو پھر کسی محبت میں کچھ اور پیش کر دینگا،

فقط والسلام خیر مقام

دادیم ترا از گنج مقصود نشان

گر باز سیدیم تو شاید برسی

ناچیز ابو الرضا فاضل رقی

از دفتر انجم لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسبوق فی شرح جہانگیری فی شرح جامع الترمذی



تألیف مولانا محمد رفیع الدین ابن جہانگیری فی شرح جامع الترمذی

مطبعہ دار الفکر کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریفیں واسطے اللہ ہی کے ہیں کہ اپنے محض کرم سے ہجو شرک اور کفر سے بچایا۔ اور
قرآن شریف اپنے فضل سے آسمان کر کے ہجو سکھایا۔ اور ہزاروں درود و سلام اس کے
رسول پاک کو کہ انکی زبان میں ترجمان سے اپنے احکام ہدایت انتظام کو سنایا اور تحیات و تہنات
انکی آل طہارہ و اصحاب کبار پر کہ انھوں نے ہجو طریقہ اس رحمۃ اللعالمین کا بتایا بعد حمد اور
صلوٰۃ کے کہتا ہوں مبدہ ضعیف حقیر کترین اکرام الدین محتاج الی رحمۃ اللہ المعین کہ
اکثر مسلمان بھائی خصوصاً میر حسین علی نے اس بات پر رغبت و لائق کہ اگر سورہ فاتحہ کے
فائدہ زبان ہندی میں بیان ہو جائیں تو مسلمانوں کو اپنی نماز کا فرہ حاصل ہو جاوے کیونکہ
سر نماز میں اس سے کام ہو اور اس سورہ کا اتم الکتاب نام ہے اس واسطے اسکا بیان کرنا بہت ضرور
ہے اور تمام قرآن کا بیان کرنا یکساں مقدور ہے بعد ازاں لوگوں کے جعفر نیکات اتم الکتاب
اس فقیر کے خیال میں سائے وہ ابن اوراق پر لکھنے میں آئے اور اکثر اقوال تفسیر عزیز یہ کے
اس میں آئے ہیں اس واسطے کہ اس فقیر کو وہ اقوال بہت بھلے ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
میں اسکی تحمید ہے اَللّٰهُمَّ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ مَلِکُ یَوْمِ الدِّیْنِ میں سرسرمہ تجید ہے اور اِیَّاكَ
تَعْبُدُ میں تمام عبادت کی بوجہ ہو اِیَّاكَ تَسْتَعِیْنُ میں مدد طلب کرنے کی سوجھ ہے اور
اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ میں راہ سیدھی طلب کا بیان ہے اور صِرَاطَ الذِّیْنِ اَنْعَمْتَ
عَلَیْهِمْ میں آخر تک سنت اور بدعت کی پہچان ہے اور آخر رسالہ میں اُمّ الکتاب کی تفصیل

تمام ہوا اور اس مختصر کا نام تحفۃ الاسلام ہوا ہے اکھٹا شد کہ یہ رسالہ سن بارہ سو گیارہ لیس
ہجری غزہ محرم الحرام میں تمام ہوا اور فضل و کرم آسمی سے مقبول خاص و عام ہوا جو بھائی
سلمان اسکی سیر کرین چاہیے کہ فقیر کے حق میں دے خیر کریں حق تعالیٰ اس مختصر کو پسندیدہ
اص و عام کرے اور اس عاجز کو اللہ تعالیٰ کے روبرو نیک نام کرے اور اسکے پڑھنے والوں اذ
ل کرنے والوں کو راہ راست معرفت اور ہدایت کی دکھا دے اور اسکو گمراہ کرنے اور بھگانے
نیاطین اور اخوان الشاطین سے بچا دے آمین یا رب العالمین۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فقیر شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ بخشنے والے ہر بان کے

منا چاہیے کہ جناب باری تعالیٰ نے بسم اللہ میں تین نام فرمائے تاکہ بندہ ہر کام میں دین کا پورا
سیا کا ان ناموں سے شروع کرے کیونکہ تین نام ہر کام کی درستی پر دلالت کرتے ہیں یعنی حفظ
ہر کام کے حصول پر دلالت کرتا ہے اور لفظ رحمن کا اسکے باقی رہنے پر اور لفظ رحیم کا
کے فائدہ دینے پر اس واسطے ان تین ناموں کے ساتھ تعلیم کیا تاکہ کام بندے کا برباد نہ ہو
مگر کوئی پوچھے کہ کتاب کو بائے بسم اللہ سے کیوں شروع کیا کیونکہ لڑکوں کو یہ کتب میں بھٹکا
تو الف سے شروع ہو کر دسویں اسکے جواب میں دو وجہ ہیں اول تو یہ کہ کہا ہے حضرت امام
مصر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ تمام علوم حق تعالیٰ کے جو شرائع کے ہیں سوچا کرتا ہوں میں
تو ریت دو تری انجیل تیسری زبور چوتھی فرقان اور قاعدہ ہے کہ کتاب خیر جامع مضامین کتب سابق
ہوتی ہیں ثابت ہوا کہ سب مطالب انکی کتابوں کے قرآن شریف میں ہیں و تمام مطلب قرآن کا
سورہ فاتحہ میں ہے اور محال سورہ فاتحہ کا بسم اللہ الرحمن الرحیم میں اور خلاصہ بسم اللہ کا حرف بائیں
بے میں ہے اس واسطے کہ بے کے معنی ہیں اتصال و تعلق اور غرض تمام علم سے ہی ہے کہ بندے کو
اللہ تعالیٰ سے خلقت خزن اتصال اور محبت کی محال ہو جاوے اور عزت اور کرامت کیساتھ درج ہو جاوے

بسم اللہ الرحمن الرحیم کے

پادے میں شمر سب علم کا اس حرف سے سمجھا گیا اور دوسری وجہ یہ کہ الف صورت کشتی کی رکھتا ہوا اور
 یہ صورت سراقندگی کی رکھتی ہے اس واسطے حرف ب نے یہ مرتبہ پایا چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ مَنْ
 قَامَعَ لِلَّهِ دَعَاَهُ اللَّهُ یعنی جو جھکے واسطے اللہ کے بلند کرتا ہے اور اللہ اسکو آرد واسطے آگاہی کے اس پر کہ
 حقیقی افتادگی کو پسند کرتا ہے اور کشتی سے ناراض ہوتا ہے حرف با سے اپنی کتاب کو شروع کیا
 اور بادشاہوں کا معمول ہے کہ جس گھوڑے کو اصطل میں پسند کرتے ہیں اس پر داغ کر دیتے ہیں کہ نشان
 اور ہر کوئی معلوم کرے کہ یہ پندیرہ بادشاہ کا ہے اس پر کوئی سواری نہ کرے اور نگاہ بد نہ ڈالے سو علم فرمایا
 ہر جو حقیقی کی بندگی کے کام پر جیب کوئی کام شروع کرے اس مہر کے نیچے اس کام کو رکھو تاکہ بندگی
 بندگی معلوم ہوئے اس واسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر کام کا شروع ساتھ بسم اللہ کے کرتے تھے
 اور دلیل بسم اللہ کی برکت کی یہ ہے کہ جب حضرت نوح کشتی میں سوار ہوئے تو غرق کے خوف سے بسم اللہ پڑھا
 و پڑھا کہ اسکو روان کیا کشتی اسی نام کی برکت سے بچ رہی اس پر معلوم ہوا کہ حضرت نوح کی آمد
 بسم اللہ لکھ کر نجات پائی پس جو شخص کہ ساری بسم اللہ الرحمن الرحیم کے وہ کیونکر سعادت دارین پھر
 رہیگا نقل ہے کہ ایک بزرگ نے اس کلمہ پاک کو لکھ کر وحشت کی کہ میرے کفن میں رکھ دینا لوگوں
 اسکی وجہ پوچھی کہ اسکا کہ میں نے سنا ہے کہ ایک فقیر کسی میرے بڑے دروازے پر کھڑا ہوا سوال کرتا تھا مالک
 کچھ تھوڑا سا اسکو دینے لگا اس فقیر نے کہا کہ یہ تیری ٹھوڑی بخشش موافق اس دروازے بلند کے نہیں
 یا تو بخشش موافق اپنے دروازے کے کر یا دروازے کو موافق اس بخشش کے کر سو یہ اہمیت کتاب اللہ
 دروازہ قیامت کے دن اس دروازے کو ہاتھ میں لیے ہو جو صاحب اس دروازے سے بقدر عظمت اس دروازے
 بخشش طلب کرے گا اب ایک نکتہ اور جانتا چاہیے کہ بسم اللہ کے انشیل حرف ہیں درجہ مکمل عذاب
 و فرج کے بھی انیس ہیں سو جو بند اسکو پڑھتا ہے قیامت کے دن انیسوں مکمل کو عذاب پناہ میں آسکیگا اور
 دن کی چوبیس ساعتیں ہیں سو پانچ ساعتوں کے واسطے پانچ نمازین مقرر ہیں پھر باقی رہیں میں ساعیہ
 سوہن دی چلتا پھر تا اٹھتا بیٹھتا سو تا جاگتا کھاتا پیتا سو بسم اللہ کو مقرر کیا کہ ان وقتوں میں
 سہ ساتھ نام اللہ کے پڑھنا اسکا اللہ تمہارا سکا ۱۲

کہا کریں تاکہ آٹھویں پڑھیں ساعین عبادت میں لکھی جا دیں اور رحمت بسم اللہ میں ایسی ہی کہ
 سورہ برات پر نہیں پڑے کہ اس سورہ میں شکرین پر قرآنی کا بیان ہے اور اس کلام میں رحمت بھری
 ہوئی ہے دونوں ایک جگہ میں جمع نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ ہی کیونکہ جو بسم اللہ اللہ اکبر کہتے ہیں اور
 رحمن اور رحیم نہیں کہتے ہیں اسکی یہی وجہ ہے کہ یہ دونوں نام رحمت کے ہیں اور صورت لکھی گئی ہے
 ولالت کرتی ہے پس آدمی کو چاہیے کہ اس کلمہ پاک کو ہر وقت زبان جاری رکھے اور اگر ہر وقت نہ ہو تو شہر بار
 ہر نماز فرض کے بعد پڑھ لیا کرے حقیقتی کے غضب محفوظ ہو کر رحمت میں داخل ہو گا اور خاصیت اس
 آیت کی یہ ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی پاخانے میں جاوے سے پہلے بسم اللہ کہے تو
 جن اور شیاطین اسے ستر کر دیں دیکھ سکتے ہیں جس کلمے کی دنیا میں یہ خاصیت ہے وہ بیشک آخرت
 میں بھی آگ سے محفوظ رکھیا گیا یہاں تک بسم اللہ کے معنی تمام ہو اب سورہ فاتحہ کے معنی بیان ہوئے ہیں
 شان نزول اس سورہ متبرکہ کی یہ ہے کہ مولانا یعقوب چرخانی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت
 ابی عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک درمیں
 جھل میں چلا جاتا تھا کہ ناگاہ میں نے ایک دازنی کہ یا محمد اس دازے میں درگاہ پر گھر چلا آیا اور
 خدیجہ سے میں نے یہ حال بیان کیا دوسرے روز خدیجہ مجھے دروز بن نوفل کے پاس لے گئیں کہ چا زاد بھائی
 انکا تھا اور علم تدریس اور انجیل کا اسے خوب صہل تھا اسنے یہ حال سنا کہ کمالی لڑکے اگر دوبارہ جھل میں
 جاویں اور وہی آواز سے تو کان رکھ کر آواز سنا کہ وہ کیا کہتا ہے دوسرے روز جھل میں گیا تو میں نے پھر سنا
 کہ یا محمد اسوقت دیکھتا کیا ہوں کہ ایک تخت زرین درمیان آسمان اور زمین کے ہوا پر گھرا ہے اور

ف حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب سے فرمایا کیا میں مجھے خبر دوں ایک سورہ کی جسکے مانند نہ تدریس میں
 نازل ہوئی نہ زبور میں نہ انجیل میں نہ فرقان میں حضرت ابی بن کعب نے عرض کیا کہ فرمائیے یا رسول اللہ تبارک و تعالیٰ
 فاتحہ الکتاب اور یہ سب نعمانی ہے اور قرآن مجید کیا ہے خدیج بن لیث سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ قوم پر خدا بھلا مقرر ہوتا ہے اگر کوئی لڑکا ان میں کا پڑھنا شروع کرتا ہے اور کہتا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ
 رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اللہ تعالیٰ اس قوم سے چالیس برس تک عذاب اٹھا لیتا ہے ۱۲ منہ رحم

حالانکہ تمام مخلوق عاجز و اس سے کہ جس کے اس خالقِ کل کی پھر بشر عاجز کا کیا مقدور ہے
 کہ حمد خداوند تعالیٰ کی بجا لاوے اس واسطے یوں نہ فرمایا تاکہ بندہ قیامت کو شرمناہ نہ ہو دے
 وقت پوچھنے کے کہ تو بار بار یا بخوش ناز میں جو کہنا تھا کہ میں حمد کرتا ہوں سو تو نے کیا حمد کی
 میں معنی احمد شد کے یہ ہوئے کہ تمام تعریف واسطے اللہ ہی کے ہر بندے سے وہ تعریف ہو سکے
 یا نہ ہو سکے لیکن سب اسی کے واسطے ہی نقل ہے کہ حضرت داؤدؑ نے حق تعالیٰ کی جناب
 میں عرض کی کہ خداوند امین کیونکر تیرے شکر سے چھٹکا را یاؤں کس واسطے کہ جو شکر میں کرتا ہوں
 وہ تیری ہی توفیق سے کرتا ہوں میں اس شکر کے واسطے ایک شکر اور چاہیے اور بندہ را سپر
 کہان قادر ہو سکتا ہے فرمایا کہ اے داؤد جب بندے نے میرے شکر سے آپکو عاجز کرنا تو کیا میرا
 شکر بجا لایا جیسا کہ کسی نے کہا ہے خاموشی از ثناء توحید ثناء نیست اس واسطے اپنی حرمت
 سے احمد اللہ نہ فرمایا کہ دعویٰ حمد کا محض غلط ہوتا ہے اور اگر کوئی کہے کہ حمد کے قابل اور بھی
 لوگ ہوتے ہیں جیسے مریدِ پیر کی حمد کرتا ہے اور شاگرد استاد کی اور لڑکا ماں باپ کی سو تمام حمد اللہ ہی
 نہ ہو بلکہ حمد میں اور بھی خسر کیا ہو گئے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ بھی حمد اللہ ہی کی ہو جاتی ہے
 کیونکہ اگر وہ محبت مان باپ کے جی میں نہ ڈالتا تو وہ کیونکر لڑکے کو پالتا اور اگر پیر اور
 استاد کو علم پر قدرت نہ دیتا اور ان کے جی میں ہماری تعلیم کی محبت نہ ڈالتا تو وہ کیونکر تعلیم
 کر سکتے یا ایسے دن کو اور بادشاہوں کو دولت نہ دیتا اور توفیق خیر ان کے جی میں نہ ڈالتا تو
 وہ غریبوں کو کیونکر پرورش کر سکتے کیونکہ جو خود محتاج ہو وہ دوسرے کو کیا دیوے سچیدہ حمد بھی
 اللہ ہی کے واسطے جو دوسرے کی واسطے نہیں ہے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کہ ایک امیر کے
 گھر میں مہمان گئے اور اس امیر نے اپنے خدمتگاروں سے کہا کہ جو وقت آگے کچھ حاجت ہو دقت
 اس حاجت کو بر لاؤ سونا دان لوگ ان خدمتگاروں کو اپنا منعم جانتے ہیں اور دانا لوگوں کا خیال
 اسی امیر کے انعام پر رہتا ہے اور خدمتگاروں کو واسطے محض سمجھتے ہیں اور جب حمد کرتے
 ہیں اس امیر کی حمد کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ امیر اگر اجازت نہ دیتا تو خدمتگار لوگ

ہماری خدمت کیوں کرتے ہو مسلمانوں کو چاہیے کہ جو نعمت کسی بندے کے ہاتھ سے پہنچے اسکو
یوں سمجھے کہ میرا بادشاہ غواہن بھر کر نعمت اپنے خدمتگاران کے ہاتھ بھجیتا ہے اور اس پر وہ
میں میری پرورش کرتا ہے اور یہ خاصیت لوگوں کی ہوتی ہے کہ جہاں اپنے اپنے لوگ کے کو حوالہ
دائی کے کیا اور وہ لوگ کا دانی سے ہلا تو وہ دانی و چیزیں مانگنے لگا تب وہ دانی اسکی مان سے
لیکا اسکو دیتی ہو سو وہ لوگ کا نادانی سے جانتا ہے کہ میری نعمت یہ دانی ہے سو مسلمان مانع کو چاہیے
کہ مانند اس لوگ کے نادان کے نہ بنجاولے بلکہ جو نعمت کسی کے ہاتھ سے پہنچے تو یوں جائے
کہ میرے آقا نے مجکو دی ہے چنانچہ قرآن شریف میں بھی اسکا اشارہ کیا کہ وَمَا لَكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ
یعنی جو نعمت تمکو پہنچے وہ اللہ ہی کی طرف سے ہے یعنی اسکی طرف سے جانو اور بیچ دالوں
کو خدمتگار اس آقا کا سمجھو لیکن جسکے ہاتھ سے آقا و لوادے اسکا بھی شکر کرے کہ یہ بھی آقا نے
فرمایا ہے کہ جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَآلِیْ دَیْنًا لِّیْ عَنِیْ مِیْرًا شُكْرُکُمْ وَاَوْرَ اٰیٰتِیْ
مان باپ کا اور جانتا چاہیے کہ شکر اُسے کہتے ہیں کہ نعمت کے بدلے میں کوئی چیز نہ طلب کرے سو یہ
ذات پاک حق تعالیٰ کی ہے کہ بغرض نعام فرماتا ہے اور بندہ جو احسان کرتا ہے سو وہ غرض سے
خالی نہیں ہوتا کوئی ثواب چاہتا ہے کوئی رضا مندی اللہ کی چاہتا ہے کوئی ناموری چاہتا ہے
کوئی عوض اسکا چاہتا ہے غرض نعام شخص کوئی نہیں کرتا سو اجنب پاک کہ پاک پس جسکا نعام
غرض و خالی نہ ہو وہ حقیقی نہوا اور جب تک حقیقی نہوا تو لائق حمد کے حقیقہ بھی نہوا اور اگر
کوئی کہے کہ ہر شے تسبیح کو اور ہر تحمید کے مقدم کیا مثلاً اَسْمَاءُ عَلَیْہِ سُبْحَانَہٗ بِرَبِّہٖ یہاں فقط تحمید کو
ذکر کیا اسکا کیا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ تسبیح مقدم اور تحمید کے اسوقت ہوتی ہے کہ
جہاں دونوں مذکور ہوں اور اس سورۃ میں فقط تحمید کا ذکر ہے اور اگر کوئی کہے کہ یہاں تحمید کو
کیوں اختیار کیا اور تسبیح کو نہ کیا اسکا جواب یہ ہے کہ تحمید معنوں میں تسبیح کے معنی آجاتے اور
تسبیح کے معنوں میں تحمید کے معنی نہیں آتے کیونکہ تسبیح کے معنی یہ ہیں کہ ذات اور صفات حق تعالیٰ کی
اخصانوں و عیبوں پاک ہے اور تحمید یہ ہیں کہ تمام خوبیاں ہی کیواسطے ہیں پس ہر عام ہوا کہ کوئی نقص

اس میں نہیں ہوا سوا سوا کے تمام خیریاں اس میں ہوتی ہیں کہ جس میں کسی طرح کا نقصان اور عیب نہ ہو تو سونے
 تسبیح کے تحفہ میں حاصل ہوتے ہیں سوا سوا تسبیح کا ذکر کرنا کہ پھر ضرر نہ ہوا اور علمائے کہا ہوا احمد شہد کے
 آٹھ خرین ہیں اور دوازہ بہشت کے بھی آٹھ ہیں جب بندے نے احمد شہد کہا آٹھوں دروازے اُس کے
 کھلواتے ہیں اور عالموں کا کہا ہوا کہ یہ کلمہ بڑا بزرگ ہے اس کو بے موقع جگہ پر نہ کہ ایک نقل ہر کہ اس کے
 سننے سے خوب سمجھ میں آجاو گیا کہ کوئی جگہ لائن کہنے کے ہوا کو کسی نہیں ہوا ایک بزرگ کہتے تھے کہ میں نے
 ایک بار احمد شہد کہا تھا اس وقت دس تیس برس ہوئے استغفار کرتا ہوں لوگوں نے پوچھا کہ اُس کا کیا سبب ہوا
 کیونکہ استغفار تو گناہوں سے کرتے ہیں جواب دیا کہ بے وقت اس کے کہنے سے گناہ ہوتا ہوا پھر بیان کیا کہ
 سبب استغفار کا یہ ہوا کہ ایک روز بغداد میں آگ لگی اور دوکانیں ساری جل گئیں اور میری دوکان وہاں تھی
 ایک دیو آکر کہا کہ ای شیخ میری دوکان بج رہی اور سب جل گئیں ہیں کہا اے اللہ اللہ پھر جو بیچ تامل کیا
 تو معلوم ہوا کہ اس جگہ یہ کلمہ کہنا خلاف مروت کے ہے کیونکہ سارے مسلمانوں کا مال جل گیا اور میں نے
 کلمہ غمگساری کا نہ کہا بلکہ اپنے مال بچنے پر خوش ہوا سو یہ خلاف اسلام کے ہوا مسلمان جو کہ جیسے
 اپنے نقصان پر بلول ہو دیا ہی دوسرے بھائی کے نقصان پر بیچنا مانا شہد کے بدلے احمد شہد کہا
 اس واسطے تیس برس استغفار کرتا ہوں و وزیر کی اس کلمے کی یہ ہے جو کہ حضرت آدم کے بدن میں
 روح خاتم تک پہنچی تو چھینکائی کہا اے اللہ اللہ حق تعالیٰ نے جواب میں فرمایا یدرحاک اللہ اور گروہ شہد
 کے ایک طرف بیٹھے تھے فرمایا اللہ نے کہ آدم اے پاس جا اور کہہ اے اللہ اللہ علیک وسلم جو جب حکم کے لئے
 اور کہا انھوں نے جواب دیا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ منی یا اللہ اللہ کہ یہی تحفہ تیری
 ازیت کیو اسطے مقرر ہوا کہ وقت ملاقات کے سلام علیک کیا کریں درجو کوئی چھینکے تو وہ احمد شہد کہہ اور دوسرا
 میرحمک شہد کہہ اور اہل جنت کا بھی یہی سلام علیک تحفہ ہوا اور نعمت ملنے کے بعد احمد شہد
 کہیں چنانچہ قرآن فریض میں فرمایا ہوا و آخر دعوانہ ان الحمد للہ رب العالمین اور اگر
 کوئی کے نزول اس سورۃ کا واسطے تعلیم کرنے بندوں کے ہے کہ مناجات کی وقت یوں کہا کریں

سلام و تحفہ کہ احمد شہد اسطے اور آخر دعا کی یہ ہے کہ سبحان ربی اللہ اعظمی و بزرگوار تمام عالموں کا ہے ۱۲

ہیں کہ میں نے فرمایا کہ تو اس کو جو اب سکا یہ کہ اگر یوں فرمایا ہوتا تو اس کے لئے کہ اس کو
 ہو جاتا اور بعد اس کے اگر بندہ تصور کرتے تو اپنے بڑا غضب نازل ہوتا اس واسطے کہ حکم نہ ماننا بادشاہ
 عالی قدر کا موجب غضب کا ہر مثال اس کی یہ کہ اگر کوئی لڑکا اپنے باپ کا حکم نہ مانے تو باپ اس کا
 بہت ناراض ہو گا اس واسطے کہ صاف حکم کو نالایا اور اگر یوں کہنے کہ فلانا کام ضرور ہے اور
 خطاب نہ کرے کسی سے اور بیٹا وہ کام نہ کرے تو چند ان خفگی کے لائق نہ ہو گا اس واسطے کہ اس کو
 مذہبی گنجائش ہو اور بندہ اللہ جل شانہ کی حمد سے عاجز ہے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 لَا أُحِبُّ شَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى كَيْفِكَ تَوَدُّهُ سِوَاكَ كَالْيَا مَقْرُورٍ ہو گا اس کی حمد
 بجالا دے اس واسطے اپنی رحمت سے صاف حکم نہ کیا کہ وقت تصور کے عذاب میں گرفتار نہ ہوں

رَبِّ الْعَالَمِينَ

یعنی پروردگار کے دالاعالمون کا ہے

رب کے معنی آتے ہیں ایک ایک دوسرے موجد یعنی خالق تیسرے سوار چوٹھے مرنی اور یہ سب
 معنی اللہ کی ذات پاک میں پائے جاتے ہیں مگر اس مقام میں مناسب تر معنی مرنی کے ہیں
 یعنی ربوبیت کے اور ربوبیت کے معنی پرورش کرنے کے ہیں یعنی ایک چیز کو درجہ بدرجہ کمال کو
 پہنچانا جیسے کہ باغبان پہلے جو پوتا ہو جب شاخ نکلتی ہو تو پانی دیتا ہے جب بڑا ہو جاتا ہے تو
 قلم کرتا ہے غرض اس طرح جو تربیت کرتا ہے تاکہ وہ اپنے کمال کو پہنچے اور جب کمال کو پہنچتا ہے تو
 اپنے اور پھیل لاتا ہے اور جیسے کہ باغ اور باغیاں اپنے لڑکے کے حق میں پرورش کرتے ہیں لیکن ربوبیت
 کبھی خاص ہوتی ہے ساتھ ایک شخص کے جیسے کہ باغ اور باغ پروردگار حق میں ربوبیت کرتے ہیں
 باغبان ایک باغ یا دو باغ کے حق میں پرورش کرتا ہے یا بادشاہ امیر ایک ملک اور ملکہ کے حق میں
 ربوبیت کرتے ہیں سو اس قسم کی ربوبیت کو نولے کو کوئی موجد اور شرک قابل عبادت کہ نہیں چاہیے
 اور کبھی ربوبیت کئی چیز پر ہوتی ہے جیسے کہ ربوبیت اربع عناصر کی کہ روحیں اپنے مقررین میں مثلاً
 ہندون کے گمان میں پانی پر جو روح ہندی زبان میں نام سکا پھیرتے ہیں اور آگ پر

یعنی ربوبیت کئی چیز پر ہوتی ہے جیسے کہ ربوبیت اربع عناصر کی کہ روحیں اپنے مقررین میں مثلاً ہندون کے گمان میں پانی پر جو روح ہندی زبان میں نام سکا پھیرتے ہیں اور آگ پر

جو ترقی نامہ کا جو اللہ تعالیٰ بہت ہی تاثیر چاند کی اور سورج کی اور سوائے جو اور ستارے
 ہیں مثلاً مریخ مریخی ایسی قلم کا جو سوائے ربوبیت کو عام سمجھ کر مشرک لوگ قابل
 عبادت کے جانتے ہیں اور دھوکے میں پڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انکی پرورش سب پر عام ہے
 لیاقت عبادت کی یہ سب چیزیں رکھتی ہیں کوئی گنگا نام رکھ کر پوچھا جو اور کوئی خواجہ خضر کے
 دھوکے سے دیبا پر پھول اور ناؤ چڑھاتا ہے اور کوئی قمر در عقب کو تلاش کرتا ہے اگر قمر عقب میں
 آیا تو خاموشی نہ کروں کوئی سمجھ رہے کیواسطے ستاروں کی گردش کو اور انکے پھرتوں کو پوچھا جو
 اور حقیقت میں غور کر کے نہیں دیکھتے ہیں کہ انکی بھی ربوبیت عام نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ
 جو پرورش سورج کی ہے وہ چاند نہیں کر سکتا ہے اسطرح سے آگ کی پرورش جو ہے
 وہ پانی میں نہیں ہو اور جو پانی کی پرورش ہو وہ آگ میں نہیں ہو معلوم ہوا کہ انکی بھی
 پرورش خاص ہے ایک ایک چیز پر مثلاً تاثیر سورج کی عالم حرارت میں ہے رطوبت میں
 نہیں اور تاثیر چاند کی عالم رطوبت میں ہو حرارت میں نہیں چاند محتاج ہے حرارت کے پیدا کرنے
 میں اور سورج عاجز ہے رطوبت کے پیدا کرنے میں سوائے انکی بھی پرورش خاص ہے اور
 عام نہیں ہوا کہ ایک دوسری تاثیر میں عاجز اور محتاج ہے اور تاثیر ان سب ستاروں کی
 مثلاً تاثیر آفتاب کی عالم حرارت میں اور تاثیر چاند کی عالم رطوبت میں اپنی ذات سے
 نہیں بلکہ اس تاثیر کو بھی وہی رب العالمین پیدا کرتا ہے سورج اور چاند کو کچھ اپنا اختیار
 نہیں جیسے قلم لکھنے والے لکھتا ہے ہوتا ہے اور لکھنے میں اپنا اختیار کسی طرح نہیں رکھتا
 ایسے ہی حال ان سب دونوں اور ستاروں کا جو میں ان سب میں دو طرح کا نقصان ہے
 ایک یہ کہ ان سب عالم میں نقص نہیں دوسرے یہ کہ جس قسم میں انکی تاثیر ہے وہ اپنی
 ذات میں اور اپنے اختیار میں نہیں اس کو پوچھا ایسا ہوا کہ جسے کوئی قلم کی ہو جا اور
 بندگی کرے اس غرض سے کہ وہ پروانہ حاجت براری کا اسے واسطے لکھے اور جب حاجتی
 اور غرضی انکی ثابت ہوئی تو وہ قابل عبادت کے نہ رہے اور جب قابل عبادت کے نہ رہے

ہر جو عبادت کرے انکو وہ مشرک ہے عبادت چاہیے رب العالمین کو کہ جو تمام عالموں کا رب ہے کہ پروردگار
 اسکی تمام مخلوق کو حاظر ہے ہی و نقل ہے کہ جب فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال
 کیا کہ مَا دِيْتُ الْعَلَمِينَ میں نے کون ہے رب سب جہانوں کا انھوں نے جواب دیا کہ
 رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا میں رب سمانوں کا اور زمین کا اور جو کہ اُن دونوں میں
 فرعون کو بڑا تعجب آیا تب حضرت موسیٰ نے دوبارہ فرمایا اِدْبِكُمْ وَدَبَّ اَبَانِكُمْ اَلَا وِلٰدُكُمْ
 پہلی بار تو جو عام رب بیت مکانوں میں تھی وہ فرمائی اور دوسری بار جو عام رب بیت زمانوں میں
 تھی وہ ارشاد کی گویا کہ یوں ہو کہ جب اوستے پوچھا کہ کون ہے رب العالمین حضرت موسیٰ نے
 فرمایا کہ وہ ہے جو مالک ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور جو مکان میں ان دونوں میں
 جب آئے تعجب ہوا تو فرمایا کہ تو مکانوں میں کا رب جانکر گھبرا یا بلکہ جس زمانے میں کہ تمہارے
 باپ دادا کو پیدا کیا ہے اُس زمانے کا بھی وہی مالک ہے فرعون نے بہت محال جانا
 اسکو کہ ایک ذات اتنے مکانوں میں اور زمانوں میں کیونکر رب ہو سکے اسکو محال جانکر حضرت
 موسیٰ کو مجبور ٹھہرایا جب حضرت موسیٰ نے دیکھا کہ اسنے بہت بعید جانا رب بیت عام کو فرمایا
 تو اسی کو بعید جانتا ہے اسکی رب بیت اس سے بھی بڑی ہے رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 یعنی رب پورب کا اور حکم کا اور جو کہ زنج پورب اور حکم کے ہے یعنی جیسے کہ رب بیت اسکی عام ہے
 مکانوں میں اور زمانوں میں اسی طور پر عام ہے اور فعل مختلفہ میں پورب کی وضع کچھ اور ہے
 اور پچھان کی وضع کچھ اور ہے پچھان کی بولی کچھ اور طور کی ہے اور پورب کی بولی کچھ اور طور کی ہے
 معلوم ہو کہ قابل عبادت کے اور لائق حمد ثنا کے وہی ایک ذات ہے کہ ہر چیز اسکی محتاج ہے
 اور ربیت اسکی خاص نہیں بلکہ عام ہے اسیواسطے حضرت براہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تسلیم کیا
 جب دیکھا کہ کوئی سورج کو بوجہ ہے اور کوئی چاند کو اور کوئی ستارہ کو توجہ کر کے جو دیکھا تو
 حق تعالیٰ کے دربرو ان سبکو عاجز پایا اسوقت سب مشرکین کے طریقے سے ہزار ہوں
 اپنے پروردگار حقیقی کی طرف رخ کیا اَللّٰہُ کَبَارُہٗی وَجْہُہٗ وَجْہُہٗ لَدُنِّیْ فَکَلِّمْنِیْ

وہی ہے رب سب جہانوں کا اور زمین کا اور جو مکان میں ان دونوں میں

کے فرشتے اسے بہن کہہ کر کامقدور نہیں ہو کہ انکو گن سکے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 آسمانوں کی ایک ہفت جبرجہ فرشتوں کو خالی نہیں جس جگہ دیکھنے میں آیا تو فرشتہ ہاتھ مارے
 کھڑے بہن ہار کوع میں یا بخودین بہن تیسری قسم کے فرشتے وہ بہن کہ بڑے بڑے کام عالم
 میں انکی تدبیر ہوتے ہیں جیسے کہ وحی کا لانا اور رزق کا پونچھنا اور فتح اور شکست کا دینا اور انکی
 اور گزنی کا کرنا اور مال اور دولت کا دینا اور جانکا لکانا اور ملک کا بر باد کر دینا سوان کا من
 میں حق تبارک تعالیٰ نے چار فرشتوں کو مقرر کیا ہے جبریل میکائیل اسرافیل عزرائیل
 اور انکے فرمانبردار فرشتے بہت سے ہیں اللہ جل شانہ کا حکم پہلے ان چاروں کو پہنچا چکھ
 یہ اپنے فرمانبرداروں کو حکم دیتے ہیں اور خود بھی کرتے ہیں اور جانتا جائیے کہ تمام عالم کیساتھ
 ربوبیت رب العالمین کی بہت انواع و اقسام کی ہے اور اسباب سب سے اس قدر ہیں کہ اسکا
 شمار بہت مشکل ہو آدمی کا مقدور نہیں ہو کہ بیان کر سکے کیونکہ ایک پروردگار انسان میں سیکڑوں
 اسباب میں تفصیل اسکی نہیں ہو سکتی ہو مگر مثال کیواسطے تھوڑا سا بیان کرتا ہوں تاکہ معلوم
 ہو جاوے کہ رب العالمین کی ربوبیت کوئی قیاس میں نہیں لاسکتا ہو مثلاً آدمی ایک بی خدا کو غور سے دیکھے
 کہ جب کو دود اور تین تین وقت کھاتا ہو اور اسکی خوبون غافل رہتا ہو مگر گاہ کر کہ کھانے کے اسباب
 لایا کہ کھانے کیواسطے یہ آئے ہیں یہاں تو پانچ حواس دیے ہیں کہ جبکو حواس خمسہ کہتے ہیں اس میں سے
 ایک قوت چھوٹی دی ہو تاکہ آگ کی گرمی اور برف کی سردی اور تلواریں برش تو دیکھانے
 کرے اور سخت اور نرم چیز کو پہچان کے کھاوے اگر یہ قوت اسکو چھوٹے کی نہ دی ہوتی تو پھر کو بھی نہیں
 دال لیتا اور آگ کو بھی کھانے لگتا غرض کوئی چیز نفع کریموالی اور ضرر پہنچانیوالی کو چھوٹے
 سے پہچان سکتا اور دوسری قوت سوچنے کی دی ہے جس میں بری ہو یا سیکھ نہ سیکھ
 اور نہ کھاوے اگر یہ قوت نہ ہوتی تو مشک اور چرکین کے نزدیک برابر ہوتی پھر تیسری قوت
 دیکھنے کی دی ہو تاکہ خوش رنگ چیز کو دیکھ کر مسرور ہوں اور خواہش کرے اور اچھی
 یعنی چیز کو کھاوے اور بری چیزوں سے نفرت کرے اگر یہ قوت نہ دی ہوتی

خوش رنگ اور بد رنگ اسکے نزدیک برابر ہوتا اچھی اور بُری چیز کی قدر نہوتی اور نفع کی
 رغبت نہ کر سکتا اور ضرر سے بچ نہ سکتا پھر جو تھکی قوت شنکے دی ہو تاکہ اچھی خفہ چیز کا
 نام نہ لے سکے مگر کھادے اور بُری چیز کا نام نہ لے سکے اُس کو بھگے اور اگر کوئی کہے کہ تجھ کو فلاں مارنے
 کو آتا ہے تو چھپ ہے اور جو کوئی کہے کہ خلعت دینے کو آتا ہو تو بیچارہ ہے اگر یہ قوت نہ رہی ہوتی
 تو اچھی چیز پر رغبت نہ کر سکتا اور بُری چیز سے بچ نہ سکتا پھر پانچویں قوت چکھنے کی دی ہو
 تاکہ مزہ دریافت کر سکے کہ یہ چیز میٹھی ہو یا کھٹی ہے یا کڑی ہو یا پھلکی ہے اگر یہ قوت نہ دی
 ہوتی تو فرسے سے واقف نہ ہوتا کہ کڑی کو نسی ہو چیز ہو اور میٹھی کو نسی چیز ہو اُس کے ایلوا
 اور ہصری برابر ہوتا اور طبیعت اچھی طرح قبول کرتی ہمیشہ پیار و محبت کرتا رہتا پھر سب عالمین نے
 محافظ عنایت کیا تاکہ اچھی چیزوں کا مزہ اور رنگ اور خوشبو یاد رکھے اگر حافظے کو میدان نہ کرتا تو جب
 کھاتا جب ہی مزہ آتا پھر مزہ بھول جاتا تو کیونکر فراموشین کر کے منگاتا اور کھاتا پھر قوت کلام
 کرنے کی دی ہو تاکہ کھانے کی قوت فراموش کر سکے فلاں چیز میرے آگے لاؤ اور فلاں چیز کو اٹھا
 لیجاؤ یا فلاں چیز تجھ کو انا اور فلاں چیز نہ لیجنا پھر اگر یہ قوت نہ دی ہوتی تو جی چاہتا کہ
 کو آگے آتی وال اور جی چاہتا وال کو تو آگے آتا تو کشت کو واسطے کہ بولا تو جانا نہیں تو جو کچھ
 سامنے آتا وہی کھانا پھر پانوں واسطے تلاش کے دیے ہیں اور ہاتھ واسطے پکڑنے کے
 بنائے ہیں اگر رب العالمین پانوں نہ دیتا تو اپنی مرغوب غذا کو کیونکر تلاش کر کے لاتا
 اور اگر ہاتھ نہ بناتا تو مانند جانوروں کے کھایا کرتا اور منہ کو واسطے بنایا ہو کہ معدے
 میں غذا کو پونہچا دیوے اور دانت غذا کے چبانے کی واسطے بنائے ہیں تاکہ نگلنا غذا کا آسان ہو جاوے
 اور زبان کو بنایا ہوتا تاکہ غذا کو ہلا دے اور چبانے کے لیے اُسکو دانتوں کے نیچے لاوے
 اور تاکہ اُسکا مزہ یادے کہ پھر اُس غذا کو رغبت کر کے منگاوے اور کھاوے اور تھوک بنایا ہو
 اس واسطے کہ نوالہ تر ہو جاوے اگر تھوک نہ بناتا تو ایک نوالہ بھی حلق سے خشکی کے سبب
 اکاثر منہ میں پڑتا اور اگر نہ ضرر حلق کا نہ بناتا تو کوئی نوالہ کہیں کا کہیں جا رہتا پھر

شری تکلیف پاتا اور ربوبیت رب العالمین کی دیکھنا چاہیے کہ معدہ کو اس طرح سے بنایا ہے کہ
 جب تک غذا اس میں نہیں جاتی تو تب تک معدہ اس کا کھلا رہتا ہے اور جب اس میں غذا آگئی تو اس وقت
 اس کا منہ بند ہو جاتا ہے پھر جب تک اس میں غذا ملتی ہے تب تک بند رہتا ہے اور اگر اس وقت
 کھلا رہے تو غذا کچی رہے اور آدمی کو مدغمی ہو اور غذا کے پکانے کے واسطے معدے میں گرمی
 کو پیدا کیا ہے پھر غذا بعد کپنے کے کیلوں ہو کر گوشت کی طرح پختی ہے پھر وہاں جا کر کٹی ہے
 پھر معدہ اس کے خون ہو جاتی ہے کپنے کے سبب کچھ اس میں شہ سو دا ہو جاتا ہے مانند درخت کے
 پھر اس کو تلی جذب کرتی ہے اور کچھ اس میں سے صفا ہو جاتا ہے مانند کھ کے اس کو تیار جذب کرتا ہے
 اور کچھ اس میں کچا رہتا ہے وہ بلغم ہو تا ہے غذا داغ کی ہے پھر بھی خون میں پکتے پکتے جوتیلان جاتا ہے
 اس کے واسطے دو گردوں کو پیدا کیا ہے تاکہ باقی پانی جو اس میں رہا ہو اس کو جذب کرے پھر جب نرا
 خون رہ جاتا ہے تو اس کی تقسیم کو واسطے رگوں کو حکم فرماتا ہے تاکہ سر کے بالوں پانوں کے ناخن تک
 غذا کو پہنچا دیں پھر بعضی رگیں ایسی باریک ہیں کہ ان میں گار بھی غذا نہیں جا سکتی ہے
 اس کے واسطے پانی پیما مقرر کیا ہے تاکہ غذا کو تیار کر کے ان رگوں میں پہنچا دیوے پھر بعد اس کے
 جو فضلہ باقی رہتا ہے اگر وہ معدہ میں رہ جاوے تو مرض پیدا کرے سو اسی کی واسطے بچے معدہ کے
 آنتیں پیدا کیں ہیں ان میں اور طاقت دی ہے کہ وہ کھینچ کر اس فضلہ کو دہری کی راہ کو راوی ہیں اور
 جو گردوں کے کچھ پانی جذب کیا تھا اپنی غذا کے موافق اس کو پی لیتی ہیں اور باقی کو خالی کر
 طاقت الدیہی ہیں تاکہ قبل کی راہ سے بول ہو کر نکلاوے پھر خاک کو پیدا کیا ہے کہ غذا کے بیج کو
 اس میں دھانک رکھے پھر پانی کو پیدا کیا ہے کہ اس کو تر کر کے اگلاوے پھر ہوا کو بتایا ہے تاکہ
 اس کی رطوبت خشک کر کے مضبوط کرے پھر جو شہر نشیب میں ہیں وہاں نہر میں پیدا کی ہیں
 بنے جوتے کی واسطے اور جو شہر بلندی پر ہیں وہاں نہر میں جاری نہیں ہو سکتیں تو وہاں میں نہر بنایا
 جاتا ہے پھر میچہ کو اس طرح برساتی ہیں جس میں کل پرورش کی ہو اگر تیزی کے ساتھ برساتا تو موت لیتا ہے
 جو بڑے اور چھل چھل کر ترے اور سر اس پر بادی ہوتی پھر پکارے کی واسطے نالہ لگاتا ہے تاکہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

یعنی جب پودہ زمین کو بلند مہر سختی آسمان کی پھر جب بڑا ہوا تو رطوبت پانی کی اور ہوا کی
 اور سکے اور پرتک باہمی طرح پہنچ سکتی ہے بلکہ جڑ تک مٹی پر اس کے واسطے جائز کو اور ستارہ کو
 پیدا کیا ہے تو انکی تاثیر سے رطوبت آسمان خوب سرایت کرے اور رطوبت آسمان پیدا ہوا اور
 آفتاب کی گرمی سے جل جلاوے پھر آفتاب اور چاند کا پھر نابغہ پھرتے آسمان کے تصورہ تھا
 اور آسمان کو بالذات حرکت نہ تھی ماسواستے فرشتے مقرر کئے ہیں تاکہ آسمان کو چھریا کریں
 پھر سات فرشتے اور مقربین آدمی پر وہ غذا کو لیکر اعضاؤں میں پہنچاتے ہیں اور سوا ان کے
 آنکھوں پر اور قلب پر اور فرشتے ہیں لیکن ان سب فرشتوں کو آسمان کے فرشتوں سے
 مدد پہنچتی ہے اور انکو عرش کے اٹھانیوالوں سے پہنچتی ہے غرض کہ آدمی پر ہزاروں
 طور کی پرورش ہے اور میں ایک پرورش کا تھوڑا سا بیان ہوا کہ ایک غذا کے واسطے
 کتنے خاتم پیدا کئے ہیں اور اگر غور کرے دیکھے تو تمام مخلوقات کو اس کے واسطے پیدا کیا ہے اور اسکو
 اپنی بندگی کیواسطے پیدا کیا ہے خوب کہا ہے حضرت سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے اشعار
 ابرو ہا و مہ و خورشید فلک در کلا لاندہ تا توانی بکف آری و بغفلت نخوری نہ ہمہ ابرو تو
 گشتہ و فرمانبردار نہ شرط انصاف نہ باشد کہ تو فرمان نہ بری نہ اور جانتا چاہیے کہ تربیت
 و تربیت کسی ہے ایک تو یہ کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنے فائدے کیواسطے پالتا ہے تاکہ وہ چیز
 اس کے کام آوے جیسے باغ کو پالنا اسواسطے کہ پھل لگیں اور ہم کھائیں یا لڑکے کو پالتے ہیں
 پس امید پر کہ بڑا ہو کر ہماری خدمت کرے سوا اس قسم کی پرورش کی مخلوق نہ اور ہے اسواسطے
 کہ عاجز ہو اور جا جتند ہو اور دوسری قسم پرورش کی وہ ہے کہ اسی کے فائدے کیواسطے پرورش
 کرے شویہ شان جناب رب العالمین کی ہے اسطرح کی پرورش کا عقیدہ مسلمان کو چاہیے
 کہ خالق کی جناب میں رکھے اور اگر علی طرح کی پرورش کا عقیدہ رکھے تو مشرک ہے لیکن
 پرورش ہر ایک فتنے کی جدا جدا ہوتی ہے مثلاً پرورش آدمی کی یہ ہے کہ اسکو
 روزی دینا تندرستی بخشنا اور کو اسکی پوری کرنا بلیات سے بچانا اور سوا اس کے

جو حاجت ہووے پر لانا اور پرورشِ درخت کی یہ ہے کہ وقت پر اسکو پانی دینا اور سرسبز رکھنا اور بارور کرنا اور پرورشِ فرشتوں کی یہ ہے کہ اونکو اپنی درگاہ کے قریب کرنا اور اپنا کلام سنانا اور اپنا جلوہ آئینہ آئینہ کی زندگی اُسی سے ہے لیکن اس پرورش میں ابتیا اور اولیا بھی شریک ہیں یہاں تک کھانے اور پینے کی بہت مانگوں پر وہ نہیں رہتی ہر چنانچہ مولوی رحمہ علیہ فرماتے ہیں شعریٰ برادر گو خوری تو نان نور نہ خاک ریزی بر سر نان تنور نہ پس مسلمانوں کو طے ہے کہ اس پرورش کو بھی رب العالمین سے طلب کریں تاکہ دونوں جہان کی پرورش حاصل ہو سکے

الرحمن الرحیم

یعنی بہت مہربان بخشنے والا

جانتا چاہیے کہ پرورش کی واسطے دو قسم کی رحمت ہوتی ہے ایک تو عین پرورش میں ہوتی ہے اگر وہ رحمت نہ ہو تو پرورش بھی نہ ہو سکے وہ یہ ہے کہ خوب توجہ کرنا جو پروردہ کے حال پر اور جو حاجت اسکی ہو مانگے یا نہ مانگے داکرنا اور بلیات سے بچانا گو اسکو معلوم ہو یا نہ ہو سو اس پرورش پر رحمت کا لفظ دلالت کرتا ہے اور دوسری قسم رحمت کی یہ ہے کہ بعد پرورش کے اسکو اسکے کمال پر پہنچانا اور اسکے کمال کو برپا نہ کرنا سو اس پرورش پر لفظ رحیم کا دلالت کرتا ہے اور رب العالمین کے بعد ان دونوں لفظوں کو لانے سے غرض یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ پرورش بغیر رحمت کے نہیں ہو سکتی ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے رحمت کے یہی معنی ہیں کہ نیکی کو پونچھا دے اور شر کو دفع کرے اور بعضے کہتے ہیں رحمن اور رحیم کے ایک معنی ہیں لیکن رحمن کی لفظ میں زیادہ رحمت ہے سو اس واسطے کہ اسکے پانچ حرف ہیں اور اکثر قاعدہ ہر کنبیاتی لفظ کی زیادتی معنی پر دلالت کرتی ہے اور رحیم میں اُس گم رحمت ہے کیونکہ اُس کے چار حرف ہیں سو اس واسطے رحمن کا لفظ خاص حق تعالیٰ کی ذات پاک کو سزاوار ہے دوسرے پر اسکا اطلاق صحیح نہیں ہے اور لفظ رحیم کا بند و پیر بھی بولنا درست ہے چونکہ اُس نے کہا ہے کہ رحمن کا اشارہ ہے مہر رحمت آسمانی کا آسمان کے رہنے والوں پر اور رحیم کا اشارہ ہے ظہور رحمت آسمانی کا زمین کے

معلوم ہو جائے کہ

مہر

رہنے والوں پر گویا یوں فرمایا اللہ ہی پرورش فرماتا ہے اپنی رحمت سے آسمان والوں کو اور
 زمین والوں کو اور بعض کہتے ہیں کہ رحمن اُسکو کہتے ہیں کہ اپنے دوست اور دشمن سب کو
 پرورش کرے اور رحیم اُسکو کہتے ہیں کہ حاصل اپنے دوستوں کو پرورش کرے اور غرت سے
 اور دشمنوں کو ذلیل کرے تو معنی اُسکے یوں ہوئے ایسا اللہ کہ پالتا ہے اپنے دوست اور
 دشمن کو دنیا میں اور آخرت میں بالیکہ اپنے دوستوں کو اور ذلیل کر گیا اپنے دشمنوں کو اور
 ابن مبارک نے کہا ہے کہ رحمن وہ ہے کہ جو کوئی اُس سے مانگے اُسکو دیوے اور رحیم اُسکو
 کہتے ہیں کہ جو کوئی نہ مانگے اُس پر غصہ کرے کہ کیوں نہیں مانگتا ہے گویا کمال رحمت فرمائی
 بندوں پر کہ مانگتا ہے تو مانگ اور زمین تو میں غصہ کروں گا کہ تو نے کوئی اور خاد مذکور
 کیا ہے کہ اُس سے مانگے گا اسجگہ بندے کی نافرمانی کو دیکھئے کہ جو مالک ہے زمین اور
 آسمان کا اور کچھ ہماری پروا نہیں رکھتا ہے اور وہ خود کہتا ہے کہ مانگ تجھ سے اگر نہ مانگے گا
 تو میں غصہ کروں گا اُس سے تو یوں بھاگتا ہے اور جو کہ محتاج ہیں اُسے جا جا کر مانگتا ہے
 قیامت میں دیکھئے کہ اس ظلم کے واسطے کون جہنم کا طبقہ مقرر ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رحمن
 وہ ہے کہ طرح طرح کی نعمتیں دین و دنیا کی دیوے اور رحیم وہ ہے کہ تمام بلیات سے بچا دے اور
 بعض کہتے ہیں کہ رحمن اُسکو کہتے ہیں جو بڑی چیزیں دیوے جیسے اولاد اور دولت
 اور سوا اُسکے اور رحیم اُسکو کہتے ہیں کہ جو چھوٹی چھوٹی چیزیں اُس سے مانگی جاویں جیسے نمک
 اور چوٹی اور گھاس جانوروں کے واسطے یہاں سے معلوم ہوا کہ چھوٹی چیزیں بھی اللہ سے مانگنا
 چاہیے اور یہ اس واسطے فرمادیا ہے کہ یہاں تک بادشاہوں سے حقیر چیز نہیں مانگتے ہیں نقل ہے
 کہ ایک شخص نے ایک بادشاہ سے کسی آسان مقدمے میں عرض کی وہ بادشاہ بہت خفا
 ہوا اور اُسکو چیلانے میں بھیج دیا اور کہا کہ چھوٹے کام چھوٹے لوگوں کے واسطے مقرر ہیں
 تجھ سے چھوٹے کام کو جو اسے کہا گیا تھا کہ ذلیل جانا اور برابر ہلکا روئے سمجھا سو حق تعالیٰ نے
 فرماتا ہے کہ میں بادشاہ ہے پرواہ ہوں اور میری غرت آگے اور بادشاہوں کی غرت غلاموں کے برابر بھی

نہیں کہ گویا بادشاہ نہیں ہوں کہ بری چیزیں خود دن اور چھوٹی چیزیں اور دن کے ہاتھ سے
 ولادت ملے حقیقت میں گرد و کھو تو یہ انکی محتاجی ہو کہ اہلکار انھوں نے مقرر کئے ہیں اس واسطے کہ سب
 کام نئے ہو نہیں سکتے ہیں اور میں بادشاہ صاحب عظمت اور دوست ہوں ایک لمحہ میں
 سائے ہمالی حاجت کو رد کرو دیتا ہوں شور جن بھی میں ہوں بری بری چیزوں کی
 طلب ہو تو مجھ سے کہو اور رحیم بھی میں ہوں چھوٹی چھوٹی چیزیں مانگتے ہو تو وہ بھی مجھ سے مانگو
 اس حادث کے بعد اگر کوئی چیز اگرچہ چھوٹی ہو اور سے مانگے گا تو سوادِ رخ کے ٹھکانا کہیں
 نہ پائے گا اسکو بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تجھ کو جو مانگنا ہو اللہ سے مانگ یہاں تک
 کہ تک بھی مانگے تو اسی سے مانگ اور چونی بھی مانگے تو اسی سے مانگ اور بھوکے ہیں کہ رحمن اسکو کتر ہیں
 کہ بری چیز اسکی نذر کیجئے اور وہ اسکے بدلے میں بھی چیزیں اور رحیم کا لفظ دلالت کرتا ہو اس
 نعمت پر کہ لوگوں کے گمان میں وہ نعمت بندوں کی طرف سے بھی پہنچ سکتی ہو جیسے کہ علاج کونا طبیعت
 اور علم پر خدا استاد سے سمجھنے اسکے یہ جو کہ میں رحمن ہوں تو ناص عبادت کرتا ہے اسکے
 بدلے میں سونے اور چاندی کے محل دیتا ہوں ایک قطرہ کندہ نی کا ہوتا ہو اس خورجوت پر کانا
 تجھ کو دیتا ہوں ایک بیج پُرانا زمین میں سپرد کرتا ہو اسکے بدلے میں خاصہ رحمت سرسبز کر
 تیرے حوالے کرتا ہوں اور میں رحیم ہوں جو توقع استاد سے اور سپر اور حکیم سے رکھتا ہو وہ مجھ سے
 رکھ میں بے استاد کے تجھ کو علم و دنیا کا جب کا نام علم لدنی ہو بغیر پڑھنے کے تجھ کو عالم گرد دے گا اور بغیر
 اور دوا کے تجھ کو تندرست کر دے گا اور اگر کوئی کہے رحمن اور رحیم کے معنوں معلوم ہوتا ہو کہ وہ
 مہربان ہوا ہے بند و غیر مہربان ہو کہ غم اور بیماری اور حاجت کو کیوں پیدا کیا یہ بار رحمت سے
 بہت بے نیاز جواب کا یہ ہو کہ حقیقت میں عقل ہماری ناقص ہو کہ ان دن خلافت رحمت کو جانتے ہیں
 کہ نہ باب لٹکے کو اپنی رحمت کی جہت سے مار مار کر اسکو ادب سکھاتا ہو اور اس لڑکے دلی سے پوچھو
 تو اسکو عین عذاب جانتا ہو لیکن حقیقت میں یہ لڑکے کی نادانی ہو کہ اسکو عذاب جانتا ہو لیکن عقل کا
 جھوٹا چہرہ جب وہ کتب میں بیٹھتا ہو تو اسکو اسکو کبھی لکڑیاں مارتا ہو کبھی ہاتھ باندھتا ہو سناں دن تک

یہاں تک کہ اسکی حاجت پوری ہو

ایک لمحہ فرحت نہیں دیتا پھر جسے کادن ہوتا ہے تو باپ کا حجامت کیو اسطے زبردستی کرتا ہے
 کہیں ناخن کٹواتا جو کہیں بال منڈواتا ہے پھر گھر میں ان اسکی اسکو غلاتی جو کہیں کل کل کر
 اسکا بدن و صوفی پر اور وہ روتا جاتا ہے اور ان باتوں کو اپنے حق میں بے عقلی سے تکلیف
 جانتا ہے اور حقیقت میں کمال رحمت جو حق تعالیٰ اسکا اشارہ قرآن شریف میں فرماتا ہے عَسَىٰ
 اَنْ تَكُنْ هُوَ الشَّيْءُ وَهُوَ خَيْرٌ لِّكَ وَعَسَىٰ اَنْ يُّحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لِّكَ وَاللّٰهُ
 يَعْلَمُ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ اور قصہ حضرت موسیٰ اور حضرت علیہما السلام کا اسکا جواب شافی ہے کہ ایسے
 پیغمبر الوافرم کی سمجھ میں سرالہی نہ آئے اور حضرت خضر علیہ السلام پر اعتراض کرنے لگے
 پھر دوسرا کوئی کیا سمجھ گیا پس آدمی کو چاہیے کہ اسکو رحمن برحق اور رحیم مطلق اعتقاد کرے
 اور اپنے دشمن یا متد اطفال ناقص العقل کے جانے آئین ایمان باقی رہتا ہے غرض حاصل
 کلام کا یہ ہے کہ اگر دنیا میں فقیر اور غریب نہ ہوتے تو صورت انتظام کا رخاۂ عالم کی نہ بندھتی اسکا
 کہ جب کوئی کسی سے غرض نہ رکھتا تو کیوں اپنی اوقات اسکی تابعداری میں گزارتا اور اسے حکم کو اپنا پورا
 اٹھاتا پس یہ سب انتظام عالم کے برہم ہو جاتے اور خلقت انسان کی مانند جانوروں کا پر گندہ
 پھر کوئی جیسے جانور اسپین ایک دوسرے کا کام نہیں کرتے ہیں ایسے ہی آدمی بھی ہو جاتے
 میں جو کچھ انسان کے پیدا کرینکا فائدہ تھا وہ حاصل نہوتا اور حکمت پروردگار کی ظاہر ہوتی مثلاً اگر
 چروگ پیدا نہوتے تو چوکیدار رکھنے کی کیوں حاجت ہوتی اور اگر مرض نہوتا تو طبیب و جراح اور طار
 معطل ٹپ رہتے اور فقیر نہوتے تو باو شاہ اور امیر بے لشکر اور خدمتکار کیا کر سکتے تپس اس تقریر سے
 معلوم ہوا کہ ہر بلا اور آفت میں رحمت رحمن کی چھپی ہوئی ہے کیونکہ اکثر اوقات بڑے بڑے امیر جو مرض
 میں گرفتار ہوتے ہیں تو محتاج حکیموں کو اکڑتے ہیں اور محتاج عطاروں کو دوا خریدتے ہیں اور وہ
 حکیم اور عطار غنی ہو جاتے ہیں اور حکیم ہر بیماری کی علاج سے آگاہ ہوتے ہیں اور عطار ہر طرح کی دوا
 جع رکھتے ہیں پھر اگر حکیم موجود نہوا اور عطار دوا نہ رکھے تو علاج بیمار کیا کیونکر ہو سکتا پس مرض
 امیر و نیکاحلیموں اور عطاروں کے حق میں رحمت اور حکیم اور عطار امیروں کے حق میں رحمت ہیں بطریق

محور نامہ کا یہ کہ ایک چیز کو دوسرے سے بہتر نہ ہونے سے اسے قریب جو کہ دوست رکھو گے اور ایک چیز کو دوسرے سے بدتر نہ ہونے سے اسے دور رکھو گے اور یہ سب انتظام عالم کے برہم ہو جاتے ہیں

لنگر اور چکیدار بادشاہ اور امیروں کے حق میں رحمت ہیں اور بادشاہ اور امیر لنگر اور چکیداروں کے حق میں رحمت ہیں پس چوروں کا ہونا اور امراض کا ہونا امیر فقیر کے حق میں رحمت ہوا۔ اسی طرح یہی ہر مالک کو کہ پیش آنے سے قیاس کرنا چاہیے اور لنگر بھلائی اسکی سمجھ میں نہ آئے تو یوں کہو کہ آفت بھلا رحمت کیساتھ ہے لیکن میری عقل ناقص میں نہیں آتی پس کہنے میں یا نگی ہستی ہے بلکہ بعض وقت وہ بھلا اور آفت ہلن میں بڑی عمو رحمت ہو جاتی ہے لیکن ظاہر میں بڑی بھلا اور آفت غلط معلوم ہوتی ہے اور عقل اس میں حیران ہوتا ہے جیسے قصہ حضرت مریم علیہا السلام کا کہ اللہ تعالیٰ نے بغیر خاوند کے انکو لڑکا دیا ظاہر میں بڑی بزدلی اور سخت عیب ہے بلکہ اشراقوں اور نیکیوں کے حق میں اس زیادہ کوئی رسوائی نہیں ہے اسواسطے حضرت مریم کی قوم نے دیکھ کر کہا کہ اے بہن ہارون کی تیرا باپ نہ تھا بڑا آدمی اور انسان تیری بیٹی بیکار سو اسکو حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں رحمت فرمایا وَلَقَدْ كَرَّمْنَا آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو بغیر باپ کے پیدا کرنا اسواسطے کہ مقرر کریں ہم اسکو نون قدرت کا واسطے ہو گونے اور رحمت اپنی طرف سے غرض غلام کو نہ چاہیے کہ اپنے مولیٰ کے کام نہیں اعتراض کرے

مِلَّكَ يَوْمَ الدِّينِ

میں خاوند ہے دن حساب کا

اور بعضے تاریخوں نے مِلَّكَ يَوْمَ الدِّينِ کو بھی پڑھا ہے یعنی بادشاہ دن جزا کا سو جانتا چاہیے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے چند روز کیواسطے لوگوں کو املاک پر قبضہ دیا ہے سو اس پر ناز ان ہو کر کوئی کتاب یہ ملک میری ہو کوئی کتاب یہ کہ تیری کہاں آئی یہ میرا باپ اور دلو کی جو غرض کوئی جو دعویٰ اور کوئی زمیندار اور کوئی راجہ اور کوئی بادشاہ صاحب ملک کہلاتا ہو غرض ہر شخص اپنا اپنا دعویٰ کرتے ہیں اسواسطے اسدن خاوندی اور بادشاہی کو اپنے واسطے فرمایا کہ ملے بند واسن عوب پر اپنی اوقات کو نہ کھو اور ہماری یاد کو ہرگز غافل نہ ہو اور یہ جو چند روز تمہارے قبضے میں کچھ املاک ہو اسکو خواب و خیال سمجھا ایک روز ایسا آوے گا کہ تمہارا عیب دعویٰ غلط ہو جائیگا اور ہر چیز ہماری کہلانے لگے گی اور تمہول بھی یوں ہے کہ کسی جگہ کا جو

زمیندار ہوتا جو تو اس زمین کو اور دہان کے لوگوں کو اپنی طرف نسبت کرتا ہو کہ وہ لوگ میری
 رعیت ہیں اور وہ زمین میری ملک میں ہے اور جب وہ زمیندار بادشاہ کے رو برو جاتا ہے
 تو گھڑا اپنی طرف نسبت نہیں کرتا اور یہی کہتا ہو کہ میں رعیت اور وہ درودہ قدیم حضور کا ہون
 اور اگر بادشاہ کے رو برو یہ کہے کہ وہ لوگ میری رعیت ہیں اور زمین میری ملک ہے تو بادشاہ
 اس سے ناخوش ہو اور نعتیہ اور چہرہ دار اس کو ستاخ اور بے ادب جان کر ذلیل کر کے نکال دے یونہی
 سوختن لگاتی تو بادشاہ نکاح بادشاہی قیامت کے دن کوئی نہ کہیگا کہ یہ ملک یا یہ محل یا یہ مکان
 میرا تھا کوئی شخص دعویٰ نہ کرے گا اور کچھ کہہ نہ سکے گا سوا اس کے کہ **لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَهَّادِ**
 سو پہلی قرأت سے معلوم ہوا کہ مسلمان کو چاہیے کہ مالک حقیقی اللہ جل شانہ کو جانے اور ایک چوہ
 رو کر اس سے تولیدار سمجھ اور اللہ کے واسطے مال دینے میں دریغ نہ کرے کیونکہ مالک
 مال کا اللہ ہو جہاں سے دینے کا حکم یا تولیدار کو بھیج کرنا اس کا بیجا ہے اور وہ دوسری
 قرأت سے یہ معلوم ہوا کہ مسلمان کو نہ چاہیے کہ اپنی بادشاہی اور ریاست پر فخر کرے فخر اس کو بیجا ہے
 کہ جو بادشاہ حقیقی ہو اور بادشاہ مجازی کو فخر کرنا سزاوار نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ظلم سے کسی کی
 زمین اور مکان اور ملک میں دخل نہ کرے کیونکہ آخر کو اس کے ہاتھ میں بھی نہ رہے گی مالک حقیقی
 اور بادشاہ حقیقی اور یہ اور اگر کوئی کہے کہ حضرت حق تعالیٰ نے اس کے بعد تین صفوں کو کیوں بیان
 کیا جو اس میں کیا لکنہ یہ سونو کلمہ اس میں یہ جو کہ جو کسی کی تعریف اور ثنا کرتا ہے سو وہ تعریف
 تین چیز سے خالی نہیں ہوتی ہو یا تو تعریف کرنے والا زمانہ گذشتہ میں پرورش یافتہ
 اس کا ہوتا ہے یا بالفعل توقع فائدہ کی اس سے رکھتا ہو یا یہ غرض ہوتی ہو کہ آئندہ کچھ فائدہ
 حاصل ہو دیکھا تو ان تین صفوں کے بیان لانے میں اشارہ یہ ہو کہ بندے کو چاہیے کہ
 محض کو محموس اور گھپلی پرورش کو دیکھے کہ مالک کے حکم میں اس کو میں نے یا لاہو اور اگر
 اس سے توقع رکھتا ہو رحمت کی تو میں رحمن اور رحیم ہوں مجھی کو تعریف کرے اور اگر توقع رکھتا ہو کہ
 آئندہ کو رحمت کرے تو میں مالک یوم الدین ہوں آئندہ کی توقع سے میری حمد کرے

اس طرح مالک غالب ہے ۱۳

بیان حکمت تین صفوں کا

سوا سواستے ان تینوں صفوں کو فرمایا ہے تاکہ معلوم ہو دے کہ فی الحقیقہ طاق محمد کے اسی کی
 ذات پاک ہو اور جانتا چاہیے کہ جن عالموں نے مالک یوم الدین پر جہا ہے وہ کہتے ہیں کہ
 مالک یوم الدین سے وہ قرأت کی طرح سے بہتر ہے اول یہ کہ مالکیت عام ہے آدمیوں پر بھی
 ہوتی ہو اور غیر آدمیوں پر بھی ہوتی ہے مثلاً جانوروں اور درختوں وغیرہ پر بھی مالکیت ہوتی
 ہے بخلاف بادشاہی کے کہ بادشاہی صرف آدمی پر ہوتی ہو اور جانوروں وغیرہ پر نہیں ہوتی
 اور تشری یہ کہ مالک کو اپنے ملک پر کمال اختیار ہوتا ہے چاہے اسکو بیچ ڈالے چاہے
 کسی کو بخش دیوے بخلاف بادشاہ کے کہ اختیار اپنی رعیت پر نہیں رکھتا ہے تشری
 یہ کہ نسبت مالکیت کی مضبوط ہوتی ہو نسبت بادشاہی سے کیونکہ اس کے ملک اپنے مالک کی
 ملک خارج نہیں ہو سکتا ہو اور رعیت کو ممکن ہو کہ رعیت ہونے سے ایک بادشاہ کی ایک
 خارج کرے اور دوسرے کی بادشاہی میں جا رہے لیکن غلام دوسرے کا از خود بن
 نہیں سکتا چوتھی یہ کہ ملک کو خدمت مالک کی واجب ہو اور رعیت کو خدمت بادشاہ
 کی واجب نہیں پانچویں یہ کہ غلام بے اذن مالک کے کچھ کام نہیں کر سکتا ہو اور رعیت
 بے حکم بادشاہ کے جو کچھ چاہے کر سکتی ہو چھٹی یہ کہ غلام امید رکھتا ہے اپنے خاوند سے منفعت
 کی بخلاف بادشاہ کے کہ وہ خود امید رکھتا ہے رعیت سے اور نفع حاصل کرتا ہو اس سے
 کہیں خراج لیتا ہو کہیں محصول لیتا ہو ساتویں یہ کہ غلام اپنے مولیٰ سے خوراک اور
 پوشاک اور رحمت اور عفو و کرم چاہتا ہو اور رعیت بادشاہ کی بھی حاجت پڑے تو عدل
 اور انصاف چاہتی ہو اور آدمی کو بہ نسبت عدل کے اور انصاف کے خوراک اور پوشاک اور عفو اور
 کرم اور رحمت کی بہت حاجت ہو بلکہ اس واسطے حدیث قدسی میں خوراک اور پوشاک وغیرہ کا
 ذکر کیا ہو اور عدل کا ذکر نہیں فرمایا ہو وہ حدیث یہ ہے **وَلَكُمْ مَجَاعٌ اِذَا كُنْتُمْ اَطْعَمْتُمْ**
وَلَكُمْ طَعْمٌ اِذَا كُنْتُمْ اَعْبَادٌ **وَلَكُمْ عِبَادٌ اِذَا كُنْتُمْ اَعْبَادٌ** **وَلَكُمْ عِبَادٌ اِذَا كُنْتُمْ اَعْبَادٌ**
وَلَكُمْ عِبَادٌ اِذَا كُنْتُمْ اَعْبَادٌ **وَلَكُمْ عِبَادٌ اِذَا كُنْتُمْ اَعْبَادٌ** **وَلَكُمْ عِبَادٌ اِذَا كُنْتُمْ اَعْبَادٌ**

ہیں کھانا مانگو مجھ سے کھانا دونوں میں تگواؤ بند میرے تم سب ننگے ہو مگر جبکو چناناؤن میں
 جس کیڑا مانگو مجھ سے کپڑاؤں تگواؤ آٹھو شین یہ کہ بادشاہ جب موجوداں لیتا ہے تو بڑھوٹا کو
 اور ضعیفوں کو اور بیماروں کو نظری کرتا ہی اور مالک جب غلاموں پر نظر کرتا ہی تو ضعیفوں پر
 اور بیماروں پر رحم کرتا ہی تندرست غلاموں کو گستاہی کہ انکی خدمت کرو نوین یہ کہ قیامت کے
 دن بادشاہ بہت ہونگے اور مالک سوا حق تعالیٰ کے کوئی نہوگا دشوین مسئلہ فقہ کا ہے
 کہ جب مولیٰ نے نیت سفر کی کی یا نیت قامت کی کی جو غلام کہ ہمراہ مولیٰ کے ہووے اسکو بھی
 بغیر نیت کرنے کے حکم سفر کا یا مقیم کا ہو جاتا ہی بخلاف رعیت کے کہ جن عالموں ملک یوم الدین
 شہ جاہ وہ کہتے ہیں کہ یہ قرأت کی طرح پر بہتر ہے مالک یوم الدین سوا دل یہ کہ بادشاہ مالک بھی
 ہوتا ہی اور ہر مالک بادشاہ نہیں ہو سکتا ہی اور دوسری یہ کہ بادشاہ شہر میں بلکہ ملک میں
 ایک ہوتا ہی اور مالک ایک شہر میں بہتر ہوتے ہیں اور تیسری یہ کہ لفظ رب العالمین کا
 اوپر مالکیت کے دلالت کرتا ہی اور اگر اس جگہ بھی مالک یوم الدین شہ جاہ کہ تو تکرار لازم آوے
 اور چوتھی یہ کہ لفظ ملک کا بیج نو دینا نام کے آیا ہی اور لفظ مالک کا دہان نہیں آیا مگر مالک
 آیا سو وہ ملک مسنون میں ہی یا پنجوین یہ کہ قرآن شریف میں ملک لئاس آیا ہی اور امیر کے
 کلام کے ختم میں چھا لفظ ہونا چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ ملک بہتر ہے اور چھٹی یہ کہ اطاعت
 بادشاہ کی اوپر ہے واجبے اور اطاعت مالک کی کبھی پر واجب نہیں مگر اسکے غلاموں پر
 غرض گفتگو اس میں بہت ہوا اس مختصر میں اتنا ہی بیان کافی ہے اور جانتا چاہیے کہ دن
 شریع شریف میں طلوع ہونے صبح صادق سے غروب ہونے آفتاب تک کو کہتے ہیں اور کبھی
 مطلق وقت کو بھی دن کہتے ہیں خواہ دن ہو خواہ یہ رات ہو اور خواہ سال ہو خواہ ماہ ہو
 کہ کہتے ہیں کہ جس روز فلاں شخص تیگا تو یہ ہوئے گا مراد یہ ہوتی ہے کہ جو وقت وہ آوے گا
 تو یہ ہووے گا اور جیسے کہ کہتے ہیں کہ خندق کے روز یوں اتفاق پڑا حالانکہ خندق
 کی لڑائی میں برسین گذرین سو یوم الدین میں بھی روز مراد نہیں بلکہ وہاں مراد ہے

یہ کہ قیامت کے دن بادشاہ بہت ہونگے اور مالک سوا حق تعالیٰ کے کوئی نہوگا دشوین مسئلہ فقہ کا ہے کہ جب مولیٰ نے نیت سفر کی کی یا نیت قامت کی کی جو غلام کہ ہمراہ مولیٰ کے ہووے اسکو بھی بغیر نیت کرنے کے حکم سفر کا یا مقیم کا ہو جاتا ہی بخلاف رعیت کے کہ جن عالموں ملک یوم الدین شہ جاہ وہ کہتے ہیں کہ یہ قرأت کی طرح پر بہتر ہے مالک یوم الدین سوا دل یہ کہ بادشاہ مالک بھی ہوتا ہی اور ہر مالک بادشاہ نہیں ہو سکتا ہی اور دوسری یہ کہ بادشاہ شہر میں بلکہ ملک میں ایک ہوتا ہی اور مالک ایک شہر میں بہتر ہوتے ہیں اور تیسری یہ کہ لفظ رب العالمین کا اوپر مالکیت کے دلالت کرتا ہی اور اگر اس جگہ بھی مالک یوم الدین شہ جاہ کہ تو تکرار لازم آوے اور چوتھی یہ کہ لفظ ملک کا بیج نو دینا نام کے آیا ہی اور لفظ مالک کا دہان نہیں آیا مگر مالک آیا سو وہ ملک مسنون میں ہی یا پنجوین یہ کہ قرآن شریف میں ملک لئاس آیا ہی اور امیر کے کلام کے ختم میں چھا لفظ ہونا چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ ملک بہتر ہے اور چھٹی یہ کہ اطاعت بادشاہ کی اوپر ہے واجبے اور اطاعت مالک کی کبھی پر واجب نہیں مگر اسکے غلاموں پر غرض گفتگو اس میں بہت ہوا اس مختصر میں اتنا ہی بیان کافی ہے اور جانتا چاہیے کہ دن شریع شریف میں طلوع ہونے صبح صادق سے غروب ہونے آفتاب تک کو کہتے ہیں اور کبھی مطلق وقت کو بھی دن کہتے ہیں خواہ دن ہو خواہ یہ رات ہو اور خواہ سال ہو خواہ ماہ ہو کہ کہتے ہیں کہ جس روز فلاں شخص تیگا تو یہ ہوئے گا مراد یہ ہوتی ہے کہ جو وقت وہ آوے گا تو یہ ہووے گا اور جیسے کہ کہتے ہیں کہ خندق کے روز یوں اتفاق پڑا حالانکہ خندق کی لڑائی میں برسین گذرین سو یوم الدین میں بھی روز مراد نہیں بلکہ وہاں مراد ہے

وقت چرا کا اور اس وقت کی ابتداء غفر ثانیہ سے ہے اور انتہا اسکی اوس وقت ہے کہ اہل بہشت
 بہشت میں جاویں اور اہل دوزخ دوزخ میں جاویں اور جانا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے اس
 سورۃ میں پانچ نام اپنے فرمائے اللہ رب رحمن رحیم ملک یوم الدین سورۃ جو اس کی یہ جو
 کہ اس سورۃ میں بندے کے پانچ سوال بھی ہیں تاکہ ہر ایک نام ہر ایک سوال کے مقابل
 آجائے وہ پانچ سوال یہ ہیں ایک عبادت دوسرے استعانت تیسرے ہدایت چوتھے ہتھکمت
 پانچویں انعام گویا اسکا اشارہ یوں ہوا کہ لائق عبادت کے میں ہوں اس واسطے کہ نام میرا
 اللہ ہو اور وہ مانگنا چاہے تو بھی سوا مانگ کیونکہ میرا نام رب ہے اپنی پرورش کی شان ہے
 تیرا سوال رو نہ کرو نہ گنا اور اگر ہدایت طلب کرے تو بھی سے کہ کیونکہ میں رحمن ہوں اپنی
 رحمت سے گمراہ نہ کرنے دو نہ گنا اور اگر استعانت چاہے تو بھی سے چاہ کیونکہ میں رحیم ہوں اپنی
 بخشش سے تیرے قدم کو ڈگنے نہ دو نہ گنا اور اگر انعام کی خواہش ہو تو بھی سے کہ کیونکہ
 میں مالک ہوں سارے جہان کا اپنے فضل سے تجھ پر بخشش کروں گا اور بعضے علمائے
 ان پانچ ناموں کی تفصیل میں یوں کہا کہ اگر کوئی شخص کسی شخص کی تعریف کرتا ہو تو چار وجہ
 سے کرتا ہو اول یہ کہ اپنی ذات میں وہ شخص کمال رکھتا ہو اگرچہ احسان دوسرے پر نکوس
 دوسری یہ کہ صاحب احسان ہو لوگوں پر حمد اسکی واجب ہو تیسری یہ کہ لوگ اُس سے آئندہ
 کو طبع رکھتے ہوں گو بالفعل احسان نہیں کرتا ہے چوتھی یہ کہ اس کے غضب سے ڈر کر تعریف
 کرتے ہیں جانتے ہیں کہ اگر ہم تعریف نہ کریں گے تو وہ خفا ہو جائے گا سو اس جگہ کو یوں فرمایا ہو
 کہ درحقیقت تعریف کے قابل ذات پاک ہے کیونکہ میں اللہ ہوں اپنی ذات میں
 پورا کمال رکھتا ہوں اے بندو میرے کمال کی تعریف کرو گو میں حکم کروں یا نہ کروں
 اس واسطے کہ صاحب کمال نہیں کرتا ہو کہ میں صاحب کمال ہوں میری تعریف کرو
 بلکہ اس کمال خود جو متعین اس بات کا ہو کہ تعریف اسکی کی جاوے مثلاً کوئی شخص
 کسی علم میں یا کسب میں پورا کمال رکھتا ہو لوگ اسکی خود بخود تعریف کریں گے

اگرچہ وہ کہے یا نہ کہے لیکن اس کا کمال امتضا کرتا ہے اس پر کہ اس کی تعریف کیجئے اور اگر بندہ یوں چاہے
 کہ کوئی احسان کرے تو میں اس کی تعریف کوں شواہد سے میرا نام بہر میں احسان بھی کر چکا
 ہوں کہ تنکو عدم سے وجود میں لایا ہوں سو میری ربوبیت کو دیکھ کر تعریف میری بجا لا
 اور نام میرا رحمن ہے بالفعل میرے احسان کو دیکھ کر اور شکر ادا کر اور آگے بھی متوقع ہو کر
 میری صفت کر کیونکہ میرا نام رحیم ہے میں آگے بھی دوں گا اور تجھے ان چیزوں کا لالچ نہیں ہے تو میرے
 غوف سے میری تعریف کر کیونکہ میرا نام مالک یوم الدین ہے اگر میری تعریف نہ کرے گا تو بڑے سخت
 عذاب میں پڑے گا اور مفسنون نے ان پانچ ناموں کے خاص ہونے کی وجہ میں اسے کہہ دیا کہ گویا یوں
 ارشاد فرمایا کہ لائق تعریف کے میں ہوں کیونکہ انہی ربوبیت سے تنکو عدم سے وجود میں لایا اور
 جب تو دنیا میں آیا تو اپنی ربوبیت کی جہت سے تنکو پرورش کیا اور جب بڑا ہوا تو گناہ کرنے
 لگا تو میں نے اپنی رحمانیت کی شان سے اس گناہ کو چھپایا اور خلق میں مرسوانہ کیا اور اپنا
 نام رحیم بتایا کہ رحمت والا جان کر توبہ کرے پھر اس توبہ کے بعد ثواب کا امیدوار کیا اور
 آپ کو مالک یوم الدین فرمایا کہ مالک روز جزا کا جائز امیدوار ثواب کا رہے غرض یہاں تک
 بندہ اپنے خاوند کی صفت اور شان میں لگ رہا تھا اور اس کے دربار سے غائب تھا کیونکہ کہیں
 رب العالمین کی ربوبیت کے اقسام ڈھونڈ کر نکالتا تھا اور کہیں الرحمن الرحیم کے رحم
 اور مہربانیاں کرتا تھا اور کہیں مالک یوم الدین کی مالکیت اور عظمت کو تلاش
 کرتا تھا سو جب اپنی استعداد کے موافق حق تعالیٰ کی خوبیاں بیان کر چکا ہوا کہ
 آنے کے قابل ہوا سو اب دربار میں حاضر ہو کر کہتا ہے

اِنَّكَ لَعَبْدٌ

یعنی خاص بھی کو عبادت کرنے میں محرم

اور حقیقت عبادت کی تعظیم بجا لانا ہے اور تعظیم شرع شریف میں کئی قسم پر ہے بعضی تعظیم ساقد
 ظاہر کے تعلق رکھتی ہے اور بعضی ساتھ باطن کے تعلق رکھتی ہے اور وہ جو ساتھ ظاہر کے تعلق رکھتی ہے

اوہیں سے یعنی زبان سے تعلق رکھتی ہو وہ یہ کہ اللہ کا ذکر کرنا زبان سے اور پڑھنا قرآن شریف
 کا اور رسول اللہ پرورد و بھیجنا اور کرنا تسبیح اور تہلیل کا اور دعا کرنا اور وظیف
 پڑھنا اور بعضی عبادت آئٹم سے تعلق رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ دیکھنا کعبہ شریف اور مسجد کا
 اور دیکھ کر پڑھنا قرآن شریف کا اور دیکھنا کتب احادیث اور تفسیر اور فقہ کا اور دیکھنا
 بزرگوں کا اور دیکھنا انبیاء اور شہیدوں اور نیکیوں کی قبروں کا کہ جان نبی انھوں نے اللہ کی
 راہ میں دے دی اور دیکھنا آسمان کا اور ستاروں کا اور کشتی کا اور دریا کا اور رختوں کا کیونکہ عیب
 چیزیں دلیل ہیں حق تعالیٰ کی وحدانیت پر لیکن کھیل کی طرح نہ دیکھے بلکہ عبرت کی نگاہ و جس طرح
 انبیاء اور اولیاء دیکھتے تھے اور قبروں کو بھی اسی طرح دیکھے صراط اور بزرگ دیکھتے تھے مثلاً شہیدوں
 کی قبر کو دیکھے تو یہ تصور کرے کہ میرا خداوند مجھ کو بھی یہ رتبہ عنایت فرمائے جو درجہ انکا ہے وہ
 میرا بھی کرے اور اگر کسی نیکی کی قبر کو دیکھے تو یوں کہے کہ اللہ مجھ کو بھی ایمان سے مارے
 اور اس لوگوں میں ملاوے اور جب قبر کو دیکھے موت کو یاد کرے کہ ایک دن مجھ کو بھی یہاں آنا ہی
 کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسلمان کو چاہیے کہ قبروں پر جا کر یہ الفاظ پڑھا کرے اَللّٰهُمَّ
 عَلَیْکُمْ یَا اَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ اَنْتُمْ لَنَا سَكَنٌ وَخَوْجٌ کُمْ
 تَبِعْ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ فِیکُمْ لَا حَقُّوْنَ یَرْحَمُ اللّٰهُ الْمُتَّقِیْنَ مِثْلًا وَالْمُتَّخِذِیْنَ
 اَسْأَلُ اللّٰهَ لَنَا وَلَکُمُ الْعَافِیَةَ بِعَفْوِ اللّٰهِ لَنَا وَلَکُمْ وَبِرَحْمَتِ اللّٰهِ فَاِیَاکُمْ اور موت یاد کرنے کو
 قبرستان میں جانے نقش و نگار دیکھنے کو بخاؤ چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب قبرستان
 میں جاتے تھے تو بہت روایا کرتے تھے یہاں تک روتے تھے کہ ریش مبارک آنسوؤں سے
 تر ہو جاتی تھی پھر جب کوئی پوچھتا کہ آپ اتنا کیوں روتے ہیں تو فرماتے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قبر پہلی منزل ہے آخرت کی منزلوں میں اگر یہاں میں جائے
 تو آگے بھی آمان ہے اور اگر یہاں سے پڑا لیا تو آگے بھی بیکڑ ہے سو قبر کو دیکھنا عبادت اسی طرح ہے
 ہے اور بہترین ہے کہ قبروں پر دور دور سے تکلیف اٹھا کر جانا خصوصاً عوام کے

حق میں تو ہر قاتل ہو اگرچہ خواصوں کو اہل اللہ کی قبروں سے فائدہ ہوتا ہے لیکن جب
 امت میں فساد واقع ہوئے تو خواصوں کو چاہیے کہ اس سنجیدہ یا مباح کو فساد کے واسطے
 ترک کر دیں اس میں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ امید ثواب کی ہو اور عبادت کا نون کی قرآن شریف کا سننا
 اور وعظ کا اور اللہ و رسول صلعم کے ذکر کا ہو اور جانور نہ لے آواز سکندر اللہ کی قدرت کو جانے اور
 جس کی محبت اپنے دل میں پیدا کرے اور حرام آوازوں کو جیسے کہ طبلہ سازنگی و ڈھولکی بانسلی
 سورجنگ اور نا محرم جوان عورت کی آواز ان چیزوں سے بہت پرہیز کرے اور حضرت امام اعظم
 نے تورگ کی آواز سے بھی پرہیز کیا ہو لیکن عیدین میں اور شادی میں فقط رگیا آواز و سنابدون
 امرامیر کے درست ہے اور ہاتھوں کی عبادت ہو قرآن شریف اور حدیث کا لکھنا اور سماء آسمی لکھنے
 اور کسی حاجتمند کا خط لکھ دینا اور کسی کا بغیر سودی تمسک لکھ دینا اور کسی کو دعا لکھ دینی اور پانوں کی
 عبادت یہ ہو کہ طرہ مسجد کے جانا اور واسطے زیارت بندہ کون کے جانا اور ضعیفوں اور لنگڑوں کا
 کام کر دینا اور عظمیٰ مجلس میں حاضر ہونا چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو کوئی علم
 سکھنے جاتا ہو تو فرشتے اُسکے پانوں کے تلے اپنے پر چھاپتے ہیں اور فرمایا کہ خوشی سنا دو
 ان لوگوں کو کہ اندھیری رات میں مسجد کی طرہ اپنے پانوں سے آتے ہیں قیامت کے دن اُنکے
 واسطے انعام پورا پورا ہو گا اور جو عبادت باطن و عقل رکھتی ہے سو وہ فکر کرتا ہو اللہ کی قدرت
 میں اور قرآن شریف کے معنی میں اور آیات کی توجہات اور مطابقت اسکی میں اور شریعت
 کے حکموں میں کو اس حکم میں کیا فائدہ ہے جس بندے کو یہ بات حاصل ہو جاتی
 ہے اُسکو عبادت میں ایسا فزہ آتا ہے جیسے کہ کسی چیز میں نہیں آتا ہو فکر کی فضیلت میں
 حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک ساعت فکر کرنا شریک کی عبادت سے بہتر ہے
 کیونکہ اس میں حق تبارک و تعالیٰ کی حمد انیت ملتی ہو اور شریعت میں حقیقت معلوم ہوتی ہو
 سفر عبادت کا ہو پس فکر عبادت عقل کی ہو جیسے فکر کی آئے اپنی کو عذاب آسمی سے نجات دی
 اور نفس کی عبادت صبر کرنا ہو تکلیف شرعی پر جی جاننا چاہے جیسے کہ گدھی میں سوار

در مالک من و غیر او غسل کا کرنا اور اشد کی اسطے اپنے کو مسجد میں بند کرنا یعنی اعتکاف کرنا
 و صبر کرنا اور مصیبت کے کہ جیسے کہ اولاد کا مر جانا مال کا برباد ہو جانا اگر کوئی مصیبت پہنچے
 و صبر کرے اور اگر بہت محنت بندے کو جو شل راستے تو وہ لیوے مگر زبان کو اور
 اٹھ کو بند رکھے جسے منہ سے بے صبری کی باتیں نکلے کہ میری کمائی لٹ گئی اور مجھ پر ظلم ہو گیا اور
 سکے جو نوچے ہیں ہو کر تار ہو اور ہاتھوں کی منہ نہ پیسے اور گریبان کو چاک نکالے حضرت علی رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا ہے حدیث کہی مینا من ضربت الخدود و شق الجيوب
 و عابد اعوجی لجا کھلیت یعنی نہیں ہماری میں سے وہ شخص کہ جو پیسے منہ کو اور بچھاٹے
 در بیان کو اور پکاسے پکارنا جاہلیت کا یعنی نوحہ کرے اور ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ
 تیا مت کے دن نوحہ کر نیوالے کو کندھک کا کپڑا پہنا کر دوزخ میں ڈالیں گے اور نوحہ کر پر
 شد تعالیٰ اور فرشتے لعنت کرتے ہیں اور نوحہ کرنا کسی پر درست نہیں ہے نہ شریعت میں خواہ
 نبی ہو خواہ نبی زادہ حکم شریعت کا سب پر برابر ہے حدیث کہ التا حذو اذا کنت تبت قلب و کھا
 لفاک يوم القيامة و علیہا سیر بال من فطرنا و دوح من جہنم یعنی نوحہ کر جو بوقت توبہ
 قبل سے موت اپنی سے تو اٹھایا جاو گیا قیامت کے دن اور اس پر ازار کندھک کی اور
 چادر چیر کی پھر اگر میا میٹی ہوئے ہوں یا باپ بھائی ہوئے ہوں تو اگر عورت تین دن تک
 سوگ کرے یعنی مٹی کا جل نکرے اور شرمہ اور منہ دی نہ لگا دے اور بیان نہ کھاوے
 اور چوڑیاں اور کپڑا رنگا ہوا نہ پہنے اور غطر نہ لگاوے یہ چیزیں تین دن تک کرے تو درست
 اور اگر یہ چیزیں کرے تو بھی درست ہے اور سوگ کے حق میں یہ حدیث ہے کہ روایت ہے از نبی سے کہ
 قال دخلت علی ام حبیبة زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توفی ابوہا
 یوسفیان بن حمرہ قد عنت بطیف فیہ صغریٰ فذاہبت بہ جاریۃ
 فوسیت لہا رضھا کما قالت واللہ ما لی بالیظ من حلیۃ علیا نے
 کہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ قول لا یحیل لامراۃ توفی بالہ

نہایت

بجائے صبر

الْيَوْمَ لَا يُخْرَجُ عَلَى صَبِيٍّ قَوْلٌ كَلِمَةٌ إِلَّا كَانَ لَهُ أَزْوَاجٌ مُّشْتَرِكَةٌ
 یعنی کہا زینب نے کہ داخل ہوں میں حضرت ام حبیبہ کے گھر میں جو وقت مر گیا تھا
 یا پانچا ابوسفیان بن حرب پس منکایا ام حبیبہ نے اٹھنا کہ زردی اس میں ملی ہوئی تھی
 پس نے آئی لونڈی اس کو پھر ملا انھوں نے رخساروں پر پھر کہا کہ قسم جو خدا کی نین تھی مجھ کو لٹنے
 لی کچھ حاجت مگر سنا میرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نین حلال ہے واسطے
 اس عورت کے کہ جو ایمان لائی اللہ پر اور دنیا آخرت پر یہ کہ سوگ کرے میت پر زیادہ تین دن سے
 مگر خاندن مر جاوے تو ان چیزوں کو دس دن چار مہینے نہ کرے اس سے زیادہ سوگ کرنا حرام ہے
 تین دن بعد کسی قریب کے مرنے میں یا دس دن چار مہینے کے بعد خاندن کے مرنے میں محلے کی
 عورتیں جمع ہو کر شوگ موقوف کر اوپر میں اور یہ جو لوگوں نے سوگ میں داخل کیا ہے کہ
 چار پانی پر نہیں سوتی ہیں اور چالیس دن سوگ کرتی ہیں اور مائت بچھاتی ہیں اور عید
 اس سال میں آجاتی ہے تو عید نہیں کرتی ہیں سال بھر تک سویاں نہیں مٹی ہیں اور
 چالیس دن تک نہ آوے یا نہ آوے صبح اوٹھ کر اکتھے ہو کر روتی ہیں اور اس کے کپڑے نمس
 جانکر دے ڈالتی ہیں اور حلیم کے روزانہ کی روح نکلاتی ہیں اور قبر پر روشنی کرتی ہیں اور چادر
 چڑھاتی ہیں اور قبروں پر ملکر عورتیں جاتی ہیں یہ سب باتیں بدعت ہیں مسلمانوں کو چاہیے
 کہ ان سب باتوں کے پاس نہ آوے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بدعت
 اوائے کی نماز اور حج اور عدل اور صدقہ اور نفل اللہ جل شانہ قبول نہیں کرتا ہے سو جو شخص اور چالی
 باتوں کو جو پہلے بیان ہوئیں بجالا یا اور کھلی باتوں سے پرہیز کیا تو نفس کی عبادت کو فراموش پائی
 اور اس کو عذاب الہی سے نجات ہوئی اور عبادت قلب کی یہ ہے کہ اللہ کے دوستوں سے دوستی کرے
 اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرے اور اس کی رحمت کا امیدوار رہے اور اس کے عذاب سے ڈرے اور جسے
 یہ کیا اس کو عذاب بجا یا اور عبادت روح کی یہ ہے کہ کوشش کرے انوار الہی کے مشاہدہ کو پہنچے
 جسے یہ کیا اپنی روح کو اللہ کے غضب سے بچا یا اور عبادت سر کی یہ ہے کہ اس کی عبادت میں

بیان
 حرام

عبادت

بدعت

عبادت

اپنے سر کو جھکا کر اور رات بھر بیٹھا کہ جسے یہ کیا تو سر کی عبادت بجالایا اور وہ عبادت
 جہاں سے خلق رکھتی ہو یہ جو کہ زکوٰۃ دیوے اور صدقہ فطر نکالے اور قربانی کرے اور فقرا و مسکین
 حلال کی اور اپنے اہل بالی خدمت کرے اور بعضے لوگ اپنی قوم اور برادری کی خاطر سے اللہ کی
 عبادت کو اپنے سکون کو برابر با کرتے ہیں اور اولیائی اپنی تعظیم کرتے ہیں کہ جو خدا کے تعالیٰ کو
 چاہیے مثلاً ائمہ دین اور قریبان انکے ناموں کی دقتیہ ہیں بلکہ بعضے لوگ اولیائی قبر کیساتھ کھڑے اور انکے
 مساجد اور مسکن کیساتھ دعا و افعال کرتے ہیں کہ جو مساجد میں اور کعبہ شریف میں چاہیے کوئی
 مساجد اور مسکن کی جگہ سر کو رکھتا ہو اور کوئی گردانگی قبروں کے پیر ہا ہو مگر یہی بات مذکور نماز کی طرح
 وہ بہرہ قبروں کے کھڑا ہوتا ہو اور کوئی انکے مسکن میں انکی صورت کا تصور کر کے بیٹھا ہے
 اور یہ خیال نہیں کرتے کہ پانچ وقت نماز میں کھڑے ہو کر اللہ کے سامنے کھڑے ہیں یا کہ سر
 یہی ہم بھی کو عبادت کرتے ہیں سو قیامت کیدر انیسے لوگ بڑے خرمندہ ہو دیں گے کہ ہم نے اللہ کا
 کہہ بنا ہوا لیرہ کر پانچ وقت دہار میں ان انکرا اپنی زبان و کتھا تھا کہ میں بھی کو عبادت کرتا ہوں
 اور دل میں یہ خیانت بھری ہوئی کہ سو ہونہ چاہیے کہ خدا تعالیٰ کی جگہ رسول کو جانیں اور
 رسول کی جگہ کسی کو جانیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ میں نے رسول کو جانیں اور
 کما حقہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنی زندگی میں بعضے لوگ عبادت رسمہ کرتے ہیں عبادت رسمہ
 ہو سکتے ہیں کہ مثلاً ایک شخص جو نماز روزہ اور انہیں کرتا ہو اور حرام کھانے پینے کو کچھ بھرنے
 نہیں دیکھتا ہو مگر ناج نہیں دیکھتا اور شراب نہیں پیتا اور جو انہیں کھلیتا ہے پھر کوئی اس سے
 پیچھے کہ تو یہ کام کیوں نہیں کرتا ہو تو وہ یوں جواب دیوے کہ میرے خاندان میں یہ بات نہیں
 پہنچی ہو اور ان لوگ اس کام کو نہیں کرتے ہیں اسکا یہ ناج نہ دیکھنا اور شراب نہ پینا اور
 جو نہ کھلیتا اگرچہ کام بہتر ہے لیکن جو نیست میں فرمانبرداری کا حکم خدا کا خیال نہیں ہے
 اگر یہ خیال ہو تا تو نماز روزہ بھی اور کرتا اور حرام کھانے پینے سے بھی بڑھ کر رکھتا اور
 انی خاندان کا اور اپنی فراغت کا اولیٰ اسکو کچھ ثواب نہ ہو گا کیونکہ خاندان میں اس کے یہ کام نہ ہوتا

مکتبہ احکام کے اور صحیح کو دیکھنے کی طرح سوچتے ہیں اور جسے لوگ سوا پر کارندہ رکھتے ہیں
 کوئی حضرت نبی کے نام کا درجہ رکھتا ہو اور کوئی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے نام کا رکھتا ہے
 اور کوئی حضرت خضر علیہ السلام کا نام کا رکھتا ہو سو بدست نہیں اور جانتا چاہیے کہ جسے
 عبادت سوا حق تعالیٰ کے کفر ہے وہی ہی متابعت بالاستقلال سوا اس کے کفر ہے اور
 شرک ہے اور متابعت بالاستقلال اسکو کہتے ہیں کہ اس شخص کے حکم اور تقلید کو واجب ہے اگر خدا
 اللہ کا حکم اسکے خلاف ہو اس متابعت کو اللہ جل شانہ نے فرمایا ہو اخذُوا احْبَادَهُمْ
 وَفَعَلَا فَعَلُوا رَبَّائِمَا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا تَنْجِبُكُمْ مِنْ يَدِهِمْ كَيْفَ تَكْفُرُونَ نے اپنے مولویوں کو اور
 اپنے درویشوں کو خدا سوا اللہ کے اور مسیح بیٹے مریم کو اور جن لوگوں کی متابعت فرض ہے
 بحکم خدا سو وہ چھ گروہ ہیں ایک تو انبیاء ہیں دوسرے مجتہدین شریعت ہیں اور تیسرے
 سلاطین دین اور ان کے نائب اور چوتھے جو رو کو خاوند کی متابعت فرض ہے اور پانچویں
 اولاد کو والدین کی اطاعت فرض ہے اور چھٹے غلام کو مولیٰ کی اطاعت فرض ہے لیکن مطلق
 متابعت انکی بھی فرض نہیں ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپا پر حق میں فرمایا
 اَللّٰهُمَّ اَعْلَمِ بِاَمْرِ دُنْيَاكُمْ وَمَا اَمْرُكُمْ فَخُذْ فَايَهُمْنِي ثُمَّ خُوب جانتے ہو اور اپنے
 دنیا کے گرجہ وقت حکم کروں میں تمکو ساتھ امور دینی کے پس پکڑ لو اسکو جسے دنیا کے کام
 تم خوب جانتے ہو اس واسطے کہ تم کرتے رہتے ہو سوا گرو دنیا کے مقدمے میں کوئی حکم دون
 میں تو اسکو غور کرو اگر مناسب ہو تو بجالاؤ اور نہیں تو کچھ ضرور نہیں مگر جب

دین کی بات کوئی میں تبادون تو اسکو اس وقت پکڑ لو اور حدیث میں آیا ہے کہ برہ
 ایک لڑکی تھی کہ اسنے بسبب آزادی ہونے کے اپنے خاوند کو چھوڑ دیا تھا سو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اسکو فرمایا کہ اپنے خاوند سے تو پھر نکاح کرے اسنے کہا آ یا آپ رسالت کی راہ
 سے حکم دیتے ہیں یا سفارش کی راہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سفارش کی
 راہ سے کہتا ہوں اسنے کہا کہ میں نہیں اسکو اختیار کوئی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

جیسا کہ پہلے فرمایا ہے
 جیسا کہ پہلے فرمایا ہے

مناجعت کے حال تو معلوم ہوا یعنی امور دنیا میں موانعی مصلحت کے کیا چاہئے جو خلا شرع ہوگا
 ایسا ہی ہر حاجت گروہ مذکور سوائے حق میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا کلمۃ
 فی الخلق فی مقصیۃ الخالق یعنی متابعت مخلوق کی درست نہیں بیج
 گناہ خالق کے معنی جس میں گناہ خالق کا ہو اس میں متابعت مخلوق کی نہ کہ غرض حاصل
 کام کا یہ ہے کہ ایک نعبہ کتنا اس وقت کام آویگا کہ مطلق کفر اور شرک ہو پرہیز کرے اور بندہ
 اس وقت سچے دل سے ایک نعبہ کتنا ہے تو حق تبارک و تعالیٰ اسکے جواب میں فرماتا ہے
 کسچ کتنا ہے بندہ میرا بھی کو عبادت کرتا ہے اور جب زبان سے ایک نعبہ کتنا ہے
 اور دل میں شرک بھرا ہوتا ہے تو اسکے جواب میں فرماتا ہے کہ جھوٹ کتنا ہی عجب عبادت
 نہیں کرتا ہے بلکہ غیروں کی عبادت کرتا ہے واللہ اعلم

وَاَيُّكُمۡ شَاكِرٌ

بے بھی سے مدد چاہتے ہیں ہر قسم

عبادت کے بعد اس لفظ کو اس واسطے بیان کیا ہے کہ عبادت کرتے کرتے تکبر پیدا ہووے
 عبادت کے کرنے میں اُسی کی مدد جانکر گویا یوں عرض کرتا ہو کہ تیری عبادت بغیر تیری مدد کے
 نہیں ہوتی ہر اقدار دوسری وجہ اس لفظ کی لانے کی یہ ہے کہ جہاں میں تین گروہ ہیں ایک
 جبریت دوسرے قدریت تیسرے اہل سنت سوز مذہب جبر و نکایہ جو کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کچھ اختیار
 نہیں رکھتے اور مانند سنگ اور چوب کے ہیں اور بے اختیار حرکت جسے ہوتی ہے ہم اپنے اختیار
 سے کچھ نہیں کر سکتے ہیں اور قدریت کہتے ہیں کہ ہم اختیار تمام رکھتے ہیں اور حرکات و افعال ہمارے
 جو ہوتے ہیں سو وہ ہماری ایجاد سے ہوتے ہیں سو یہ دونوں گروہ مردود ہیں اس واسطے جبریت کے قول
 سے ابطال شریعت کا لازم آتا ہے کیونکہ تکلیف شریعت کی بے اختیار پر نہیں ہوتی ہر اختیار واکے
 یہ ہوتی ہے جانوروں پر اس واسطے تکلیف شریعت کی نہیں ہے کہ بے اختیار ہیں اور قدریت کے قول
 سے حقیقت الہی میں شرکت لازم آتی ہے یہ کہتے ہیں کہ جو افعال جسے صادر ہو تو ہیں سو وہ ہماری ایجاد

خداوند سے بہت نیک نسل ہوا یہاں تک کہ وہ جس کے موجد ہم ہیں اس واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ لوگو! لوگ یاد کرو میں تو انکی عبادت نہ کرو اور اگر مر جائیں تو انکے جنازے پر نہ
 حاضر ہو اور انکی نماز نہ پڑھو اور نہ انسے سلام کرو لیکن جانتا چاہیے کہ ایک اور لوگ ہیں سوہ بھی
 حسین و افضل ہیں اور ہمارے بیچ میں بہت بڑی قربت ہے مگر یہ ہیں سوا کا مذہب یہ ہے کہ جو افعال نیک ہیں
 انکا موجد حق تعالیٰ ہے اور جو بد ہیں انکے موجد ہم ہیں سوا کا حکم اور قدر یہ کہ حکم برابر ہے مگر
 نہ ابتدا سلام اُسے کیا چاہیے اور نہ انکے جنازے کی نماز پڑھا جائیے اور نہ انکی عبادت کیا چاہیے
 سو یہ دو نقطہ اٹکا عقیدہ رکھنے کے واسطے فرمائے ایک نعت سے جو یہ نکتہ عقیدہ رد ہوتا ہے کیونکہ
 جب ماخذ سنگ اور چوبک بے اختیار ہو تو عبادت کیونکہ ہو سکے اور ایک نستعین سے عقیدہ
 قدر پر نکار دہوتا ہے کیونکہ جب بالکل خالوں کے موجد ہم ہو تو مدد طلب کرنا کیا ضرور ہے اور
 اہلسنت کہتے ہیں کہ عبادت ہم اپنی اختیار سے کر سکتے ہیں لیکن توفیق بھی سے مانگتے ہیں اس واسطے
 کہ بے توفیق تیری عبادت نہیں ہو سکتی ہے اور جانتا چاہیے کہ مدد طلب کرنی غیر سے اسطور پر
 کما حقہ بالکل اُسپر کرنا اور مظهر عون الہی کا اُسکو نہ سمجھنا بلکہ اپنا نافع اور مضر اُسکو جان لینا اور
 قادر مختار بالاستقلال سمجھنا اس طرح کی استعانت حرام ہے اور فاعل اُسکا مشرک ہے اور اگر
 غیر کو مظهر جود اور قدرت الہی کا سمجھے اور بطریق مشروع اُس سے مدد طلب کرے تو جائز ہے
 غرض اُسکی ایک مثال ہو کہ اس کے سمجھنے سے استعانت کے معنی خوب سمجھ میں آجا ونگے مثلاً
 نابدان میں سے جو پانی آتا ہے تو چھت پر ہوتا ہے جب تک آتا ہے اور جس روز چھت پر پانی نہ لگا
 اسی روز نابدان میں سے آتا ہے اور جاکر احمق لوگ جانتے ہیں کہ نابدان ہی میں سے
 پانی نکلے مگر میرا پانی اور ہوشیار لوگ جانتے ہیں کہ نابدان تو اُسکے آتیا کا راستہ ہے لیکن
 آتا ہے چھت پر سے پس اسطور کا فرق مشرک اور موجد میں ہے جو کسی کے ہاتھ سے
 مسلمانوں کو فائدہ ہوتا ہے تو موجد اُس شخص کو یونہی جانتا ہے کہ یہ گویا نابدان ہے خزانہ
 الہی کا اللہ کا وند میرا اپنے خزانے سے اس نابدان کی راہ پانی میرے اوپر گراتا ہے

اور مشرب جانتا ہے کہ نابدان اپنے پاس سے مجبوریتاً یہ بھکڑے طرح کی اُمس نابدان کی خواہش
 کرتا ہے اور کھڑا ہو کے اُس نابدان کو مانگتا ہے کہ نابدان مجھ کو پانی دے سو مسلمان کو چاہیے کہ
 تمام مخلوقات کو نابدان اسی یقین کرے اور جائے کہ میرے خاوند کے دینے کی یہ باتیں ہیں جنہیں
 نابدان کی راہ چاہے مجھ پر اپنا فیض گرادی اس طرح سے استعانت کرنی جائز ہے لیکن جو استعانت
 درست نہیں ہو وہ یہ ہے کہ ہر جا اور ہر وقت کسی بندے کو پکارنا اور یقین کرنا کہ وہ سنتا ہے
 اور بیٹھتے اُٹھتے اُس کا نام لینا اور کھانے پینے کے وقت اُس کے نام کو یاد کرنا بڑے سہم اشتر کے
 یا حضرت امام جعفر صادقؑ کہنا اور مصیبت کے وقت اسکی توبائی دینی اور اُس کا نام لیکر
 تلوار مارنی اور اُس کے نام کی چھری بنانی اور لڑکوں کے سر پر چوٹی اُس کے نام کی رکھنی اور
 یانوں میں تیری ڈالنی اور اُس کو فقیر بنا کر بھیجک منگوانا اور اُس کے گلے میں طوق ڈالنا اور
 زنجیر پہنانا اور بھوانی کی سواری سمجھ کے گدھے کو اپنے دامن میں دانہ کھلانا اور اولاد کے
 سینے کو واسطے تعزیر بنانا اور شدار کھنا اور چو ترہ طیار کرنا یہ سب استعانت حرام ہے اور
 بعض لوگ جو راہ میں چانول پکا کر رکھتے ہیں اور چار حصے کئے کو ڈھونڈ کر کھلاتے ہیں اور بعض
 شہید کا طاق جا کر شیرینی چڑھاتے ہیں یہ سب نذرِ شیطان کی ہو غرض دایک استغنین کا واسطہ
 صاف ہو کر کہ کنا دھر سے خطاب ہو کہ سچا ہو بندہ میرا نقل ہے فیج سفیان ثوری کی کہ
 میں ایک روز نمازِ مغرب کی امامت کرتا تھا جب میں نے ایک استغنین کہا ڈاکہ قیامت کیدن
 ایسا ہو کہ یوں کہیں مجھ کو اُٹھوئے ایک استغنین کہتا جاتا تھا اور بادشاہوں سے روزی
 طلب کرتا تھا سو یہ مجھ کو یاد آیا تو ڈرامین کہ کیا جواب دوں گا میں مسلمان کو چاہیے کہ شرم کرے
 کہ پانچ وقت کھڑا ہو کر کہتا ہو دایک استغنین اور پھر روزی طلب کرتا ہو اور دن
 سال التزیل میں لکھا ہے کہ جب حضرت ایوب علیہ السلام باری رحمت میں گرفتار ہوئے اور بہت
 بہت ہو گئی تو شیطان نے دیکھا کہ یہ شخص میرے فریب میں نہیں آتا ہے تو ایک روز
 اپنی قوم کو جمع کیا اور کہا ایوبؑ نے مجھ کو تھکا دیا اور میرے کسی فریب میں نہیں

انہی انھوں نے کہا کہ تو آدم کے پاس جس راستے سے گیا تھا اسی راستے سے اُس کے
 پاس بھی جا پھر ابلیس صورتِ حکیم کی بنا کو ایک صندوقِ دراکا لیکر جس راہ سے حضرت ایوب
 کی بی بی گزر کرتی تھیں اُس راہ پر پہنچا اُس بی بی نے حکیم جانکر پوچھا کہ ای شیخ میرا خاوند
 کیا ہے؟ اسکی بھی دو انیس پاس ہو اُس نے کہا کہ ایک دو اہستہ مجرب ہو لیکن اس میں شرط یہ کہ وہ
 بیمار ہو اور کھارے یوں کہے کہ مجھ کو تو نے شفا دی ہے تو وہ دو اہل اثر کر گئی اور اُسکو شفا ہو جاوے گی
 اُس بی بی نے جا کر یہ قصہ حضرت ایوب سے کہا انھوں نے فرمایا کہ وہ ابلیس ہے اور
 چاہتا ہے کہ کسی طرح ایوب غیر سے مدد پاوے اور جناب حق تعالیٰ سے نکالا جاوے تو اُسکے
 پاس کیون کھڑی ہوئی تھی قسم خدا کی میں اچھا ہو کر شولہ لکڑیاں تھکوا مار دنگا اور بی بی کو
 اپنی پاس نہ آنے دیا اور ہولنا موقوف کیا تو مسلمان کو چاہیے کہ سوائے اللہ جل شانہ کے
 کسی سے مدد نہ چاہے اور زمین اور آسمان میں جتنے لوگ ہیں سب کو اسی کا محتاج جانے اور
 جانتا چاہیے کہ ہر رکعت میں جو بار بار اس سورۃ کا پڑھنا مقرر ہوا ہے سو اسکی وجہ یہ ہے کہ جب فرد
 نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا تھا تو ہاتھ پاؤں خوب جکڑے تھے کہ حضرت ابراہیم
 پر کڑی دے سکتے تھے اسوقت حضرت جبریل تشریف لائے اور کہا کہ اے ابراہیم اگر کو تو
 میں تمہاری مدد کروں حضرت ابراہیم نے کہا کہ تمہاری مدد میں نہیں چاہتا ہوں سو اس
 عقیدے کو حق تعالیٰ نے بہت پسند کیا اور انکی مدد فرمائی پھر اُمت کو حکم دیا کہ ہر رکعت میں
 لاکھ صد بار یا ک نسقین کہا کر دیکھو کہ جب حضرت ابراہیم کے ہاتھ پاؤں بندھے تھے تو وہ بھی
 کہتے تھے کہ تمہی سے مدد چاہتا ہوں میں سوناز میں تمہارے ہاتھ اور پاؤں بندھے ہوئے
 میں سوئم بھی یہی کہا کر دیکھو کہ تمہی کو عبادت کرتے ہیں اور تمہی سے مدد چاہتے ہیں مجھے اسکی مدد
 کی تھی ہاتھ اور پاؤں بندھے ہوئے ہی تمہارے بھی مدد کرنے لگے گویا یوں کہے کہ خداوند ا
 ابراہیم سے اسوقت کام نہیں کر سکتے پاؤں میرے چل نہیں سکتے آگ میری دیکھ نہیں سکتی
 میرے وقت میں تمہی سے مدد مانگتا ہوں غرض حضرت ابراہیم سے تھے کہ تفسیرِ دن میں

دیکھ لیوین اور جان لوین کہ ایک شخص کے تین تین اور جانا چاہیے کہ جو لوگ مسلمان
 اللہ تعالیٰ جل شانہ کے اور دن سے دعا گئے ہیں وہ سب قیامت کو ان کے فیس ہیں جو ان کے
 چنانچہ قرآن شریف میں فرمایا ہے وَیَوْمَ یُحْشَرُ لَهُمْ وَمَا یَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّٰهِ أَتَقُولُونَ
 ؕ اٰنْمُرْهُمْ لَعَنَہُمْ عِبَادِیْ هُوَ کَاۤءَاۤمَہُمْ ضَلُّوا السَّبِیْلَ ؕ فَکُلُوْا مِمَّا کَفَرْتُمْ بِہِ
 یَسْبِغْ لَنَا اَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُوْنِکَ مِنْ اَوْلِیَآءَ ؕ وَلٰکِنْ مُّتَعَفَفْہُمْ وَاَبَاۤءُہُمْ سَخَطَ
 نَسُوْا الذِّکْرَ وَکَانُوْا قَوْمًا جُوْدًا ؕ فَهَکَذَا کَانَ لِقَآؤُہِمْ اَلْقَوْلُوْنَ فَمَا کَانَ سَطِیْعُوْنَ
 صَرَفًا وَکَانَ نَصْرُہُمْ وَکَانَ ظِلْمٌ مِّنْکُمْ فَاَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اَلْبَاقِیْنَ اِیَّیْہِمْ اِذَا سَبَّحُوا
 کرے گا امتداد نہ کرے کہ جو پوجتے تھے سو اللہ کے پھر فرما دیا کہ تم کو کیا تم نے گمراہ
 کیا میرے بندوں کو یا وہ خود بھی لگے راہ کو یوں کہ پاک ہو نہیں لائق ہو کہ لو کہ پھر
 سو اتنے کوئی حمایتی اور لیکن مراد پوری کی تو فرما دیا کہ اب داد کی یا انک کہ جو کچھ نصیحت کر
 اور ہو گئے یہ لوگ ہلاک پھر فرما دیا کہ مہربان ہمارے جھٹلانے ہیں جو تم کہتے تھے میں نہیں طاقت رکھ سکتے
 تم عذاب کے پھرنے کی اور مدد کو نہ کی اور جسے شک کیا میں سے چکا دیتے ہم اسکو عذاب بڑا
 یعنی جب اللہ پوچھے گا پھر رسولوں اور اولیاءوں کے کہ تم نے میرے بندوں کو کھا تھا کہ تم ہم سے
 مانگا کرو یا وہ اپنی حماقت سے آپ مانگتے تھے وہ عرض کرے گا تو نادانی اور حماقت ہے
 پاک ہو تم سے پوچھنے کی تم کو کیا حاجت ہو اور ہمارا کیا مقدر ہو کہ ہم کھادیں کسی کو کہ تم
 اللہ کو چھوڑ کر ہم سے مانگا کرو کیونکہ ہم خود محتاج ہیں تیری حمایت کے لیکن ان کے مانگنے کی ہم
 سے یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ لوگ مرادین مانگتے تھے ہے اور تو اپنی رحمت سے ان کی
 مرادین پوری کرتا تھا یہ اپنی حماقت سے جانتے تھے کہ انھوں نے ہماری مرادین پوری
 کی ہیں یہ جانکر ہماری طرف دڑتے اور نذر نیاز ہماری کرتے تھے یہاں تک کہ اگر تیری
 نصیحت کو بھول گئے اور ہلاکت میں اپنی جان کو ڈال دیا پھر اللہ تعالیٰ فرما دے گا کہ تم جو
 انکو قاضی الحاجات کہتے تھے سو وہ جھٹلانے ہیں تم کو اور کہتے ہیں کہ ہم خود محتاج ہیں تم سے

سو اگلے اب امیدوار نہ رہو اور خود بھی طاقت نہیں رکھتے ہو کہ عذاب کو اپنے سونے کو دیا اپنی
آپ مد کرو اور ہمارے دربار میں یہ قاعدہ ہو کہ جس نے تم میں سے شرک کیا چکھا دینگے ہم اس کو
بڑا عذاب اور اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ روایت مقبولوں کے حق میں جو جیسے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت
عزیر وغیرہا میں غرض آدمی کو چاہیے کہ حضرت حق تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے خواہ شخص
مقبولوں میں ہو یا مرد و دون میں ہو کیونکہ حق تعالیٰ کی ذات پاک دونوں سے بری ہو مگر
انہی دعا کردانی جائز ہو اس واسطے کہ انکی دعا اکثر مقبول ہوتی ہے لیکن یوں نہ جانے کہ کوئی
دعا انکی رد نہیں ہوتی بلکہ یوں سمجھے اگر اللہ چاہے قبول کرے چاہے رد کرے کیونکہ اللہ جل شانہ
کسی کو بیکر کام نہیں کرتا ہے اور اپنے ارادے کو سب کے ارادے پر غالب رکھتا ہے اور جانتا چاہئے
کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل اور ابولہب اپنے چچا کے حق میں بہتیری
دعا کی قبول نہیں ہوئی اور بزرگ لوگوں کو بہ وقت عالم الغیب نہ جانتا چاہیے لیکن اتنا عقیدہ
رکھے کہ حق تعالیٰ جب چاہتا ہے انکو کوئی بات معلوم کر دیتا ہے اور یہی معنی میں خرق عادت کے
اور اگر ہر وقت انہی کے راست ہو کر تھی تو وہ عادت ہو جانی خرق عادت نام نہ رہتا اور دلیل اسکی
یہ ہے کہ حضرت یوسف کشفان کے پاس کنوین میں رہے اور حضرت یعقوب کو نہ معلوم ہوا اور جب
اللہ جل شانہ نے چاہا تو مصر سے ہوا کیساتھ خبر پوچھوائی اور پانچ چیزوں کی خبر سی کہ وہ نہیں ہے
سیا ہنک کہ اگر کوئی کہے کہ جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پانچوں کو جانتے تھے تو جان لیجئے کہ یہ
انہی کے تھے انہی پر پانچوں یہ ہیں ایک قیامت کا آنا کہ بآدمی اور دوسری بیٹہ کا برسنا
اور تیسری شکم کا حال دریافت کرنا کہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو گورا ہو کالا ہو پسند قہر یا بلند قد ہو
سیدہ یا مفتی ہو اور چوتھی آگے کا حال معلوم کرنا کہ کل مجھ سے کیا فعل ہو دیکھا اور
پانچویں یہ دریافت کرنا کہ میں اس زمین میں مروں گا اور جانتا چاہیے کہ فقہانے لکھا ہے
کہ جن فلان کرے یہ دعا کرنی چاہیے کیونکہ حق تعالیٰ پر کسی کا حق واجب نہیں ہے مگر حق ہو
اگر یہ مراد رکھے کہ وہ حق جو تو نے وعدہ کیا ہے اپنی رحمت سے اس بندے کو

اس حق کے دینے کا تو مضائقہ نہیں ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ خدا کا حق بند پر اسکی عبادت کا کرنا ہے اور بند کا حق اوپر خدا کے بخش دینا ہے سو اس جگہ حق سے وعدہ فرما دیا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے وعدہ کیا ہے بخشش کا اور بعضے لوگ کہتے ہیں کہ یہ لوگ بڑے بے ادب ہیں کہ نبی اور ولی کو اور نبی کو شرک میں برابر ذکر کرتے ہیں لیکن نہیں جانتے ہیں کہ متقدمین نے بھی اسطرح کہا ہے جبکہ ہم پر وہ ہیں اور انکے کہنے پر چلتے ہیں کہ انھوں نے محمد رسول اللہ کو اور لات اور غری کو شرک سے باب میں ایک جگہ بیان کیا ہے کہ فقہین نے بھی اس کے باب میں لکھا ہے کہ جو کوئی بسم اللہ واللات والعزری کہہ کر ذبح کرے یا بسم اللہ محمد رسول اللہ کہہ کرے تو وہ دونوں شکوک میں وہ ذبیحہ حرام ہو جاتا ہے سو اب غور کر کے دیکھیں کہ یہ بے ادبی کہاں تک پہنچتی ہے معاذ اللہ منها اور بعضے لوگ اپنے کھیتوں میں اور باغوں میں اللہ کے بندوں کے نام کا غلہ مقرر کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ انھوں نے مدد کے برکت دی ہے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ پیدا کرنے میں اختیار کس کا نہیں ہے سو اللہ کے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سورہ انعام میں کہ **وَاَوْحَقْنَا يَوْمَ مَخْصَاوَةٍ وَكَاتَمْنَا** **اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ** یعنی جس روز کا تو تم کھیتوں کو اپنے اُس روز حق نکالو تم اللہ کا اور سچا خرچ نہ کرو مینی اور کوئی سید احمد کبیر کے نام کا کرتا ہے اور کوئی پیشے کا مخرج مقرر کرتا ہے اور کوئی بزرگوں کے نام پر ساڈ بنا کر چھوڑتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اسکا اشارہ بھی فرمایا ہے **وَمِنْ اٰتَايَا حَمُولَةٍ وَتَمْرٍ شَاوٍ لَّكُم مِّمَّا رَزَقَكُمْ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعُوا اَهْلَ الْاَفْطٰنِ** **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** مینی پیدا کیا ہے اللہ نے جانوروں میں سے جو کچھ اٹھانے والوں کو اور ذبح کیا اسطرحی گردن کرنے والوں کو کھاؤ تم جو دیا ہے اللہ نے اور یہ

قدموں پر شیطان کے مقررہ تمہارا دشمن ہو ظاہر یعنی بعض جانوروں کو اٹھانے
کیواسطے پیدا کیا ہو سو یہ نہ کیا کرو کہ کسی کے نام کا چھوڑ رکھو اور بوجھ لادنے کو منع کرو
اور قبضوں کو کھانے کیواسطے مقرر کیا ہو اور کسی کی نیاز نکالنے کے واسطے مقرر نہیں
کیا ہو یہ نیاز کا نکالنا بندوں کیواسطے شیطان کے قدموں پر چلنا ہو اور وہ تمہارا ظاہر
دشمن ہو کہ ہر وقت ہی چاہتا ہو کہ تم جنت سے محروم رہو اور دوزخ میں ڈالے جاؤ واللہ اعلم

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

یعنی دکھا جو راہ سیدھی

اور راہ سیدھی مراد اسجگہ قرآن شریف اور حدیث ہو کہ جو خالی ہو بدعت سے اور عصیان سے
لیکن ہر کوئی اپنی راہ کو سیدھی جانتا ہو اسواسطے آگے فرمایا ہو کہ مطلق راہ سیدھی مطلب کتب کو یوں

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

یعنی راہ اُن لوگوں کی کہ نعمت کی تو نے اُن پر انکے

سودہ راہ چار فرقوں کی ہو امتیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین سو نماز میں جس وقت
اسجگہ پہنچے تو ان چار فرقوں کی راہ کو طلب کرے لیکن جانتا چاہیے کہ نبی کسکو کہتے ہیں
اور صدیق کسے کہتے ہیں اور شہید کی کیا صفت ہو اور صالح کس کا نام ہو سو جان لے کہ
نبی وہ انسان ہو کہ قوت نظریہ اور علمیہ تین مرتبہ کمال کا رکھتا ہو اور خدا تعالیٰ نے اسکو
واسطے ہدایت خلافت کے مبعوث کیا ہو اور ہر آدمی کو دو قوتیں دی ہیں ایک قوت نظریہ
دوسری قوت علمیہ قوت نظریہ اسکو کہتے ہیں کہ ہر چیز کو اس قوت سے پہچان لے اور قوت
علمیہ اسکو کہتے ہیں کہ جو نیک اور برا آدمی سے ہوتا ہو اسی قوت سے صادر ہوتا ہو سو حق تعالیٰ
نبی کو بلا واسطہ تربیت فرماتا ہو اسواسطے کہ تاثیر انوار کی اسکی قوت نظریہ میں ایسی بخشا ہے
کہ عقلی اور شہدہ اسکی نظریہ میں ہرگز نہیں پڑتا اور اسکی قوت علمیہ کو ایسا ملکہ دیتا ہے
سبب اسے ہر نیکی اس سے رغبت کے ساتھ ہونے لگتی ہو اور ہر بدی سے

محفوظ رہتا ہے یہاں تک کہ مہدم ہو جاتا ہے اور سبب قوتِ علیہ کے عقلِ اُسکی کمال کو پہنچ جاتی ہے اُسکے بعد خلقت کی تعلیم کی واسطے اُٹھایا جاتا ہے اور اُسکی طرف وحی آتی ہے اور عوام کے واسطے معجزے اُسکے ہاتھ سے ظاہر ہونے لگتے ہیں اور خواص کے واسطے اُسکو اخلاقِ کریمہ سچتے ہیں اور علومِ صادقہ نصیب کرتے ہیں اور بیانِ شافی اور حجتِ واضح اُسکو عطا فرماتے ہیں اور صحبت میں اُسکی انوار و برکات پیدا کرتے ہیں اور صدیق وہ ہے کہ قوتِ نظریہ اُسکی مثل قوتِ نظریہ انبیاء کے ہوتی ہو خواہ نبی ہو یا نبوا اور ابتداء سے عمر سے جھوٹھ نہیں بولتا ہے اور عمل اُس سے ایسے خالص ہوتے ہیں کہ نفس کا ہرگز لگاؤ نہیں ہوتا ہے اور اُسکی نشانی یہ ہے کہ اپنے قصد میں تردد نہ کرے یعنی اللہ پر توکل کرے اُس کام کو کرنے لگے اور اسباب پر حیدان خیال نہ کرے اور اگر غلام میں اُسکو بڑی سی بڑی مصیبت آجائے تو ادھر ادھر نہ دیکھے بلکہ سواے خیالِ حق تعالیٰ کے دوسری طرف خیال نہ کرے اور ظاہر اور باطن میں ایکساں ہو ورنہ خواب کی تعمیر خوب جانے اور شہید وہ ہے کہ جو حکمِ نبی نے اُسکو پہنچا دیا ہے اُس حکم کو ایسے یقین کیساتھ قبول کرے کہ گویا آنکھوں سے وہ دیکھتا ہے اور اللہ کی راہ میں اپنی جان دینے کو سب چیز سے آسان جانے کو وہ شہید ہو یا نبوا اللہ کے نزدیک وہ شہید ہے اور قوتِ علیہ اُسکی اپنے کمال میں نزدیک قوتِ امتیاء کے ہوتی ہے اور صلح وہ ہے کہ ظاہر اپنے کو گناہوں سے پاک کرے اور باطن اپنے کو بُرے عقیدوں سے باز رکھے اور بد خلقی سے دور رہے اور با د حق میں ایسا محو ہو جائے کہ گناہیں دوسری چیز کی اُسکے دل میں نہ رہیں یا تنک ان سبکی مجد اجد اقرعین ہر علی پھر جو باتیں کہ شامل ہیں ان چاروں کو وہ ہیں کہ حق تعالیٰ ان کو دوست رکھتا ہے اُنکے رزق کی کفایت کرتا ہے بلکہ عزت سے دیتا ہے کہ امیر و ن کو اُس عزت سے نہیں ملتا اور ظاہر میں اُنکو سب لوگوں سے امتیاز دیتا ہے اور اُنکے دشمنوں سے اُنکو محفوظ رکھتا ہے اور اُنکے دونوں میں اپنی عزت اور عظمت ڈالتا ہے کہ اُسکے سبب سے کسی

کہ شاہ اور امیر کی عزت کو خیال میں نہیں لاتے اور انہیں کلمہ حق کہہ دیتے ہیں اور انکی خدمت
 کے واسطے کم نہیں باندھتے ہیں اور حق تعالیٰ انکی ہمت کو بلند کرتا ہے کہ ہرگز دولت کا اور دنیا کا
 خیال نہیں کرتے ہیں اور انکے دل کو روشن کر دیتا ہے کہ اس حق تعالیٰ کے اشارے کو پہچان لیتے ہیں
 چنانچہ ایک بزرگ کی نقل ہے کہ کہتے ہیں کہ جب مجبور کو کعبہ کرنے کو فرماتا ہے جب میں رکوع
 کرتا ہوں اور جب کھتا ہے کہ سر اٹھا اس وقت میں سر اٹھاتا ہوں اور انکے سینے کو کھول دیتا ہے
 اور کوئی مصیبت دنیا کی انکو معلوم نہیں ہوتی ہے اور اس مصیبت میں تنگ نہیں ہوتے
 ہیں چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا تم ترقی میں خوش ہو جیسا تم تکی میں
 خوش ہوتے ہیں اور انکی صورتوں پر مہیبت ڈالتا ہے کہ بڑے بڑے بادشاہ جبار اسکو کانپتے ہیں اور
 بڑے بڑے کشتی افسر دیکر پھلتے ہیں لیکن جانتا چاہیے کہ بعض فرقے دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ان
 بزرگوں کے طریقے پر ہیں اور اپنی نسبت انکی طرف کرتے ہیں اور لوگوں کو فریب دیتے ہیں کہ ہم
 انکے گروہ کے لوگ ہیں اور حال یہ ہے کہ انکے طریقے میں محض خدان ہیں جیسے کہ یہود و نصاریٰ
 کہ اپنی نسبت انکی طرف کرتے ہیں اور انکے طریقے پر عمل نہیں کرتے اور جیسے شیعہ کہ اپنی نسبت
 اماموں کی طرف کرتے ہیں اور متابعت انکے قول و فعل کی نہیں کرتے بلکہ تعزیر و داری اور
 نوحہ اور ماتم جو منوعات شرعیہ ہیں اور کسی امام سے یہ امور ثابت نہیں عمل میں لاتے ہیں
 اور انکو عین محبت جانتے ہیں اور اسطرح فرقہ جلالیہ و داریہ وغیرہ کہ اپنی نسبت
 بزرگوں کی طرف کرتے ہیں اور انکے خلاف راہ چلتے ہیں جیسے کوئی سرپرچوٹی رکھتا ہے کوئی
 چادر برد کی صفائی کرتا ہے اور کوئی فرامیر کو جو بالاتفاق حرام ہے اسکو حلال جانتا ہے
 شوآن کے دعوے کے باطل کرنے کے واسطے ایک عبارت اور فرمائی
 اسواسطے کہ وہ راہین ان بزرگوں کی طرف نسبت کرنے سے ظاہر میں
 مستقیم معلوم ہوتی ہیں اور حقیقت میں ان لوگوں نے اس راہ کو بہت
 بگاڑ دیا ہے شوآن کے واسطے یوں کہو

حق تعالیٰ

تو ان سے بڑا ہے

غیر المنصوب علیہم ولا الضالین

یعنی نہ راہ اُن لوگوں کی کہ غضب کیا گیا آپر اور نہ راہ گمراہوں کی

گویا یوں تعلیم فرمایا کہ مطلق راہ مستقیم بھی جس طرح پر نمودار نکالا جائیے کیونکہ منصوب اور گمراہ
لوگوں نے اُس راہ کو خراب کر دیا جو سوائے کئے پر نہ چلو بلکہ جسے یوں کہو کہ خداوند راہ
جو نصیب کر کہ جو حقیقت میں راہ ہر گون کی ہو اور راہ نہ دکھا کہ حسین ہمہ گیر غضب ہو
اور ہم گمراہ ہو جاویں اور جانتا چاہیے کہ راہ مستقیم جب حاصل ہوتی ہے کہ بدعت کو اور زیادتی
اور کمی کو ترک کرے اور سنت رسول اللہ کو اختیار کرے اور بدعتیں بہت سی ہیں اس
مختصر میں بیان نہیں ہو سکتی ہیں مگر تھوڑا سا بطور نمونے کے بیان سُنا چاہیے مثلاً غمی کے
رسوم میں سیکڑوں روپے بجا صرف کرتے ہیں خود بھی مغلس در قرضدار ہو جاتے ہیں اور
دوسروں کو بھی فائدہ نہیں پہنچتا مرنوب کے پیچھے سال بھر تک طرح طرح کے رسوم اور بدعت
کرتے ہیں کہیں سوم کے روز تکلفات رسمیکرنا اور اسراف مال کا بجا کرنا مثلاً مجلس سوم کی
منفک کرنی واسطے قرآن خوانی اور کلمہ خوانی اور اسمین حقہ پینا اور یہودہ باتین کرنی اور
قرآن شریف کی تعظیم نہ کرنی اور سو اُسکے اور فضول کام کرنے اور اُس روز کھانا پکا کر روزی
والوں کو اور اُغلا کو کھلانا اور اسمین کئی طرح سو قبات ہا کثر یہ بات ہے کہ در شہیم ہر دو میں مال نکالا
حق ہوتا ہے اُنکے مال کو بے وجہ شرعی کھانا حرام ہو اور کبھی اس مال میں حق شرک کا ہوتا ہے
مال کو بدون تقسیم کے صرف کرنا درست نہیں ہے اور اکثر یہ بات بھی ہے کہ میت قرضدار ہوتی ہے
تو پہلے اُسکا ادائے قرضہ کرنا چاہیے بدون ادائے قرضہ کے خواہ خواہ تکلفات میں صرف
کرنا نہ چاہیے اور اس طرح ہر حکم دہم اور شہم اور حکم اور شہما ہی اور سالیانہ کا کہ اُن دونوں میں
واسطے نموداری کے اور بخود میں برادری کے یہ سب تکلیفیں اُٹھاتے ہیں اور اگر روپے
نہیں ہوتے ہیں تو سودی روپہ قرض نکھواتے ہیں اور اگر سودی بھی نہیں ملتے ہیں
جو مکانات گرد کرتے ہیں اور رسوم بجا میں خرچ کرتے ہیں اور جو کو کچھ نہ کر داتی ہیں اور پیر شہی کو نہیں

اور پیر چار اور غلاف ڈالتے ہیں اور چالیس دن زبردستی روتے ہیں اور خلم تک محدود چرخ
روشن کرتے ہیں اور چالیسویں کو روح نکلاتے ہیں اور چار پائی پر چادر بچھاتے ہیں اور
اسکے تلے خاک بچھاتے ہیں جو رات کو کوئی شیطان یا کوئی جانور اس پر بھر جاتا ہو اسکو
جانتے ہیں کہ غلام کی روح اس قالب میں آئی غرض آدھ گون کے قائل ہوتے ہیں اور
اس مردے پر نوحہ کرتے ہیں اور ٹاٹ بچھاتے ہیں اور اس پر سوتے ہیں اور شیطرح اپنی خادیاں
میں بے موجب خج کرتے ہیں کہیں ناچ کر داتے ہیں کہیں ڈومیاں بلوا کر گواتے ہیں کہیں
بی بی کا کھانا کرتے ہیں اور اس کھانے کو مرد و سپر اور لونڈی و نیر اور دودھ و کاجی عورت پر حرم جاتو ہیں
اور بی بی کے صحنک کی اصل یون معروف ہے کہ جائگیر بادشاہ کی بی بی نور جہان جو دوسرا
مکاح اسکا بادشاہ کے ساتھ ہوا تھا اور بادشاہ کے نزدیک اسکی خاطر بڑی تھی اور
بی بیان اسی سبب اس سے حسد کھتی تھیں اسکی ذلت کی واسطے یہ جو بزرگی کہ بی بی کے
فاتحے کے نام کا کھانا پکایا اور اسکا نام صحنک رکھا اور ایک محفل قرار دی اور اس میں
سب بی بیان جمع ہوئیں اور نور جہان بھی ان میں تھی جب کھانے کی واسطے بی بیان تب
صحنک کو نیوالی نے کہا کہ اے بی بیو صحنک فاتحہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہے
اور جو دھمی ہوا اسکو کھانا درست نہیں ہے پس نور جہان اٹھ کھڑی اور سب بی بیوں میں
توسل ہوئی اور وہ بی بیان اسکی ذلت سے خوش ہوئیں اس روز سے صحنک کا رواج جاری
ہوا اور غریبیت میں کچھ اصل اسکی نہیں ہے اور نہ کچھ ثواب بلکہ حرکت بجا موجب کناہ کا ہے
جو کہیں اللہ میاں کا رتھ گا کرتی ہیں اور ایک ٹھلیا کو پھول بچھا کر اور سرخ کپڑا ڈال کر
راج میں بت کی طرح رکھتی ہیں اور پھولی رات کو اس ٹھلیا کو جانتی ہیں کہ اللہ صاحب اسمیں
ہیں اور صبح کو اسکا پانی تبرک کر کے پلاتی ہیں اور دودھ کو حرام پوشاک پہناتے ہیں اور
جیسے کہ تہذیب مورس پر رکھتے ہیں یہ لوگ سہارن پوٹ کی طرح لٹکاتے ہیں اور لٹکانا اسکے ہاتھ
میں اندھتے ہیں اور اسکو حاجت ہوا ہو مقرر اس رات کو نہلاتی ہیں اور دھن کو لٹکاتی ہیں

وہ آدھ گون بچھ کر شیطان ایک قالب لٹکا دوسرے قالب میں آویں بیان اسراف شادی کا

بی بی

اور ہنود کی طرح گونا مفر کرتی ہیں غرض ایسے خرافات شادی میں کرتی ہیں اور بعض لوگ
 سلام علیک کے بدلے مذہبی کرتے ہیں اور بعض لوگ حضرت علیؑ کو شیخین پر بیٹے حضرت
 ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دیتے ہیں اور بعض ان پر بیرون کو مسبود کر کے بولتے ہیں
 اور ان کو انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دیتے ہیں اور بعض لوگ اناموں کو ان پر فضیلت
 دیتے ہیں اور بعض لوگ جھوٹی قبریں بنا کر بیٹے ہیں اور ان جھوٹی قبروں کے روبرو کھڑے
 ہو کر عزری اور ندق مانگتے ہیں اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو دو ستار کو مشرک
 و کفر اور کوئی گناہ ضرر نہ کر گیا اور جنت میں مقرر جا دینا اور بعض لوگ بزرگوں کی شفاعت کے
 بھروسے پر اللہ جل شانہ کے گناہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ ہکو بخشوا لیں گے گو کہ اللہ
 راضی ہو و یا نہ ہو وہ راضی کر لینگے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ اللہ کے حور کو کوئی
 نہیں چھپا سکتا بلکہ اگر وہ بزرگ کسی کی طرف سے اللہ کی نظر پھری ہوئی یا دیکھے
 تو اس وقت وہ بھی دشمن ہو جاوے گا دیکھے کیونکہ دنیا میں بھی ان کی یہی حالت رہی کہ اللہ
 کے دوست کو دوست اور اس کے دشمن کو دشمن رکھتے ہیں وہی حال بلکہ اس سے بھی زیادہ آخرت
 میں ظہور کر گیا اور تفسیر میں لکھا ہے کہ مغضوب اور ضال سے مراد فرقہ یہود اور
 نصاریٰ کا یہ یہودی مذہب کو نگہ بڑا کہتے ہیں اور نصاریٰ بنی کو خدا کے درجہ تک پہنچا دیتے
 ہیں سو معنی غیر مغضوب علیہم والا الضالین کے یہ ہوئے کہ نہ تو ہم ایسے ہو جاوین کہ
 بزرگوں کا انکار کریں اور نہ ایسے ہو جاوین کہ ان کو تیرے برابر سمجھیں اور اسے مراد میں
 مانگیں اور ان کو ہر وقت عالم الغیب جانیں بلکہ وہ راہ دکھا کہ نبی کو نبی جانیں اور ولی
 کو ولی جانیں اور جاتا جائے کہ بل صراط جو ال سے زیادہ باریک ہے وہ راہ مستقیم جو
 شریعت کی کہ بل کی شکل بنکر دھری جاوے گی اور لوگ اس پر سے گزرنے لگے جو بیان علوت
 تھی اس اوپر چلنے کی وہ لوگ وہاں بھی دوڑتے ہوئے چلے جاوے گے اور جنکایاں مخرج
 چھیلنا تھا کہ کوئی حکم شرع کا کرتے تھے اور کوئی موافق خوشی نہیں کر دیا دشمنان نبی کا کلام ہے

خدا کو ایک لپٹ دوزخ سے نکل کر لجا دیگی اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ راہ مستقیم بالی سے
 بھی زیادہ باریک ہے کیونکہ اسی راہ کی صورت وہاں ظاہر ہو گئی سو اس راہ پر چلنا بڑے
 مردوں کا کام ہے اور بعضے لوگ رانڈوں کا نکل چ نہیں کرتے ہیں اور ان کو تمام عمر
 بند کر رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شرافت سے تعبید ہے کہ عورت دوسرا نکاح کرے اور
 یہ نہیں جانتے ہیں کہ بڑے اشراف محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے کہ آپ کی دو صاحبزادیوں کا
 دو جگہ نکاح ہوا اور حضرت فاطمہؓ کی صاحبزادی کا چار جگہ نکاح ہوا پھر ان سے زیادہ شرافت
 کا دعویٰ کرنا حماقت ہے اور بعضے لوگ بزرگوں کے فاتحے کے واسطے بڑے بڑے تکلف
 کرتے ہیں خواہ خواہ کورس ہر بن میں پکاتے ہیں اور کوئی آگ مانگے تو نہیں دیتے
 اور پانی اچھوتا مقرر کرتے ہیں اور جگہ کو لیتے ہیں اور اس جگہ کو ہندو کی طرح جو کا
 مقرر کرتے ہیں کہ کوئی پاؤں نہ رکھے اور میٹھ نہ جاوے اور اگر کی جاتی جلاتے ہیں اور
 شمع روشن کرتے ہیں اور ان سب چیزوں کا نام اچھوتا رکھتے ہیں اور اس کھانے پر
 پان اور پھول رکھوا کر فاتحہ پڑھواتے ہیں اور فاتحہ کی وقت ہاتھ بائیں اور اس کھانے
 رو برو دکھڑے ہوتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اس وقت وہ بزرگ یہاں آئے ہیں یہ جانکر
 روڑی و زرق اُن سے مانگتے ہیں اور فاتحہ کے بعد اُس چوکے پر بعضے سجدہ کرتے ہیں اور بعضے
 سلام کرتے ہیں اور اس کا نام نیاز رکھتے ہیں یہ سب باتیں تراشی ہوئی ہیں ان سب باتوں کی
 شرع شریف میں کچھ اصل نہیں ہے البتہ اعیال و آبائے کھانا حلال پیسے سے کچھ کر بھوکوں
 حاکم کو کھانا کھلانا اور اس کا ثواب بزرگوں یا غریبوں کو بخشنا باعث نجات اور ثواب کا ہے اور جائز اور
 ہرے لوگ غمات کی رات حلوایا کر تغزیل کے رو برو تمام شب دھڑاتے ہیں اور صبح کو تبرک
 جانکر آپس میں باتتے ہیں اور شربت کے گھڑے تغزیل پر چڑھاتے ہیں اور اسکو نماز
 مسنون کی مشورہ کرتے ہیں اور یہ لوگ سمجھے نہیں ہیں کہ نیاز سوا اللہ کے دوسری چیزیں ہیں
 اور بعضے چاندی کا سچہ اور آنکھ اور روٹی بنا کر چڑھاتے ہیں اور بعضے عرضی لکھ کر گاڑتے ہیں

یہ سب باتیں
 تراشی ہیں

یہ سب باتیں
 تراشی ہیں

یہ سب باتیں
 تراشی ہیں

یہ سب باتیں
 تراشی ہیں

اور بنے لوگ محرم کے دنوں میں پھیکا کھاتے ہیں اور زمین پر سوتے ہیں اور پان نہیں
کھاتے اور عورتیں گناہ اتار دالتی ہیں اور سنت ماکر ساری رات چل منبری کرتی ہیں اور نافرمانوں
میں پھرتی ہیں اور ننگے والی مسخ نہیں کرتے ہیں یہ سب امور ناجائز اور باعث گناہ ہیں
اور بعضے لوگ جمعرات کے فاتحے کے واسطے ایک حدیث نقل کرتے ہیں کہ جمعرات کو
سب ارحمین اپنا دیو گھروں میں آتی ہیں پھر اگر ننگے واسطے ان لوگوں نے کچھ پایا ہوتا ہے
تو خوش ہوتی ہیں اور نہیں تو ناامید ہو کر چلی جاتی ہیں سو یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور علمائے
حدیث کے نزدیک اس حدیث کی صحت نہیں ہے اور جانتا چاہیے کہ یہ جو حدیث میں آیا ہے
کہ مرد کی طرف سے صدقہ دینا چاہیے سو وہ یہ ہے کہ کوئی غلام خرید کر آزاد کرنا چاہیے
جیسے کہ حضرت عائشہؓ نے کیا ہے اپنے بھائی کی طرف سے یا کوئی کنواں
بکھڑا دینا چاہیے اگر یہ نہ ہو سکے تو کسی بھوکے کو کھانا کھلاوے یا کسی تنگے کو کپڑا پہنا دیوے
یا کسی کے قرض کو ادا کر دیوے یا کسی حاجتمند کو نقد دیوے یا قرآن شریف
یا درود پڑھ کر یا پڑھو اگر اسکا ثواب بخشے یا قرآن شریف یا کتب دینیہ کو پھینکو
والوں کو دیوے اور اسکا ثواب جسے چاہے بخشے اور نیت کر لیوے کہ اس مردے
کی طرف سے میں نے یہ کیا ہے اسکا ثواب اسی کو ہووے پس شریعت میں یہ صورت افعال
ثواب کی ہے اور جانتا چاہیے کہ بعض مفسرین کے نزدیک مراد راہ مستقیم سے یہ ہے
کہ خالی ہووے افراط اور تقریط سے یعنی زیادتی اور کمی سے مثلاً وحدانیت میں
افراط یہ ہے کہ ذات الہی میں تغلیل کا اعتقاد کرے یعنی ذات الہی کو خالی افعال سے
اور صفات سے جانے جیسا کہ مذہب حکمائے یونان کا ہے اور تقریط یہ ہے کہ اُسکی
صفات خاصہ کو ممکنات اور مخلوقات میں بھی اعتقاد کرے جیسا کہ مشرکین بعض صفات
الہیہ کو مثل خالقیت اور رزاقیت کے مخلوقات میں اعتقاد کر کے انکی پرستش
کرتے ہیں اور افراط عبادت میں یہ ہے کہ ہر شے کو مظہر صفت الہی جانکر اسکو پوجے لے

ہر تقریب یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو مستفیج سمجھ کر اسکی عبادت کو بیفائدہ اعتقاد کرے اور اس فراط
 عبادت میں یہ ہے کہ ہر کام میں نحوست اور سعادت کا پابند ہونا مثلاً اولاد میں اور لوہی
 غلام میں اور مویشی اور جوہلی میں اور کھیتی اور باغ میں نحوست اور سعادت کو لازم
 خیال کرنا جسکو سعد خیال کرے اسکو عمل میں لایا کرے اور جسکو نجس جانے اس کو اخر
 کیا کرے اور ہر وقت اور ہر کام میں اس خیال کا گرفتار رہے اور کسی مطلب کے لیے
 ہر مہین سے پوچھ کر اس قول کو سچا جانے اور اس پر عمل کرے اور اپنی اوپر زندگی کو تنگ
 کرے اور مثل دیوانے اور وحشی کے ہر چیز سے ڈرے اور تقریب یہ ہے کہ دوا اور غذا اور پرہیز
 اور دوا کو محض بے اثر اور بے فائدہ سمجھنا اور بے قید ہو کر جو چاہنا سو کرنا اور اسی طرح ہے
 اماموں کو اور اولیاء کو فضائل اور مراتب میں برابر امتیاز کے جانتا اور امتیاز کو درجہ
 اگوہیت تک پہنچانا یعنی انکو ہر وقت عالم الغیب سمجھنا اور یقین کرنا کہ ہر جگہ کسی کی
 فریاد سنتے ہیں اور اس کے حال سے واقف ہیں اور ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں اور ان کی
 ہر شفاعت میں اور ہر عرض کو جناب آسمانی واجب القبول یقین کرنا کہ خدا راضی ہو یا نہ ہو
 اور انکی صورتوں کو اور قبروں کو معبود مقرر کرنا اور ان کے سامنے کھڑے ہو کر ان سے روزی
 مدق اور اولاد طلب کرنا اور دوزخ اور بہشت اور حساب و میزان کا انکو مالک جانتا اور
 کہنا کہ جسکو چاہیں وہ دوزخ میں ڈالیں اور جسکو چاہے جنت میں لیجائیں یہ عقیدہ
 بالکل افراط میں داخل ہے اور تقریباً سمین یہ ہے کہ انکی بزرگی کا انکار کرنا اور انکی نبوت
 اور ولادت کو کچھ نہ سمجھنا اور ان کے معجزات اور کرامات کا انکار کرنا اور انکو بقوت کے مانند سنگ
 اور چوب کے بیکار محض جانتا اور ولادت و زودہ امام پر ختم جانکر اور انکی ولایت انکار کرنا
 یہ سب تقریب میں داخل ہے اور افراط ایمان میں ہے کہ یقین کرے کہ مومن کو کوئی گناہ ضرر
 نہیں کرتا ہے اور تقریب یہ ہے کہ گناہ کو کافر سمجھے اور بڑے گناہ والی کو حکم خلوفی النار کا کرے
 اور غلام میں افراط یہ ہے کہ ہر وقت بے منی گفتگو کیا کرے اور تقریب یہ ہے کہ باطل بولنا اچھوڑ دے

عبادت میں
 عبادت میں

عبادت میں
 عبادت میں

عبادت میں
 عبادت میں

عبادت میں
 عبادت میں

اہل دین کی عزت میں افراط یہ ہو کہ ہر کسی سے ادنیٰ امور میں جھگڑا کرے اور ترک مستحب کے
 واسطے غصہ کرے اور اسکو کافر کہے اور تفریط اہلین یہ ہو کہ بے نمازیوں سے بے تکلف صحبت
 رکھے اور کچھ دلیں کر اسیت نہ لاوی اور صاحب بدعت کی تواضع و تعظیم کرے اور صرت میں
 افراط یہ ہو کہ اسراف کرنے لگے اور تفریط یہ ہو کہ بالکل خجل بن جاوی اور شجاعت میں افراط یہ ہو کہ تھور
 اختیار کرے اور موجب بے موجب ہر کسی سے لڑا کرے اور تفریط یہ ہو کہ نامرد بن جاوی اور
 جبن اور بزدلی اختیار کرے عرض توسط ہر جاہ محمود ہو اور افراط و تفریط ہر جاہ مذموم ہے
 اور جانتا جا ہو کہ راہ مستقیم راہ انبیاء کی ہو سو یہ راہ جب حاصل ہوتی ہو کہ جب انکی متابعت
 کرے مثلاً اگر پروردگار حکم کرے کہ اپنے بیٹے کو فرج کر اسی وقت کر نیکو طیار ہو جاوی مانند
 ابراہیم کے اور اس لڑکے کو جب حکم کرے کہ اسی وقت فرج ہو وہ اسی وقت مستعد ہو جاوی
 مانند حضرت اسمعیل کے اور اگر فرماوے کہ درپائے عظیم میں اسی وقت گر پڑے تو مانند حضرت
 یونس کے اور اسی راہ مستقیم کا ذکر حدیث خریف میں ہو کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کہے خریف کے سامنے میں بیٹھے تھے کہ صحابہ نے آن کر عرض کی کہ یا رسول اللہ
 کفار کے ہاتھ سے ہم کو بہت تکلیف پہنچتی ہو حضرت نے فرمایا کہ ایمان والوں کو ہمیشہ
 کافروں کے ہاتھ سے تکلیف پہنچتی ہی ہو یہاں تک کہ ہوا ہو کہ مسلمانوں کو زمین میں گرے گا
 کھو کر گاڑ دیا ہو اور سر پر آ کر کھکر چروالا ہو اور انھوں نے سوائے کلمہ توحید کے کچھ
 اور منہ سے ہرگز نہیں نکالا ہو اور آہنی شانے سے انکے بدن کے گوشت چیرے ہیں اور
 وہ راہ مستقیم سے ہرگز نہیں بھڑے ہیں اور اسی راہ پر قائم رہے اور انھوں نے تکلیف کیو
 دین کو نہیں چھوڑا ہو اور جانتا چاہیے کہ صاحب بیضاوی نے لکھا ہو منسوب علیہم سے
 مراد عاصی بلوک ہیں اور ضالین سے مراد جاہل لوگ ہیں سو پوری نعمت بندہ پر حرم
 ہوتی ہو کہ اپنے خاندان کو بھی بچاؤ اور عمل نیک کرے اور اکثر اوقات بہت لوگ خدا کو بھائی ہیں
 عمل نیک نہیں کرتے ہیں اور اکثر لوگ عمل نیک کرتے ہیں لیکن خدا کو بھائی نہیں

لہذا ہر ایک کو اپنے مقام پر رہنا چاہیے اور ہر ایک کو اپنے مقام پر رہنا چاہیے اور ہر ایک کو اپنے مقام پر رہنا چاہیے

شوالان دونوں فرقوں کی راہوں سے بچنے کا حکم ہوا کہ انکی راہوں سے بہت دور جاؤ اور
 جسے پناہ طلب کرو اور بعضوں کے نزدیک مغضوب علیہم سے مراد کافر معاند ہے
 کہ ویدہ دو آنتہ دین کی انکار کرے اور ضال عاصی متحد ہو کہ جان بوجھ کر گناہ کرے اس واسطے
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ بڑا سخت عذاب قیامت کو عالم ب عمل پر ہو گا کیونکہ سچ بوجھ کر
 گناہ کرتے ہیں اور لوگوں کی خاطر سے حق چھپاتے ہیں اور رشوت لیکر فتویٰ غلط بتاتے ہیں اور
 کافر وہ ہیں سب کو خوش رکھتے ہیں سوائے لوگوں کی بھی راہ سے سناہ مانگنا چاہیے کہ جان
 بوجھ کر شرک اور گناہ میں گرفتار ہوتے ہیں اور بعضوں کے نزدیک مغضوب علیہم سے مراد
 یعنی ہر اور ضال سے مراد گناہگار ہر اور بے کلمتے ہیں کہ ایمان دو چیزوں کے بیچ میں ہے
 ایک خوف دوسرے رجائو مغضوب علیہم سے مراد وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ کو صرف تمنا چاہتے ہیں
 اور غفور نہیں جانتے اور ضال سے مراد وہ لوگ ہیں کہ اسکو صرف غفور جان لیتے ہیں اور قہار
 نہیں جانتے سوائے مضمون کو قرآن شریف میں دوسری جگہ فرمایا ہے کہ نئی عبادتی آئی آنا
 انفقورا لوجہم وان عذابی هو العذاب اکلہ یعنی صرف اے محمد میری بندہ نکو اس بات کی کہ میں
 بڑا بخشنے والا مہربان ہوں اور خبر دے اس بات کی کہ عذاب میرا عذاب دردناک ہے سو غیر المغضوب
 علیہم ولا الضالین کے معنی یہ ہے کہ نہ راہ دکھلا سکوں ان لوگوں کی کہ تجھ کو صرف قہار جانتے ہیں
 اور تیری بخشش کی امید نہیں رکھتے اور نہ راہ انکی کہ تجھ کو صرف بخشنے والا جان کر گناہ کرتے ہیں
 اور تیرے عذاب سے نہیں ڈرتے اور جانتا جا ہیے کہ اس سورہ کے پڑھنے کو جو ہر رکعت میں
 بار بار مقرر کیا ہے سو وہ اسکی یہ ہے کہ نماز کے ارکان میں سات رکن بہت بڑے ہیں اور
 اس سورہ کی آیات بھی سات ہیں سو ایک ایک رکن کے مقابل میں گوا ایک ایک آیت مقرر ہو مثلاً السلام
 والرحمن الرحیم مقابل قیام کے ہو اور الحمد للہ رب العالمین مقابل رکوع کے ہو الرحمن الرحیم مقابل قیام کے
 تاکب یوم الدین مقابل سجدے کے ہو یا ک نفید ایاک تسعین بمقابل جلسے کو ہوا والہ الصراط المستقیم
 مقابل دوسرے سجدے کے ہو صراط الذین نعت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین مقابل حمد کو

بیان بیان کے خوف درجہ اسکی پر ہے

بیان بار بار پڑھنے سورہ فافہم کا

مراد رک سے بیان احادیث فرقی غافل اور غافل

اگر کوئی کہے کہ ہم اللہ الرحمن الرحیم کو مقابل قیام کے رکھا ہوا اور محمد شہد اب العالمین کو مقابل
 کون کے رکھا ہوا اس طرح سے ان سات کو ان ہی سات رکنون کے مقابل میں رکھنا کیا ضرور
 تھا اور رکنون کے مقابل میں کیوں نہ رکھا ہوا اس کا جواب بہت طویل ہے کہ اس مختصر میں
 تجاویز اسکی نہیں ہوتی تفسیر میں دیکھ لے اور اگر کوئی کہے کہ تمام نماز میں ایک ایک گن ہے
 سجدہ میں کیوں مقرر ہو رہا ہے اس کا جواب کئی طرح پر لوگوں نے لکھا ہے بعض کہتے ہیں
 کہ سجدہ اولیٰ وہ سجدہ ہے کہ بعد از نزل میں کیا تھا اور دوسرا سجدہ مقرر ہوا ہے شکر کے واسطے
 کیونکہ اگر وہ توفیق نہ دیتا تو ہرگز ہم سے سجدہ ازل میں ہو سکتا سو سجدہ اولیٰ کا نام سجدہ اول
 ہوا اور دوسرا سجدہ کا نام سجدہ شکر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ہر بات میں دو گواہ مقرر ہوا ہے
 کرتے ہیں سو قیامت کو یہ دونوں سجدہ گواہی دینگے اس عبادت پر اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ شکی
 جو شخص کھڑا ہو کر عبادت کرے اسکو پورا اجر ملے گا اور جو شخص بیٹھ کر عبادت کرے اسکو آدھا اجر
 ملے گا سو سجدہ حالت جلوس میں سات حرف نہیں دو سجدہ مقرر کیے ہیں تاکہ پورا اجر پادوی اور
 جاتا چاہیے کہ اس صورت میں سات حرف نہیں آئے ہیں اس واسطے کہ وہ سات حرف ساٹھ کے
 عذاب پر دلالت کرتے ہیں چونکہ اس سورۃ میں بالکل رحمت بھری ہوئی ہے اس واسطے ان
 حرفوں کا لانا مناسب نہ ہوا وہ سات حرف یہ ہیں تا وحیم و خاد ز او شین و طاو فاسوتا سے اشارہ
 شور یعنی ہلاکت اور حیم سے اشارہ رحیم ہوا و خا سے اشارہ خزی ہوا و ز او شین سے اشارہ زفر ہو گیا و از
 و زخو کی ہوا و اشارہ زوم ہوا و زوم ایک درخت ہے و زخ میں کہ خزا اسکی ساتویں و زخ کو کلمہ
 شین و اشارہ شین ہے اور شین کہتے ہیں و زخو کی جج کو چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لھم
 تمہارا دین و شہیق یعنی واسطے انکے و زخ میں آواز سخت ہوا اور چلا نا اور فاسوتا مراد نطی ہوا اور
 و جیم میں ایک طبقہ ہے کہ اسکا نام نطی ہوا و فاس مراد فراق ہے کہ و زخ میں کہری کو جذباتی
 رنگی سو جو شخص اس سورۃ کو پڑھا کر یگا ان عذابوں سے محفوظ رہیگا فائدہ علمائے کہا ہے کہ
 سورۃ دوبارہ نازل ہوئی ہے ایک بار کے میں اور ایک بار دینی میں اس واسطے اسکا نام سورۃ فاتحہ

میں اس میں ان حرفوں کا سورۃ فاتحہ میں نہیں آتا بلکہ اس میں اس واسطے اسکا نام سورۃ فاتحہ

اور صاحبِ مدارک نے لکھا ہے کہ بعض عالمان کے نزدیک یہ سورۃ پہلے کے میں نازل ہوئی ہے اور وقتِ فرض ہونے کے بعد میں نازل ہوئی لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ میں نازل ہوئی ہے وقتِ فرض ہونے کے بعد میں نازل ہوئی جبوقتِ نماز کا حکم ہوا ہوا ہے کہ میں اور جانا چاہیے کہ نام اس سورۃ کے بہت ہیں لیکن تھوڑے سے بیان کیے جاتے ہیں کہ اس واسطے کہ اس مختصر میں ساری سب ناموں کی نہیں ہو سکتی ہر ایک نام فاتحہ الکتاب اور جو اس نام کی یہ ہے کہ کتاب الہی کو اس سورۃ کے ساتھ شروع کرتے ہیں اور دوسرا نام فاتحہ جو اس نام کی یہ ہے کہ نماز میں پہلے اسی کو پڑھتے ہیں اور کتاب اللہ کے سرے پہلے اسی کو لکھتے ہیں اور تیسرا نام سورۃ الحمد جو اس نام کی یہ ہے کہ ابتدا اس کا ساتھ لفظ حمد کے ہوا اور چوتھا نام سورۃ الشکر جو اس نام کی یہ ہے کہ حمد بنیادِ شکر کی ہو جسے حمد کی اسکو شکر گزاری کا طور خوب آجاتا اور یا بخوان نام سورۃ الکر ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرمایا ہے کہ نزول سورۃ الفاتحہ من کثر تحت العرش فیہ نازل ہوئی ہے سورۃ فاتحہ اس خزانے سے جو نیچے عرش کے ہوا واسطے نام اس کا سورۃ الکر ہے اور چھٹا نام اس کا سورۃ النہاۃ وجہ اس نام کی یہ ہے کہ بندہ اس سورۃ کے ساتھ مناجات کرتا ہو اور ساتواں نام سورۃ التوفیق وجہ اس نام کی یہ ہے کہ بندہ ایک مستعین کہرا ہے تمام کاموں کو حضرت حق کی طرف سپرد کرتا ہو اور آٹھواں نام سورۃ الوافیہ وجہ اس نام کی یہ ہے کہ یہ سورۃ اپنے پڑھنے والے کو ثواب بھر دے اور نواں نام سورۃ الشافیہ ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاتحۃ الکتاب شفاء من کل داء یعنی سورۃ فاتحہ شفاء ہے ہر بیماری کی دوسری وجہ اس نام کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا نام ہر ایک ظلمت کو دور کرتا ہو سو بیماری بھی ظلمت ہوا اسکو بھی اس شفاء ہو جاتی ہو اور دسواں نام سورۃ رقیہ ہے اور رقیہ کہتے ہیں ستر کہ شود وجہ اس نام کی یہ ہے کہ جس بیمار پر پڑھکر دم کرو جو وہ بیمار تندرست ہو جاوے اور ایک صحابی نے عمر کی دالے پر اس سورۃ کو پڑھکر دم کر دیا تھا وہ اسی وقت تندرست

فصل
۱ سورۃ الفاتحہ
۲ سورۃ البقرہ
۳ سورۃ آل عمران
۴ سورۃ النساء
۵ سورۃ المائدہ
۶ سورۃ الاحزاب
۷ سورۃ الممتحنہ
۸ سورۃ الذھل
۹ سورۃ القدر
۱۰ سورۃ القدر
۱۱ سورۃ القدر
۱۲ سورۃ القدر
۱۳ سورۃ القدر
۱۴ سورۃ القدر
۱۵ سورۃ القدر
۱۶ سورۃ القدر
۱۷ سورۃ القدر
۱۸ سورۃ القدر
۱۹ سورۃ القدر
۲۰ سورۃ القدر
۲۱ سورۃ القدر
۲۲ سورۃ القدر
۲۳ سورۃ القدر
۲۴ سورۃ القدر
۲۵ سورۃ القدر
۲۶ سورۃ القدر
۲۷ سورۃ القدر
۲۸ سورۃ القدر
۲۹ سورۃ القدر
۳۰ سورۃ القدر
۳۱ سورۃ القدر
۳۲ سورۃ القدر
۳۳ سورۃ القدر
۳۴ سورۃ القدر
۳۵ سورۃ القدر
۳۶ سورۃ القدر
۳۷ سورۃ القدر
۳۸ سورۃ القدر
۳۹ سورۃ القدر
۴۰ سورۃ القدر
۴۱ سورۃ القدر
۴۲ سورۃ القدر
۴۳ سورۃ القدر
۴۴ سورۃ القدر
۴۵ سورۃ القدر
۴۶ سورۃ القدر
۴۷ سورۃ القدر
۴۸ سورۃ القدر
۴۹ سورۃ القدر
۵۰ سورۃ القدر
۵۱ سورۃ القدر
۵۲ سورۃ القدر
۵۳ سورۃ القدر
۵۴ سورۃ القدر
۵۵ سورۃ القدر
۵۶ سورۃ القدر
۵۷ سورۃ القدر
۵۸ سورۃ القدر
۵۹ سورۃ القدر
۶۰ سورۃ القدر
۶۱ سورۃ القدر
۶۲ سورۃ القدر
۶۳ سورۃ القدر
۶۴ سورۃ القدر
۶۵ سورۃ القدر
۶۶ سورۃ القدر
۶۷ سورۃ القدر
۶۸ سورۃ القدر
۶۹ سورۃ القدر
۷۰ سورۃ القدر
۷۱ سورۃ القدر
۷۲ سورۃ القدر
۷۳ سورۃ القدر
۷۴ سورۃ القدر
۷۵ سورۃ القدر
۷۶ سورۃ القدر
۷۷ سورۃ القدر
۷۸ سورۃ القدر
۷۹ سورۃ القدر
۸۰ سورۃ القدر
۸۱ سورۃ القدر
۸۲ سورۃ القدر
۸۳ سورۃ القدر
۸۴ سورۃ القدر
۸۵ سورۃ القدر
۸۶ سورۃ القدر
۸۷ سورۃ القدر
۸۸ سورۃ القدر
۸۹ سورۃ القدر
۹۰ سورۃ القدر
۹۱ سورۃ القدر
۹۲ سورۃ القدر
۹۳ سورۃ القدر
۹۴ سورۃ القدر
۹۵ سورۃ القدر
۹۶ سورۃ القدر
۹۷ سورۃ القدر
۹۸ سورۃ القدر
۹۹ سورۃ القدر
۱۰۰ سورۃ القدر

ہو گیا اور گیارھواں نام سورۃ الاساس ہو جس نام کی یہ ہے کہ یہ سورۃ نماز کی رکن ہے اور
 نماز کی بنیاد اسی سورۃ پر موقوف ہے اور بارہواں نام سورۃ الصلوٰۃ ہو جس نام کی یہ ہے کہ
 نماز میں اسکا پڑھنا بہت ضروری چیز ہے اور ہرگز نہ روایت کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اور حضرت نے روایت کی حق تعالیٰ سے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے کہ نماز کو تقسیم کیا ہے
 چنانچہ درمیان اپنی اور درمیان اپنے بندے کے آدمی میرے واسطے ہے اور آدمی بندے کے
 واسطے ہے سو جسوقت کہتا ہے بندہ بسم اللہ الرحمن الرحیم حق تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ دیکھو
 بندہ میرا مجھ کو یاد کرتا ہے اور جب بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ دیکھو بندہ
 میرا میری خوبیاں بیان کرتا ہے اور جب بندہ کہتا ہے الرحمن الرحیم حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ
 میرا نوری و عظیم کے ساتھ مجھ کو یاد کرتا ہے اور جب بندہ کہتا ہے مالک یوم الدین حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ میری ثنائی بیان کرتا ہے بندہ میرا اور جب بندہ کہتا ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین
 حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مضمون اس نیت کا مشترک ہے درمیان سچے اور درمیان بندے میرے کو کیونکہ
 عبادت حق میرا ہے اور مدد طلب کرنا حق بندے کا ہے سو ایاک نعبد کہنے میں حق میرا ادا کیا اور
 ایاک نستعین کہنے میں حق اپنا طلب کیا اور جب بندہ کہتا ہے ابدنا الصراط المستقیم صراط
 الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ مضمون تمام
 واسطے بندے میرے کے ہے اور اسکو سوال اسکا دو گنا یعنی راہ سیدھی دکھاؤں گا اور
 غضب مگرابی سے بیاہ میں رکھوں گا اور تیرے حوالہ نام شیخ المثنیٰ ہے و جہاں اس نام کی یہ ہے
 کہ ہر رکعت اور ہر نماز میں یہ سات آیات بار بار پڑھی جاتی ہیں اور نماز میں پہلے ان ہی آیات کو
 پڑھتے ہیں سو اسکی وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی راہ کے سات دروازے ہیں اور یہ سات آیات
 کنہیاں ہیں ان ساتوں دروازوں کی نحو بندہ جسوقت ان ساتوں کنہیوں سے ان ساتوں
 دروازوں کو کشادہ کرتا ہے تو اسوقت اس راہ میں داخل ہوتا ہے اور نماز میں اسکو کیفیت
 اتنی ہے یہاں تک کہ دنیا اور مافیہا سے غافل ہو جاتا ہے اور کلام الہی کو سماعت کرنے لگتا ہے

درمیان

سورۃ الصلوٰۃ

نہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز معراج ہو مسلمانوں کی سورۃ ساتون دروازے
یہ بین ایک تو ذکر ہو و شکر شکر ہو تیسرے امید ہو چوتھے خوف ہو پانچویں اخلاص ہو چھٹے دعا ہو
ساتون انس کرنا ہو ساتھ راہ انبیا اور صلحا کے بسم اللہ الرحمن الرحیم کبھی ذکر کی ہو احمد شہداء العالمین
کبھی شکر کی ہو الرحمن الرحیم کبھی امید کی ہو مالک یوم الدین کبھی خوف کی ہو ایک نعمت
و ایک نعمتیں کبھی اخلاص کی ہے اہلنا الصراط المستقیم کبھی دعا کی ہے صراط الذین انعمت
علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کبھی انس کرنے راہ انبیا اور صلحا کی ہے اسید اسے
ہر بار اس سورۃ کو نماز میں پڑھتے ہیں کہ ساتون دروازے کھل جائیں اور نماز خوبی کیساتھ
اواہو و آوہ و آوہ و آوہ نام اس سورۃ کا قرآن عظیم ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ سب
سورتوں میں یہ افضل ہو ثواب میں اور نیکو جان نام سورۃ تعلیم المسئلہ ہو وجہ اس نام کی یہ
کہ حق تعالیٰ نے اس سورۃ میں اپنے بند و نکلوانے کا طور سکھایا ہو اور سوطوان نام سورۃ کا فیر
وجہ اس نام کی یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہو کہ اس سورۃ کا پڑھنا تمام سورتوں پر
کافی ہو اور تمام سورتوں کا پڑھنا اس سورۃ کو کفایت نہیں کرتا ہو اور سترھواں نام کتاب
ہو اور ام القرآن بھی آیا ہو وجہ اس نام کی یہ ہے کہ تمام علم قرآن کا اسکے بیچ میں موجود ہے
اور جانتا چاہئے کہ آدمی کے اندر تین چیزیں ہیں کہ شیطان اُنکے سبب سے اسکو بہت
ہلاک کرتا ہو ایک شہوت ہو کہ آدمی اسکے غلبے سے اپنے اور ظلم کرتا ہو اور دوسرے غصہ کہ اسکی
سبب سے ظلم کرتا ہو اور تیسرے ہوا ہو کہ اسکی جہت سے اپنے پروردگار کی نافرمانی کرتا ہو یعنی اگر
ساتھ شکر کرتا ہو اور حدیث شریف میں آیا ہو اَلْظُّلْمُ لِلَّهِ ظُلْمًا لَا يَنْفَعُ وَلَا يُظْلَمُ وَلَا يَنْفَعُ
وَالظُّلْمُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُظْلَمَ فَكَيْفَ الظُّلْمُ الَّذِي لَا يُفْعَرُ هُوَ الشَّرُّ كَيْفَ بِاللَّهِ وَالظُّلْمُ
الَّذِي لَا يَنْفَعُ هُوَ ظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَالظُّلْمُ الَّذِي عَلَى اللَّهِ أَنْ يُظْلَمَ هُوَ
ظُلْمُ الْإِنْسَانِ عَلَى أَنْفُسِهِ مَعْنَى ظُلْمِ قَوْمٍ قَوْمٍ مَعْنَى ظُلْمِ قَوْمٍ مَعْنَى ظُلْمِ قَوْمٍ مَعْنَى ظُلْمِ قَوْمٍ
ظلم ہے کہ برگزینہ چھوڑا جاوے گا یعنی بغیر برائے کے معاف نہ ہو گا

یہ سات دروازے اور سات نعمتیں کا سورۃ قرآن عظیم ہے سورۃ فاتحہ
سورۃ کا فیر سورۃ ام الکتاب و ام القرآن ساتون چیزیں ہلاک کرنے والی ہیں

ایک ظلم کہ امید ہو کہ اللہ معاف کرے سورہ ظلم کہ نہ بخشا جاوے گا شرک اللہ کے ساتھ
 ہو اور وہ ظلم کہ نہ چھوڑا جاوے گا ظلم بندوں کا آپس میں ہو کہ ایک دوسرے پر کرتا ہو اور
 وہ ظلم کہ امید ہو اللہ بخشند ہو گا وہ ظلم بندے کا جو اپنے نفس پر سنوان چیزوں سے چھڑ
 چیزیں اور پیدا ہوتی ہیں شہوت و حرص اور غفلت پیدا ہوتا ہے اور غضب و عجب اور تکبر
 پیدا ہوتا ہے اور ہوا سے کفر اور بدعت کا ظہور ہوتا ہے اور ان چھ چیزوں کا ایک اور چیز پیدا
 ہوتی ہے کہ جب کا نام حسد ہے اور علامت حسد کی یہ ہے کہ تمام اخلاق آدمی کے بگڑ جاتے ہیں
 اور شیطان انس پر بالکل نیا قبضہ کر لیتا ہے اور آدمی خدا کی جناب میں ملتون ہو جاتا ہے
 سو جب یہ تہید معلوم ہو چکی تو اب جانتا چاہیے کہ ان چیزوں کے علاج کے لئے حق تعالیٰ نے
 اس سورہ اہم الکتاب کو مقرر کیا ہے مثلاً جسوقت کہا آدمی نے سچے دل سے ہم اللہ الرحمن الرحیم
 اس کلمہ پاک سے غضب و شہوت اور ہوانا مل ہو جاتی ہے کیونکہ اس کلمے میں تین نام ہیں ایک
 ایک چیز کو زائل کر دیتی ہے اور جب کہا صاف دل سے الحمد للہ رب العالمین اسوقت حرص
 اور غفلت دونوں دور ہو جاتے ہیں کیونکہ جبکہ وہی کو یقین ہوا کہ تمام جہان کا پالنے والا اللہ
 تو اس کے ساتھ یہ بھی یقین ہوتا ہے کہ جو تمام عالم کو پالتا ہے وہ مجھ کو بھی پالے گا پھر جب یقین
 مضبوط ہو جاتا ہے تو اسوقت حرص بالکل زائل ہو جاتی ہے اور سمجھنے لگتا ہے کہ پروردگار کے
 اختیار میں ہر میرے حرص کو نہ سے کچھ نہیں ہوتا ہے اور غفلت بھی جاتا رہتا ہے اسواسطے کہ
 اپنی خاوندگی سخاوت دیکھ کر آپ بھی سخاوت کرنے لگتا ہے اور جب کہا الرحمن الرحیم مالک يوم الدين
 اس کلمے سے غضب دور ہو جاتا ہے کیونکہ اپنی مالک کہ رحیم جانکر آپ بھی رحم کرنے لگتا ہے اور
 جب کہا ایاک نعبد و ایاک نستعین اس کلمے سے عجب اور تکبر دور ہو جاتا ہے کیونکہ جب
 عاجزی کرنے لگا اللہ تعالیٰ کے روبرو تو اسوقت تکبر نہیں باقی رہتا ہے اور جب کہا ہذا الصراط
 المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ان لفظون کے کہنے سے نفرت
 اور بدعت دور ہو جاتے ہیں کیونکہ جب راہ سیدھی طلب کر لیا تو معلوم ہوا کہ کفر و بدعت و بدعت

سوا سوقت کھر اور بدعت و نو ن کم ہو جاتے ہیں اور طاقت اس سورۃ میں ہر ہریت کی
 یہ ہو جاتا چاہیے کہ اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بند و نکو مانگنے کا طور سکھایا ہو کہ اُس
 شخص سے مانگنا چاہیے کہ جو صاحب مقدور ہو اور سخی اور کریم اور محبت والا ہو دے اور جو
 ان چار صفتوں کے ساتھ نہ ہو اُس سے مانگنا ذلت ہو کیونکہ بہترے لوگ ایسے ہوتے ہیں
 کہ صاحب مقدور ہوتے ہیں لیکن سخی نہیں ہوتے ہیں اور بہت سے ایسے ہوتے ہیں کہ سخی
 ہوتے ہیں لیکن کریم نہیں ہوتے ہیں اور جب بہت سے لوگ اُسے مانگنے لگتے ہیں تو
 کھر اکر اور خفا ہو کر انکو نکلا دیتے ہیں اور گالیان دینے لگتے ہیں اس سبب سے پھر
 انکے پاس کوئی نہیں جاتا ہو اور بیٹھے سخاوت کیسا تھ کریم بھی ہوتے ہیں لیکن کم بہتی کے
 سبب اپنے موافق سلوک نہیں کرتے ہیں سو اس سورۃ میں بڑی رغبت دلائی ہو
 اپنے بندوں کو تاکہ کچھ سو مانگا کریں اور دوسرے سے طلب نہ کیا کریں سو پہلے
 مینا مقدور بیان کیا ہو کہ احکم مشدیعے اسے لوگو تمام خوبیاں واسطے اللہ ہی کے ہیں سو تم
 اسی سے مانگنا اور کسی سے نہ طلب کر پھر جب لوگوں نے نہ سنا تو انکے خیال میں یہ آیا کہ مقدور
 والا تو جو کہیں نخل بنو دی کہ ہمارا مانگنا خالی جاوے تو اُسکے آگے فرمایا کہ رب العالمین نخل نہیں ہے
 بلکہ برہمن سنی عرش و فرش تک پھیلی ہوئی ہو اور سخاوت اُسکی ہر عالم میں مشہور ہے
 پھر اُسکے بعد یہ دھیان میں آیا کہ سخی تو ہو لیکن دینے کی وقت کسی کو بُرا نہ کہتا ہو دے
 اور جب بہت سے لوگ مانگنے کو حج ہو جاتے ہوں تو انکو کہیں نکلا نہ دیتا ہو دیو سوا اس
 خوف سے ہم نہیں مانگ سکتے ہیں سو اُسکے بعد فرمایا الرحمن الرحیم یعنی پڑھا ہر مان
 ع اور بہت پیار کرتا ہے اپنے بند و نکو اور جو نہیں مانگتا ہے اُسپر بہت خفا ہوتا ہے
 مانگنے والوں کو بہت خوش ہوتا ہو اسی نہ مانگنے پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو مومن کو کسی مال اللہ تعالیٰ عطا کیا ہے جو شخص نہیں مانگتا ہو اللہ سے غصہ
 کرے اور پھر عید اُسکے خیال آیا کہ بہت لوگ سخی بھی ہوتے ہیں اور کریم بھی

ہوتے ہیں لیکن ہمت الکی ہمت ہوتی ہے اس سبب مانگنے والوں کی حاجت خوب طرح سے
 میں ہو کر سکتے ہیں سو پھر حاجت رد انہوں کی تو ایسے سے مانگنا کیا ضرور ہے اس واسطے آگے
 فرمایا کہ مالک یوم الدین یعنی مالک ہر روز جزا کا دنیا کی کیا حقیقت ہے ہمت اُسکی ایسی
 بلند کہ قیامت کے دن اپنے بندوں کو کئی کئی چاندی اور سونے کے محل دیوے گا اور
 طرح طرح کے باغوں میں رکھیں گا سو ہمت اُسکی بڑی بلند ہے تم سے جو مانگا جاوے سو مانگو
 پھر اُسکے بعد ایک اور ادب سکھایا کہ یہ نہ چاہئے تم کو کہ جب تم ہماری حاجت کو رد کرین تو
 اس وقت تم ہماری عبادت کرو اور ہمارے دروازے پر پڑے رہو اور جب ہم تمہاری حاجت کو
 انکار کریں تو اس وقت دوسرے لوگوں کی تعظیم کرنے لگو اور اُنکے دروازے پر جا جاؤ و مانگنے
 لگو سو ایسے غلام تک حرام ہوا کرتے ہیں انکو یہ چاہئے کہ تم یوں کہو ایاک نعبد و
 ایاک نستعین یعنی ہم بھی کو عبادت کریں گے اور ہم بھی سہمہ چاہیں گے تو چاہئے ہماری حاجت
 رد اگر یا نہ کریم دوسرے کے دروازے پر ہرگز نہ جاؤ نیلے اور سوائے کسی کی عبادت
 نہ کریں گے پھر اُسکے بعد ایک اور طور مانگنے کا سکھایا کہ تم یہ نہ کیا کرو کہ جو چیز اپنے نزدیک اچھی دیکھو
 سو اُسکو مانگنے لگو کیونکہ تیری چیزیں ایسی ہوتی ہیں کہ تم اُنکو اپنے حق میں اچھا جانتے
 ہو اور حقیقت میں بُری ہوتی ہیں سو تم یہ دعا کرو اے اللہ الصراط المستقیم صراط الذین
 انعمت علیہم غیر المنضوب علیہم ولا الضالین یعنی دکھا سب کو راہ سیدھی راہ اُن کی
 کہ نعمت دی تو نے انہیں نہ راہ اُنکی کہ خیر غصہ ہوا تیرا اور نہ راہ اُنکی کہ جو راہ ہو گئے تینے وہ چیزیں جو کہ
 حسین راہ تھیں ہماری قائم رہ کر دینا بھی دیوے تو ایسی دیوے کہ حسین ہمارا دین برابر ہو دی اور
 وہی دنیا نہ نصیب کہ حسین تیرا غضب ہو و اور تیری راہ کو ہم بھول جاویں آمین یا رب العالمین
 اور مانتا چاہئے کہ فضائل اس سورہ کے یہ ہیں بخاری شریف میں لکھا ہے کہ اس سورہ کے پڑھنے سے
 مسجد نبوی میں نماز پڑھتا تھا کہ ناگاہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محبو پکارا میں نماز میں تھا
 اس واسطے میں نے جواب نہ دیا پھر نماز پڑھ کر میں آیا اور عرض فرمایا کہ میں نماز میں تھا

چرہ منا تھا فرمایا کہ یہ عزیزِ مسیح نبیؐ رسولؐ کے پکارنے کے ہر وقت قبول کیا جائیے جیسے کہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمِعُوا بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ** اذِ اذِ عَا لَمُ يَوْمَ تُسْأَلُونَ
قُلُوبُكُمْ كُودِ كَمِ اللّٰهُ اور رسولؐ کا جو وقت کہ پکارے تمکو بھلا سکے فرمایا کہ میرے ساتھ ہونے میں
مجھکو پہلے مسجد کے نکلنے سے ایسی سورۃ تعلیم کروں گا جو تمام قرآن شریف کی سورتوں سے
بڑی سورۃ ہو شو میں حضرت کے ساتھ ہوں یا جب مسجد کے دروازے کے پاس پہنچے تب
میںے یاد دلوا دیا فرمانے لگے کہ وہ احمد شہد بابا المین ہو اور یہی ہو سب مثنائی اور قرآن عظیم
اور حق تعالیٰ اسکے نازل کر نیکانچہ احسان رکھتا ہو اور تہذیب اور نسائی میں بھی مثال اس
قصے کے سید القرائنی بن کعب سے آیا ہو اور اس میں یہ بھی واقع ہوا ہو کہ **لُحِبَّ أَنْ تَعْلَمَ تَوْرَةً**
لَمْ تَنْزَلِي فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ مِثْلَهَا یعنی چاہتا ہے تو کہ سکھاؤں
میں تمھو کو ایک سورۃ کہ نہیں نازل ہوئی توریت میں اور نہ انجیل میں اور نہ زبور میں مثل
اسکے کہ انابی بن کعب نے کہاں سکھا دمجھکو رسول اللہؐ فرمایا کہ وہ سورۃ اتم القرآن ہے
کہ ہر ماز میں تو اسکو پڑھتا ہو اور سلم میں ابن عباسؓ کو آیا ہو کہ ایک روز جبریلؑ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ ناگاہ آسمان سے دروازہ کھلنے کی آواز آئی حضرت جبریلؑ
خو کر کے دیکھنے لگے اور فرمایا کہ جھکلا ہو دروازہ اس پہلے آج تک کبھی نہیں کھلا پھر فرماؤ لکھا ایک فرشتہ آتا ہو
آسمان سے کہ آدم کی پیدائش ہو اسد امک بھی نہیں آیا ہر زمین پر پھرتے ہیں وہ فرشتہ حضرت کو پاس
آیا اور کہا خوش ہو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ حق تعالیٰ نے تمکو دونوں دیے ہیں اور پہلے تمھارے
کسی نبی کو نہیں دیے ہیں ایک سورۃ فاتحہ ہو اور دوسرے آتم رسولؐ ہو آخر تک کہ ان
دونوں کے پڑھنے سے ایک ایک حرف پر ثواب عظیم لکھا جاتا ہو انتہی اور غاری اور سلم
میں آیا ہو کہ اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سائب اور بھجور کے کاٹے پر اس سورۃ کو
مجھکو سکھانے تھے اور دیوانوں اور مرغیوں پر بھی پڑھا کرتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
لکھ جائز رکھتے تھے اور ارقطنی میں آیا ہو کہ ابن حسا کرتے سائب بن یزید کہ وہ کھرتے

۱۱۱ سورہ الفاتحہ کا معنی

۱۱۱

سورہ فاتحہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی سورہ کو پڑھا تھا اور بعد پڑھنے کے
 کتاب میں لکھا کہ اس ورد پڑھا دیا تھا اور یہی ہے جی شعلہ الامان کے کہا ہے کہ حضرت نے
 فرمایا کہ فاتحہ الکتاب شفاء ہے بیماری کو اور بزرگ نے اپنی مسند میں انس بن مالک سے
 روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص رات کو سوتے وقت
 سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ احد کو پڑھ کر اپنے اوپر دم کرے گا تو تمام شب مان میں رہے گا مگر موت
 بیماری ہو اور عبد حمید نے بھی اپنی مسند میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ
 فاتحہ الکتاب بربود تہائی قرآن شریف کے ہر ثواب میں اور ابو الشیخ اور طبرانی روایت
 کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چار چیزیں مجھ کو گنج عرش میں
 ملی ہیں اور کوئی چیز اسوا ان چاروں کے اس گنج میں نہیں ملی ہے سو ایک تو ام الکتاب ہے
 دوسری آیت الکرسی تیسری فاتحہ سورہ بقرہ چوتھی سورہ کوثر ہے اور ابونعیم اور دیلمی نے
 روایت کی ہے ابوہریرہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ فاتحہ الکتاب کفایت
 کرتی ہے اس چیز سے کہ کوئی چیز قرآن میں سے کفایت نہیں کرتی اور اگر سورہ فاتحہ
 کو ترازو کے ایک پے میں رکھے اور تمام قرآن کو ایک پے میں تو مقرر سورہ فاتحہ
 تمام قرآن سے سات حصے زیادہ ہو دیکھی اور ابی عبیدہ نے فضائل قرآن
 میں حضرت ابن بصری سے مرسل روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا کہ جس شخص نے سورہ فاتحہ کو پڑھا تو میری اور عیسیٰ اور یوحنا اور فرقان کو پڑھا
 ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اور کعب نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ابلیس کو اپنی تمام عمر میں
 جادو وغیرہ نہ کرنے کا اور سر پر خاک ڈالنے کا اتفاق ہوا ہے ایک تو اس وقت کہ جنت
 اسکو ملت ہوئی اور دوسرے جبوقت کہ آسمان سے زمین پر پھینکا گیا اور تیسرے
 جبوقت کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص کیطون بھیجے گا اور جو شخص
 جبوقت سورہ فاتحہ نازل ہوئی اور ابوشیخ نے کتاب صواب میں لکھا ہے کہ جس شخص کو

محتاج ہووے تو چاہیے کہ سورہ فاتحہ پڑھا کرے اور بعد اسکے اپنی حاجت لکھا کرے
قریب ہو کر اسکی حاجت کو حق تعالیٰ بر لادی اور تعالیٰ نے شعبی سے روایت کی ہے
کہ ایک شخص نے شعبی سے شکایت در دگردن کی کی شعبی نے کہا کہ تو
اساس القرآن پڑھا کر اور درود پڑھ کر لیا کر اسنے کہا کہ اساس القرآن کون سی
سورہ ہے شعبی نے کہا کہ سورہ فاتحہ ہے اور بعض بزرگوں نے تجھ پر کہہ کر کے
لکھا ہو کہ سورہ فاتحہ اسم اعظم ہے اور پڑھنا اسکا ہر مطلب کو مفید ہو اور اسکے
دو طریق ہیں اول یہ جو کتب کو درمیان سنت اور فرض کے ساتھ ملا دینے میم
بسم اللہ کے ساتھ احمد اللہ کے اکتالیس مرتبہ پڑھے اور چالیس روز تک ناغہ نہ کرے
پھر جو حاجت ہو دیگی حق تعالیٰ اُسکو روا کرے گا اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ
میں نے کے اول یکشنبہ کو درمیان سنت اور فرض فجر کے بغیر ملائے میم کے ساتھ لام
کے ستر مرتبہ پڑھنا شروع کرے اور ہر روز اسیلوقت دس دس بار
کہ کرتا جاوے یہاں تک کہ ہفتہ کو ختم ہو جاوے اور اگر کسی پر جاوہو تو یہی سورہ
پانی پر دم کر کے چالیس روز تک پلایا کرے اور اگر چینی کے پیالے پر اس
سورہ کو گلاب اور زعفران سے لکھ کر چالیس روز تک کسی کو پلایا کرے تو دفع
ہر مرض کو اور ہر جاوہ کو مجرب ہو اور اگر دانت میں اور سر میں یا شکم میں کسی کے
درد ہووے اور اس سورہ کو سات بار پڑھ کر اسپر دم کر دیوے تو یہ بھی بہت
مجرب ہو تمام ہوئی تفسیر سورہ فاتحہ کی حق تعالیٰ ہکواور سب بھائی مسلمانوں کو اسکا
فائدہ نصیب کرے اور قرآن شریف کے معنی ہم سب کو سمجھا دو اور شرک اور بدعت
بازدھے اور اپنے بندوں کے گروہ میں ہکوداخل کرے اور سلف کے طریقے کی
تکوراہ دکھاوے آمین آمین یا رب العالمین

نامور کچھ حال ہوئے اس تفسیر کا کما جاتا ہے کہ مولوی حافظ محمد اکرام الدین صاحب انکا
 نام تھا اور دارالافتاء شاہجہان آباد انکا مقام تھا اور قدوة المفسرین زبدۃ المحدثین جناب
 حضرت شاہ مولانا محمد عبد العزیز صاحب محدث دہلوی قدس سرہ کی خدمت سے ذخیرہ
 سعادت دارین حاصل کیا کرتے تھے اور ہمیشہ مجلس وعظ شریف و فیضیاب معانی اور
 حقائق پر اُکرتے تھے چنانچہ دو مرتبہ تمام و کمال درس قرآن شریف کا اور لطائف اور نکات
 اسکے حضرت مدوح کی زبان سے سنئے اور جواہر بشیارت و تائق واسرائیل کے بیان سے سنے
 جب حضرت مدوح نے اس جہان گزدان سے فردوسِ عالی کو انتقال کیا انھوں نے
 آلہ آباد میں بطلب معاش پیشتر عطاری کو اختیار کیا ساکنین وہاں کے فصاحت اُعلیٰ پر
 شفیقتہ اور لطیف تقریر پر فریفتہ تھے اُن ہی دنوں میں جناب سید السادات منج العیوض
 والبرکات حضرت سید احمد صاحب قدس سرہ السامی تشریف لائے اور اس شہر میں
 انوار فیضان کے پھیلائے انکا لطف بیان شکر دریں گوئی کے لئے ارشاد فرمایا اور دعا
 و کیر دست مبارک سر سینی پر پھیر کر انکو منبر پر بٹھایا اُس روز سوانکی تقریر میں نہایت فصاحت
 اور بلاغت پیدا ہوئی کہ حقائق آلہ آباد و شاہجہان آباد وغیرہ کی انکے وعظ و شہداء ہوئی اور
 یہاں تک کہ مجلس عظیمین مرموم بشیارت آتے تھے اور انکے بیان اہل علم و دین بھی خطبہ فرماتے تھے
 حق تبارک و تعالیٰ انکو جزائے حسنی بخشے اِنَّ لِلّٰهِ لَا مَنَیْجَ اَجْرَ الْمُحْسِنِ
 خاتمہ الطبع ناظم الکلام حمد شکر رب نام جو تمام عالم کو عدم سے وجود میں لایا اور بواسطہ
 ہدایت سید الانبیاء علیہ السلام الختمۃ والثناء کے حکم و انتقام پر جلایا اما بعد یہ رسالہ فیض ملو
 موموم بہ تحفۃ الاسلام موعود بہ تفسیر سورہ فاتحہ اردو تالیف لطیف مولانا
 حافظ محمد اکرام الدین صاحب دہلوی مطبع قیومی واقعہ کانپور میں حساباً یا حاجی
 محمد عبد القیوم صاحب تاجر کتب کلکتہ ویسلی اسکوائر نمبر ۱۱۱ ہتمام کمترین محمد
 قمر الدین ماہ بیع الاول ۱۳۸۵ھ کو مطبوع ہوا شائقین و طالبین کو مرغوب ہوا

قلیل البضاعة قصیر الاستطاعة خادم علمای زمانہ احقر العباد محمد حسن خان مصطفی آبادی
 عرف رامپوری نے اس امر شریف کو سعادت دارین اور فخر گوین سمجھ کر کہ کوشش کی اسکے
 سر انجام دینے میں مضبوط باندھی اور حق تعالیٰ کے فضل و کرم سے اور بانی موصوف
 کی خوش بینی کے سبب تھوڑے ہی دنوں میں اختتام کو پہونچایا چنانچہ سنہ ۱۲۸۵ھ میں شہر
 ربیع الاول کے عشرہ متوسط میں ابتداء حج کی تحریر کی اور اسی مہینے میں جٹاٹا و بعد اصحاب
 ہمدرد کے حکم کے بموجب چھپنا بھی شروع ہوا اور بحمد اللہ تائیسویں تاریخ رمضان المبارک
 سنہ مذکور کو تحریر اور طبع نے حلد اختتام کا پہنا فائدہ معلوم کیا جا رہے اس ترتیب
 میں کتنی چیزوں کی رعایت کی گئی ہو سوا رکاو دریافت کرنا مطالعہ کرنے کے واسطے ضرور
 ہے اول اسکا ترجمہ لفظاً بلفظ لایین کیا گیا بلکہ ہندی محاورے و سوانح و دہانہ
 بخوبی فہم میں آجاوے دوسرے یہ کہ التزام اس امر کا کیا ہو کہ کچھ زیادتی یا کمی اصل مطلب
 نہوے یاوے تاکہ اعتبار کے پاس سے خارج نہ ہو جاوے لیکن تشریح اور توضیح کو طوری کہ کسی بل مطلب
 ان تصریح کیلئے ایک دو کلمے بڑھ گئے ہیں نیز یہ کہ جہاں کوئی مطلب دقیق و شیریں آ گیا بسط
 سمجھنا کسی اور علم کی ہمارت پر دو قوت ہے کہ کوئی قاعدہ علم ریاضی یا ہندسہ وغیرہ کا تو اسکا فقط
 ترجمہ کر دیا ہو اس واسطے کہ اسکا سمجھنا بغیر اس علم کے مصطلحات کے دریافت کر دے ہو نہیں سکتا
 اور اسکی تشریح فیما بین فیہ سے خارج ہو اس واسطے کہ یہاں پر قرآن شریف کی تفسیر عوام فہم
 منظور ہے نہ حکما کے قواعد کی تحقیق جو مٹے یہ کہ یہ ترجمہ کلکتہ کی چھپی ہوئی تفسیر غریزہ کی
 عبارت کے موافق ہے اس واسطے کہ وہاں کے علمائے اہل کتب و تفسیر سے چھا یا ہو اہل کتب ان
 ذی عقل اور تمیز کی خدمت میں عرض یہ ہو کہ انصاف کی نظر سے اس ترجمہ کو ملاحظہ
 فرمائیں اور اگر کوئی بھول ہو کہ نظر میں آوے تو اپنی والاہتی پر نظر فرما کے اصلاح
 دینے میں دریغ نہ فرمائیں کہ بموجب اس قول کے **اَلْاِنْسَانُ مَرَكَبٌ مِّنْ مَّخْلُوقَاتِ**
وَالْاِنْسَانِ کوئی شخص بھول جو کہ سے خالی نہیں ہو **اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا**
اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ **حَسْبِيَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَیْهِ**
تَوَكَّلْتُ وَهُوَ دَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمُ

checked - 1968 - 69

Accession - 143

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس سورت کا نام تساول ہے اور اسکو سورہ کیا بھی کہتے ہیں کئی ہو لینے قبل ہجرت کے
 نازل ہوا ہے سورہ سادل اور بکرمہ رکھلا اور اس سورت پر فرشتے میں اور اس سورت کا
 سورہ فرسلات اسوج سے واقع ہو کہ ان دونوں سورتوں میں جزا اور سزا کے معاملے کو
 یوم الفصل کے آئینے پر وابستہ کیا ہے اور تھوڑا سا احوال یوم الفصل کا بیان فرمایا اور کافروں کا
 تعجب کرنا قیامت کے آئینے میں اسی مقدمے سے دفع کیا کہ قیامت کا آنا بغیر یوم الفصل کے نہیں ہو سکتا
 اور یوم الفصل بدوین خراب کرنے اس عالم کے اور منقطع کرنے نوح انسانی کو ممکن نہیں ہے قبل اس
 کے طلب جزا اور سزا کی کرنا ایسا ہی جیسا کوئی گرمی کر دینے میں جاڑو کا میوہ طلب کرے یا جادوین
 میں میوہ گرمیوں کا کہ سواری محنت بیفائدہ اور حماقت کے کچھ حاصل نہیں ہو اسی سبب سے ضرر نہیں بھی
 ان دونوں سورتوں کے بہت مشابہت واقع ہو جیسے اس سورت میں یَا اَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوْا اِلٰى اللّٰهِ
 لَسِفَتْہ واقع ہو اور اس سورت میں فَتَحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ اَبْوَابًا وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا
 اور اس سورت میں لَئِنْ جَعَلْنَاهُ نَارًا لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ
 اور اس سورت میں لَئِنْ جَعَلْنَاهُ نَارًا لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ
 اس سورت میں سوزش و فرخ کی اور بھڑکنا اور شعلے مارنا اسکا مذکور ہے اور اس سورت میں قحط
 سر و پانی کا اور پینا بہت گرم پانی کا و فرخ میں مذکور ہے اور اس سورت میں ہذا لَکُمْ یَا کَافِرُوْنَ
 مذکور ہے اور اس سورت میں لَئِنْ جَعَلْنَاهُ نَارًا لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ لَّخَالِقَاتٍ
 الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ وَقَوَائِمٍ مَذْكُور ہے اور اس سورت میں حَذَّ اِلَیْکُمْ عَنَّا مُتَقِیْنَ
 وعدہ دیا گیا ہے اور اس سورت میں ارشاد فرمایا ہے کہ اگر کافروں کو دنیا میں بلجا کہ حد کو اڑے

ایک مرتبہ جھکو اور سجدہ کر تو کبھی نہ کرین اور اس سورۃ میں ادا ہو جائے کہ قیامت کو کافر آرزو کرے کہ کاش
مٹی ہو جاوے اور دوزخ کے عذاب سے خلاصی پاوے اس کبر اور غرور کو اس گریہ و زاری اور زولت
و خواری سے کیا نسبت رہی اور اس سورۃ کا سورۃ تساؤل نام رکھنے کا سبب یہ ہے کہ تساؤل
عرب کی لغت میں کسی چیز سے آپس میں بہت سوال کرنے کو کہتے ہیں اور اس سورۃ میں بیان
اس بات کا ہے کہ بہت بوجھ و پاجھ آخرت کے کاموں کی حقیقت سے اور بحث اور تکرار ذات اور صفات الہی
میں کرنا اور قضا اور قدر اور چیز اور اختیار اور توحید وجودی اور شہودی کے مسئلے میں زیادہ مباحثہ کرنا
اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپس میں کے جھگڑے بیان کرنا اور شرعی حکموں کی
وجوہ نہیں غور کرنا جنکا عوام کی فہم اور بلو بھین ہونا محال ہے اور ان کی عقل ان چیزوں کو فہم کی گنجائش
نہیں رکھتی ایسی چیزوں کی بحث اور تکرار نہایت فحش اور بدھوسوئے کا اگر بحث کرنا ایسی چیزوں میں نامی کہ سب سے
ان چیزوں کی حقیقت کے انکار کا سبب ہو جاتا ہو اور اگر انکار نہ کیا تو اکثر لوگوں کے دل میں شبہ پھیلنے میں تو
کچھ شک ہی نہیں ہوا اور حال یہ ہے کہ ایمان فقط ان چیزوں کے یقین لانے پر موقوف ہوئی ہوگی وہوں اور
تفصیلوں کے دریافت کرنے اور زیادہ لغتیں کر کے واسطے حکم نہیں کیا گیا تاکہ ان چیزوں کی حقیقت
حال دریافت کرنا دین کی ضروریات سے ہوتا ہی نہیں اور اعلان جہاد میں اس امت میں عقیدہ
کے خاسد ہونیکا اور گمراہ فرقوں کی بُرائی کا سبب ہوئی ہے اور ایمان ایک عالم کا بالکل باگیاہ
سوا اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں اس کی بُرائی بیان فرمائی تاکہ آدمی اس سے ڈرے نہ ہو اور گمراہی
کے بھٹو میں ڈوب نہ جاوے اور اس سورۃ کو سورۃ نبیا اس واسطے کہتے ہیں کہ نبیوں کی زبان میں
خبر کو کہتے ہیں اور خبر قیامت کی اس سے کہ بزرگی اور بڑائی کہتی ہے کہ گویا سوائے اس کے کوئی خبر نہیں
ہو جسکو چھپے اسی واسطے اس خبر کو بنا عظیم فرمایا ہے کہ یہ ایسی ذات میں بھی عظمت اور بزرگی
رکھتی ہو اور اس کے ہونے میں بھی عظمت اور بزرگی ہو اور اس کچھ وجوہ میں بھی اس کی عظمت پر اور یہ ظاہر ہے کہ
بزرگی خبر کی یا اعتبار اس کی ذات کے ہوتی ہے کہ اسکو حمد و ثناء کرنا تو زیادہ عظمت اس خبر کو مضمون
واقع ہونے کے اعتبار سے ہوتی ہے کہ ایک بڑے حادثہ پر دلالت کرتی ہو یا وہ عظمت ہو جو احوال
حقیقت سمجھنے اور بوجھنے سے ہوتی ہے کہ کسی کی سمجھ میں نہیں آتی اور نہایت وقت بھی چاہی ہو اور
یہ دونوں صفتیں اس خبر میں جمع ہوئی ہیں یعنی خبر سننے دی ہو جو سب بڑا ہو وہ اللہ تعالیٰ ہے کہ سوائے اس کے

اس خبر کو کوئی کہ نہیں سکتا اور یہ بھی ہو کہ ایسے حادثے کے وقوع ہونے پر دلالت کرتی ہے کہ کسی کی سمجھ اور خیال میں نہیں آتا اور سمجھنا بھی اسکا نہایت مشکل ہو آدمی کی عقل بغیر از ایسی کی مدد کے اُسکو بوجھ نہیں سکتی تو ان چیزوں سے اس خبر نے نہایت بزرگی پیدا کی ہوگی ایسی چیز میں دعویٰ کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ خبر اسی خبر کا نام ہو اور سب چیزیں بیچ ہیں اور جب آپس میں کہا جاوے کہ خبر کیا چیز ہے تو گویا یہی خبر ہو چکی جاتی ہو تو جس سورۃ میں یہ خبر بیان ہو ہو کر اسکا نام بھی خبر رکھنا چاہیے اور اس سورۃ کے نازل ہونے کا یہ سبب کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی ہوئے اور قیامت کا حال بیان فرمایا تو کافروں کو یہ بات اچھی معلوم ہوئی اور آپس میں تعجب و غیبی سے کھوج اس بات کا شروع کیا بعضے کہتے تھے کہ کیف تجھی العظام وھی رہیم یعنی کیونکر زندہ ہوگی ہڈیاں جب سر مگل گئیں اور بعضے کہتے تھے کہ منیٰ ہذا الوعدہ یعنی کب ہوگا یہ وعدہ اور بعض کو یہ شبہ تھا اور کہتے تھے کہ و ما اظن الساعۃ فایمۃ یعنی ہرگز یہ بات ہوئیوالی نہیں ہوں وہی لآ خیلو بینا اللہ یتائمہ و تجھی و ما تمین متوینین یعنی کچھ نہیں مگر یہی زندگانی دنیا کی مرتے ہیں ہم اور زندہ ہونے ہیں اور ہم بعد مرے اٹھنے والے نہیں ہیں پھر آخر کلام ان کی سمجھ اور بوجھ کا تھا کہ اگر یہ بات ہوئیوالی ہو تو کوساٹے ایک مرتبہ ہمارے سامنے نہیں ہوتی اور بدلتے ہیں اچھے اور بدون کے ان کے کاموں کے موافق انتظار آمدن کا کوساٹے ہو دنیا میں کیون نہیں دیتے کہ آدمیوں کو اسکے دیکھنے سے عبرت اور نصیحت ہو جاوے اور بد کام چھوڑ دیں اور نیک کام کر لیں اللہ تعالیٰ نے یہ سب باتیں انکی رد کر کے جزا اور سزا کا دنیا قیامت کے دن پر موقوف رکھنے کا سبب بیان فرمایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۚ لِيُنَبِّئَهُمْ فِي شَأْنِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ اے اللہ تعالیٰ جو سب چیزیں لوگ آپس میں پوچھتے ہیں اور کس چیز کے کھوج میں ہیں کیا وہ چیز قابلِ نگرانی کے سوال کرنے کے ہوا و وہ اسکے سمجھنے کی استعداد رکھتے ہیں کہ بہت پوچھ پوچھ کر پتے سے ان کی سمجھ میں آجاوے یا ایسی چیز ہے کہ لائقِ جستجو کے نہیں اور جہتہ سے چھپ چھپا کر رکھنے کا مطالبہ دوہر پڑے اور اس طرح کے پوچھنے میں لگس چیز سے سوال کرتے ہیں اس بات کا اشارہ ہو کہ کہ عاقل کو چاہیے کہ کھوج کسی چیز کا کچھ بوجھ کرے اور پہنے یہ سوچے کہ یہ بات میری بوجھ میں آنیکے لائق ہو یا نہیں اگر ہو تو اس میں ہاتھ ڈالے اور اگر نہ ہو تو ایسا کرے کہ محنت اسکی ضائع ہو جاوے اور کچھ

فائدہ حاصل ہووے اور طلب بر باد ہو جائے مثل مشہور ہو کہ محنت برباد گناہ لازم اور عزم کا لفظ اصل
 میں عظام الف تخفیف اور کثرت استعمال کا سبب بن گیا اور عرب کا قاعدہ ہو کہ لموصولہ کے الف کو آٹھ
 حرفوں کے بعد گرا دیتے ہیں ان نقطوں کی کثرت استعمال کی دوسری اور دوحرف بیرون حنہ و من و با
 و لام و نون و تالی و حقی اور جب بنا کلام کی سوال جواب پر رکھی در جواب اس سوال کا ظاہر
 اور کھلا تھا تو آپ ہی جواب فرما کہ **عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ** یعنی آپس میں سوال کرتے ہیں ایک ٹی
 خبر سے کہ باعتبار اپنی ذات کے بھی بزرگی رکھتی ہو اور باعتبار واقعہ ہونے اپنی مضمون کے بھی بڑی
 ہو یعنی جو چیز میں کہ آئین واقع ہو گئی وہ بہت بڑ خوف ہیں کہ نہ آنکھ ان کو دیکھ سکے اور نہ کان ان کو سُن
 سکے اور باعتبار سمجھنے اور دریافت کرنے کے بھی بڑی ہو کہ کسی بشر کی عقل کو یہ طاقت نہیں کہ کسی
 حقیقت کا محقق دریافت کر سکے **بِرُوحِ خَيْرِ الْمَلٰٓئِكَةِ** یعنی مختلف قوت و چیز ہو کہ وہ آئین کئی طرف
 ہو رہے ہیں ہر چند کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے اس دم تک حقیقتی انبیاء اور رسولوں کے
 واسطے سے یہ خبر پنے در پے اپنے بندہ کو پہنچا تا رہا اور انبیاء اور رسول اس خبر کے ثابت کرنے میں
 ولیدوں اور مثالوں کے ساتھ دل پور جان سے کوشش کرتے رہے ہیں اور علامتیں اور نشانیاں
 اسکی مفصل و محل کھلی کھلی بیان کرتے رہے ہیں اور آئین کی طرح کا دھوکا باقی نہیں رہا لیکن باوجود
 ان سب باتوں کے بنی آدم کا شہرہ ہرگز دفع نہیں ہوتا چنانچہ بعضے تو بالکل اسکا انکار ہی کرتے رہے
 ہیں کہ قیامت کا وجود ہی نہیں ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ مجازات عقلی ہو گا اور بس اور بعضے کہتے ہیں کہ
 خیالی ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ حسی ہو یعنی ظاہر میں ہو گا اور بعضے ایک اور طرح سے کہ سوائے عقلی
 خیالی اور حسی کے سب بوجھتے ہیں اور بعضے معا کو منحصر ترانح کے طریقے میں جاتے ہیں یعنی ایک مرتا
 ہو وہی روح دوسرے جسم میں آتی ہو اور اسی عالم دنیا کو جزا اور سزا کی جگہ جانتے ہیں اور خراب ہونا
 تمام عالم کا کہ رسولوں اور پیغمبروں کی زبانی سنتے آتے ہیں آدمی کو بہن کی خرابی کا حوالہ کہ موت کے وقت
 ہوتی ہو سمجھتے ہیں حاصل کلام کا یہ ہو کہ باوجود ایسے بیان و صرح کے جو اختلاف اس مسئلہ میں ہو اور
 کسی مسئلہ میں نہیں ہو اور یہی اختلاف انکار اور شک کا سبب بڑا ہو جو اکثر مفسرین واقع ہو طریقہ اسلام
 اور نشان ایمان کا یہ ہو کہ جب ایسی کوئی بات شکل کہ عقل میں نہیں آتی اور آدمی اسکی گہرا
 حقیقت دریافت نہیں کر سکتا پیغمبروں کی زبان سے یقیناً سننے تو بجز دینے کے اس پر ایمان لاوی اور اسے

مان نے اسی کا نام ایمان اجمالی ہے کہ بیشہ کی تکلیفی کا سبب ہو جب نجات کا ہو اور زیادہ کھوج اور
 تلاش کے احوال در خصوصیات میں نکرے والا اپنے مطلب اصلی کو کہ ایمان محل ہر ہاتھ سے دیکھا اور
 خرابی میں بڑا دیکھا اور کچھ حاصل نہ ہو گا اور جو اس کلام کے مضمون سے ظاہر ہو کہ اس مسئلہ میں پوچھ
 یاچھ بہت اور سوالات بیغائرہ لوگوں میں جاری ہیں اور یہ سب مضر اور بیغائرہ ہیں سو اب اس
 تفتیش و تحقیق بے محل و بخلی فرماتے ہیں کہ کلام نے دیکھا کہ نامہ چاہیے اور زیادہ توجہ ان چیزوں میں
 کرنا مناسب نہیں اس واسطے کہ ایسی چیزوں پر ایمان اجمالی میں بڑا غفل و تاہو سے قلمبند ہے
 سو قریب کیفیت مجازات اخروی کو اس طرح سے جائزینے کہ کچھ شک اور شبہ باقی نہ رہے گا
 ﴿قَدْ كَلَّا تَسْتَعْلَمُونَ﴾ ۵ پھر ہم کہہ دیتے ہیں کہ ایسا نہ چاہیے کہ زنا اور نزدیک ہو کہ جان لین گراؤ
 پھر اس کلام کی صرف زبرد تو بیچ کی تاکید کی واسطے ہو گو یا بار بار ایسے ہر کام سے منع دیتے ہیں
 اور اس کے معلوم کرنے کے زمانہ کو بہت قریب بتاتے ہیں اس واسطے کہ جو چیز انہواری ہو وہ بہت قریب
 ہو اور بعض مفسرین نے اول بار کے سیمون کو عالم برزخ کے دریافت ہونے پر حل کیا ہے اس واسطے
 مجازات یعنی جزا اور سزا دہان پر اند خیال کرنے کے واقع ہونگی اور دوسری بار کو قیامت کو دریافت
 ہونے پر کہ وہان جزا اور سزا حقیقی ہوگی اس واسطے کہ ہاں روح کو بدن سے تعلق ہو جائیگا اور باوجود
 اس تعلق کے معنی تجرود کے روح پر غالب ہونگے اور کیفیت تعلق کی باوجود غلبہ ہونگے اس واسطے کہ
 اس واسطے کہ دنیا کا تعلق تجرود کی غلبہ کا سبب ہے اور عالم برزخ میں اسے برزخ کا یعنی تجرود کا تعلق
 مغلوب ہو گا پس مطلع ہونا تعلق کی جامعیت پر اور تجرود کے غلبے پر قیامت کے آنے سے پہلے کسی طرح
 ممکن نہیں آتا بلکہ ایک سوال جواب طلب باقی رہا وہ یہ کہ سورہ نکاح میں ﴿كَلَّا تَسْتَعْلَمُونَ﴾ ۵
 ﴿قَدْ كَلَّا تَسْتَعْلَمُونَ﴾ ۵ واقع ہوا اور اس سورہ میں ﴿كَلَّا تَسْتَعْلَمُونَ﴾ واقع ہوا اور سورہ
 تاجیر اور ہمت پر دلالت کرتا ہے اور سین ختانی اور جلدی پر آتا ہے قیامت کے آنے کو قریب اعتبار کر میں
 تو لفظ سوف کو سورہ نکاح میں کیوں لائے اور اگر دور اعتبار کر میں تو اس کا حرف سین کے کیا معنی ہونگے
 جو اب اس سوال کا یہ ہے کہ سورہ نکاح میں کفار مخاطب ہیں اور ان کو نزدیک قیامت بہت دور ہے
 اس واسطے ابجگہ ان کے گمان کے موافق خطاب فرمایا اور حرف سوف کا کہ دوری و بعد پر دلالت کرتا ہے لائے اور
 اس سورہ میں ایمان والہ مخاطب ہیں کہ قیامت کے آنے پر ایمان لائے کہ میں اور جو چیز یقیناً انہواری ہو وہ بہت نزدیک ہے

اس واسطے یہاں اُنکے یقین کے موافق خطاب فرمایا اور حرف سین کا جو نزہتی بر ولالت کرتا ہے اس کے
 بموجب اس کلمہ کے اَنھم یروۃ یحیدوا نزالہ قیام کو یا کہ مومنوں کو ارشاد ہوتا ہے کہ یہ کافر
 عنقریب قیامت کے آنیکو سب احوال و واقعات کیساتھ جان لینکے اور جان سوالات بیجا نہ
 کی تو بیخ اور تنبیہ سے فراغت پائی تو اب استفہام تقریری کے طور سے کئی چیزوں سے پہچان جاتا ہے اور قرار
 کرایا جاتا ہے اور وہ سب جو چیزیں ہیں کہ عوام الناس کے ذہنوں میں قرار و مدار دینا کا ان چیزوں پر
 ہوا اگر کوئی ان چیزوں سے محروم ہے تو گویا وہ دنیا میں نہیں ہو تو جو کوئی دنیا میں زندہ ہو ضرور ہو کہ
 ان چیزوں میں شریک ہو گا اور باوجود اس شرکت بالکل جدائی سے جو نکلی پس میں حاصل نہیں ہو سکتی
 پھر جدائی اور فرقت کا چاہنا ان چیزوں کی شرکت کیساتھ دیا ہے کہ جیسے ایک گھر کے رہنے والے
 آدمی چاہیں کہ سب کچھ کھانے اور پینے اور لباس اور نگہ اور فرش و سب باتوئیں میں زمین اس طرح
 ہو کہ ایک دوسرے سے لگاؤ اور میل نہ رکھے کہ یہ بات صریح لغت ہوا در دعویٰ بلا دلیل ہو اور اسکا ہونا
 محال ہو بلکہ اجتماع ضدین کا امین لازم آتا ہے کہ غل لا ترمق وھاذا لکما ہم نے زمین کو فرش و زچھونا
 تھا رہی واسطے نہیں بنا دیا کہ امین رہا کروا دھیتی اور سوداگری کیا کروا دے جیسے اور بے من تھا رہا تھا
 کی جگہ وہی ہے اور اس بات میں نیک اور بد مسلمان کا فرق شریک میں کی طرح جدائی نہیں رکھتے اور قیامت
 کے دن چاہیے کہ نیکیوں کی جگہ بہشت ہو اور بد و فکی جگہ دوزخ ہو تا کہ جدائی اور فرق ابھی
 طرح سے ثابت ہو دے جیسا کہ ایک جگہ فرمایا ہو وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلَا لِقَیْمَہُمْ جَعَلْنَا ذُو ہ اور
 دوسری جگہ فرمایا اَنھم من جَعَلْنَا مِثْقٰلَ ذَرَّۃٍ وَّكَانُوا لَہٗ اُکُیْمًا اور کیا ہم نے پہاڑ و کوئی بیخون کے مانند
 نہیں کیا کہ اپنے بوجھ اور بھاری پن سے زمین کو ہوا سے ہلے نہیں دیو ج طرح سخنیں خیموں کو ہلے نہیں
 دیتیں سو اس منفعت میں بھی سب آدمی شریک ہیں جدائی اور فرق آپس میں نہیں رکھتے اور
 قیامت کے سب سے چاہیے کہ بہشتیوں کے رہنے کی جگہ بہشت میں نخل و درمکان سہرے جڑاؤ
 ہوں اور دوزخیوں و دوزخ میں زنجیریں اور طوق و سب کے سب گرمی و آگ کے مانند جلتے بھٹتے ہیں
 وَخَلَقْنَا کُلَّ شَیْءٍ وَّجَعَلْنَاہُمْ فِیْہِ سَمَکًا وَّجَعَلْنَاہُمْ فِیْہِ سَمَکًا وَّجَعَلْنَاہُمْ فِیْہِ سَمَکًا وَّجَعَلْنَاہُمْ فِیْہِ سَمَکًا
 جاری ہوئے اور بہشتیوں اور نالے باپ بیٹے اور سر و دامات کے تھا رہا آپس میں ثابت ہوں اور
 بسبب اسکے آپس میں الفت و جوہیت اور معاشرت اور مدد ایک دوسرے حاصل ہو اور دنیا کی زندگی کافی

رونق پکڑے اور یوم الفضل کو کہ قیامت کا دن ہی چاہیے کہ یہ علاقے بالکل زمین واسو اسطے کہ ایک ناسے
 والے کا بیج تمام ناسے والوں کے بیج کا باعث ہوتا ہو پھر اگر دنیا میں کسی نیک شخص کی قربت والے
 کو دکھ دیوں تو اس نیک کو بیج ہو تو گویا یہ دونوں اس عذاب میں شریک ہوئے اور اگر بدوں کے
 اقربا پر انعام بخش کرین تو وہ نیک بدوں کو بھی بسبب قربت اپنے ساتھ شریک کرینگے اور اگر
 ایسا نہ ہو تو احسان قربت کا ان سے فوت ہو جاوے اور انکی نیکی میں قصور پڑ جاوے اور اس میں بخشش و پھر
 لازم ہوتی ہو اور اختلاف جزا کا حاصل نہیں ہوتا بخلاف یوم الفضل کے کہ اس دن ان مائوں رشتوں
 کا نام نہ رہیگا اور بالکل یہ علاقے ٹوٹ جاوینگے جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا ہو فَاذْفَعُوا فِي الْحَقِّ لَكُمْ اَنْتَاب
 بَيْنَهُمْ اور دوسری جگہ فرمایا ہو وَلَا يَسْأَلُ حَيْثُ مَيِّتًا وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ مَسَاقًا اور مینے دنیا میں
 تمہاری نیند کو آرام و چین کا سبب و رکام و فراغت کا باعث کیا تا مانگی و مشقت نہ ہو اور خوشی و رترو
 تازگی حاصل ہوئے اور یوم الفضل کو چاہیے کہ مین نہ ہو اس واسطے کہ اگر آدمی نیک ہے اسکو خوشی اور خرمی
 کے سولے اور کچھ نہ ہو گا جیسا کہ دوسری جگہ بشتیوں کو حق میں فرمایا ہو لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا فِتْنَةٌ وَلَا
 اَمْسٌ لَهُمْ فِيْهَا نَوْمٌ ہ پھر حاجت نیند کی بھی نہوگی بلکہ اگر وہ نیند ہو تو بڑے فائدہ کی ہو پنے سے
 بے نصیب ہو نیکا سبب ہوئے اور ہمیشہ کے ذرا بے نقصان کا باعث ہووے اور اگر آدمی بد ہے تو اسکو
 ہمیشگی کا رنج اور طلال در فریاد اور شہد لازم ہو رنج اور عذاب سے اسکو فرصت نہوگی کہ ایک دم آرام سے
 گزارے اور وہاں سوا صراخ اور زفر اور شقیق اور دویلا کو کچھ نہوگا جیسا کہ دوسری جگہ ان ملعونوں
 تصریح سے بیان فرمایا ہو وَجَعَلْنَا اٰیٰتِنَا سَآلًا اور مینے رات کو دنیا والوں کی واسطے لباس و پردہ بنا یا کہ
 جو چیز چھپانے کے لائق ہو اس میں کیا کریں جیسے صحبت داری عورتوں سے اور شوری پوشیدہ اور بھانگنا شہوت
 اور جوری اور خیانت اور عیش و عشرت اور دلچ و رنگ و تہجد اور مراقبہ اور سوائے اسکے فائدے کی
 بہت چیزیں ہیں کہ تعلق پردہ پوشی اور چھپنے سے رکھتی ہیں اس واسطے کہا ہے شاعر نے شعر اَللّٰلِ
 لِّلْعَافِیْنَ سِتْرٌ یَّابِیْتُ اَدْقَاتُهَا تَدْوَمُ ہ یعنی رات عاشقوں کی واسطے پردہ پوش ہی کیا
 چھا ہوتا کہ رات ہمیشہ ہتی نہ اور قیامت کو چاہیے کہ احوال اسکے ہر خاص عام پر ظاہر ہوئے ہوں جیسے
 اور پوشیدہ نہ ہوں مگر عظمت اور بزرگی نیکوں کی اور ضیعت اور رسوائی بدوں کی ثابت نہوئے
 اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے آیا کہ شخص نے پوچھا کہ عقد نکاح کی مجلس

لیکے اپنے کام میں لا و جنت انفاقاۃ اور گنجان دختون کے باغ تاکمویہ کھانی اور لذت اٹھانے کے کام آویں اور ان باغون کے میوؤں کی طرح طرح ترتیب کے مانند اجاڑ اور مٹا دے کہ اور اس در شراب وغیرہ بنا کے کھاؤ اور اس نعمت میں سب نیک اور بد سلمان اور کافر شرکین کی کسی طرح کی جدائی نہیں ایسا نہیں کہ بانی ایک جگہ برے اور دوسری جگہ برے اور کھیتی ایک جگہ پیدا ہو دے اور دوسری جگہ نہواور باغ ایک جگہ چھ اور دوسری جگہ نہ چھ اور میوہ نہ پکے بخلاف دن قیامت کے کہ وہاں نیکوں کے عمل اور اعتقاد اور احوال اور درجے مکائے ہوئے بد لوگوں کے مانند دودھ اور شہد اور شراب مزیدار اور بانی صاف برساویکے اور اس نہر میں جاری ہوں گی اور دشت بہشت اس دینی کی قوت سے اور دینی کی نہروں کی طرح اس کے کمانکی بڑوین پہنچتی ہو لذت والے فریاد میوے خود بخود دینگے اور جنت کوئی پھل کسی شاخ سے توڑ کے کھایا جاوے گا تو اس وقت دوسرے میوہ ہواگی زود تازگی اور کمال نشوونما کی سبب اس تک پیدا ہو جاوے گا اور لذت فراز میوہ دنیا وہاں کے دختون کا بھی منقطع نہ ہوگا اور بدوں کے عمل و اعتقاد برہمنہ خلق و عوین کے مانند انھیں گوارا و چنگا ریان برساویکے اور ان کے جہوں کو جلا دیں گے جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا *وَقُلُوبُ ظِلِّ مِّنْ تَحْتُمُومِ اَنْطَلَقُوا* *اِلٰی ظِلِّ ذَوِی الْعَرْشِ* اور دوسرے دشت خاوار اور بد مزہ اور بری شکل کے پیدا ہوئے گا سب ہوئے اور امتیاز اور جدائی دونوں فرقوں کی گوارا میں خوب طرح سے حاصل ہوئے گی تو معلوم ہوا کہ ہم اخص و بنیابین نہیں ہو سکتا ہوا سو اسلئے کہ جدائی اور ملاپ آپس میں ایک دوسرے کی ضد میں ایک جگہ پائے نہیں جاسکتے تو قیامت کا دن ہو گیا اور جو ان چیزوں کے باقی رہ گئے کہ انہیں شراکت اور اتفاق واقع تصور کر نہیں سکتے بلکہ اسلئے کہ خراب ہوئے اور اسلئے نیا کائنات کے اور شراکت کے حصول کے واسطے در اسکان ہر ہم رہ کر کے بعد البتہ اسکی مید رکھنا چاہیے اور قیامت کے آئینہ کا وقت اسلئے کی خرابی کے شروع لے بوجھا چاہیے جیسا کہ فرمایا *وَرَأٰی یَوْمَ الْفَصْلِ* یعنی البتہ جدائی کا ادنیٰ کوں کا بدوں سے امتیاز اور فرق کر دینا اور پسین نیکوں کو مرتبہ علیہ کرنا اور بدوں کے مرتبہ ایک دوسرے کو علیہ کرنا کا مینقا تا کہ ہوا ایک وقت نظر کیا اور اس سے آگے بھی نہیں ہو سکتا اور بنیابین کافر کے جلدی کر نیے اس وقت کے لانے میں جلدی نہیں کرتے اسلئے کہ انتہی کو کسی چیز میں لازم ہیں تھے یہ کہ روح کا تعلق بدن کے ساتھ کباب حاصل ہو اور جدا ہو نیکی پھرے اسی واسطے عالم برزخ

میں بھی یہ امر ممکن نہیں اس واسطے کہ وہ ان روح کو بدن سے ہرگز حلقہ نہ نہیں اور روح کو پہلے بدن سے تعلق
 رکھنے کے بعد ہی اس بدن کے کہے ہوئے کاموں کی جزا اور سزا دیکھنا ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ روح کو بے
 تعلق بدن کے سیر تمام عالم کی کرنا مثل خیال کرنے کے ہر اور کچھ نہیں ابتدا تک پہنچنے والے کے لئے کہ
 باقہ کا ڈالین اور وہ اپنی انگلیاں بلا دی اور اپنے خیال میں گویا کہتا ہوں یہ حقیقت میں کچھ لکھنا نہیں بل
 محض یہ دوسری یہ کہ زمین اور بدن سب تعلق میں جمع ہو دیں اس واسطے کہ فرق اور جدائی بدن جمع ہونے
 کے ممکن نہیں مثلاً ایک گروہ کیساتھ ایک جگہ پر ایک طرح کا معاملہ کیا تو امتیاز اس گروہ کا حاصل نہ ہوگا
 جب تک کہ اور جماعتوں کیساتھ اسی جگہ اسی وقت دوسری طرح کا معاملہ نہ کریں والا گمان اس
 بات کا ہوتا ہے کہ شاید یہ معاملہ بقیضائی اس وقت کے اس مکان میں ہوا اگر اور جماعتیں اس وقت مکان
 میں ہوتیں تو ان کے ساتھ بھی یہ معاملہ ہوتا جیسا کہ دنیا و اعرات اور ذلت اور رزق کی کشادگی و تنگی
 اور ملنے کی گردش و تقاضے سے سمجھتے ہیں اور اپنے دل کو سمجھاتی ہیں کہ اگر اگلے اس وقت میں ہوتے تو اسی
 حالت میں گرفتار ہوتے اور اگر رزائی کو ملکوں کر بننے والے نقطہ والے ملکوں میں ہوتے تو جھوٹے بھوک
 بیکارتے اس واسطے ضرور ہے کہ قیامت کا دن نوع انسانی کو تمام ارواح اپنے بدن سے جدا ہو سکے
 بعد واقع ہو دیں تا ایک وقت میں ایک جگہ پر سب روحوں کا آن کر بدن سے تعلق ہونے سے پہلے کہ
 مشترک نعمتیں جو حقیر اور غنی مومن اور کافر نیک نجت اور بد نجت نعمت والے اور عذاب دہ تندرست
 اور بیمار کے درمیان دنیا میں برابر ہیں کچھ باقی نہ رہیں والا بدیہی اور شرارت لازم آتی ہے
 اور مقصود اصلی کہ تفرقہ اور امتیاز ہو حاصل نہ ہو جوتھے یہ کہ اس آسمان اور زمین کے بدلے ایک اور
 مکان چاہیے اور جب وہ مقام اور وہ جگہ اس آسمان زمین کے نیچے چھپی ہوئی ہو تو اسکے ظاہر
 کرنے میں آسمان زمین کا نیست کرنا بھی ضرور ہوا تاکہ نیکوں کو بہشت آسمان پر ظاہر ہو سکے
 بد و نیک و دوزخ زمین کے نیچے سے بھڑکے اس واسطے وہ روز نہ آویگا کہ کچھ حق تعالیٰ انصاف یعنی جسد
 چھوٹا جائے صورت اور یہاں مراد دوسری بار کا صورت چھوٹنا ہے کہ اسی سے قیامت کے دن کی شروع ہو
 اور اس چھوٹنے کے بعد روحیں ہر ہر فرد انسان کی اپنے اپنے بدن سے ملکر ہر مذہب الاعلیٰ
 علوہ اٹھیں گے اور فرشتے رب کی طرح سب آدمیوں کے علوہ علیہ جتھے کر دیئے جیسے یہود اور نصاریٰ
 اور مجوسی اور ہندو اور اسکے واسطے کی صفین جدا جدا ہونگی اور مسلمانوں کی صف علوہ ہوگی

بھر ہر پیغمبر کی امت علیہ اور ہر ایک پیغمبر کی امت میں بھی ہر مذہب والا علیہ اور اسی طرح ہر عمل والا
 ایک ہو یا ہر علیہ ہو گا جیسے نمازی علیہ اور روزہ دار علیہ اور صوم کا علیہ اور جوٹے علیہ اور
 شرابی علیہ اسی طرح ہر خلق والا علیہ ہو گا جیسے تکبر اور بخل علیہ اور رحمت والا علیہ
 اسی طرح ہر ربیب والا علیہ ہو گا جیسے حد کرنا اور علیہ اور صبر کرنا اور علیہ اور شکر کرنا اور علیہ اور
 متوکل ہونا اور علیہ اور علیہ کی جاوینے بڑی شکر کے رسالوں اور پٹھانوں کو مانند کہ ہمارے ہر
 سب سے پہلے جانے ہیں کہ یہ شکر خدائے امیر کا ہی پھر سالہ داروں کو کہ ہر سالہ فلاں سالہ دار کا ہی اور یہ لوگ
 خدائے بھدار کے ساتھ کہ ہیں پھر فرشتے ان سب کو اسی نظام و حشر کے میدان میں لجا بیٹھے فَاَتَوْنَ اَفْوَاجًا
 یعنی پھر آؤ گے تم سب غول غول اور فوج فوج ہو کر ہرگز ایک گروہ کو گروہ دوسرے گروہ سے نہ ملنے پاؤ گے اور
 ان معنوں کو بہت آیتوں اور حدیثوں میں بیان فرمایا ہوں ان میں سے یہ آیت ہو دیکھو مَحْشَرًا مَحْشَرًا
 اللہ اِلٰی اَلْمَدِّحِمْ یَوْمَ تَدْعُوْنَ ۲۴ ج ۴ اور دوسری جگہ فرمایا ہوں یَوْمَ تَحْشَرُ مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ فَوْکًا
 مَحْشَرًا یَمْکِذِبُ بَابِ اَلْمَدِّحِمْ یَوْمَ تَدْعُوْنَ ۲۰ ج ۲ اور سوا اسکے بہت سی آیتیں ہیں کہ ان سب
 کے ذکر کر نہیں کلام بڑھ جائیگا اور بعضی صحیح حدیثوں میں نشان اور علامت ہر فوج کی بھی بیان فرمائی ہو
 جیسے دغا بازوں اور غمگینوں کی مقعد ہر ایک نشان یعنی جھنڈا ہو گا اس طرح سے کہ بڑے معالے کے
 دغا بازوں پر بڑا جھنڈا اور چھوٹے مقدے کے دغا بازوں پر چھوٹا جھنڈا اس مکان پر چھوٹا اور چھوٹوں نے
 غنیمت کے مال میں دغا بازی کی ہو اور کوئی چیز اپنے سردار کی بخیری سے لے لی ہو وہ چیز اس کی گردن پر
 لگی ہوئی لاوٹے اگر اونٹ یا بکری یا گائے ہو تو وہ آواز کرے گی اور اگر تھان یا کوئی کبوتر ہے تو
 بھر بھر کے مانند اڑے گا اور شہید و کون بھرا ہوا اٹھا دیئے اور ان کے چھوٹے مشک کی بو آویکی
 آؤند لائیوالی عودت کا کرنا گندھک کا ہو گا اور بدن اس کا خارش ہو گا اس کا آؤسے احتیاج ہوا
 کرنے والے کا منہ رخی اور چھلا ہوا ہو گا علیٰ ہذا القیاس صحیح حدیثوں میں تلاش کرنے کی نشانیاں
 بہت سی پائی جاتی ہیں اور تعلیمی نے اپنی تفسیر میں مع سند بیان کیا ہو اگرچہ سند اس کی بہت معتبر نہیں
 ہے اور روایتیں اس کی بہت مضبوط نہیں ہیں وہ یہ ہے کہ ایک روز صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اُن فوج کا حال جو اس سورہ میں مذکور ہیں پوچھا تھا آپ نے فرمایا کہ دس فرسے اس ایک دس چھتے
 ہو کر آئیں گے ایک فرقہ بندوں کی شکل ہو گا وہ چیلو رہوں گے دوسرا فرقہ سور کی شکل ہو گا وہ حرام خواہ

از نبوت لینے والے ہونگے تیسرا فرقہ اندھا ہوگا لینے سر نیچے اور باؤں اور برہنگا اور فرشتے انکو نہ کی بل کھینچیں گے
 وہ میرا ج کھائیو الے ہونگے چوتھا فرقہ اندھا ہوگا وہ قاضی و قاضی ہوں گے کہ ناحق حکم کرتے تھے اور جھوٹا قاضی
 دیتے تھے پانچواں فرقہ گو نگاہر ہوگا وہ لوگ ہونگے کہ اپنی عبادت اور بندگی پر ٹھنڈ کر کے ہیں اور
 اپنے برابر دوسرے کو نہیں جانتے چھٹا فرقہ زبانیں اپنی چباہیکا اور انکی زبانیں منہ سرکل کی دانی چھاتیو تیر
 پڑھی ہونگی اور روز پانی اور پیپ انکے منہ بہتا ہوگا کہ سب بخسرتے انکے دیکھتے تھے کہ بہت کر کے یہ لوگ
 عالم اور شاہج ہونگے کہ انکے علم کو قریں کے مخالف ہونگے کہیں گے کہ کہیں گے کچھ سناؤ ان فرقہ ہاتھ پیر کے ہونگے وہ
 ایسا ہوگا کہ وہ وہ لوگ ہونگے کہ لوگوں کے بھید ظالم حاکموں کے صاحبزادے ہوں گے۔
 فرقہ ایسا ہوگا کہ جنگی بد بھید دار سڑے ہوئے کی بد بو سے زیادہ ہوگی اور سب مشر والوں کو اس بد بو سے
 ایذا پہونچے گی وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنی شہوتوں اور دنیا کے مردوں میں گرفتار ہوئے ہونگے اور اپنے
 مال سے اللہ کا حق نہ دیا ہوگا اور وہ مال اپنے جی کی خواہش میں خرچ کیا ہوگا دشواں فرقہ ایسا ہوگا
 کہ گندھک کرتے انکے بیرون تک ادا انکے بد ذوقیر جیکے ہوئے یہ لوگ تکبر اور غرور کرتے والے ہونگے
 یہ سب بد بخت اور گنہگار اس مسکے ہیں لیکن ایماندار اور نیک بخت سو بیٹھے اسے جو دھوین رات
 کے چاند کے مانند اور بعض آسمان کی ستاروں کی جیسے جلتے ہونگے اور بعض نور کے منور و نیچے ہونگے اور
 بعض جڑا کر سیونیر اور بعض شکرت و غفران کے ثیلونیر و غالی و القیاس و فتحیت السماء و دھوکہ و لا جاو
 آسمان پھٹنے سے تافرشتے نامہ اعمال لیکر آئیں اور ان عمالوں کی صورتیں کہ آسمان پر چڑھنے کے
 کے بعد پیدا ہوئی تھیں ظاہر ہووین اور بہشت کہ جائے قرار اسکا ساتوین آسمان کے اوپر ہو ظاہر
 ہووے گا کہ آسمان مانند سر پوش کے خوان سے اٹھا لیا ہو فکانت ابوابا یعنی پھر ہو جاوے
 آسمان دروازے کہ اسی راہی بہشت میں داخل ہونا ہوگا اور نعتیں بہشت کی دیکھیں گے۔
 سیوت الجبال اور چلائے جائیں گے پہاڑ کہ زمین کی معون کی مانند ہو فکانت سب بگاہ پھر ہو جائیں گے
 وہ پہاڑ جیسے اڑتی ریت کہ دور سے پانی کی طرح نظر آتی ہو اور حقیقت میں ریت اس طرح سب پہا
 چلنے کے وقت دور سے ایسے معلوم ہونگے کہ پہاڑ میں اور حقیقت میں یکساں ہو کر ریت مانند
 ہو چکے ہیں جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا ہو کانت الجبال کشیبا تھیللاہ ۹۹ اور دوسری جگہ فرمایا

وكانت هناك مَنبَتًا ۱۴۰۲۷ اور جب زمین کی بخون کی یہ حالت ہوگی تو زمین بطریق اولیٰ درہم
 پر ہم ہوگی اور ٹھکانا دوزخ کا کہ اسکے نیچے تھا کھلیا دیگا تاکہ آسمان کی جگہ بہشت ٹھہرے اور زمین کی
 جگہ دوزخ اور جدائی نیکوں اور بدوں میں اور تاجدار اور نافرمانوں میں ثابت ہوا اور جب آسمان
 اور زمین بچ سے اٹھ گئے تو سورج اور برسات اور دوسری نعمتیں کہ کافر اور مسلمان آپس میں شریک ہیں
 سب فنا ہو جائیں گی و کسی طرح شرکت اور برابری نیکوں اور بدوں میں نہ رہے گی اس واسطے کہ نیکوں کی
 جگہ اور ٹھہری اور بدوں کی جگہ دوسری ٹھہری اِنْ جَعَلْنَاهُ كَانَتْ فُضَادًا مِثْلَ دُوزُخٍ ہوتی کہ
 میں اور مکان دھیر بڑ کا کہ اسکے کنارے پر فتنے گزرا دوزخ اور طوفان لگے کہ ~~میں اور مکان~~
 اس پر گرنے کے اور اسکے دھنچے کے خوف کے اور کوئی رخ اور اذیت نہ پہونچے گی بعضے نے بجلی کی طرح تڑپ کے
 بل سے بار ہو کر بہشت میں پہونچیں گے اور بعضے آگ کی طرح اور بعضے دھڑکنے کی طرح اور
 علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ ادنیٰ سے ادنیٰ مسلمان کہ بہت گناہوں میں آلودہ ہوگا گرنے پر آسات ہزار برس میں
 اس بل سے بار ہوگا اور حضرت فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مسافت بل صراط کی
 تین ہزار برس کی راہ ہے بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے ہزار برس
 بڑھاؤ اور ہزار برس اتاراد ہزار برس برابر کی راہ ہے یہ سب ایسا نادر نکاحا حال ہے اور کافر
 دوزخ کے موکلوں کے ہاتھ میں گرفتار ہو کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا لیکن فیما احتساباً رہیں گے دوزخ
 میں بیشمار ذرّوں اور بال بھری سے منقول ہو کہ انھوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہنے پر چھٹے
 سو آپ نے فرمایا کہ حقیر ہزار برس کا ہوتا ہے اور ہزار برس بارہ مہینے کا اور مہینہ پچیس دن کا اور ایک دن ایک
 دن دنیکے برس کے برابر اور یہاں مراد ہے بیشمار بد سے اور بعضے نادان اس آیت میں اپنی فہم کی
 غلطی سے کہتے ہیں کہ اس آیت سے دوام اور ہمیشگی بوجہی نہیں جانی جیسا کہ اور آیتوں سے معلوم ہوتا ہے
 اور حال یہ ہو کہ اس آیت میں احتساب کی تعبیر نہیں فرمائی ہے تاکہ عذاب کا منقطع ہونا معلوم ہوے
 بلکہ کثرت سے یہی وجہا جاتا ہے کہ احتساب غیر متناہیہ مراد ہیں اور نادانوں کو اس بات کا شہد ہوا کہ
 جو حقیر کی مدت معین ہو تو احتساب بھی معین ٹھہرے اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ ایک حقیر کی مدت
 کا معلوم ہونا احتساب کی مدت معلوم ہونا کا سبب نہیں ہو سکتا ہے اور بعضے مفسرین نے کہا ہے کہ اس

[illegible]

یعنی بدلا پورا ہوا تو ان کے علموں کے زیادہ اُس سے اس واسطے کہ بعد تامل و غور کرینگے معلوم ہو تا ہو کہ عمل
 ان کے بھلی بری اور غیر متناہی تھے اس واسطے کہ انہم کا نوالا یکجہون جسا باگہ وہ ہرگز حساب کی توقع
 نہ رکھتے تھے اور جب امید حساب کی تھی تو ان کے کاموں کا موقوف ہونا ناچار ہی سے اور اس بات کے گم
 ہونے سے تھانہ عذاب الہی کے خوف سے اور ثواب ملنے کے سبب اس واسطے کہ یہ دونوں باقیں حساب
 کے تفرق کی صورت میں ہوتی ہیں اور ان کے عمل نہ کرنے کی مثال یہ کہ عصمت بنی بی زبے چادری اور
 ان کے دونوں محبت گناہ کی ایسی کبھی تھی کہ ان کی روحنی رگ در نشون میں مل گئی تھی اور ایک خاص طبیعت
 کا حکم پیدا کیا تھا اور روح تو ابدی ہو ہمیشہ رہے گی اور اس خاص طبیعت کا حکم یہ ہے کہ عذاب کا اور جب سبب
 ہمیشہ رہا ہو سبب کے پائے جانے میں کیا موجب اور بھی یہ بے اعتمادی حساب آخرت کچھ عوارج برکفایت
 نہ کی تھی بلکہ وہ عمل کہ ان کی روح کی ذات سے تعلق رکھتے تھے اور ہرگز اسباب و وجوہ کو اس میں
 دخل نہ تھا ان سے صادر ہوئے تھے تو وہ فعل ہمیشہ روح کے ساتھ ہیں اس واسطے کہ یہ کفر کرتے تھے و گناہ
 بیک بائیتنا اور جھٹلائیں ہماری آئینین جو جزا اور سزا اور حساب کے ہونے پر دلالت کرتی تھیں گناہ
 بیکر کر بننے دلوں میں ان کے سچے ہونیکا گمان بھی نہ تھا اور اس طرح کا کرنا نامکام روح کا ہونہ بن کا تو
 بعد جہد اہونے روح کے بدن سے برزخ میں اور پھر بعد ملنے روح کے بدن سے عالم حشر و نشر میں ہمیشہ رہی
 انکار باقی ہو مانند بد مزاجی سخت کے کہ دم بدم سبب بچ کا ہوتا ہو اس طرح یہ انکار بھی دیرم زیادتی عذاب
 کا سبب ہو گا اور پھر اگر کسی کی خاطر میں شبہہ کرے کہ گناہ کی محبت اور آیاتوں کا انکار اور دوسرے
 روح کے بڑے عمل اس طرح کے تھے کہ کسی پر ظاہر ہوتے پھر اسکے بدلے میں اس طرح کا عذاب کرنا ظاہر میں
 کہاں سے درست ہو گا اور جب تک گناہ ظاہر میں ثابت نہ ہو مواخذہ اور پکڑا سپر درست نہیں ہو اور جو ان
 لوگوں کے گناہ آدمیوں کے سامنے ظاہر ہوتے تھے یہی عمل بدن کے تھے کہ سبب جہاد ہونے و روح کے بدلے
 سے موقوف ہوئے اس شبہہ کا جواب یہ کہ برائی کا مال حاکم کو معلوم ہونا ضرور ہو کسی کو معلوم ہو یا نہ ہوا
 ان کے اعمال وحیہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہو بلکہ اسکے خفیہ لوہیں یعنی کرائی کا بتین ذہبی کھ رکھا ہے اور
 قول اور فعل کے بھی اس پر دلالت کرتے ہیں و کمال شہی اور ہر چیز بدن اور روح کے حملوں سے اور
 وہ قول اور فعل کہ ان پر دلالت کرتے تھے ان خصوصیت ہم نے ان لوگوں رکھا ہے اور ہم نے فقط اپنی کشتی پر

شراب کے دیکھا گا۔ بھرے چمکے ہوئے ایک پر ایک یہ گڑ اور دھاق کو نفا سے عرب کے استعمال کے
 موافق دونوں باتیں بوجھتی ہیں بھرا ہوا اور پے در پے دینا اور پھر گارون کو شراب پلانا مٹی
 اور فرے کی زیادتی کے واسطے ہوگا اس واسطے کہ شراب پیئے سو ایسی سبک روی اور خوشی ان کو
 حاصل ہوگی کہ بیاک اور سجاوٹ کو عورتوں کے فریاد بیان کرے گی اور باغوں کی سیر کا لطف بخوبی یاد کرے گی
 اور ٹیکس اور وقار ان فریادیوں کے حاصل کرنے میں کچھ مانع نہ ہوگا جیسا کہ دنیا میں محبت الہی کی
 شراب سے مست ہونے کے احوال و مقامات اور انکار و مانع و طمع و وارادت کے باغوں سے پھل اور
 لذتیں حاصل کی تھیں لیکن ان کے شراب میں کہ صحبت الہی کو معنوں کی مثال ہو کوئی فساد کی
 بات اور کچھ بُرائی نہ ہوگی جیسے دنیا کی شراب میں ہوتی ہے اس واسطے حضرت عبداللہ بن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہہ رہے ہیں کہ بہشت کی چیزوں کا نام دنیا کی چیزوں کا مانع نہ ہوگا اور حقیقتیں سب
 کی مختلف ہونگی اس واسطے کہ دنیا کی چیزوں کا خاصہ مواد عنصر برکثیفہ میں صورت نوعیہ کو در آئے
 سے ہوتا ہے اور بہشت کی چیزوں کا خاصہ اسماء الہیہ اور حقائق قدسیہ کے تجلیات کی تاثیر
 سے کہ مادہ لطیفہ مثالیہ میں حاصل ہوگی پایا جائے گا ہر خیر دنیا و آخرت میں اسماء الہیہ و غلہ
 تاثیرات ان سہل کے طبع کو سوائے کوئی دوسرے سبب نہیں ہو لیکن کمال طور اور طہارت نشاط
 اور لطافت مواد کے لحاظ سے اور زبانی کی برائیوں کے دور ہونے سے دونوں کے درمیان میں تفاوت
 آسمان اور زمین کا ہودہ آگ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی روشنی طور پر دیکھی تھی اسکو بھی
 کی آگ سے کہ گدھے اور گاؤں کی لید سے حاصل ہوتی ہو کیا نسبت و نعمت وایتی ہے کیا اچھی بات
 جو کسی شاعر کی شعر ہر مرتبہ از وجود علمی دار وہ کفر فرق مراتب نہ کنی نہ دینی شعر ہر مرتبہ کی مستی
 کے ایک حکم اور ہودہ آسمان جدائی جو نگرے وہ ستور ہو پس بہشت میں شراب کی مجلس ایسی ہو لیکن
 سے پاک ہوگی کہ لا یسخطون فیہا الخواکد ابدا یعنی اس شراب کے پیئے میں نہ ہو وہ بات نہیں
 کے اور نہ جھوٹ توڑائی اور گالی کا اور ہزیان اور کسب و قیامہ کا کیا ذکر ہے جس طرح انکی مجلس
 دنیا میں بھی ایسی تھی باتوں کے ایک تھی اور جھوٹ اور شیطانی اور مفرکی اور عیب گیری کی محبت میں
 دخل نہ تھی ہی طرح بہشت میں بھی ہوگی اور نہ تمیز و لذتیں کہ وہاں کو حاصل ہوگی اس طور
 میں میں کلاس عالم کے آپ ہو کہ تقاضے ہوئی ہوں جیسا کہ دنیا میں ولایتوں کا اختلاف و مفرکی و گالی

اور ارزانی ہو کر تھی جو بلکہ یہ چیزیں ان کو ملین گی جتنی کہ چاہتے تھے بلکہ ترے پروردگار کی
 طرف سے کہ کامل ہو اور کامل جو دیکھا تو پورا دیکھا اور اگر کسی کو ملین گذرے کہ جلد میں دو چیز کا لحاظ
 ضرور ہوتا ہو ایک مرتبہ نے والی کا دوسرے قدر اس کام کی جس کے عوض میں یہ تیار ہو اور یہاں ہر چیز
 کے جزا دینے والا نہایت اعلیٰ مرتبہ کا ہو لیکن ان کے کام سب ملکہ استعداد کمال نہیں رکھتے ہیں اس کے جواب میں
 کہیں گے کہ نعمتیں اولاد میں حقیقت میں ہر انہیں ہیں بلکہ عطاء کا بخشش اور انعام ہو لیکن بخشش
 اور انعام ابتدا نہیں بلکہ جیسے آباد موافق ان کے علو کی دیا تو عمل کو انمازی و پیشہ کی کسی بادشاہ کو
 انعام اور بخشش اپنے نوکران کو دنیا منقولہ ہو تو حکم کرے کہ جو ہمارے جلو میں حاضر ہوتے ہیں ان کو اتنا دواور
 جو فلا نے قلمہ یہ تعین ہے اس کو اتنا دواور جو فلا نے خدمت پر مقرر ہے اس کو اتنا دواور تو ایسی جگہ انعام
 کی تقسیم میں لحاظ کام کا اور انعام دینے والے کے قدر کا نہیں ہوتا بلکہ نقطہ کا سون کا شمار کے نشان
 اور یہاں کے واسطے ہو اور بس لیکن جو انعام اور بخشش کو علو پر مقرر فرمایا ہو اس واسطے جزا کے ساتھ
 مشابہت پیدا کی اور ایسی سب سے اس کا نام جزا رکھا ہو اور یہ بھی جزا دینے والا ایسا شخص ہو جسکی
 عظمت یہ ہو دیت المستحویات ولا ترض ما یبغض ما پروردگار آسمان اور زمین کا اور جو کچھ انی دونوں
 کے درمیان میں ہو اور آسمان و زمین پر اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہو سب پر بخشش اور انعام ملے
 بدون تکلیف اور بے گوار وعدہ اور بے مستحق ہو نہ کہ نہایت اعلیٰ مرتبہ پر کیا ہو تو یہ انعام اور بخشش
 اپنی ان لوگوں کے حق میں جو تھوڑی سی لیاقت بھی رکھتے ہیں اور وعدہ بھی انج ہو اور اور تکلف بھی
 ہیں کہ سطرچ پوری نہ کرے اس واسطے اس کا نام یہ ہو المثلین یعنی بخشنے والا مطلق اور جو یہ نام رکھتا
 ہو بے وعدہ ہزاروں احسان کرتا ہو تو جس وعدہ کیا ہو کیونکہ پورا کرے گا لیکن باوجود اسکی ایسی
 رحمت کے کہ مان بابت زیادہ اپنے فرمانبردار بندوں پر شفیع اور مہربان ہو بزرگی اور جلال بھی رکھا
 نہایت مرتبہ اعلیٰ پر ہے یہاں تک کہ لا یجئ لکون صیغہ قدرت نہ کہ کمال اس کا وجود و استعداد و جلال و عظمت
 اور توفیق کی اور مرتبہ کے خطا آباد بات کہن کی بدون وسیلے کو اپنے مقدمے میں یا کسی کی شفاعت
 میں قریب ہو یا اپنا آشنا ہو اور یہ عظمت اور بزرگی ہر چند کہ اسکی ذات کو لازم ہو لیکن بطور کامل
 اس کا نہ ہو مگر کہ یوم الموعود جس دن کھڑی ہو ویکی روح اور روح نام جو ایک لطیفہ و ذائقہ
 متعلقہ کا کہ ہر مخلوق کو دی ہو آسمان ہو یا زمین پہاڑ ہو یا درخت ہو یا ہوا یا پتھر اور کسی کو دوسری جگہ لکھو

نے آگے بھیجا ہو یہاں دو ہاتھوں کے مٹاؤ پر عمل کر نیوالی دو قوتیں یعنی نیک عمل کی قوت اور بد عمل کی قوت اور تقدیر و سبب کی کہ حیثیت نورانی اور ہیئت ظلمانی ان دونوں کی اسکی ذات میں پیدا ہوئی اسواسطے کہ تقدیر اور ترجیح عمل کی بدن جیسا کہ اس عمل کی محبت کے اسکے دل میں تصور نہیں ہے اور وہ ہیئت ایک سے کھتی ہو عالم مثال میں اسکو مناسب جب نفس انسانی اور اکاٹ و تصورات اس عالم سے خارج ہو کے بالکل متوجہ اور اکاٹ اس عالم کا ہوگا اسوقت ان صورتوں کو دیکھیں گے اور یہ عذاب اس قسم کا ہو کہ حکما اور ملامت سے بھی اسکے قائل ہیں اور عالم خواب پر قیاس کر کے اسکو واقعی جانا ہے مگر متاخر فرق ہو کہ خواب کے عذاب سبب متوجہ ہونے نفس کو ساتھ اور اکاٹ اس عالم کے جانے کی قوت خلاصی اس عذاب سے متوجہ ہو اور برزخ کے عذاب ہر طرح سے خلاصی تصور نہیں ہے اسواسطے کہ وہ عذاب اپنے پیچھے بیداری نہیں لیکن انجلاط عذاب قیامت کے کسی کی عقل اسکو دریافت نہیں کر سکتی تو یہ عذاب بھی قریب ہونا نہ وقوع کے اعتبار سے اور بھی قریب عقل کو باعتبار تصور اور تصدیق کو لیکن ایمان اور اعتقاد کی درستی کے سبب اس عذاب قریب بھی نجات ہوگی اسواسطے کہ ہر چند اسکے بد عملوں نے شکلیں بنا رکھیں شخص کی ذات میں پیدا کی تھیں لیکن ایمان صحیح اور اعتقاد درست تو بھی بڑی شکل نورانی اس میں پیدا کی تھی بعد کھینچ کھانچ کے دونوں طرفوں نور ایمان کا گناہ کے اندھیرے پر غالب ہو گا اور وہ شکل ایک مانند بدلی سیاہ تہ بہ تہ کشت و شنی آفتاب چھٹ جائیگی اور کافروں کو اس شکل کا ایک کوئی چیز دوسری پائیں ہوگی تا اسکے نور سے اس اندھیرے کو دور کرنے کا چاہے کس کرے گا و یقول الکافر اور کہیں گے کافر جب صورتیں بری بری ہو کر اور گناہ کی دیکھیں گے اور اسکے مقابل میں کوئی صورت نورانی ایمان کی انویاں نہ پاویں گے لیکن کئی کئی گناہ کیا اچھا ہوتا کہ میں مٹی ہو تا اور کافروں کے انسان کی شکل نہ پیدا ہوتا تو یہ عجوبہ بری صورت میں ظاہر نہ تو میں و مٹی کو حاصل اسواسطے یاد کرے گا کہ اصل آدمی کی خاک ہو اسواسطے اگر لطف ہو تو خدا سے پیدا ہوتا ہو اور غذا یا زمین کی انو والی چیز سے پیدا ہوتی ہو یا حیوانات سے اور یہ دونوں چیزیں خاک پیدا ہوتی ہیں اور گوشت اور کھال و خون اور رطوبت بھی غذا اور دوا و دوا سے پیدا ہوتا ہو اور پھر آخر کو یہ سب خاک ہو جاتا ہو اور جو خاک کو بعد کئی مائے دوسرے خیال میں نہیں ہونا چاہو وقت بھانے کے صورت انسانیت سے بعد مائے خاک ہو کر مڑ کر تا ہوا جس طرح کسی کو سفر میں رنج پہنچتا ہو تو کہتا ہو کیا اچھی بات ہوتی کہ گھر سے میں باہر نہ نکلتا اور یہ نہیں

کہتا کہ میں راہ سے پھر جاتا یا راہ میں رہتا اس واسطے کہ اس کہنہ سے کمال دلی سے بلا کسی معلوم نہیں
 ہوتی اور یہ بھی جان لیا کہ یہ سب اگر قادی میری طرح کو باقی رہنے کو سبک ہوئی اگر میں صرف جلتا
 ہوتا تو خاک ہو جاتا تو اس عذاب میں اگر قرار نہوتا اور حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد
 بن عمر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور موقوفہ روایت ہے کہ قیامت کے دن جانور نے حساب کتاب کے بعد جو جس
 جانور نے کسی دوسرے جانور کو سینگ لیا کھڑا ہو گا وہاں قصاص اس کا لیا جائے گا کہ سب
 خاک ہو جاؤ اس وقت کافران کو حال کو دیکھ کر غبطہ کر گیا اور کہہ گا کہ کیا اچھی بات ہوئی کہ مجھ کو خاک ہونیکا
 حکم ہوتا اور اس بُری آدمی کے کہ میری اس خرابی کا سبب ہوا اور وہ رہتا اور بعض صوفیہ فرمایا
 ہو کہ مراد خاک ہونے سے یہ ہے کہ مانند خاک کے عاجزی اور فروتنی کرتا میں اور بکل و غرور اور نافرمانی
 کرتا اور بعضہ اعطوان کہا ہو کہ مراد کافر سے الیس کہ غنیمت سے بڑھ کے جو جب حضرت اکرم اور
 انکی اولاد پر طرح طرح کی بخششیں روز نشین کھیلا آرزو کر گیا کہ کیا خوب ہوتا کہ میں بھی خاک ہوتا
 اور خاک پیدا ہوتا اور آگ نہ پیدا ہوتا کہ اسی سبب فرمایا میں اور کہا خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ فَخَلِّقْنِي مِنْ مِطْرٍ

سورۃ النزعۃ

یہ سورۃ کی ہے اس میں چھالیس آیتیں اور ایک سو نو اس کے اور سات سو تین حرف ہیں اور ظاہر
 نظر میں اس سورۃ کا ربط سورہٴ مرسلات کی قوی معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ ابتدا اس سورۃ کی اس
 سورۃ کی ابتدا سے بہت مشابہت رکھتی ہے بلکہ تمام قرآن میں اس قسم کی ابتدا پہلی سو تین واقع ہوئی
 ہے پہلی مصافات دوسری اذاریات تیسری مرسلات چوتھی نازعات پانچون حدیث اور مصافات
 میں تین صفتیں بیان کی ہیں اور اذاریات میں چار صفتیں بیان کی ہیں سو تین پہلی پانچ صفتیں ہیں کہ
 ہیں لیکن عبادت کی سورۃ دو سبب مشابہت میں ان دونوں سوروں کے کہ پہلی اول چھوٹا ہوتا اس کا اول
 بڑا ہوتا ان دونوں کے کہ دو صفتیں ان فعل کے صیغے کو مذکور ہیں جیسو فَاَنْتَنِيْ بِهٖ كَفَعًا وَاَسْطَنِيْ بِهٖ جَعًا
 اور ان دونوں سوروں میں پانچون صفتیں اسم فاعل کے صیغے کو مذکور ہوئی ہیں سو ان دونوں سوروں کو شروع
 کی روش اور انداز میں بہت مناسبت ظاہر ہے لیکن ایک میں صحابیوں نے بہت غور کر کے دریافت
 کیا کہ ہر سورہٴ مرسلات کا قیامت اور اس کے حکم کو بیان پر ہے اور سورہٴ عم میں اس کو بیان کی ہے
 قیامت کے وقت اور احوال کی شرح ہو تو گویا سورہٴ تاول شرح اور تمام مرسلات کی ہر سورہٴ مرسلات

[illegible]

بیان آن سینہ ورنہ جو نفس انسان کی تکمیل کے واسطے ضروری ہیں

کا اس فن میں حاصل کرے اول یہ کہ اپنی تینوں چیزوں کے جوئے کے مطلب کے منافی میں دوئے کے اول اس
 حال میں اس کو کوشش کرنا ہوگی کہ طبیعت اس کی ان ہی منافات کو چاہتی ہو یا شرع ان ہی منافات
 کے بحال لائے کو حکم کرتی ہو یا عقل ان ہی کی طرف کھینچتی ہو اور وہ شخص برخلاف طبیعت کے یا شرع
 یا عقل کو اپنے تئیں اس چیز کے حاصل کرنے میں مشغول کرنا ہو اور مانع طبیعت اور شرع اور عقل
 کی ہرگز خیال میں نہیں لاتا اس حالت کو زور سے کھینچنا کہ تعبیر فرمائی ہو **وَالذَّيْعَاتِ عَرَفْنَ** ان ہی
 معنویہ ولالت کرنا ہو اور جو یہ حالت شہوات نفسانی کو سبک واقع ہوتی ہو اس کو اہل سلوک کے عرف
 میں تو براہ مجاہدہ کہتے ہیں دوسرے یہ کہ کثرت مشغول سے اس چیز کے ساتھ اسے محبت ہو جاتی ہو اور
 اس محبت کے سبب اس کو خوشی اور سرور حاصل ہوتا ہو اور دل کی طرف رغبت کرتا ہو اور اگر اسے
 کسی سبب جدائی ہو جاتی ہو بے اختیار اس کا اشتاق رہتا ہو اور خطرہ اور تعلق کے دلیلیں باقی نہیں رہتا
 ہو اور سب طرف دامنہ پھیر کے اس کی طرف مشغول رہتا ہو اور اسی حالت کو زنا طائر کے تعبیر فرمایا ہو کہ اس کو
 ہندی میں منگ کہتے ہیں اور اہل سلوک کی اصطلاح میں اس حالت کو اگر حق تعالیٰ کی راہ میں ہو تو
 تو ارادہ اور شوق اور ذوق کہتے ہیں اور مشکل کشائی اس راہ کی اسی صفت ہے لیکن بدین حاصل ہونے
 پہلی صفت کو اسکی حقیقت کا دریافت کرنا ممکن نہیں اس واسطے کہ یہ حالت بڑی محنت اور بے نیامی حاصل
 ہوتی ہو تیسرے یہ کہ مہارت بڑی اس مشغول میں حاصل کرو اور بے نیامی اور شقت کو وہ کام اس سے ہوا
 کرے اور سبب کثرت کو ملامت کام میں حاصل ہو جاوے اور اس حالت کو ساتھ ساتھ کتب جو شنواری
 کے مضمون میں یہ تعبیر کیا ہو اس واسطے کہ تیرے والاب بکھلت اور بے نیامی پانی میں سیر کرنا ہو اور اہل
 سلوک کے عرف میں اس حالت کو سیر حوالہ و مقامات کہتے ہیں اور کمال کا اول سرا یہ حالت ہو کہ پہلے
 اس کو سوای طلب اور تلاش کو کچھ حاصل نہ تھا اور حصول مطلب کے اس حالت کو شروع ہوا چوتھا درجہ
 یہ کہ اس کلام میں برابر الوج آ کر برجھاؤ اور جو اور وک اس صحت اور فن میں نہ ہو کہ یہ تحصیل و سہولت
 اور آسانی سے کر لے اور یہ حالت سب اعلیٰ ہو اور اسی کو سبقت کہتے ہیں اور اصطلاح صوفیہ میں اس حالت
 کو طیران اور عروج کہتے ہیں اور پانچواں درجہ وہ ہو کہ کمال کی سب حدود کو توڑ کر کے گیلیں کہ تو کو پہنچ
 اور اس کام کا پیشوا و استاد ہو جاوے کہ اور لوگ اس کو اپنی حل مشکل کریں اور اس صحت میں تیرے
 اور مشورے اس شخص کے کام نہ کر سکیں اس حالت کو اس عبارت سے تعبیر فرمایا ہو **فَالْمَدَائِبُ آمَنَ** اور صوفیہ

کی ہر اطلاع میں اس مرتبہ کو مرتبہ رجوع اور نزول و دعوتہ الخلق الی الخ اور مرتبہ تکمیل اور ارتداد
 کا کہتے ہیں اور یہ پانچوں مرتبہ ہر کام میں خیر ہو یا شر اور ہر حال میں حوالوں کے نیک ہوں یا بد
 آدمی کو آگے آتے ہیں سو بعضے فحش کم استعدادی کو یا آگے آئے کسی مصلح کو ان پانچوں مرتبہ
 کے حامل کرنے میں قاصر اور محروم رہتے ہیں اور کوئی ایک یا دو یا تین یا چار مرتبہ پر قناعت کرتے
 ہیں اور بعضے تو رفیق الہی کو سب مرتبہ طو کر کے مقصد اور مہیو ایک عالم کے ہوتے ہیں اور بعضے بڑی
 دین یکتا ہو کے ابلیس کے بھی استاد بن جاتے ہیں اور جو سورۃ عم میں اللہ کے فضل اشارہ فضل انسانی
 کے بن مرتبوں کے واقع ہوا تھا جیسے فَاَتَاكَ الْوَحْيُ اِسْلَامًا سَلَامًا سَلَامًا سَلَامًا سَلَامًا سَلَامًا
 مرتبوں کی منظور ہوئی لیکن قسم کے طور پر ان ہی مرتبہ والوں کو کام سے تاکہ ان کے نام و قسم کھانا انکی
 بزرگی پر دلالت کرے اور بھی اشارہ ہوا اس بات پر کہ قیامت کا آسمان مرتبوں کے آثار ظاہر ہو جسکے
 واسطے بہت ضرور ہوا اس واسطے کہ دنیا میں ان کے آثار کا ظاہر ہونا ممکن نہ تھا اس واسطے کہ دنیا کا عالم
 اس کے ظاہر ہو نہ کیا ہو جو نہیں تھا اسکا ہر قسم کو ظنرت زمان کو دن قیامت کا ہر قسم کیات معلوم
 ہو جاوے کہ قسم کھانا ان مرتبوں اور ان مرتبہ والوں کیساتھ الہی قوت میں ہر اسی قید کا واسطے
 کہ قبل آنے سو قوت کے اوپر بی ظا کر کے اس قید کے قابل قسم کے نہیں ہیں تو یَوْمَ تَدْعُهُمُ الرَّجْعَةُ
 ظنرت ہو اور قسم کے فعل کا متعلق ہو کہ حرف قسم کا اس فعل پر دلالت کرتا ہو اور مجموعہ اس کی جگہ مانند
 وَالْقَوْمِ اِنَّا اَنْتُمْ اَوَّلُ الْبَلِّ اِذَا يَفْتُنُهُمُ وَالْقَوْمِ اِذَا يَفْتُنُهُمُ اِنْ تَكُنْ لِي تَرْكِبُ اَوْ اِنْ تَكُنْ لِي تَرْكِبُ
 ہو کہ قسم کھانا ہوں میں ان لوگوں کی جن میں یہ صفت پاؤ جاوے ہیں کہ جس دن قیامت قائم ہوگی اور نشان
 ان وقت کو ظاہر ہوگا تو پہلی صفت والوں کا غول طمعدہ ہو گا اور حکم ان کے ایک طرح کے ہونے اور دوسری
 صفت والوں کا غول طمعدہ اور حکم ان کو دوسری طرح کا اسی طرح اور صفت والوں کا حال چھٹا چاہیے
 اور جو تین صفتیں تین یا چار یا پانچ غول کے اُلٹی لائی جاوے ہیں ان کے غول طمعدہ طمعدہ ہوگا اور حکم اور
 طرح میں اس میں اختلاف ہوگی کہ دیکھو یہی ہر ایک کا مرتبہ عشر والوں کو معلوم ہو جاوے اور کارخانہ دنیا
 اور دہائی کا پس میں ہر ایک کا ظاہر ہو جاوے اس ضمن میں کو یوں سمجھنا چاہیے کہ کسی کوئی شخص کسی
 میرے لشکر کی تعریف میں نہ کہ قسم بخلازمیرے لشکر کی کلام الی کو دن جو وقت نقارہ ہو اور تعین
 ہو گا اس وقت ہر ایک سالہ فارسی اپنے شل سے غول نہ حکم روا ہو جاوے ان یا کوئی شخص کسی کو دوسری

غرق کا فطران بکھرا غرق کے معنوں میں لائے ہیں جس طرح مصدر بحر کو فرید کے مقام پر لا تو ہیں
جیسے فَأَنْبِئْهُمْ اللَّهُ نَبَأًا اور غرق عرب کے لغت میں سخت کھینچے کو کہتے ہیں کالیا ہو کمان کھینچنے کا
کہ جب کمان کو خوب کھینچتے ہیں تو یہ کمان کمان اندر ہو جاتی ہو تو یا غرق ہو جاتی ہو وَاللَّشَّيْطَانُ
لَشَّطَّاءٌ اور قسم جو اُس جماعت کی کہ شوق اور خوشی پیدا کرتے ہیں کام میں یعنی کام مہی خوشی کو کرتے
ہیں وَاللَّشَّيْطَانُ سَبَّحًا اور قسم اُس جماعت کی جو سترتے ہیں کام کرنے میں تیز فاکر کے اور بلبلج اور
بے مشقت کام میں مشغول ہوتا ہیں فَالْشَّيْطَانُ سَلْبَقًا پھر قسم اُنکی جو اپنے برابر والوں کا کام میں بڑھتے
ہیں فَالْمَدَائِدَاتُ امْرَأَةٌ پھر قسم ہے اُنکی جو تدبیر کرنا ہوا ہے کام کی کہ جتنے پہلے مذکور ہو چکے سب اپنے
اپنے کاموں کی تدبیر پوچھتے ہیں اور مشورہ لینے میں اُنکی طرف رجوع کرتے ہیں اور اپنے اردو کاموں کی
تدبیر میں اُنکی پوچھتے ہیں اور حرف فاکر کے لانے کا سبب اُن قسموں کے آخر میں یہ ہو کہ اُن دونوں
فروقن کا مرتبہ بہت بلند ہے پہلے تیون فرقون کی نسبت کا سوا سطلے کہ یہ خود بھی کامل ہیں اور
دوسرے کو بھی کامل کر دیتے ہیں اور آخر والے کا مرتبہ جو چھتے بھی زیادہ ہو اسوا سطلے کہ جو چھتے
مرتبے والے کی سبقت اپنے ہم چشموں کے ان ہی کی تدبیر تلبانیسے ہوئی ہو اور گو یہ عالم دنیا میں قائم
رکھنے والے اس کام کے یہی ہیں اور سطلے اور ادنیٰ کی قسم کھائیں فرق ضرور ہو اسوا سطلے فاکر
تعلیمی لائے تاکہ اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ اعلیٰ کی سو گند ادنیٰ کی سو گند کے بعد ہو اور ترقی اُن
سے اعلیٰ کی طرف کرتے ہیں يَوْمَ تَخْضُ الرُّجْفَةُ یعنی قسم اُن جماعتوں کی اُس دن کہ کاپنے گی کا پتہ والی
یعنی زمین اور پہاڑ جنبش میں آویں گے پہلے صور بھونکنے سے اور روحین بدنون سے جدا ہو جا دیں گی
اور انتظام دنیا کا درہم برہم ہو جاوے گا تَنْبِئُهَا الرُّجْفَةُ لَعْنَةُ اِيَّاهُ لَعْنَةُ اِيَّاهُ لَعْنَةُ اِيَّاهُ
ایہ نوالی سے دوسری مرتبہ کا صور بھونکنا ہو کہ اسے سبک پھر روحین قلب میں رجوع کر لیں اور ترقی
سرسے یہ عالم دوسرے رنگ پر پیدا ہو ویکا اور اس قسم کے جواب کو نہ کو نہ نہیں فرمایا ہو اسوا سطلے
کہ قسم خود جواب پر دلالت کرتی ہے یعنی ان قسم والوں کے دل اُس دن مختلف ہونگے پھر اُن کو کون
اللہ کی رضا مندی میں ان مرتبوں کو حاصل کیا ہو آرام و چین میں چھوٹے اور ہنستے خوشیاں کرتے
چہرے تازہ کی چمکتے ہوئے اٹھیں گے اور جن لوگوں خلاف مرضی اُنکی کے ان مرتبوں کو حاصل کیا ہو حیران
اور پریشان ہونگے کہ ہمارا کیا اکارت کیا اور جو آج کے دن کام آوی وہ ہم سے نہ ہو جیسے کہ ارشاد

فرمایا ہو قلوب یوحیدیا واجفۃ دکنے دل سدن دھرتے ہونگے مارے بقیرامی و گھبرائی
اور وہ گھبراہٹ اس طرح کی ہوگی اسکو تمام نہ سلکین گے بلکہ چروک ان کا ظاہر ہوگی کہ منہ پر لگی ہو جائیگا
امتی ہوگی ابھادھا خاشعۃ انھیں دل والوئی تا یک اور حیران ہوگی اور آرام اور چین والوئی
دلوں کا حال بیکہ بیان نہ فرمایا اسواسطے کہ یہاں خوف دلانا قیامت کے دن اور دانا اس کا حال سے
منظور ہے اور جب معلوم ہوا کہ کتنے دل سدن بقیرارہ و چین ہونگے دہشت کے تو ڈرنا چاہیے ایسا
نہ ہو کہ جائے دل بھی ان ہی میں ہو دین اور اپنے دلوں کو مطمئنہ اور آرمیدہ سے یقیناً نہ جانتا چاہیے
اسواسطے کہ یہ بات یقینی نہیں ہے بلکہ شک ہے اور شک پر توقع اور امید نہ رکھنا چاہیے اسواسطے
کہ غم کی بگڑش بھی کافی ہو اور امید کیواسطے ظن غالب ضرور ہو اور بعض مفسرین نے اس کے لفظ
زین اور بہادر مراد لیے ہیں جیسا کہ دوسری آیت میں مذکور ہے یومیر تجھن الاھن والجبال اور دلوں
کے لفظ سے آسمان اور ستارے مراد لیے ہیں اسواسطے کہ زلزلے کو بعد زمین بھٹکے منتشر ہو جاوے گی
اور بعض کہتے ہیں کہ راجع پہلے زلزلے کا نام نہ کہ زمین کے سبب بلجاوے گی اور دلوں کو دوسرے زلزلوں کا
نام نہ کہ ہر ہر زلزلہ زمین کا اس کے سبب زلزلہ ہوا دیکھا اب بیکہ پر جانتا چاہیے کہ مفسرین نے اختلاف
کیا ہو تعین باصۃ علیہ میں ان پانچوں صفتوں کے کہ اس سورہ میں مذکور ہیں مبنی اس بات میں اختلاف
ہے کہ مراد ان پانچوں صفتوں سے کیا جو بعضوں نے ایک ہی چیز قرار دی اور بعضوں نے کئی چیزیں قرار
دی ہیں لیکن مناسبت کا لحاظ کر کے مینے آپس میں ان کے تعلق اور ربط ہوا اور ایک ہی کام میں
سب مشغول ہوں اور بعضوں نے اس مناسبت کا لحاظ نہیں کیا جو اور مختلف اور متفرق چیزیں
مراد لی ہیں اور اسی طرح جس سورہ کا شروع مثل اس سورہ کا ہو جیسے والحادیات اور المراتل میں
بھی یہی اختلاف ہو اب اس اختلاف کا بیان شروع ہوتا ہو حضرات صوفیہ قدس سرہم کتب میں
کہ الذنوعایہ غرقاۃ سے اہل سلوک کے دل مراد ہیں کہ اپنے نفسوں مارہ کو جو خواہشوں میں غرق ہو گئی
ہیں زور سے کھینچے ہیں اور ناشطیات کو بھی اگر دل ملو دین جو در گاہ الہی میں پہنچنے کے مشتاق ہیں
کہ روک اور موانع عبادت کے ان کے نفسوں دور ہو گئے ہیں اور نہایت خوشی اور سرور سے عبادت میں
غرض ہو یا فضل نہ اوقات مشغول کتب میں آویزاں ہے یہی معرفت کے تیرنواہوں کو دل مراد ہیں
اسواسطے کہ اس دریائی بے پیمان میں غوص کرنا اور غوطہ لگانا قمر مجاہدہ کا ہے اور پھل اس کو شکر کا ہے

دفعہ

سورہ نازعات کا خلاصہ

اور مقاموں کو پہنچ جانا اور سابقات وہ دل مراد ہیں جو اپنی مراد کو پہنچ رہے ہیں یعنی سلوک کی منزلوں کے قطع کرنے کے بعد قرب اور وصال کی انتہا کو مرتبہ کو پہنچ گئے ہیں اور نزدیکی اور وصال کو میدان میں ایک دوسرے سے بہت کر رہے ہیں اور مدبرات امرا سے کانون اور ملکوں کو دل مراد ہیں کہ بعد پہنچنے کے درگاہ الہی میں صفات الہی و موصوفت ہو کر خلق کی دعوت خالق کی طرف کر نیکی اسطے پھر اس طرف رجوع کرتے ہیں اور قسم کا جواب اسطوت میں یوم ترجسہ الراجفہ کا پہلے مقدمہ ہو یعنی یوم
 الی اللہ معزین انما تصفتمہ ہذا الصفات وصفہ و دین انما تصفتمہ باضدادھا یعنی پہنچ کر
 اللہ کی طرف ہنسی خوشی سے اگر متصف ہو گئے ان صفوں اور اگر اسکے خلاف کر دے تو زبرد جاؤ گا اور علم
 ظاہر کے کہتے ہیں کہ مراد مراتب کا مل کر نواقوت علمیہ کا ہر آواز حالت غرقاے طالب علم مبدی مراد
 ہیں کہ معنی مشکل کو اپنی فکر کے زور سے سنوں اور شرحوں اور حاشیوں کی عبارت سے کچھ نہ سمجھتا ہے ہر لغو و لغت
 سے طالب علم متوسط حال کے مراد ہیں کہ سخت مطلب کو حل کرتے ہیں اور مشکل کو آسان کرتے ہیں اور نشاط
 کا لفظ کالا گیا ہے نشاط البعیر سے یہ مثل عرب میں مشہور ہوئے اونٹ کے پاؤں کو لہو دے اور ساجات
 سے منتہی طالب علم مراد ہیں کہ ہر علم کے مسئلے کو خوب دریافت کر کے علم کے دریا میں تیرتے ہیں اور سابقات
 سے بڑے بڑے فاضل باریک بین مراد ہیں کہ انکا ذہن مشکل و باریک بات کی طرف بہت کر رہا ہو اور
 مدبرات امرا سے کتابوں کی تصنیف کرنا اور قاعدوں کے بنانا اور اصل و ذریعہ کے ٹھیکرنا اور مراد ہیں اور
 جواب قسم کا یہاں بھی مثل سجاد کے مقدمہ ہے یعنی لبتعن یوم ترجسہ الراجفہ و لبتعن کا معنی کاشیاء و
 قبضہ و قہر فون الحق عن الباطل والہدای من الضلال یعنی البتہ اٹھاؤ جاؤ گے جس دن کا پنے گی کانپنے
 والی پھر کھلی دینی تم پر نیکی اور بری سب چیزوں کی اور پچانو گے سچ اور جھوٹ اور ہدایت اور گمراہی اور
 مجاہد لوگ کہتے ہیں کہ ان صفوں کے موصوف ہیں غازی اور مجاہدین اور انکو گھوڑی اور ہتھیار بھارنا
 غرقاے غازیوں کو ہاتھ مراد ہیں کہ کانون کو زور سے کھینچے ہیں اور ناشطاسے بھی غازیوں کو ہاتھ ملو
 ہیں کہ تیر و نوک کافروں کی طرف چھوڑتے ہیں من نشاط الدالواذا فرجہ بہ مولیٰ یعنی نشاط الدلویہ مثال ہے
 عرب کی جب ڈول کو آہستگی سے نکالتے ہیں تو بولتے ہیں یا وہ گروہ غازیوں کو مراد ہیں کہ خوشی اور تکمیل سے
 سے لڑائی کو میدان میں لڑتے ہیں اور ساجات و غازیوں کو گھوڑی مراد ہیں کہ دشمنوں کی صفوں میں تیرتے ہیں اور
 سابقات کے اول سے غول یا انکو گھوڑی مراد ہیں اور مدبرات امرا سے بادشاہ و امیر و وزیر مراد ہیں کہ

کے کام اگلی صلاح اور حسن تدبیر سے سرانجام پاتے ہیں اور کوچ اور مقام اور چلنا اور ٹھہرنا کی تجویز سے
 ہوتا ہو اور نجومی کہتے ہیں کہ مراد اس جماعت موصوفہ سے ستارے ہیں کہ پہلے مانند تیرکمان چھوٹے
 ہوں کہ فلک الافلاک کی حرکت کی تبعیت سے بہت جلد حرکت کرتے ہیں اور دوسرے خاص انہی
 حرکت سے ایک برج سے دوسرے برج میں نقل کرتے ہیں اور اس حرکت کو نشاۃ کے تعبیر کیا ہے
 کھلا ہوا اس نفا کو ایک مثل سے کہ عرب میں بولتے ہیں جب بل بھاگتا ہو تو ناشط یعنی کھلا ہوا
 ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف اور ساجات کی حرکت اُن کے مرکز ذمہ مراد ہو کہ مچلی کے مانند اُس حرکت
 میں تیرتے نظر آتے ہیں اور جمع ہونے حرکتوں اور مخالفت ہونا اُن ہی حرکتوں کو آپس میں ایک دوسرے سے
 نسبت کرتے ہیں اور وضعوں کے اختلاف سے کہ اس حالت میں اُنکو جلیل ہوتا ہو عالم کی تدبیر کرتے
 ہیں اور ہر ستارہ اُس کام میں کہ اُس کو متعلق ہو دخل رکھتا ہو اور ملنا اور جدا ہونا اور بدلنا فصلوں کا
 اور وقتوں کا اور پھانسا دنیا کی ہونیوالی چیزوں کا اور آئے نوا اور حادثوں کا اُن سمجھا جاتا ہو اور حضرت
 ابو النضر حسن بصری رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے اور عطاء نصیحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اُن
 مراد وہ فرشتے ہیں جو کافروں کی مدح و نعت کو نہایت سختی سے کھینچتے ہیں تو نازعات غرقاً انہر صادق آتا
 ہے اور مسلمانوں کی مدح و نعت کو آہستگی سے نکالتے ہیں تو ناشطات نشٹا ہو جاتے ہیں اور بعد قصص فر
 مدح و نعت کو اُن روحوں کو لیکر عالم برزخ کی سیر کرتے ہیں تو ساجات بٹھا ہو جاتے ہیں اور آئیں میں اُن جگہ
 ایک دوسرے کے آگے ہو جاتے ہیں اور سوال و جواب اور عذاب اور بہتری قبر کی تدبیر کرتے ہیں اور جواب
 اس قسم کا دونوں صورتوں میں ہی طرح مخدوف ہے یعنی لتعناف بدلیل انقلاب الحرب انقلاب الحوادث
 بتدابیر انکو کتب شہادۃ الموت یعنی ہر آئینہ اٹھاؤ جاؤ گے اور لڑائی اور حوادثوں کے انقلاب کی دلیل سے
 بسبب تدبیر ساون اور گواہی موت کے اور بعض اُن کہتے ہیں کہ نازعات اور ناشطات وہ فرشتے ہیں
 جو مسلمان اور کافروں کی وصین قبض کرنے پر مقرر ہیں اور ساجات اور ساقیات وہ فرشتے ہیں جو
 رسالت اور کاموں کو جاری کرنے پر مقرر ہیں اور مدبرات امر اربے درجے اور بڑے مرتبے کے فرشتے
 ہیں جیسے حضرت جبریل و حضرت میکائیل و حضرت اسرافیل و حضرت عزرائیل علیہم السلام مع اپنے
 لشکر اور اُس کے سرداروں کے کہ ہر ایک کو مہینے کی ہونیوالا کاموں کی تدبیر و نکلے واسطے مقرر فرمایا ہے
 جیسے حضرت جبریل علیہ السلام کو انتظام ہوا اور لڑائی اور وحی اُنارہ رسولوں پر ان کو متعلق ہے اور حضرت

میکائیل علیہ السلام سے پانی کا برتاؤ اور میکائیل علیہ السلام کا پھر نچا نا ان کے تعلق رکھتا ہو اور حضرت
اسرافیل علیہ السلام سے صور کا پھونکنا اور آدمیوں اور جانوروں میں روح کا ڈالنا اور لوح محفوظ
اور اندازہ کرنا رزق اور عمر اور ہر شے کا متعلق ہو اور حضرت عزرائیل علیہ السلام سب لوگوں کی روحیں
قبض کرنے پر اور بیماروں اور آفتوں پر مقرر ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نازعات کا مذہب کی کمانیں ہر
ہین کہ تیرہ لوگوں کے اندر کھینچے ہیں اور ناشطیات کا ذریعہ اور بیل مراد ہیں کہ خون و پانی کو
کھینچے ہیں اور سبحات سے کشتیاں مراد ہیں کہ ریامین تیری ہیں اور سبقات کو گھوڑے دوڑنے والے افراد ہیں
اور مدبرات امر اس عقل والا اور حکمت والا مراد ہیں کہ ہر مقدمہ میں انہی عقل کا ذریعہ سے تدبیر نکالتے ہیں
اور ان کے کام کو واسطے چلے بتاتے ہیں اور جواب شتم کا وہی ہو جو ذکر ہو چکا اور مناسب ان قسموں کی
مقسوم علیہ سے یعنی جس پر شتم کھائی گئی کہ قیامت کا دن ہو ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتی ہے جیسا کہ یہ باظاہر
ہو چکے ہیں اور جب اس کلام کو ظاہر ہو کہ قیامت کے دن کتنے دل نہایت بے چینی اور بقراری
میں ہوں گے اور انکھیں کھلی تار یک اور پتھر اجاڑیں گی تو گمان اس بات کا ہوا کہ شاید سننے والوں کے دلیلیں یہ
گدے کہ اس بات کو سننے سے کہ نہایت پر خوف اور ملکات کا فزون دیکھا گیا ہو گا یا وہ ہشت اسوا قہ
یعنی آئیو اسے کوئی فکر اور تدبیر کرتے ہیں یا ابھی تک کسی طرح غافل و پر غبر ہیں اس کے جواب میں ارشاد ہوا کہ
يَهْوُونَ عَمَّا تُكْرَهُ وَيُؤْذُونَ فِي الْحَفَرِ فَيُؤْذَنُ لَكَ كَافِرٌ كَيْفَ يَكُونُ لَكَ كَافِرٌ كَيْفَ يَكُونُ لَكَ كَافِرٌ كَيْفَ يَكُونُ لَكَ كَافِرٌ
کے کیا پھر زندہ ہونگے ہم اور حافرت عرب میں راہ کا ٹوکھتے ہیں اس واسطے کہ حافر اور حافره بیل کو کھر
کو کھتے ہیں اور جیلہ میں وہ چلتا ہو اس کے کھر کے نقش بخاتی ہیں تو گویا کھر کے نشان کو کھر نام رکھا پھر راہ
کو کہ اس میں نم کے نشان ہوتے ہیں مجاز کے طور پر حافره کہا اور عرض اس یہ ہو کہ کافر آخرت کے جہنم کا
اکھلا کرتے ہیں اس شہ سے کہ اگر بعد موت کے پھر زندگی ہوتی تو اسی بنی پہلی حالت پر رجوع کرنا ہوتا اور رجوع
اس حالت اوّل پر خلاف واقعہ کے ہو والا سفسطہ لازم آوے اور جو ان ہونا بدھے کا اور لڑکا ہونا بولوں
کا اور لڑکے کا مان کو سب میں پھر مناسب درست ہو جاوے اور پھر اپنے شہ کے قوت اور مضبوط کرنے
کے واسطے ایک واسطہ نام کا دی اور تعجبی سے پوچھتے ہیں عَزَّ وَكَلَّ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ كَافِرٌ كَيْفَ يَكُونُ لَكَ كَافِرٌ
ہم جبکہ یہ جانیں گے کہ ہمارے اندر کھلا سہری کہ ہمارے اندر جانے سے ان ہڈیوں میں آواز نکلتی ہو اور بخیر و شر
میں ہوا کی آواز کو کہتے ہیں جو چیز اندر سے خالی ہو اس میں ہوا چلتے وقت ہوا از کھلی ہو اور ان کے شہ کو اس

مقدمے کے برصانے سے قوت دینے کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی چیز مرکب کی ترکیب ہو گئی اور اس کے جز
 آپس میں جدا جدا ہو گئے اور صورت ترکیبی اسکی باطل ہو گئی تو اگر اسی وقت بڑھ چیل جائیں کہ پھر
 صورت پر کرویں تو ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اجزای اصلی اسکے ابھی سب موجود ہیں کوئی متفرق و پریشان
 نہیں ہو کر اور کسی طرح کا نقصان ان اجزا میں پہلی صورت پر جانے کے واسطے پیدا نہیں ہوا اور جب
 زمانہ بہت گزرے گا اور اسکے جز اصلی متفرق اور پریشان ہو جائیں اور ان کو جز و نہیں نقصان آجائے
 یا بعض جز بالکل خراب ہو جائیں پھر اس چیز کا پہلے طرز پر ہونا مشکل بلکہ محال ہو جائے گا جیسا کہ انہی باتھ کی
 بنائی ہوئی چیزوں میں یہ بات دیکھی ہوئی ہو اور یہ بات تجربہ میں آچکی ہو پھر دعویٰ پھیرے اور زندہ
 کرنے مردون کا کہ مسلمان کرتے ہیں اگر اسی وقت بعد موت کے ہوتا تو شاید ہو سکتا اور جب یہ وعدہ
 بعد گزر جانے قرون اور زمانوں کو کرتے ہیں کہ ہڈیاں سرنگل جاوینگی اور طوبت اور تری کہ شرط تری
 کی ہو بالکل خشک ہو جائیگی تو کس طرح یقین کیا جاوے اور اگر کافر و کفر و لیل و نیت ثابت کیا جائے
 اور اس استفہام کے جواب میں کہا جائے کہ البتہ پھر پہلی حالت پر ان حضوں ہو سکتا ہے کہ ایک
 حالت جو پہلی حالت سے مشابہت رکھتی ہو تعاقب امثال کے طرز پر حاصل ہوگی نہ پہلی حالت
 پر پھر نا بعینہ اور تعاقب امثال میں کچھ جگہ تردد اور انکار کی نہیں ہو اس واسطے کہ پہلے آئینہ دار
 ہو شمار کی کاون اور رات میں اور چاند کا بدلتا ہی شکل پر ہر روز اور مختلف ہو ماضی و کما ہر مہینہ میں
 بسبب طے آفتاب کے نئے برج میں اور بدلتا موعم جائے اور گرمی کا ہر سال میں ہر شخص پر ظاہر ہے
 ہرگز جگہ شہد و تامل کی نہیں و کسی چیز کو بجا ڈالنا اور بعد ایک مدت دراز کے پھر اسکو اسی طرح
 کا بنادینا کچھ موجب تعجب کا نہیں ہے خصوصاً جو وقت بنایا والا بڑی قدرت کامل بلکہ اکمل لکھتا ہو
 تو اسکے نزدیک بجا ڈال کر اسی وقت بنانا اور بعد گزرنے ہزاروں سال کے بنانا یکساں ہے کمال پھر
 دوسری مرتبہ ہنسی اور تعجب کہتے ہیں کہ تِلْكَ اِذْ كُنْتُمْ خَاسِرًا ۝ یہ جینا دوسری مرتبہ کا بعد جدا
 ہونے ہر عضو کے اور خشک ہو جائے سب طوبات کو تو بڑا ٹوٹا ہو اس واسطے کہ بعض چیزوں اپنی کو نہ
 پاویں گے اور بہت سی چیزیں ہم سے گم ہو جائیں گی اور مال و اسباب اپنا کما یا ہو آپ سے جدا
 ہو جائے گا تو پھر نا ہمارا دوسرا مرتبہ اس جہان میں مانند پھرنے اس مسافر کے ہو اگیا اپنے گھر سے مل
 اور اسباب بہت سالیک کچھ صحیح اور سلامتی کے ساتھ مسافرت کو گیا اور سب چیز اسکی لٹ گئی اور آپ

لے قوت دینے کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی چیز مرکب کی ترکیب ہو گئی اور اس کے جز

آپس میں جدا جدا ہو گئے اور صورت ترکیبی اسکی باطل ہو گئی تو اگر اسی وقت بڑھ چیل جائیں کہ پھر

تن تناسبتن زنجون چور ہو کر ملک ہاتھ پاؤں کھڑے کر کے پھر آیا تو پھر ہا اکل نقصان کا ہو چکا تھا
 جل خزانہ انکو قحب کرنے کے جواب میں فرمایا کہ یہ قحب تھا اس سبب کہ اللہ تعالیٰ کو کام اور تائب
 کو اپنے کام اور تاثیر پر قیاس کرتے ہو اور اس قادر علی الاطلاق کو اپنی طرح کا پابند اسباب کا جانتے ہو
 کہ بے آلات اور اسباب کے کوئی چیز نہیں ہو سکتی اور یہ غم کی غلطی ہو اس واسطے کہ اس مالک الملک
 کا فعل اور تاثیر کسی چیز پر موقوف نہیں ہو کہ جب وہ چیز پائی جائے تو وہ کام ہو سکے اور نہ پائی جاوے تو ہو سکے
 بلکہ اس کے حکم کن میں سب چیز ہو جاتی ہو اور آلات اور اسباب بھی اس کے حکم سے جمع ہو جاوے ہیں قلنا
 ہی زجرۃ قلنا کذا پھر نہیں ہو یہ زندگی مگر ایک جھڑکی اور مراد اس جھڑکی کی دوسری مرتبہ کا صوبہ
 چھوٹا تھا کہ جو اس آواز کے سبب روحیں اپنے بدنوں میں جاوے گی اور ملنا روح کا بدن سب شریک
 اور اسباب کو جمع کرے گا اور اس تعلق کو سب سے زندگی کامل حاصل ہوگی نہ مانند زندگی اس کے
 کے جہان کے سپٹ میں زندہ ہو یا ابھی پیدا ہوا ہو کہ اس کی عقل اور دریافت ضعیف ہوتی ہو اور بڑی
 مشکل سے ہٹا اور جنبش کرتا ہو اس واسطے کہ وہ سب بچہ و سننے اس آواز کے زور سے جلدی حرکت
 کرے گی اور زمین کے نیچے سے اٹھیں گے قلنا اھمیدلاتا ہرۃ پھر بھی وہ سب گمراہ میدان میں اور
 ساہر وخت میں سفید اور برابر زمین کو کھتے ہیں اور حشر کے میدان کا نام ہو اس واسطے کہ اس دن اس
 زمین کی یہی حالت ہوگی اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہو کہ ساہرہ اس جگہ جانے کے معنوں میں ہو سہر
 کے فطرت سے نکالا گیا ہو جو بخوبی کو معنوں میں ہو مانند کاذبہ اور خاطیہ اور اس آیت کے معنی اس احتمال پر
 یہ ہو گئے کہ جو کافر مسلمانوں کو الزام دیتے ہیں کہ بعد مرنے کو قیامت تک کہ وہی وعدہ پھر جینے کا ہے
 ہندو دن سال کا فاصلہ اور وہی ہو اور اس عرصہ میں ہڈیاں سرکل جاوے گی اور بدن کے سب اجزا
 اور روتیں نیست و نابود ہو جاوے گی پھر دوسری مرتبہ اس شکل کا درست ہونا کہ زندگی اسی پر موقوف ہو
 کہ طرح سے ہو و گیا اور مسلمان کہتے ہیں کہ باوجود ان سب باتوں کو پھر زندہ ہونے کا واسطے کہ اصل پر
 باقی رہنا ضروری ہو دوسری زندگی کی واسطے سب چیز کا باقی رہنا کچھ ضروری نہیں ہو اور اصلی جزوں کو
 حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے محفوظ رکھے گا پھر دوسری مرتبہ کافروں نے کہا کہ کیا کذا کذا کذا
 یعنی اس طرح کا زندہ ہونا کہ سب جزا باقی نہ رہیں ناقص ہو اس واسطے کہ سب جز زندہ نہ ہوں تو دوسری زندگی
 کہ اصلی جز کو سب سے پائی گئی تھی وہ بھی ناقص ہوگی جیسے پریشک جو اور بچے ہو کر لڑکی کی زندگی ناقص ہوتی ہو اور

تم دعویٰ کرتے ہو کہ وہ زندگی اس دنیا کی زندگی بہت زور آور اور کامل ہوگی تو تمہارے مذہب اور دعویٰ
 کے خلاف ثابت ہوا حق تعالیٰ ان کافروں کو جواب میں یہ فرمایا ہے فَاِمَّا اَنْ تَكْفُرَ فَاجِدَاكُمْ فَاَذَا
 هُمْ بِالسَّاعَةِ اِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ لَا يَحْتَسِبُونَ اور یہ بھی نہیں ہے کہ وہ دنیا دوسروں میں سے کافر اور ایک چمکھار کا پس تب ہی یہ سب نبیوں
 اور بیداری میں کچھ غفلت اور کچھ ہوشیاری میں آونگے حاصل کلام کا یہ ہے کہ زندگی کا کمال قوت
 روحانیہ کے کامل ہونے پر ہے اور اس کے نقصان اس کے نقصان پر کچھ بدن کو جڑوں کی زیادتی پر
 نہیں ہوا اور سب کو بچے اور بچے ہو کر لڑکے کی زندگی کا نقصان کا سبب یہ ہے کہ قوت روحانی انکی
 بھی اپنے کمال کو نہیں پہنچتی ہو بلکہ روز بروز ترقی پر ہے بخلاف ارواح موتی کو کہ اپنے کمال کو
 پہنچنے کے بعد ان کی روح بیکار ہو کر بدلتی ہے بعد موت کے باعث نقصان قوت
 روحانیہ کے کمال کا نہیں ہوا ہوتا کہ جیسے کے وقت ناقص اٹھیں بلکہ ان میں جو کہ بعد مرنیکے جاگوں پر جو بنید
 کے قیاس کیا جاسیے اس واسطے کہ وقت سونیکے تعلق روح کا ظاہر بدن کا نکل منقطع ہو جاتا ہو اور جس
 و حرکت سمجھنا اور بوجھنا باطل ہو جاتا ہو اور ایک آواز سخت کرنے میں وہ تعلق جیسا تھا ویسا ہی پھر
 ہو جاتا ہو اور اسکی قوت روحانیہ میں کچھ نقصان نہیں بلایا جاتا اور پھر محتاج حاصل کرنے کسی کمال کا نہیں ہوتا
 کہ بلند چھوٹے لڑکے اور بچے کو انتظار بالغ ہونیکا کھینچے اور رفتہ رفتہ کمال کو پہنچا دے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ساہو
 کا لفظ اسم فاعل ہو سہر کے لفظ سے نکلا ہو جو جو باری کو معنوں میں ہو کَاذِبًا هُمْ مَنكِبُشُونَ بِمَا لَا يَنْفَعُ
 السَّاعَةَ یعنی پھر کیا ایک نئی روح میں در آونگی جگے ہو بدنون میں کہ صور کو بچھونکے کو پہلے بسبب تعلق
 نفوس سماویہ قویۃ الادراک کے اور در آنے ان کے قوی کو استعداد و تیار زندگی کو قبول کر نیکی ہو سہ
 تھے یہاں تک کہ قابل خواب کے بھی نہ ہے اسی سبب وہ ان کی زندگی دنیا کی زندگی کو کامل ہوگی اس واسطے
 کہ دنیا کی زندگی تھوڑا سا میل موت کا بھی رکھتی ہو جیسے نیند کہ موت کو برابر ہے اور وہ ان کی زندگی نیند
 بھی نہیں رکھتی ہو استعداد موت اور جو مشابہت موت رکھتی ہو اس کو دور ہو اس واسطے ہشتیوں کو
 بہت میں اور دوزخ کو دوزخ میں نیند نہ آونگی جیسا کہ فرشتے اور نفوس سماویہ کو نیند نہیں ہے اور وہ
 کافر باوجود ایسے بیان واضح اور مثالوں کے آخرت کو جیسے کو یقین نہیں کرتے اور اپنی ہی ضد پر قائم
 ہیں اور کہتے ہیں کہ ان دلیلوں اور تمثیلات کے ہماری تسلی خاطر نہیں ہوتی اس واسطے کہ ایسی ہڈیاں دیکھی
 بلکہ کلی اور طبری کہ ہرگز زندگی کی قبول کرنے کی یقین نہیں رکھتے ہیں ایک ہی دن میں سب سے ہڈیاں

اس طرح کا پہلے درجے آمانہ زندگی کا بعد گزرنے ایک تہ دہانہ کے ہرگز ہماری عقل میں نہیں آتا۔
 اپنی آنکھ سے اس طرح کی کوئی چیز نہ دیکھیں ہم اور ایک مرتبہ کسی مرنے کو زندہ ہوتے دیکھیں مسلمان
 عاجز اور رنجیدہ ہو کر اپنے دلوں میں کہتے تھے کہ کیا اچھی بات ہوتی کہ حق تعالیٰ ایک مرد کو جس پر
 برس گزرتے ہوتے اُن کو سامنے زندہ کر دیتا تو سب انکا انکار ٹوٹ جاتا اور محبت الزام کا ہاتھ
 اس واسطے حق تعالیٰ ہر ایک مسلمان خطاب کر کے فرماتا ہوا اور بطریق استہمام کو چھتا ہوا کہ اے
 محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ کچھ ہو چکی ہو تجو خبر موسیٰ کو قصے کی کہ فرعون کو سامنے جو بڑا سرکش بادشاہ تھا اور ہزار
 آدمی اس کے دربار میں حاضر ہوتے تھے بار بار اپنے ہاتھ کی لکڑی کو زمین پر ڈال دیا بخیر زمین پر گر گئے وہ
 ایک بڑا زوردار ہوا جاتا تھا اور اپنے منہ کو سیارہ مانتا تھا اور اذیت کرتا تھا پھر بعد واقع ہونے ایسی
 زندگی پے درپے کا ایک لکڑی میں کہ کوئی یاقوت زندگی کی نہ رکھتی تھی اور ترجیح نہ تھی کون جگہ تر دو
 اور شک کی باقی رہی تھی لیکن فرعون باوجود دیکھنے ایسی زندگی کا کہ ایک لکڑی بخیر زمین میں پہنچنے
 کے زوردار ہوا جاتی تھی معتقد روز جزا کا اور کامل عموم قدرت مالک شمس و سمانہ ہوا تو یہ کافر بھی اگر ایک
 مردے کو زندہ ہوا دیکھیں تو بھی راہ پر نہ آئیں گے اور اپنے انکار سے باز نہ رہیں گے بلکہ وہ متحق عذاب کو
 ہوا جانیں گے اس واسطے کہ عادت الہی دینی جاری ہو کہ بعد دیکھنے معنے کا اگر کافر یا کفر یا دین اور کسی کفر
 اور انکار پر اصرار کیے جا دیں تو ایسی وقت عذاب الہی میں گرفتار ہوں اور ایک دم کی بھی فرصت نہ پائیں
 اور اگر وہ قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کسی ذمہ نہ سمجھ لیں وہ قصہ تھوڑا بہان بیان ہوتا ہوا ذرا دانا
 توجہ نہ ہوا اور اہل تقدیر میں طوی نے اپنے ابتدا اس قصہ کی سونیت کہ کچھ اس کو اس کے پائے میں جس کا نام
 طوی ہے اور کیفیت اس قصہ کی جسطرح سورہ طہ اور سورہ قصص اور دوسری سورتوں میں مذکور ہو
 یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شہر مصر سے کہ جگہ پیدائش اور سکونت آپ کی تھی ایک قبطی ظالم کو خون
 کے سبب سے آپ کے ہاتھ سے بقیہ حوس کے میں ہو گیا تھا اور فرعون آپ کے قتل کی فکر میں ہوا تھا
 کہ شہر میں کی طرح گواہ اور اس شہر میں حضرت شعیب علیہ السلام کا مکان تھا انکا قصہ بھی قرآن شریف
 میں کئی جگہ بیان فرمایا ہوا ہے جاکر اترے اور حضرت شعیب کی خدمت میں مشغول ہوئے اور حضرت
 شعیب نے اپنی بیٹی کو آپ کا حوین یا جب آتھ برس یا دس برس میں اختلاف ہوا ہے وہاں گزرتے تب حضرت
 شعیب سے رخصت چاہی کہ اگر حکم ہو تو میں اپنے وطن کو جاؤں اور اپنے قبیلے کو ساتھ لے جاؤں اور اپنی

مان کی زیارت کروں اور اپنے بڑے بھائی حضرت ہارون کے ملاقات کروں سلاطے کہ اتنی مدت نڈری میں
 فرعون اور اسکے لوگ فطری کو خون کو بھول گئے ہوں گو حضرت شعیب راضی ہو کر آکر بخت کیا اور آپ کی
 بی بی کو بھی آپ کے ساتھ کر دیا اور اپنے دو غلاموں کو آپ کے ساتھ کیا کہ مصر میں پہنچا کو بھرا آوین حضرت موسیٰ
 علیہ السلام انبی بی بی کو ساتھ لیکر وہاں روانہ ہوئے اور آپ کے فرزند میں غیرت بہت تھی انبی بی بی کو
 پہنچانا قافلے کے ساتھ گوارا نہ کیا کہ شاید سواری پر چڑھتے اترتے یا کھٹکتے بیٹھے کسی عہد کی نظر نیرنہ
 پر جاوے اس واسطے وہاں تنہا بی بی کو لیکر روانہ ہوئے اور شام کے دسے کو چھوڑ کر دریا کو کنارے کی
 راہ لی اس لحاظ سے کہ ایسا نہ ہو کوئی فرعون کی طرف کا حاکم پہچانے اور خون کی علت میں گرفتار نہ کر
 یا کچھ ایذا پہنچا دی اور آپ کے ہمراہ ایک بچہ تھا اسپر خربی اپنے اسباب کی لاد کو ایک غلام اسپر مقرر کیا
 اور کچھ بکریاں آپ کے ساتھ تھیں دوسرے غلام کو ان کی نگہبانی اور ہانکنے پر مقرر کیا اور آپ بی بی کی
 سواری کے ساتھ ہو لیے چلتے چلتے ایک دن اہ بھول گئے اور کوہ طور کی طرف جانے لگے کتنی ہی راہ دھنوی
 کہیں ٹھک کا نام ملا اور دن آخر ہوا اور رات نمودار ہوئی وہ رات جمعہ کی تھی ذیقعدہ کی اٹھارہویں
 تاریخ اور موسم جاڑے کا تھا اتفاقاً بکریاں جنگل میں متفرق ہو گئیں دن غلام ان کے جمع کرنے میں مشغول ہوئے
 اور حضرت موسیٰ علیہ السلام انبی بی بی کے پاس ایک جگہ پر بیٹھ گئے کہ یکایک آپ کی بی بی کو راہ چلنے کی
 سختی اور سواری کی حرکت سے درفدہ متفرع ہوا اور محل کی مدت بھی تمام ہو چکی تھی آپ کی بی بی آپ سے اس
 حال کو ظاہر کیا اور کہا کہ اگر کہیں آگ ہو تو خوب کہتا ہے کہ کام آوے اور روشنی بھی ہو وہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے غلاموں کو فرمایا کہ دیکھو میں اس جنگل میں آگ کا بھی نشان ہے غلاموں نے چاند نظر
 دیا کہ دیکھا کھینچا آگ کا اور آبادی کا معلوم نہوا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ کو اور آگ کی تلاش کو
 تشریف لے گئے آپ کو ایک پہاڑ پر کہ آپ کے سیدھے ہاتھ کی طرف تھا کچھ روشنی معلوم ہوئی آپ نے بی بی اور غلاموں کو
 فرمایا کہ تم اسی جگہ پر بیٹھو میں نے پہاڑ پر روشنی دیکھی ہے وہاں جا کر آگ لیا آتا ہوں اور جو وہاں ہوگا
 اس راستہ کا پتہ بھی پوچھتا آؤ گا تاکہ منزل پر پہنچیں یہ کہنے آپ چلے گئے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام
 اس مکان کو پہنچے دیکھا آگ نہیں بلکہ فطری قدرت اسی کی ہو کہ دودے مثلاً آگ کو معلوم ہوئی
 تھی اور حقیقت میں وہ ایک نور ہے بہت بڑا کہ غریب کے درخت کو گھیر لیا اور غریب ایک درخت ہے جو
 اسے درخت کے مشابہت کام کی طرف پہاڑوں میں بہت ہوتا ہے اور وہ درخت بڑے چمنی تک مترقہ تازہ ہوتا ہے

اور اسکی روشنی میں اسقدر چمک اور تابندگی ہو کہ اسپر آنکھ نہیں ٹھیر سکتی اور گرد اگر دُاسکا آواز فرشتوں
 تسبیح کی آواز ہی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے باوجود دیکھنے ان سب چیزوں کو گھاس بچڑ سے میدان
 میں جمع کر کے ایک پولاسا باندھ کے چاہا کہ اس نور آتشی رنگ سے جلالیون یہ ارادہ کر کے جن پر ہلے
 نزدیک ہوئے کہ یکایک وہ آگ کی طرف پکلی گویا جہنمی آگ کی طرف پکلی ہوئی حضرت موسیٰ علیہ السلام
 یہ حالت دیکھ کر خوف کھا کر پیچھے ہٹے آگ بھی دشت پر بہت گئی پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ
 کیجا بلائینکا پھر وہ آگ کی طرف دوڑی پھر پیچھے ہٹے اسطرح کئی مرتبہ ایسا اتفاق ہوا تب حضرت موسیٰ
 اس طرح کو ماجرے کو دیکھ کر حیران و متحیر ہو گئے اور اس عجوبہ کا رخا نہ لگتی کہ تا شا دیکھو کہ یکایک
 ایک نور ٹپا اس بلند ہوا اور زمین و آسمان تک سب کو روشن کر دیا اور روشنی اس نور کی یہاں تک
 ہوئی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آنکھ میں تاریکی آگئی اور آنکھ دیکھنے سے روک گئی اور انھوں نے یہ باتھائی لکھ کر
 رکھ لیے اور آواز فرشتوں کی تسبیح کرنے کی بہت بلند ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسوقت اس آگ
 سے ایک آواز سنی کہ یا موسیٰ اِنی اَکَادَتْ فَانْخَلَعْ کُلِّکَ لَیْسَ اَوْ موسیٰ میں ہوں پروردگار تیرا لگ کے
 مانند تجلی کی ہے میں نے اور دونوں جو تیرے کو پاؤں کے پاؤں دور کر اس واسطے کہ اس مکان نے تجلی الہی اور حاضر
 ہونے فرشتوں کا سبب کہ اس تجلی کو خادم میں حکم کہید و سجد احرام کا پیدا کیا ہو پھر کلام نبی بات کرنا شروع
 ہوا اور ان کو پوچھا کہ تھو سیدم ہاتھ میں کیا ہوا انھوں نے عرض کیا کہ لاشی ہو میں نے ہاتھ میں لکھتا ہوں
 حکم ہوا کہ اسکو زمین پر ڈال دے انھوں نے زمین پر ڈال دیا پھر دگر نے زمین پر ایک اتر دیا ہو کہ دوڑنے لگا
 حضرت موسیٰ اس ڈر کے بھاگا اور شاد ہوا کہ قد و مست اود اترنے کو اپنے ہاتھ سے لکھ کر لودھی لکھری ہو جائیگی پھر
 حکم ہوا کہ اپنے ہاتھ کو اپنی نعل میں رکھو اور پھر کالہ انھوں نے اسی طرح کیا انکا ہاتھ مانند آفتاب کو روشن ہو گیا
 کہ آگ اسکی روشنی پر ٹھیر نہیں سکتی تھی حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ میں نے پھر دسٹے اس آواز کے معلوم کیا کہ یہ آواز
 حق تعالیٰ کی ہو اس واسطے کہ چھوڑ دینے طرفوں سنتا تھا میں اور سب جنم اپنے ہی سنتا تھا میں یہاں تک کہ میری
 عضو اور جڑ بند میرا کان ہو گیا تھا حاصل کلام کا یہ ہو کہ بعد کلام اس کرشمے کو اود تعلیم کرنے کو حید کی حقیقت
 اود ہماہمت کے آواز کے اود بیان قیامت کے آواز کے اود سوای اسکے جو جو ضرورت رسالت کے واسطے تھی سب تعلیم
 کے حکم ہوا اذہب الی فی حق جعفر من کیطرت اور اسکی بہتری کی تدبیر کو اود وہ مرتبہ سابقین و مقربین کا
 کہ کلام اسوقت حاصل ہوا کہ اس آواز کے تیرہ کے کد برات امر کے مقام کو پہنچا اور تجھے واسطے تدبیر

اصلاح فرعون کی اس سبب سے جیتے ہیں ہم کہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے بڑا جلا ہی ناسد کر دینا
یہاں تک کہ دعویٰ خدائی کا کرتا ہو اور جب تو فرعون کو پاس پہنچے فحش پھر پہلا سکو سیدہ کہہ کہ
هَلْ لَكَ اِلٰى اَنْ تَتَذَكَّرَ کیا ہو تجکو غبت پاک ہو نیکی نفس کی برائیوں سے کہ وہ تیری سرکشی اور خرابی کے
سبب پڑی ہیں اور میں تیری برائیاں کھونے ہی پر کفایت نہ کروں گا کیونکہ اتنی بات سب نیکیوں اور
حکمت الہی کے واقفوں کو ہو سکتی ہو بلکہ میں تجکو بڑے مرتبے پر پہنچا دوں گا اور وہی کامل درجہ عارفی اصل
کو دوں گا فَاهْدِلْنِيْ اِلٰى رَبِّكَ اور راہ دکھاؤں گا تجکو تیرے پروردگار کی طرف تاکہ یہ جان ذات اقدس تعالیٰ
اور انحال پروردگار کی تجکو یقین کی آنکھ سے حاصل ہو وہی حقیقت ہے پھر تیرے اور تیرا نفس جدا ہو اور
ایسی پوری فنا تجکو حاصل ہو کہ پھر کبھی خوف تجکو پھر آنسو سرکشی کو مرض کا نہ رہے بلکہ سب قول کو کہ اَلْهٰنِیْ
کامیاب یعنی فنا ہوئی چیز پھر نہیں آتی یہاں پھر باقی رہا نصیب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بیان ہوتا ہو
یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون تک پہنچے اور حکم حق تعالیٰ اجل شانہ کا پہنچایا فرعون نے انکو جواب
میں پہلے یہ کہا کہ تو وہ شخص نہیں ہو کہ بچے میں نے تجکو پالا اور پرورش کیا اور مددوں تک ہمارے پاس
رہا پھر وہ کلمہ کر کے تو یہاں پہنچ گیا کہ تو ہی اسکو خوب جانتا ہو یعنی قطعی کو مار ڈالا اور ہماری نعمتوں کی شکر
کی اب تجکو یہ مرتبہ کہاں حاصل ہوا کہ میرا بادی اور مشہد بنکر آیا حضرت موسیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا
کہ سچ ہو میں وہی شخص ہوں اور وہ کام کہ مجھ سے ہوا تھا اسوقت میں نادان اور ناتجربہ تھا پھر جب
میں تم سے ملے یہاں سے بھاگا اللہ تعالیٰ نے اپنی عنایت سے تجکو علم اور حکمت مرحمت فرمائی اور مرتبہ ہر
اور رہنمائی کا عطا کیا اور رسالت اور ایلی گری کے طور پر تھا کہ پاس بھیجا ہو فرعون کو کہا اب تو تو نے
دعویٰ رسالت کا کیا کہ اللہ کا بھیجا ہوا ہے اگر اس دعویٰ میں تو سچا ہو تو کوئی دلیل سپرے آگاہ نہ کرے
الکذبی پھر دکھائی موسیٰ نے فرعون کو ایک نشانی تیری اگرچہ حضرت موسیٰ پاس دو نشانیاں تھیں ایک
عصا کہ اڑ رہا ہو جاتا تھا اور دوسرے آپکا ہاتھ کہ مانند آفتاب کے روشن ہو جاتا تھا لیکن ایک ہی
جلس میں ایک ہی مطلب کے ثابت کرنے کے واسطے تھیں اس واسطے دونوں کو ایک ہی نشانی اعتبار کیا
ایک وجہ اور یہی ہو کہ یہ بیضیاں تھیں عصا کو ڈالنے کا یعنی جب یہ عصا کو زمین پر ڈالے تو وہ اٹھ
ہو جاتا تھا ہاتھ مثل من ڈالے تو مثل آفتاب کے چمکے لگتا تھا تو گویا اصل نشانی وہی عصا تھا اور نہ
اس میں یہ جو کہ جب بنی اور رسول بھیجے جا رہے ہیں تو پہلے قرآن غصیب نما لغویں اور منکر و نکی طرح شغل

ہوتے ہیں اور اسکے بعد ہلاکت اور رہنمائی، طالبوں اور مشرشدن کی طرف متوجہ ہوتے ہیں سو عہد قہر کی
 شکل تھا اور یہ بیضیاں نو ذہا ہلاکت اور رہنمائی کا ادبھی عصا میں زندگانی غیبیہ خوفناک اور ڈراؤنی
 مشکل و ظاہر ہوتی تھی اور یہ بیضیاں نو یحییٰ تھا پرے دے جس کی روشنی اور چمک جلوہ گر ہوتا تھا اور
 قہر اور سیاست ظاہر نبوت سے متعلق ہو اور نور تجلی باطن نبوت سے متعلق ہو کہ وہ مرتبہ ولایت کا ہو
 اور فرعون کو کہ کافر اذلی تھا اس پر لازم کرنا حجت کا اور نبوت دلائل غرض تھی تو اسکے حق میں آیت کبریٰ
 عصا تھا نہ یہ بیضیاں اور عصا میں دوسرے اور بھی معجزے تھے ایک یہ کہ پانی چٹینے کو دقت مٹاتی گئی تھی
 کنوین کے بڑھاتا تھا اور اس کی زمین ڈول سے بندھ جاتی تھیں اور دوسرے یہ کہ تاریکی میں شاخیں
 اس کی مانند مشعل کے روشن ہو جاتی تھیں اور تیسرے یہ کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام صبح
 تھے تو وہ کھڑا ہوا نگہبانی کرتا تھا اور بکریوں کے پاس چھوڑ آتے تھے تو کسی زندہ کے کشتل
 بھیڑیے وغیرہ کے آنے نہیں دیتا تھا یہاں تک کہ بعضوں نے کہا ہو کہ عصا میں ہزار معجزے تھے
 چنانچہ دو معجزے عمدہ کلام اللہ میں بھی مذکور ہیں ایک دریا کا چٹینا اس کی ضرب سے دوسرے پتھر میں
 سے جاری ہونا پانی کی چشموں کا اس کی ضرب سے تھوڑی دیر ہی عصا ہوانہ یہ بیضیاں اور بعضوں نے کہا
 ہو کہ یہ بیضیاں بہت بزرگ تھا اس واسطے کہ حضرت موسیٰ کی ولایت کے کمال کی صورت تھی اور نبی کی
 ولایت افضل ہوتی ہو اس کی نبوت سے اور بھی فرعون کو جادوگر یہ بیضیاں کی نقل نکرے اور عصا کی نقل کیا
 اور حق بات یہ ہو کہ دونوں معجزے بڑے تھے اور آیت کبریٰ میں داخل ہیں اور یہ دونوں حکم ایک نشانی
 کا رکھتے ہیں اور معجزوں کی نسبت جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عنایت ہوئے تھے یہ اور سب بزرگ معجزے
 ہیں حاصل کلام کا یہ ہو کہ فرعون باوجود دیکھنے ایسے دو معجزوں کو کہ حضرت موسیٰ کو دعویٰ کو ثابت
 کرنے کے واسطے دو گواہ عادل تھے اس واسطے کہ درانا زندگانی غیبی کا ان کو ہاتھ سے ایسے جسم میں جو
 ہرگز قابلیت اور لیاقت زندگی کی نہیں رکھتا تھا جیسے لکڑی یا پیل صرچ جو اس بات پر کہ اس کے
 سب سے دل مرے ہو و بطریق اولیٰ زندہ ہونے اور نفس کی جفاقت اور برائیوں کو دور کر کے پاک
 و صاف کر دینا ان کے نزدیک بہت آسان کام ہو اور چکنا نور آبی کا ان کو ہاتھ میں دلیل ظاہر ہے
 اس بات پر کہ ان کے ہاتھ سے سالکان خدا کو انوار و جنات آبی تک پہنچا دینا بخوبی ہو سیکے گا شہر
 بھی ہرگز فرنا بر دار نہ ہو بلکہ کذاب و عطلی سے پھر اتار کیا رسالت حضرت موسیٰ کا اور نامناشی

کہ جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبانی اسکو پہنچا تھا اور اسقندنافرانی پر کفایت ملی بلکہ شہادت بخیر ہے
 پھر حلاوت پچھ کر تلاش کرتا ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جھٹلانے کی تدبیر میں جب لکھا کہ حاضر من
 کے دونوں میں ان دونوں مجزوں کے دیکھو سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سچائی آجادی کی شخصیت پھر مع
 یہ ایجاد و گروان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ کے واسطے اور اپنے ملک کو لوگوں کو اکٹھا کیا اس
 مقابلہ کے دیکھنے کے واسطے کہ یہ کام جیلے اور تدبیر سے بھی ہو سکتا ہو اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا نہیں ہے
 شہادت دی کہ پھر پکار الیگوں کو مقابلہ سے پہر تا کہ اگر جادوگر مقابلہ میں ہار جاوین تو بھی حضرت موسیٰ کا
 مطالبہ پورا نہ ہوئے اس حلیے سے کہ وہ پروردگار کی طرف سے ایلی گری کا دعویٰ حضرت موسیٰ کرتے
 ہیں ربوبیت میں مجھ سے بہت اور کمزور اور تابعداری ادنیٰ فی اعلیٰ کہ ہوتے خلاف عقل ہو اور
 شان رعیت کی نہیں ہو فقال اذاکم کما انکما علیٰ کما پھر کہا فرعون کہ میں ہوں تھا اور اب سے
 اوپر اور اگر بالفرض کوئی رب ہے سرہبان میں ہو گا جسے وہ شخص جس کو موسیٰ کو بطریق ایلی گری کو میرے
 پاس بھیجا ہو توجہ سے مرتبہ میں کہ ہو گا تو موسیٰ اگر انی رسالت ثابت بھی کرے تو قابلِ مبعی ہونے
 کے نہیں ہے یہی اسکی تابعداری نہ چاہیے اور اپنی ربوبیت باطلہ کو حضرت رب العالمین کی
 ربوبیت پر جس طرح سورہ زخرف وغیرہ میں مذکور ہے اسطور سے فوقیت دیتا تھا کہ ربوبیت مستقلہ
 کی اگر بانی جابہ تو عام ہو سب مخلوقات پر اور میری ربوبیت خاص ہے مصر والوں پر اور خاص مقدم تھا
 ہو عام پر خاطر داری اور خدا متکبر داری میں اور دوسرے یہ بھی ہو کہ ربوبیت حق تعالیٰ کی آنکھ سے
 غائب ہے اور عقل میں نہیں آتی اور میری ربوبیت ظاہر ہو کہ تم سب کچھ ہو اور جلی علی حق تعالیٰ
 کا کہ حضرت موسیٰ ہیں میرے ایلیوں کی طرح طمطراق یعنی ظاہر کا اسباب درست نہیں تھو نہ سونے
 کے گنگن ہاتھوں میں ہیں اور نہ خزانہ اور لشکر ساتھ ہو تو اسکی ایلی گری میں نقصان ہو اور اس کے
 نقصان اس کے بادشاہ کا نقصان کی طرف یہ آیا ہو صاف ہو چکا کیا حاصل کلام کا یہ ہو کہ فرعون
 قبل آنے حضرت موسیٰ کا اتج ہیرون اور جیلہ ساز یونج کا تھا اور مرتبہ سابقات میں داخل ہو کر
 مگر ابھی صریح میں پھنسا تھا اور بعد آنے حضرت موسیٰ کہ کہان کو چھوڑا کرنے کی تدبیر میں ترا تو مدبرات خدا
 کے درجہ کو پہنچا تو دونوں شخص ہدایت اور گمراہی کے مرتبہ میں کمال کو پہنچے یعنی حضرت موسیٰ علیہ
 السلام ہدایت کے کمال کو پہنچے اور فرعون گمراہی کی انتہا کو پہنچا لیکن عنایت حضرت پروردگار

برحق نے حضرت موسیٰ کی تدبیر کو شامل ہو کے اعلیٰ درجہ کو پہنچایا اور وہ ملعون خسرو دنیا و آخرت ہوا فَا
خَذَ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِثَةِ وَالْكَافِرِ الَّذِي هُوَ لَكُمْ أَشَدُّ بَغْضًا وَأَنَّهُ سَتَبَحْكُم بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ يَوْمَئِذٍ
يُنَادِي بِأَسْمَاءِكُمْ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ يَوْمَئِذٍ خَالِدٌ فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

پانی میں ڈبو کر رسوا کیا اور آخرت کو دوزخ میں ڈالے گا جس طرح جو دوسری جگہ فرعون اور اسکے لشکر کے
میں سے فرمایا ہو کہ اَعْرِضُوا فَأَقْبَلُكُمْ نَادَىٰ اور اگرچہ دنیا کا عذاب مقدم ہے آخرت کا عذاب بلا کین اس واسطے
عذاب آخرت کو مقدم فرمایا کہ مقصود اصلی یہی تھا اور دنیا کا عذاب کا وسیلہ بنادیا بھی ہو کہ عذاب آخرت کا جاودانی
ہو اور ہزاروں مرتبے سخت ہو عذاب دنیا سے اس واسطے مقدم ذکر کرنا اسکا اولیٰ ہوا اور ہر چند کہ دنیا دار اگرچہ
نہیں ہو لیکن ایسے غلو کو اور شرع و فکوح کو دنیا میں بھی بعد الزام محبت اور اور دینی عمر کے واسطے ان کے بر کامونی
مسز دیجاتی ہو واللہ تعالیٰ فرماتا ہوتا ہے فَيَذَلُكَ لِعَيْنِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ ثَمُودَ إِذْ كَفَرُوا فَوَضَعْنَا عَنْهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ كُلَّهَا
فَجَعَلْنَاهُمْ حِجَابًا يُحِيطُهُمْ فَكَلِمَاتُ اللَّهِ تَكُونُ لَكُمْ رُسُلًا وَمَا تَرْجُونَ

سوڑتا ہو گئی وجہوں کی بنا پر یہ کہ اگر ہی کریں تو او ان کی تدبیر عمل نہیں کرتی اور ایک نہ ایک وقت نکالا گیا بار بار
ہو جاتا ہے دوسری جہ یہ کہ جنت والی اگرچہ اپنی صفت طبعی کے ساتھ ہو مگر تحصیل دیتا ہو لیکن محل نہیں چھوڑتا بلکہ ایک
نہ ایک نئے نئے افراد قسمی دیتا ہو تیسری جہ یہ کہ کفر و کجی کا پھیلنا اس شخص کو مفید ہوتا ہے کہ کفر کی جزا اس کے لیے بہتر
گئی ہو اور اس جہ کے رشتہ پیش گئے ہوں والا ہر قسم کے کسی حیلے انداز سے دفع کر دینگا اور ہر دلیل و وجہ سے
مخالفت سے دور کر دینگا یعنی دھوکا دیکے مقابلہ کر دینگا جو عقلی وجہ یہ ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایسا کافر
سرکش سے کہ دعویٰ خدا کی کار کا تھا نہایت زہمی اور بُردباری سے بات کہتے تھے پھر آخر کو اس پر فتح اور ظفر
پائی آپس میں اور ان کے فرمان بردار دنگو جاہے کہ بے ادبی اور کفر کے کلمات سن کر غصے میں نہ آجاویں اور
انگلبن نہو دیں تاکہ آخر کو فتح پاویں اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں ثابت ہو چکا کہ
فیضان غیب کی زندگی کا جسم کی لیاقت پر یوقوف نہیں ہو اور البتہ زندگان غیب کا بار بار آنا اور جانا
ہو سکتا ہو چنانچہ عصا میں ظاہر ہوا اب کافر دنگو اس دلیل میں بات کہنے کی گنجائش تھی کہ زندگی حیوانی
ناقص ہو اگر کوئی تبصر یا الکیمی میں یہ زندگی بائی جادی تو ہو سکتا ہو اور اسی طرح بار بار آنا اس زندگی
کا بھی کچھ بعید نہیں ہو اس واسطے کہ ایام بہار اور بر شکال میں ہم خود دیکھتے ہیں کہ اس قسم کی جانور جیسے سانپ
بچھو تیزدھا کہ خود بخود دبے جوڑے کے پیدا ہو جاتے ہیں اور زمین خشک ہو یا تران حیوانوں کی صورت
قبول نہیں کرتی ہو پھر جب وہ موسم گذرجاتا ہو وہ صورت اپنے ماتے سے جدا ہو جاتی ہو اور برب
پھر وہی موسم آتا ہو وہی اجزاء مادہ کہ اس مکان میں پڑے رہ گئے تھے پھر اسی صورت پر پڑتا

ہیں اور ان میں جان آجاتی ہو لیکن بیدار ایش آدمی کی اسلوب ہرگز نہیں ہو سکتی اسکی تشبیہ جان کیا
چاہیے تاکہ ذہن نشین ہو جائے اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ اَشْدُّ اَشْدُّ خَلْقًا کیا تم زیادہ سخت ہو
تھے میں اور پیدائش تمہاری زیادہ سخت ہو اَمَّ اَشْدُّ اَشْدُّ آسمان زیادہ سخت ہو تھے میں اور پیدائش
اسکی تمہاری نظرون میں مشکل معلوم ہوتی ہو اور جواب اس سوال کا ظاہر ہے کہ آسمان اندازہ زمین
بھی آدمی سے بہت بڑا ہے اس حد کو کہ اصلاً اسکو اس سے کچھ مناسبت نہیں اور تفصیل اجزاء کے اعتبار
سے بھی جیسے بروج اور ستارے مختلف تاثیروں اور حکم و دانے اور جہود و جداجہد اسکے آدمی سے بہت
زیادہ ہیں اور قوت جسمانیہ بھی اسکی آدمی کی قوت جسمیہ سے بہت زیادہ ہو کہ جو کہ حقیقتاً تعالیٰ ذنبھاہ شہنا
کیا اسکو ایسی سخت بنا کہ ہرگز باوجود گذرنے قرون کے اور سد پھرنے کی برائیاں بھی نہیں ہوتا اور پویشا
چھوٹا بھی نہیں اور قوت روحانیہ بھی اسکی آدمی کی قوت روحانیہ سے بہت غالب ہے اسواسطے کہ جس کتھا
نے رَفَعَتْ سَحَابًا اُفْقًا کی ہو بلندی اسکی لونیٹیکوین اور دیواروں کی اور تکلفت میں اس امتداد
کو گتے ہیں کہ طول اور عرض پر اس امتداد کو قائم اعتبار کرتے ہیں اگرچہ سے اوپر کو نظر کریں تو اس امتداد
کو کم کہتے ہیں اور ارتفاع بھی بولتے ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ ارتفاع یعنی بلندی اس بوار یا چھت کی
اس قدر ہے اور اگر اوپر سے نیچے کو دیکھیں تو اس امتداد کو عمق کہتے ہیں چنانچہ بولتے ہیں کہ عمق یعنی گہرائی
اس بڑا کا یا اس کمزور کا اسقدر ہے اور اہل تفسیر اور اہل حدیث نے یوں روایت کی ہے کہ دنیا کی آسمان
کی بلندی ردی زمین سے پانچ سو برس کی راہ ہے اور اسی طرح سے ساتون آسمانوں کو درمیان میں
مفاصلہ ہے اور مٹایا اور ذل بھی ہر آسمان کا اسقدر ہے اسی بات بلندی اور چوڑائی ساتون آسمانوں
کی قیاس کیا جاسیے کہ کیا کچھ ہوگی اور اہل ہیئت کا علم لجا داور اجرام میں اور آسمانوں کی مشافی دنیا
کرنے کے واسطے ایک اور ہی طریقہ ہے کہ علم ہندسہ کی ولیکن اسیر قائم کی ہیں اور جو راہ پانچ سو برس کی
کہ روایتوں میں وارہ ہے کچھ مقرر نہیں ہے کہ کون سے چلنے والے کی راہ ہے اور کونسی چال مراد ہے اور یہ بھی
ہے کہ قطع کرنا جو طہائی کی مسافت کا ہو اور زمین کی مسافت قطع کرنے سے زیادہ کل ہوتا ہو اور طہائی
دیر کہ اسکی مسافت قطع کرنے میں لگتی ہو اس سے دونی آہیں ہوتی ہے چنانچہ ہو اور زمین کے چلنے میں
اور پہاڑ کی چڑھاائی میں تجربہ ہو چکا ہے اور اہل ہیئت کوسن سے اندازہ ان کو نکد کا کیا ہے اور اس صورت
میں جو سکھتا ہے کہ روایات خضر علیہ السلام میں ہندسہ دونوں مطابق ہو جائیں لیکن اہل ہیئت کے نزدیک

افلاک کے سطوح آپس میں ملے ہیں اور ان کے درمیان میں مفاصلہ نہیں اور روایات شریعیہ کے موافق مفاصلہ بھی ثابت ہوتا ہے لیکن اہل ہیئت کے نزدیک ایک دوسرے آسمان کا جیسیدہ ہونا آپس میں متصل فی انفاکیات کے قاعدے پر مبنی ہو اور قاعدہ ظنی ہو کوئی دلیل قطعی اس کے واسطے نہیں اور اس بات کے ساتھ یہ بھی ہو کہ اہل ہیئت کی نظر میں حاجت مفاصلے کی آسمانوں میں تحقق نہیں ہوئی اس بہت سے مفاصلے کی ثابت نہیں کیا اور شرع والوں کو وہ درادیر فرشتوں کی دونوں آسمانوں کے درمیان میں معلوم ہوئی تو مفاصلے کو ثابت کیا ہو پس کی طرح کی مخالفت نہیں ہی گری ہے براہین ہندیہ سے بیان میں ابعاد فطریات کے ثابت ہوتا ہے کہ بے درجہ کے معلوم کیا ہے اس پر سے کہ روایات شریعیہ سے ثابت ہے لیکن یہ مخالفت اظہی ہے کیونکہ جس مقدار کو کہ اہل ہیئت نے آسمان کے مسابے میں داخل کیا ہو شاید کہ بعض کو زمین سے اہل شرع نے نے فرجہ اعتبار کیا ہو اور باقی کو مٹایا غلبہ دفع النعاع یعنی بھگڑا اٹھ گیا اب حاصل کلام یہ ہو کہ آسمان کی قوت جسمانیہ اور روحانیہ کا زیادہ ہونا آدمی کی قوت جسمانیہ اور روحانیہ کو ظہر میں شمس ہو اور اگر آدمی کو اس بات کا فخر ہو کہ سیر مزاج کمال اعتدال پر واقع ہوا ہو کہ نفس طالع مجروحہ کو خلق کے قابل ہوا ہوں تو جو آبرو اس کا یہ کہ آسمان بھی کمال اعتدال پر لطافت میں واقع ہوا ہو چنانچہ فرمایا ہیں فستونھا ۱۰ جمعہ ال لمزاج کبلا ہو اس آسمان کو اور نفوس کاملہ کو اس کے اجرام سے متعلق کیا ہو کہ لطافت اور بخرد میں نفوس انسانیہ سے زیادہ تر کامل ہو اور باوجود ان سب باتوں کے آسمانوں کو ایک بڑی زبردست تاثیر بخشتی ہو بسبب ظاہر ہونے آفتاب در ساروں کی شعاع کے ایک حرارت قوی عالم میں ظاہر کرتے ہیں اور ان کی روشنی چھب جانے سے نہایت خشکی عالم میں پیدا کرتے ہیں اور یہ تاثیر ہر روز آنے جانے میں دن رات کے نظر آتی ہو دماغ غشش کیلک اور اندھیری کی رات اس کی تاکہ آفتاب کی شعاع گرم بہان والوں پر نہ چکے اور سردی پیدا ہو اور ہر چند کہ شب نام مخروہ ظلی زمین کا ہو لیکن جو وہ مخروہ آفتاب کی شعاع کے سبب پیدا ہوتا ہو اور غروب آفتاب کا ایک گنا ہے اس مخروہ کے طلوع کا سبب ہوتا ہو اس کنارے والوں پر اور طلوع آفتاب اس مخروہ کے غروب کا موجب ہوتا ہو اور آفتاب کی حرکت آسمان کی حرکت کے تابع تو اسے رات کو آسمان کی طرف نسبت فرمایا ہو اور بعضوں نے ارباب ہیئت آسمان کے سورہ یہ کو اس کی کو قیاس پر عمل کیا ہو اور

کہتے ہیں کہ شکل کر دی آفتاب کو قبول نہیں کرتی برخلاف آتشکلوں کے پس اس جہت بھی خلقت
آسمان کی زیادہ تر حکم ہوئی آدمی کی خلقت سے اور بعضوں نے تسویہ کو آسمان کے شقوق اور گان
نہونے پر عمل کیا ہو یہ برخلاف آدمی کے کہ مسام اور شقوق بہت رکھتا ہے اسی واسطے بہت سی آفتون میں ہر
کہ مناسب اور نامناسب ہوا اسکے بدن میں داخل ہوتی ہے اور کھانا اور پینا اور گرم و سرد ہوا اور موزی
جانور اسکے بدن کے سوراخوں کی راہ سے گھس سکتے ہیں برخلاف آسمان میں ان سب آفتون سے بالکل محفوظ
ہو کر خارج مٹھا ہوا اور نکالی روشنی اسکی کہ عبارت اسکے آفتاب ہوا اور مٹھی کے وقت کا ذکر اس واسطے
اختیار فرمایا کہ وہ وقت کامل تر ہو سیارہ اُن سے دن کے نور اور روشنی میں اور آفتاب کی شعاع کو ایک تاثیر ہو
نہایت محسوس گرم کرنے میں عالم کے آدھے تمام عناصر اُس کی شعاع کے سبب گرم ہو جاتے ہیں خصوصاً
زمین کہ بسبب کثافت اور زمین کے بہت دیر تک اس کیفیت مقبولہ کو محفوظ رکھتی ہے اور جرات و
دن آسمان کو تہید اور تخمین یعنی سردی اور گرمی ہم پہنچی اور آسمان قابل ان کیفیتوں کے تھا تو
ناچار ان دونوں کو زمین نے قبول کیا اور قابل جو تھے بولنے اور چہنے اور سر میں جاری رہنے کے ہوئی اور ان میں
بعد از ذلک دخل تھا اور زمین کو رات و دن کی تدبیر کے بعد ہوا اور آبی چپن بندی کی کیونکہ چھپ ہونے
سے گرمی و سردی کو زمین میں آخرت میں نہا تھا نکالا اُس میں سے پانی نکالا زمین کے بھرے ہوئے
پانی کو سردی کو سبب پانی کی صورت قبول کرنے کے مستعد ہوئے تھے آفتاب کی شعاع کی گرمی سے
ہرگز زمین سے باہر نکل آدین اور جب پانی اور خاک ملے اور حرارت اُبھار اور گرمی فی زمین اثر کیا
و پس گھاس اور سبزہ اُگنا پتہ فرماتے ہیں و من عشاہ اور نکالا چار اُس میں کا گویا زمین اُس تدبیر سے
پیلے اور ہری تھی اب اسکو باغ بنا دیا کہ بانی بھی اُس میں جاری ہو اور طرح طرح کا پتہ بھی لگا دیا اور واسطے
اکہ مادہ پانی کا زمین میں محفوظ ہوا کہ تدبیر دوسری فرمائی جو پانی کو نکالا اور پہاڑ کو نکالا کی طرح زمین پر مقرر
کیا کہ جو بخارات کنہ زمین میں بھر رہیں اگر چاہیں کہ باہر نکلیں تو پہاڑ کے مناب کے سبب نہیں نکل سکتے چار نوکر
بانی ہو جاتی ہیں اور سوراخوں کی راہ جو ان پہاڑوں میں پاتے ہیں نہروں اور چنوں کے طور سے جاری
ہوتے ہیں اور یہ بھی ہو کہ جو بانی کہ آسمان کو نازل ہوتا ہو تو پہاڑ کے مناب کے سبب زمین اسکو جذب
نہیں کر سکتی اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر جمع ہو رہتا ہو پھر آہستہ آہستہ نشیب کی طرف جاری ہو جاتا
ہو اس واسطے نہروں اور چشمے پہاڑوں سے جاری ہوتے ہیں اور قرآن مجید میں جاہا چشمون اور من

ذکر کے ساتھ ہماروں کا ذکر بھی آیا ہو اور یہ سب تدبیریں اس واسطے فرمائی ہیں مَنَّانُکُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ
 کام چلانے کو تمھارے اور تمھارے چار پاؤں کو بس بقا اور معاش تمھاری سب آسمان سے مربوط ہو اور حیات
 تمھاری مدد چاہنے والی اسکی حیات سے ہو پھر اپنے کو خلقت میں اس سے زیادہ محکم کس طرح گمان کر سکو گے
 اور یہاں پر سمجھنا چاہیے کہ دوسری روایتوں میں کہ سورہ بقرہ اور سورہ فصلت میں واقع ہوئی ہیں
 زمین کی خلقت کو آسمان کی خلقت سے پہلے بیان فرمایا ہو بلکہ پہاڑوں کو قائم کرنے کو زمین پر اور القا
 کرنا برکت کا ساتھ پیدا کرنے کو تو ان کو زمین میں بھی سورہ فصلت میں آسمان کی خلقت پر مقدم ہو اور
 جو کشف والے اور دوسرے مفسرین نے کہا ہو کہ خلقت زمین کو جرم کی آسمان کی خلقت پر مقدم ہے اور
 سمجھانا اور پھیلانا زمین کا آسمان کی خلقت کے بعد ہو سو یہ تقریر پیش نہیں جاتی کیونکہ سورہ فصلت میں زمین
 کی تمام خلقت کو اور جو کچھ زمین پر آسمان کی خلقت پر مقدم فرمایا ہو اور سورہ بقرہ میں بھی خَلَقَ تِلْكَ
 الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۚ فَالْيَوْمَ نَجْمِ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۚ فَالْيَوْمَ نَجْمِ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۚ فَالْيَوْمَ
 کرتی ہو اس واسطے ایک جماعت علماء کی بات کی طرف گئی ہو کہ خلقت آسمان کی زمین پر مقدم ہو مگر تسبیہ آسمان
 زمین کے بعد ہو سو اس جماعت کو اس سورہ سے غفلت واقع ہوئی ہو کیونکہ سجدہ رفسو سماء و انطش لیکلھا
 و اخو ح مضطھافہ فرمایا ہو اور بعد اسکے ارشاد کیا ہو وَلَئِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ لَنَرْسِلَنَّ فِيكُمْ
 ہو کہ مراد جو زمین سے کہ آسمان کو تسبیہ کے بعد ہو تب تہ تضا اور ایمانی الارض کی ہو اور زمین کو بطور باغ
 کے مرتب کیا اور اور اخلاق کے مافی الارض میں الخبائا الذباذ فلا قواہ کہ سورہ فصلت اور سورہ بقرہ
 میں ہو آسمان کو تسبیہ پر مقدم ہو سو ان چیزوں کو انداز ہو اور تقدیر کا مرتبہ ہو بالفعل کے ایمان کا کہ نبی الا
 ظاہر ہے کہ مکون معادن اور نباتات کا بلکہ کائنات پر بھی اشعہ آسمانی پر اور اوضلع مختلفہ پر اس شخص
 کے موقوف ہیں کہ حرکت آسمان کی مربوط ہیں اور بعض مفسرین نے کہا ہو کہ ثمة اور بعد ذلک ان
 آیتوں میں ترتیب واسطے نہیں ہیں بلکہ فہم کی گنتی کے واسطے ہیں کہ بسبب کثرت عنایت کے رعایت
 پس پیش کی ذکر میں نہیں کرتے ہیں جیسے کوئی شخص بی غلام سے کہو کہ میں نے جو فلاں فلاں چیزیں نہیں ہیں
 پھر تیری بروہش نہیں کی پھر جو کچھ اگلے مالک ہاتھ کو کہ جو کچھ ظلم کرتا تھا نہیں چھڑایا بلکہ بعضوں نے زمین سے
 کہا جو کچھ نہا پھر مرتبے کی تراخی کہ واسطے ہو جیسے ثمة کان من الذین آمنوا میں ہو کہ بعد حکمت رب کے
 اور دوسری عبادات الیہ کے مذکور فرمایا ہو اور زمین کا پھیلانا اور مکون کو حق میں بہت بڑی نعمت مانی

نعمتوں سے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما منقول ہو کہ بعد از انک یہاں سے نکلتے ہیں
 جیسے آیت بعد از ذلک من فیہ ذرہ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حق تعالیٰ
 نے پہلے زمین کو بست چھوڑا پس کیا اور زمین پہاڑوں کی زمین پر رہا کہیں اور ان کو زمین حرکت دی
 کہ ان کے بست پانی کو اپنے اندر کھینچے اور پتے جاری ہوں اور اندازہ کھانگی چیزوں کا مقرر کر دیا
 پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور آسمان ایک مہوین کی مانند تھا اسکے ساتھ آسمان بنائے پھر زمین
 کو پھیلا یا جھکے کہ اب ہوا اور اول پیدا ایش زمین کی کعبہ معظمہ کے مقام پر تھی زمین سے پھیلائی گئی ہے
 اسنو واسطی اس خانہ کرم کے حق میں دوسری جگہ پر فرمایا اِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ اور جس کے نہر کو
 ام افری کہتے ہیں واللہ اعلم اور یہ بھی سمجھ لیا جاسیے کہ ان نعمتوں کی تعداد میں بعضے مکانون پر حرف
 عطف کا لائے ہیں اور بعضے مکانون پر حذف کیا ہے سو اس نکتے کے دریافت کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جس مقام
 پر کہ پہلی نعمت محل ہو اور اسکی تفصیل منظور ہو و عطف کے حرف کو وہاں سے حذف فرمایا ہے سو واسطی محل
 اور فضائل میں ایک ہیں حرف عطف کی گنجائش نہیں ممکن نہیں جیسے و کذا دحض بعد ذلک
 و کلمہ آخری میں مآء کھا و صر عنہا اور جیسے بنہد فہمکھا ففسو عنہا اور جگہ پر کہ پہلی نعمت کا بیان
 سے فارغ ہو کر دوسری نعمت کا بیان کرنا مقصود ہو وہاں پر عطف کا حرف لائے ہیں چنانچہ اور
 سب آیتوں میں مذکور ہو اور جو دفع کرنے کا فزون کے شہوں کے کہ حیات اُخروی میں بیان کرتے
 تھے فارغ ہوئے اور وہ بات کہ مقصود تھی یعنی تفصیل نیکیوں اور بدکاروں کی و حال کی درمیان
 ہر ایک کا ان دو طائفوں میں اپنے حال کے اندر ادھورا رہ گیا تھا پھر تمام کر لیا اس مقصد کے جو جمع
 فرماتے ہیں کہ کئے دال میں مذکور دو بار مذکور کی کہ سب سے اور لفظ تصور کی آواز سننے پر مضطرب ہو بقرار
 ہو جائینگے اور غمہ بھی ان کو اس اضطراب کا ظہور کرے گا اور جس لباس کے ڈرتے تھے وہی واقع ہوئی صورت
 پر ہو گئی فاذا جاءت الطائفة الکبریٰ یسئیس راوہ کو لوگ مضطرب و بقرار ہو جائینگے
 اور ہر شخص پر اپنے حال کا اندیشہ غلبہ کر گیا دیکھا جاسیے مجھ سے آج کو دن بمقام راسخ منگی میں
 کس طرح کے معاملے سے پیش قدمی اور کیا کرتے ہیں اور جب سر حادثہ آوے گا اور وہ نہایت بڑا اور
 سب حادثوں پر غالب کہ مراد عجلی تھا کسی سے ہوئی نکلتا کیواسطی اور حاضر کرنے کو ملے گا صحیفہ کو اور شاہد کے
 اور حاضر کے اور ملا کر کے اور نزدیک لائیکہ و دوزخ کے اسے موقوف پرینی کھڑی ہوئی جگہ پر اور دھر پڑ

گناہگاروں کی اور سوال اور مجرموں کی سرزد واسطے اور طائرہ کا لفظ اتجو ذہر طہ سے کہ غلبہ اور غلبہ
 معنوں میں ہو بقال فی مثل جوی ادا دی غلبہ علی القریٰ یعنی جب نالہ باری ہو تا ہو تو گناہ سے پرانی غلبہ
 ہو جاتا ہو اور کبریٰ تاکید پر تاکید اس طرح دینے کے غلبہ اور علی پر ہو اور بڑا اس شرط کی کہ حرف اذ کا مدلول ہے
 لفظ فاصطنع علی کا اپنے معنوں کیساتھ ہو اور جو یہ حادثہ بالاصوات نوع انسانی و کجی ازت کے واسطے
 واقع ہو گا اور آسمان کا پھٹنا اور زمین کا ترسنا اور دوسرے حادثے محض اسکی تمہید اور توطیہ ہیں
 پس واقع ہونا اس حادثے کا نہ ہو سکے گا اگر کوئی یقین کرے کہ انسان ساستہی و جسدن یاد کرے گا آدمی
 ان سب چیزوں کو جو دنیا میں سعی و تلاش ہوئی ہیں گویا کام کر نیے بعد کہ جزا اسکی نہیں کیگی و مقررہ سزا
 نہیں چکیا تو بھول گیا تھا اب جو اسکا بدلہ آنکھوں سے دیکھیں گا تو ان سب کاموں کو یاد کرے گا اور اپنے اعمال کو
 اکٹھا کرے ہوے اور صحیفہ میں بھی لکھے ہوے دیکھیں گا اور جو چیزیں ان کے ذہن و جانی رہی تھیں پھر
 ان کے ذہن میں بس جا رہی اور قوای فطریہ کے سرایت کر نیے ان کے مقرر کردہ خیال میں ان علموں کو ان کی
 صورتوں سے دریافت کرے گا اور آسمان کی چرے اور زمین کے پھٹنے سے عالم مثال علوی اور سفلی کو
 دیکھیں گا و بڑے ترس و دلچسپی اور کھول کھانی جائیگی و رخ زمین بدلی ہو جائے گی اور سب آدمی اس وقت و وزح کے
 دیکھنے میں برابر ہو گئے جسے دنیا میں ادلیا انبیاء و رخ کو دیکھتے ہیں اور عوام و رخ کو نہیں دیکھتے اہل انجیل
 یہ فرقہ نہیں دیکھیں زیادہ کرنا زمین پر ان کے ظہور کی تعمیم کے واسطے و جیسے قلین السجۃ ذنئی نہیں
 یعنی ظاہر ہوئی صبح اس شخص کو واسطے کہ وہ آنکھیں رکھتا ہو و ہر جہ کہ یہ حادثہ عظیم تمام مشرودالوں کو
 بے حواس کر دے گا اور دیکھنے میں نہرانی کی نشانیوں کے و رخ کی صورت سے نمودار ہوں گی سب
 شریک ہو گئے لیکن اثر اس غضب کا ہر کسی کو نہ ہو گی بلکہ لوگ اس وقت میں دو فرق ہو جائیں گے فاصطنع
 طعنہ اے پھر جس شخص نے کہ دنیا میں سرکشی اور شرارت کی تھا وہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدوں
 سے تجاوز کیا تھا اور اکثر سرکشی و شرارت کا سبب بنی کی محبت ہو اس واسطے حدیث شریف میں
 وارو ہوا ہو کہ حُبِّ الدنیا دس کل خطیئۃ یعنی دنیا کی محبت جڑ ہی سب خطاؤں کی اور یہ طاعنی دنیا
 کی محبت کے مرتبے سے بھی بڑھ گیا تھا و ان حیوۃ الدنیا اور بہتر سمجھا تھا دنیا کا جہنم اور اسکی لذتوں
 کو اللہ تعالیٰ کی رضامندی پر اور اس کے ثواب پر ترجیح دی تھی فَإِنَّ الْحَیْوَۃَ الدُّنْیَا حَقِیقٌ
 و رخ وہی ہو اسکا ٹھکانا کیونکہ و رخ منظر و قہرائی کا اور دوری اور مجبوری کی صورت اسکی جیسا

اور جو اس شخص نے غیر اللہ کو کہ دنیا تھی اللہ پر ترجیح دی تو اللہ تعالیٰ سے نہایت دور چلا اور اس کا کھانا
 درخت کو ایسا ہی جیسے چور کا دیکھنا جلاد کو یا سولی کو ڈاکا من خائف مقام رہا اور جو شخص کہ دنیا میں ڈرا ہے
 پر در و کار کے حضور میں کھڑے ہوئیے اور سمجھا کہ مجھے اُس کے حضور میں کھڑا ہونا ہے بس اُسکی مقرر
 کی ہوئی حد دن و رات اور سرکش نہ چاہیے کرنا نہیں تو وہاں پر رو سیاہی حاصل ہوگی اور دنیا
 کی زندگی گانی کو کہ ایک سفر سے زیادہ نہیں حق سبحانہ تعالیٰ کی مرضیات پر اداس آخرت کے ثواب پر
 ترجیح دینا نہ چاہیے کہ آخر کو کام اُسی سے ہو و تخی النفس عن الهوی اور رو کا جی کو چاؤ سے یعنی
 خواہش نامشروع سے کہ اکثر دنیا کی ترجیح کا باعث وہی نفس کی خواہش ہوتی ہو فان الجنة ہے
 النامی پس تحقیق بہشت وہی مکان اسکے لائق ہو اور شیخ ابو بکر راقی فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ
 نے دنیا اور آخرت میں کوئی چیز زیادہ بڑی ہو اسے کہ مخالف حق کر ہونہیں پیدا کی ہو اور اس کے
 اہل طریق کے نزدیک آدمی اُس وقت بالغ ہوتا ہے کہ ہو انفس سے خلاص ہو جائے چنانچہ عام لوگوں کے
 عرف میں اُس وقت بالغ ہوتا ہے کہ محبت کھیل کود کی خلاص ہو جائے بیت خلق اطفال ندر جز مست
 خدا نیست بالغ جز ہیدہ اندہ ہوا بس دیکھنا اسکا دوزخ کو اس طرح ہو گا جیسے تماشہ میں جلاؤ
 کو یا سولی کو دیکھیں اور موجب فرحت اور خوشی کا ہو ہر چند اس مقام پر حال بیان کرنا آدمیوں
 دو فرقوں کا منظور ہے کہ عشر کے دن انجام ہر ایک کا ان میں سے ایک دوسری رنگ رکھتا ہو لیکن
 مفسرون نے کہا ہے کہ ان دونوں وصفوں میں اشارہ ہے دو حقیقی بھائیوں کے حال کی طرف
 قریش میں سے کہ دونوں کو ان کے باپ کا مال بہت سا ہاتھ لگا تھا اور انکی ان کو نہایت جاہتی تھی خوش
 خور کی اور خوش پوشاکی میں انکی شب روز صرف یہی تھی یا نہیں ہو کہ صدیق بن عبیدہ نام رکھتے
 تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی خوف و دنیا کی لذت میں
 چھوڑ دی تھیں اور ان کو تہجد گزار ہی میں پیدا ہوئے اور ہمیشہ روزی رکھتے تھے اور اچھا کھانا
 نہ کھاتے تھے کہ عورتوں کی خواہش زیادہ ہوگی آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے وہ مال و متاع
 اور دولت و ثمن چھوڑ کر اور ساری گھر بار سے جدا ہو کر غربت و کربت مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور
 قرآن پڑھانے میں وہاں کو لوگوں کو مشغول ہوئے اور جنگ اُحد کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نشان
 کر کہا ان استقلال جو ائمہ دینی دراز دگی کیساتھ دنیا سے گئے اور شہید ہوئے یا اللہ یا اللہ راجعون یہاں تک

کہ انکے کفن کی واسطے سو ایک انگلی کے کچھ میسر نہوا اور وہ بھی انکے قد کے برابر نہ تھی اگر بانوں چھپاتے
تھے تو سر کھلانا تھا اور اگر سر چھپاتے تھے تو بانوں کھلانا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس
لنگی سے انکے سر کو چھپا دو اور ان کے بانوں کو خوشبو اور گھاس سے لکھو اسکو اذخر کہتے ہیں چھپا دو پھر لوگوں نے
وایسا ہی کیا اور دوسرا چھپائی کر حکام عام بن عمر غائب و دوسرے بن مصروف تھا اور حرمات
شرعیہ میں منغرق اور ترک دنیا کی واسطے ہمیشہ اپنے بھائی سے لڑتا تھا اور دنیا کی جستج و اسطے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے بھاگتا تھا اور حاضر نہ ہوتا تھا اور ایمان اور ایمان کو حکمو قبول نہیں
کرتا تھا یہاں تک کہ جنگ بکے دن کافروں کو ساتھ لے گیا اور کتہہ دوزخ ہوا **عَذَابُ اللَّهِ مِنْ مَّوْجٍ**
الْخَالِقَةِ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافروں کے سامنے قیامت کا احوال بیان فرماؤ اور کہتے کہ دوزخ
طاغیوں اور سرکشوں اور دنیا طلبوں کی بناؤ اور بہشت متقیوں اور ڈروالوں کا مقام ہو تو کافر کو چھینے لگے
کہ یہ سب تو قیامت بعد ہو گا پھر تم بکو بتاؤ کہ قیامت کب ہوگی اور اس کے آئینہ کا کس وقت ہوا اللہ تعالیٰ نے
انکے اس بیودہ سوال پر بخلی فرمائی اور ارشاد ہوا **وَلَا تَسْأَلُ عَنْ السَّاعَةِ** پچھتے ہیں تو اسے قیامت کے آئینہ
وقت آیتان میں لکھا کہ ہو گا بربا کرنا اس قیامت کا اور کون سے وقت ہوگی حالانکہ یہ سوال کا محض بیجا
ہو کہونکہ آئندہ کی باتیں بتانا کچھ تیر کام نہیں ہو کہ تجھ سے اس قسم کی باتیں پچھتے ہیں یہ نہجوں اور دنیا لون
اور جعفر والوں اور فال کھنے والوں کا اور کاهنوں کا کام ہو تیر کام تو احکام الہی ہو چاہیے کا ہو اور
ڈروالوں اللہ کے عذابوں سے بغیر تعین وقت کے قیمتی آیت میں ذکر آٹھ تو کس بات میں تو اس قیامت کا وقت
بیان کرنے میں کیونکہ انبیاء اولیاء کا ہو گا ہو گا آگ ہوئی انی بات کے وقت کو بیان کیونکہ میں تو محض اس واسطے کہ جب
وہ بات اس وقت ہو جاتی ہو تو لوگوں کو انکی نبوت اور ولایت پر اعتقاد آجائے اور ان سے اللہ کی راہ سیکھتے ہوں
اور ہدایت پاتے ہوں جیسے ظاہری طبیب کہ بعضے وقت بطور مقدمہ المعروفہ کے مریض کے تغیرات مزاجی آئندہ کو بتا دیتے
ہیں اس واسطے کہ لوگوں کو اس بات کو ظہور میں آنیکے بعد انکی طبابت پر اعتقاد آجائے اور مخلوق انکو معالجے سے نفع اٹھائے
والا بیان کرنا آئندہ کے حادثوں کو وقت کا نبوت اور ولایت کی شرط نہیں ہے چنانچہ بیان مقدمہ
المعرفہ کا یعنی آگے کی بات پہچاننے کا بیان کچھ طبابت کی شرط نہیں ہے اور ایک بات ہوتی ہو کہ
اس میں تو فی الجملہ کچھ فائدہ بھی ہوتا ہو اور قیامت کے وقت کو بیان کرنے میں کچھ فائدہ بھی نہیں کیونکہ اگر
کسی کو بعد واقع ہونے قیامت کے (انبیاء) کی نبوت پر اعتقاد آیا تو کیا حاصل کہ ایمان کا وقت

توفیق ہو گیا اور قیامت کے واقع ہونے کے قبل موافقت اس وقت بیان کیے گئے کی معلوم نہیں سکتی
پس قیامت کا ذکر ہرگز توفیق کے کام سے موافقت نہیں رکھتا اور ان سب باتوں کے ساتھ وہ علم بھی ایسا نہیں
کہ کسی بشر کا مدد کرے اسکا احاطہ کر سکے کیونکہ تمام حادثے کہ عالم میں واقع ہوتے ہیں سوا اسباب بھی ان حادثوں کے
عالم میں موجود ہیں تو ان حادثوں کے واقع ہونے کا وقت مقرر کر سکتے ہیں اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب
یہ اسباب جمع ہو دیں گے اور یہ مبالغہ و درہر ہو جائیگا جس وقت میں ہوں تب خواہ مخواہ یہ حادثہ واقع
ہو گا برخلاف اس حادثہ عامہ کے کہ تمام رکون پر اس عالم کے صدر میر ہو جائیگا اور اسباب بندگان
کے درہم درہم ہو جائیگا پس اس کے واسطے ایک سبب ہو اس عالم کو اسباب کے اسباب کی فکر کی حد
وہ ان میں پہنچتی ہے اسی واسطے جو شخص کہ اس عالم میں سے سوال کیا جائے یا واسطہ یا بے واسطہ اسکو
علم انہی کے حوالے کر دیتے ہیں اور اس واسطے فرمایا ہوا ہے اِنَّكَ مُنْتَظَّہٗا تیرے رب ہی کی طرف ہے
اتہا اُس قیامت کی اس واسطے کہ قیامت کے وجود کا سبب راہ قہری اُسی ذات پاک کا ہے کہ عوض لینے
کے واسطے بنی آدم کے گنہگاروں کی طرف متوجہ ہو گا اور اس راہ کے وقت کا جاننا کہ کب ہو اور
بنی آدم کی برائیوں کے اندازے کو معلوم کرنا کہ کتنی ہیں اور کون برائی قابل سزا دینے کے یہ سبب خاصہ
اُسی ذات پاک کا ہے تیرا کام اور دوسرے آدمیوں کا نہیں ہے کہ اس علم کو جان سکیں مگر ایک طور سے
کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اُنکو یہ علم عنایت ہوا اور وہ بنو الانہیں کیونکہ اِنَّ اَكْبَرُ مُنْبِئِ رَمٰنٍ بِحَشْوٰہِ
نہیں ہے تو مگر ڈرا بنو الا اُس شخص کا جو قیامت کے ڈرتا ہو اور یہاں پر ایک شبہ بیان کرتے ہیں
کہ ڈرنے کو ڈرانا کیا معنی جو اب اسکا یہ ہے کہ علم اجمالی کے سبب کہ ہر عاقل کو مجازات پر حاصل ہو
یہ جانتا ہے کہ دنیا میں مجازات واقع نہیں ہو سکتے سوا ایک اور عالم اس کے واسطے چاہیے پس خوف
قیامت کا اُسے پیدا ہوتا ہو اور انبیاء اور مرسلین کا ڈرنا بیان کرنے سے مجازات کی تفصیل اور نصرت
اور نافرمانی اُس جہان کی ہے پس جو شخص کہ علم اجمالی مجازات پر نہیں رکھتا انبیاء اور مرسلین کو ڈرنا
سے بے بہرہ ہو اور بعض مفسرون نے کہا ہے کہ مراد اُن کی بخشی سے یہ ہے کہ خوف آخرت کی استعداد کا
بالقوہ اُس میں موجود ہو نہ یہ کہ بالفعل ڈرتا ہے اور ڈرانے سے انبیاء کے سوا اُن لوگوں کے
کہ استعداد خوف کی رکھتے ہیں فائدہ مند نہیں ہوتے اور گویا انبیاء کو دوسروں کے ڈرنا کا منصب
نہیں ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ ڈرنے والے اور ڈرانے والے کو سوال اس چیز کو وقت کا احوال کا

نہیں ہر جیسے کسی مسافر کو چور و ن کا ڈر ہو یا کوئی دوسرا اسکو ترافون سے ڈرائے اور وہ پوچھے کہ مجھے کس وقت اکرین گئے جتیک تو اسکا وقت بیان نہ کرے گی تب تک میں ہر گز یقین نہ کروں گا اور ظاہر ہے کہ اگر کافرون کا سوال قیامت کے وقت کا واسطے تھا تو اس وقت کا بیان کریں گے تو ہم ایمان لائیں گے پس صاف یہاں کہ بیان کا وقت اس صورت میں موجب ایمان کا ہوتا ہے کہ وقوع واقعے کا موافق اس وقت کے ہو دے اور اس سے پہلے بیان کرنا اور نہ کرنا وقت کا برابر ہو اور بعد واقع ہونے قیامت کے ایمان کا اعتبار نہیں ہو اور اگر واسطے کہ اسکا بعد اور قرب معلوم کر لین اگر دور ہو تو خاطر جمع سے بیٹھ کر اور اگر نزدیک ہو تو اسکی فکر کریں تو یہ بھی بے حاصل ہے کیونکہ قیامت قائم ہونیکے وقت یہ مدت دراز جو گذری ہو انکو بہت تھوڑی معلوم ہونگی کا تھمہ یوم یزدنہ گویا کہ وہ لوگ جس روز کو دیکھیں گے نشانیاں اس قیامت کی تو جانیں گے کہ ان کے ظہر کی مدت دنیا میں نہایت تھوڑی تھی اور ایک روز کا بل کو بھی نہیں پہونچی تھی بلکہ ایسا لگتا کہ یگانہ گانہ دنیا اور برزخ میں اٹھارہ عیشیہ گھر ایک عشا کہ آفتاب زوال سے غروب ہوئی ہو مٹھکا ڈایا برابر اسکی ضعی کے طلوع آفتاب زوال کے قریب تک اسکا وقت ہوتا ہے اور تردد اسکا عشا اور ضعی میں اسواسطے ہو گا کہ اگر عمر انکی سخت اور برزخ میں گزری تھی اور برزخ میں بھی عذاب میں گرفتار تھے اسواسطے اپنی بقا کی مدت کو آدمی عشا یعنی پہلے آدھے دن کے برابر جانیں گے کہ وہ ماندگی اور بچ کا وقت ہی ہو اور اگر انکی عمر راحت میں گزری تھی اور برزخ میں بھی چند دن معذب نہیں ہو کر اپنی بقا کی مدت کو بھی سمجھیں گے اور بعضے علمائے کہا ہے کہ شروع رات دن کے دور کا اکثر لوگوں کو نزدیک جیسے ہندو اور یونانی وغیرہ ہیں دوپہر دن سے ہو اور شریعت میں اول فجر سے اور جوابل عشر منظر دیکھیں گے کہ اپنی بقا کی مدت کو آدھے دن سے بھی کمتر بیان کریں تو کہیں گے کہ اکثر شروع دن کا نصف النہار سے ہے تو ہمیں دیر نہیں کی گزیرا ایک عشا کے اور اگر ابتدا اول فجر سے ہو تو ہمیں دیر نہیں کی گزیرا ایک ضعی اور ظاہر یہی مقدم ہونے عشا کے ضعی پر ہی ہے لیکن اضافت ضعی کی عشا کی طرف اس جہت سے ہے تاکہ آگاہی ہو اس بات کی طرف کہ بالکل دنیا کی مدت اُنکے گمان میں ایک روز کے برابر ہوگی چنانچہ دوسری جاے برانکی زبان سے فرمایا ہے کہ ان بشتہ اہل و ما اور اپنی نوع کے بقا کا زمانہ دنیا میں اس روز کی ایک ساعت کے برابر جانیں گے نہ یہ کہ عشا ایک دن کی اور ضعی دوسرے دن کی اور اگر عیشیہ و ضعی فرماتے اور

اضافت صحنی کی عیشیہ کی طرف نہ کرتے تو اتحاد ایک روز کا بوجھ نہ جاتا اور احتمال ہو کہ معنی اس بیت کے اسطور سے ہوں اَلْاَعَشِيَّةُ وَصُحُفًا اَيْضًا صَاعُ الْمُعِيَّةِ اور حاصل یہ کہ اپنے دنیا کے باقی رہنے کی مدت میں ترو کر نیگے کہ ادھار و زنجار یا سار اور زنجار و دوسری جابے بر آن ہی کی زبان سے نقل فرمائی ہو بَيْتُنَا اَوْ مَعُضُّ يَوْمُهُ فَاَسْأَلُ الْكَادِبِينَ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ ۝

سورہ عبس

یہ سورہ مکی ہو اس میں بیالیس آیتیں اور ایک تفسیر کلمے اور پانچ سو تیس حرف ہیں اور اس سورہ کا ربط سورہ والنازعات سے کئی طور سے ظاہر ہے اذل تو یہ کہ آخر میں سورہ والنازعات کے اَتَمَّانْتَ مِّنْ دَمْنٍ مِّنْخَشَا فَرَمَا ہے اور اس سورت میں عتاب اور خطاب ترک کرنے پر اس منصب کے لوازمات کے کہ اَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعًا وَهُوَ يَخْشَىٰ اَفَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ دوسرے یہ کہ اس سورہ کا قصہ اس سورہ کے قصے سے تقابل کرتا ہے واپس ایک پیغمبر ایل القدر کو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تمہارے ایک شاہ صاحب اقتدار کو بھیجا اور اس کی خوشامد کا حکم فرمایا اَقْبَلْ هَلْ يَلَيْكَ اِلٰى اَنْ تَزِيَّزَ اَوْرِيْهَانُ پر ایک فقیرانہ سے خاکسار کو آگے خاتمہ امر سلیم علی اللہ علیہ السلام کے لای اور اس کی خردمندی کا حکم ہوا اور اعتبار اور ثروت والوں سے توجہ نہ فرماتا ہے فرمایا وہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام بطور راز کو کہتے تھے هَلْ يَلَيْكَ اِلٰى اَنْ تَزِيَّزَ اَوْرِيْهَانُ حق جل علی امیدوار کرتا ہو کہ کَلْعَلَهُ يَزِيَّزُ اَوْرِيْهَانُ بادشاہ کو طغیان پس سرکشی سے وصف فرمایا اور اس فقیر کا خوف و خضعت سے وہ بادشاہ جبار اپنے مکان پر تھا اور پیغمبر کو اسے پاس جانی کا حکم ہوا اِذْ كَسَبَ اِلٰى فِرْعَوْنَ اَوْرِيْهَانُ پر وہ فقیر خود و در اہل انما ہو کہ اَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعًا و تامل معلوم ہو کہ کاروبار دنیا کا تمام تابع داری اور فرمانبرداری ہے جو بطرح سے ارشاد ہوتا ہے اِسْرَاحَ سے بچا لاتے ہیں اگر انبیا اور سرکشوں کی ملاقات کا حکم ہوتا ہے تو بسیر ختم اور اگر فقیر و ن اور خاکسار و نکی تعظیم اور توقیر کو ارشاد ہوتا ہے تو علی لراہن العین نہ مابعد داری اور فرمانبرداری سے فقیر و نکی خوشدل ہوتے ہیں اور نہ سرکشی اور برباری سے متکبر و نکی تنگدل فرعون کو دیکھا جاسیے کہ کس صفت سے موصوف ہوا کہ تَشْتَبِهَ اَدْبَرَ يَسْعًا اَلْجَمْعُ يَهْجُرُ بَحِيرُ كِرَاهِ حَقِّ سَے بھانٹتا تھا اور اس سلیمان نے جسے کو غور کیجئے کہ سلطنت آتا ہے جاکو کے نیچے ایسے حق کی طرف منہ کر کے دوڑتا ہے تو یہ ستر سے یہ کہ ان دونوں سورتوں میں دھڑکے قیامت کے اور کلیفین اس روز کی ایک ہی طور سے مذکور ہیں جیسے اس سورت میں

فَاِذَا جَاءَتْ الطَّائِفَةُ الْكُبْرَىٰ هَٰذَا يَوْمٌ يَمْدَنُ كَثْرَ الْاِنْسَانِ مَاسِيَةً اِلَىٰ آخِرِهِ فَرَمَا يہو اور اس سورۃ
 میں فَاِذَا جَاءَتْ الطَّائِفَةُ الْكُبْرَىٰ ہمارے عینِ مآخِذِ اِلیٰ آخِرہ ارشاد ہوا جو ہے یہ کہ بعد از بشر
 تعالیٰ کی نعمتوں کی درست کرنے میں آدمی کی معاش و خلقت کو اور اُس کے اصول کے بھی ان دونوں
 سورہوں میں مناسبت قریب اتحاد کی رکھتے ہیں گویا دونوں ایک ہیں اور اُس سورۃ میں اَخْرَجْنَا مِنْهَا
 نَسَاءً هَاؤُمِنْ عَمَّا مَتَاعًا لَّكُمُ وَلَا لَنَا حِكْمُهُ مَذْكُورِہو اور اُس سورۃ میں فَاَلَمْ نَقْنُقْ ذَاتًا لَّكُمُ وَلَا لَنَا حِكْمُهُ
 اور اُس سورہ میں خلقت آسمان کی اور رات و دن اور زمین اور پہاڑ و دریا و فرائی ہوا اور اس میں
 خلقت آدمی کی نطفے کی حالت کو وقت تا دمِ مرگ ارشاد ہوئی اور پہلے اس بات کے کہ سبب اس سورۃ
 کے نازل ہونیکا مذکور ہو تمہید ایک مقدمہ کی ضرورت ہے اول سمجھ لیا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کو محبوب زمین
 کہ اُن کو ہدایت اور ارشاد کے کام کیا اسطرح جن لیا ہوا اور درمیان میں سب لوگوں کی محبت میں وصفا
 بشر کے اور صفات نفس کو کچھ فرق نہیں ہوتا بلکہ فرق اس جیسے ہو کہ محبوب ہو کہ خود مرتبت فرماتے ہیں اور
 جب کبھی کوئی صفت نفس کی صفات زمین و آسمان سے موافق مقتضای جبلت بشری کو کچھ ظاہر ہوئی ہو اور اپنی
 خودی کو کوئی حرکت کر بیٹھے ہیں کہ موجب اوجہ و اجاب کا ہو تو جلد تادیب و عتاب آگاہ کر دیتے ہیں
 اور اسکا تذکرہ فرماتی ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا جو کہ لادنی
 دینی فَاَحْسَنَ تَادِیْبِ عَلَیْہِ فَاَحْسَنَ تَعْلِیْمِ تو یہ بات کہ اول خلق باخلاق الہیہ ان کو حاصل ہو کہ مرتبہ وصول
 کو اور بقای نفس کو لازم ہو اور بعد اسکے تحقیق ساتھ ان اخلاق کی سر ہو کہ مرتبہ بقا کو تابع ہو اور اسکو حالت
 استقلال و تکبر کی تہو میں پس صادر ہونا اس قسم کی حرکتوں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اس جناب
 کے مرتبے اور منصب کی منافی نہیں بلکہ تادیب و عتاب الہی ان حرکات پر عین دلیل ہوا اس منصب اور
 اس مرتبہ عظیم کی اور جو یہ مقدمہ تمہید کیا گیا ہے سمجھ میں آگیا تو سمجھ لیا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین و آسمان
 میں تشریف رکھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عمدہ اور سردار فریش کی جیسے تہبہ و بیہ و بیہ و بیہ
 اور ابو جہل ہشام کا مینا اور حضرت عباسؓ عبدالمطلبؓ کے بیٹے اور دوسری بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ان کو دین اسلام کی خوبی اور بت پرستی کی بُرائی سمجھا دیتے اور کمالی جہو کے ساتھ با توہین
 مشغول تھے کہ اتنے میں ایک اندھا بینے عبد اللہ بن شریح بن مالک بن سیدہ زہری کہ ان کو ابن ام کثوم بھی کہتے
 تھے اس واسطے کہ کثوم اندھے کو کہتے ہیں اور انکی ان کو ام کثوم کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کے آنے سے ان کے ناخوش ہوئے اور جاننا کہ شخص نابینا ہو مجلس کے رنگ ڈھنگ
تو جانے لگا نہیں بھل اور یہ موقع کلام کر گیا اور بات میں بات کر بیٹھے گا اور یہ جو میں ان سرداروں کے بائیں کمرے
ہوں اور دعوت اسلام کی کرتا ہوں نا تمام رہ جاؤ گی اس نابینا نے کچھ مجلس کے پس منظر کا خیال نہ کیا
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک کر بیٹھا اور کہنے لگا کہ بخیر کلام اللہ کی خلائی فطانی سورۃ سکھا
اور میری طرف کو توجہ فرماؤ کہ میں بغیر رہبر کے بلی محنت اور مشقت سے جو جتنا دیکھتا آپ تک آیا ہوں آنحضرت
نے ان سرداروں کی خاطر داری کی واسطے کچھ جواب دیا اور فرمایا کہ ٹھہرو وہاں بیٹھو ٹہری یہ تو ٹھہر پھر اس طرح
سے کہنے لگا یہاں تک کہ کئی بار یہ مقدمہ اسی طور سے ہوا آخر اس کی اس حرکت سے بجا کسب کہ ان سرداروں
کی تنگدلی اور بخش کی باعث تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن میں ہوں اور چہرہ مبارک پر اتنا خشکی کی نظر
آنے لگے اور اپنا منہ اس نابینا کی طرف پھرا کر ان سرداروں کی طرف توجہ ہو کر پس منظر میں یہ سورۃ
تازل ہوئی اور اس معاملے پر سخت خشکی اتھی اور روایت کیا گیا ہے کہ چون چون آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم ان آیتوں کو جبریل علیہ السلام کی زبان سے سنتے تھے دون دون رنگ بارک آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا خوش تر ہو جاتا تھا یہاں تک کہ جب کلام اللہ پڑھا کہ تہذیب کو زبان سے حضرت جبریل
علیہ وسلم کی سنا خوش ہوئے اور وہ خود دل سے کم ہوا اور رنگ ٹھکانے آیا اور سمجھے کہ یہ خشکی
فقط نصیحت کے واسطے ہے مہربانی اور عنایت کی راہ سے کچھ غضب کی راہ کو نہیں ہو چکا اسے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا کے ٹھہر کو جو اس پر کھلا گیا تھا شریف فرماتے اور غدر کیا اور اسکو ہمراہ
لیکر دو نچانے کو شریف لاسے اور اپنی چادر مبارک بچھا کر اسکو اوپر بٹھایا پھر جب کچھ وہ نابینا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی مجلس مبارک میں آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نہایت تعظیم و تکریم کرتے تھے اور ارشاد
فرماتے تھے کہ مہربا بمن عاتنی فیہ دینی یعنی خوش آیا تو وہ شخص ہر جگہ واسطے میرے پروردگار
نے مجکو عتاب فرمایا اور جو بوقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا کو دیکھتے تو فرماتے تھے کہ اگر تیری
کچھ حاجت یا کام ہو تو کہہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا کو دوبارہ مدینہ منورہ میں اپنے قائم
مقام امام نماز کا مقرر کر کے سفر کو شریف فرما ہوسے ہیں اور انس بن مالک نے ایک عجیب
احوال میں نابینا کا روایت کیا ہے کہ میں نے اسکو قادیسیہ کی لڑائی میں دیکھا وہ اپنے اتاری گھوڑے
پر سوار اور گے گے اس کے ایک سیاہ نشان تھا اور باوجود اس نابینائی کے کافر کوئی صفو پر حملے کرتا تھا

اور یہ بھی روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قصے کے بعد کسی فقیر سے چین بچین نہیں ہوئے اور کسی دو لہندہ سے تعلق اور ملاوٹ نہیں کی اور اس مقام پر مفسرین کو اس غلطی اور عتاب ہونے کے مقدمہ میں بڑا اشکال ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملے میں کوئی ایسی بات کہ خلاف قواعد شرعیہ کے ہو عمل میں نہیں آئی پھر اس قدر غلطی نہ ہو کہ اسے فراموش کر دیا گیا کہ شرع کا قاعدہ ہے کہ عام نفع مقدم ہو خاص نفع پر پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کو جو ان سرداروں کو کرتے تھے قرآن سکھانے پر اس بنا پر کہ اس واسطے مقدم رکھا کہ ان کو اسلام لانے میں سارے شہر کے اسلام لانے کی ترقی تھی کہ انہیں اس علی دین ملو کہم اور تعلیم کر دین قرآن کی سورتوں کے اس نامینا کو خاص بنا دینا ہی کی واسطے قائم تھا اور پس دوسرے یہ کہ اسلام کی دعوت مقدم ہو قرآن سکھانے سے کیونکہ وہ اصل ہو اور یہ فرع اور فقہائے نزدیک بات ٹھہر چکی ہو کہ اگر کوئی شخص کسی کے پاس آئے اور کہے کہ مجھ کو اسلام کی تعلیم کر اور دوسرا شخص اسی وقت کہے کہ مجھ کو قرآن پڑھا یا کچھ ارشاد اور نصیحت کی خواہش کیے تو اس وقت اسلام کی تعلیم کو مقدم کرنا چاہیے کہ اس کے دیر کرنے میں بڑا نقصان ہو اور باتوں میں دیر کرنے کی نسبت کیونکہ کافر کی حالت اپنے غرض حافی کو مبتلا ہونے میں کہ کفر ہو سرسام دالیکے مانند ہو کہ ذرہ سی غفلت اورستی میں علاج کو درجے سے گزر جاتا ہو اس شخص کی حالت اور جو مسائل شرعیہ اور قرآن پڑھنا نہیں جانتا مانند اس شخص کو کہ مرض کا جندان سخت نہیں آہستہ آہستہ تدارک اسکا ہو سکتا ہو اور ترشروئی آنحضرت کی اس بنا پر حرکات نامائیم کہ سبک ظاہر ہوئی تھی ذہن غلطی کے قابل نہیں تھی اول تو یہ کہ بغیر با اختیار ہو اختیار ہی نہیں پس اس قسم کے کاموں کی تکلیف دینا تکلیف الایطاق کے قسم سے ہو دوسرے یہ کہ نامینا کے سامنے ترشرو ہو نا اور غصہ بھیر لینا یا کشادہ پیشانی ہونا اور اسکی طرف رخ کرنا برابر ہو کیونکہ وہ کچھ دیکھتا نہیں ہو کہ اسکو ترشروئی کا رنج ہوا اور ان سے علاوہ یہ ہو کہ آنحضرت کو اس وقت تک جناب آبی میں اس فصل کا نالیند ہونا بھی معلوم نہ تھا اس واسطے کہ مخالفت اس فعل کی نازل نہیں ہوئی تھی پس تبدل نہی میں اس قدر غلطی کا کیا محل تھا جو اس اشکال کا یہ ہو کہ شعر کا ریاکان را قیاس از خود گیر گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیرا ہر چند کہ وہ نامینا چہرہ مبارک کے تغیر کو نہ دیکھتا تھا لیکن دوسرے لوگ تو دیکھتے تھے اور دنیا کی ظرداری اور فقر کی طرف سے بے پروائی دریافت کرتے تھے حق تعالیٰ نے اپنے محبوب کے حق میں اتنے توہم کو بھی پسند نہ رکھا

اور چاہا کہ ظاہر اور باطن میری محبوب کامیری رضامندی ڈھونڈنے میں مصروف ہو اور ہرگز کسی کو میری محبوب کی طرف ریا کی نعمت کا گمان بھی نہ رہے اور یہ بھی ہو کہ نفوس میں سیدہ کو چاہیے کہ سیکھنے والوں کی استعداد کے موافق فیض اور فائدہ پہنچانا منظور رکھیں اور کام کو انجام پر نظر کریں کہ بہت فقیر خاکسار اپنی استعداد عالی کے سبب شمع اور چراغ عالم کا ہوئے ہیں پس وقت استعداد و شکار و کی امید دار عام نفع کا چاہیے رہنا اور اکثریت پر تابعدار نہ کی کہ بالفعل اغنیاء کو حاصل ہو کر فریب کھانا ظاہر بیہوش اور نادان افنون کا کام ہو جو استعداد نفوس کو مر تب کو نہیں جانتے ہیں اور یہ بھی ہو کہ اس دنیا کو فائدہ ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فیض صحبت سے یقینی امر تھا اور ان سرداروں کا فائدہ اٹھانا دعوت اسلام سے بھر فائدہ اٹھانا فقہر والوں کا ان کی پیروی سے ایک خیالی بات تھی درمیان ہوم بات کو معلوم بات پر ترجیح دینا خوب نہیں اور کہنے کی بات یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حرکت گناہ اور غلط فہم ہو نیکی کا ڈھکی چھپی نہیں دھکی تھی لیکن مجبوروں کے نقطہ گناہ سے بچنے پر کتنا نہیں کرتے ہیں بلکہ ان سے تعلق باخلاق ای چاہتی ہیں جیسے غیثت بایا کر کوئی بات اپنے فرزندوں سے خلاف ناپس وضع اور زمین کے دیکھنا ہو کہ وہ مشرور اور ابھی ہو غصہ کرنا ہی چنانچہ بادشاہ اپنے فرزند وکی واسطے زمین چاہتے کہ صلی اور شاخون کی طرح سے مسجدوں میں مستکف ہوں یا گوشہ گیری اختیار کر میں اور شاخ اور صلی نہیں چاہتے کہ ہماری اولاد سپاہیوں اور نوکری بیٹوں کی مانند تالاش و حاش میں مشغول ہو کہ وہ بھر حلال سے جو علیٰ ہذا القیاس پس یہ عتاب اور خطاب کچھ گناہ اور تقصیر پر نہیں ہو کہ وجہ اس کی یہ گناہی ایک صورت میں مشکل ہو جاوے بلکہ یہ تو اس قسم سے ہو جیسے کہ والدین کی تربیت اپنے فرزندوں کو واسطے ہوتی ہو جو وجہ اس کی ظاہر ہو اور وجہ اس کے نام ہو نیکی کا اٹھ بھس کر یہ ہو کہ خفا ہو نیکی کا اسرافات پاک کے ایسے نبی عظیم القدر پر اس بات پر کہ ادنیٰ سے ادنیٰ شاعر دے منہ بھرا یا اولاد میری طرف توجہ ہو تو نام اس سورۃ کا قرآن مجید کی سورۃ تون ہو اور تون اور قرون تک عنایت اور مہربانی اللہ تعالیٰ کی شاگردوں اور طالب علموں پر رہی اور یہی تعلیم پیش نظر ہر مسلمان کے خصوصاً مشردون اور علموں کو ہوا فقط اس رو کا ہم سنتے ہی یہ قصہ انکو یاد آوے اور عبرت پر دین اور یہ بھی ہو کہ کمال محبوبیت اس نبیؐ کی حضور خداوندی میں نہایت ہو لائق تغیر چہرہ کو انکو اتنا شاق بنا کہ بار بار قاریوں اور پڑھنے والوں کی زبان یاد فرماتی ہیں اور اس کی خبر دیتے ہیں اور اس کلام کو کہ اس میں یہ قصہ مذکور اسی طور سے شروع کیا جیسے کہ عاشق خیدا اپنے محبوب کے معاملہ نامرغوب کو شاق جان کر اس معاملے کے وقت کو اور مکان کا بھی پتا اس معاملے کے ساتھ بتاتا ہوں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عَبَسَ ثَوْرِي چڑھائی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس قدر پر بھی اکتفا نہ کی بلکہ دُعا اور
منجھ موڑا اَنْ جَاءَ كَا لَا اَعْلٰی ہا اُس سے کہ آیا اُس پاس نہ تھا اور مفسرین کا اختلاف اس بات
میں کہ تاہینا کا ان کو واسطے اس جائے پر مذکور فرمایا بعض کہتے ہیں کہ تھیں یا اُن سے کہا ہو اور بعض کہتے ہیں
کہ کثرت نتائج واسطے ہو کہ ہم نے اس پیغمبر کو جتھے للعالمین کیا اور مخلوق کی ہدایت کی واسطے بھیجا اور
زیادہ تر لائق رحمت کے ضعیف اور فقیر اور اندھے ہیں اور متعلق رہنمائی کو اندھے خاکرد ہیں پس اس قسم کے
لوگوں کو منجھ بھرنایا پیغمبری کو مرتبے سے نہایت بعید ہو مثال سکی ایسی ہو جیسے ایک شخص بنو خدام کو فرما لے
کہ جو راہ بھولے اس کو بتا دیا کر اور وہ خدام دیکھنے بھالنے والوں کو راہ بتا دیا اور اندھے کو دھند کی طرف
التفات نہ کرے اور بعضوں نے کہا کہ کمال خفگی کو سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کلام میں
مخاطب بھی نہ فرمایا کیونکہ اُس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی مرضی سے غائب ہو گئے تھے
اگرچہ اسکے بندہ کو اس کی طرف بلاتے تھے لیکن حضور حق سے غائب کے حکم میں قرار دیا ہو واسطے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس وقت حضور حق کو طالبوں کو مطلب غفلت کی تھی اور غائب کو خطاب
الائق نہیں ہو پھر جو جگہ شکوہ کرنا شروع ہو گیا تو ابھی طرح سے دھمکانے کے واسطے خطاب فرمایا جیسے کوئی
شخص اول یہ کہ نگار بندے کی شکایت لوگوں کے سامنے کرتا ہو اور اس کو کمال خفگی کو سبب مخاطب نہیں
کرنا پھر جب شکایت کو وقت جو شہین آجاتا ہو تو خطاب اس بندہ کی طرف شروع کرتا ہو اور جو یہاں دوسرا
کوئی مخاطب تھا کہ اُن کی شکایت اسکے سامنے بیان فرماتے تو اوّل شکایت اُن کی اُن ہی کر سکتے
بطور غیبت کے بیان فرما کر پھر خطاب عتاب میر شروع کیا تاکہ اشارہ اس طور کی طرف ہو اور شدت خفگی کی
معلوم ہو اور تحقیق نے کہا ہو کہ اس قصے کا لانا تمہید عذر کیواسطے ہو آنحضرت کی طرف سے اس معاملے میں کہ اس
تاہینا کیسا تھ کیا اور یہ نہایت رحمت اور محبت کا مقتضا ہو کہ عین عتاب میں اُن کا عذر بھی بیان فرما
ہیں جیسے کوئی تحقیق باپ شکایت نامناسب اپنے بیٹے کی لوگوں کے سامنے کرتا ہو اور عین شکایت میں اپنی بیٹی
کا عذر بھی بیان کیے جاتا ہے تاکہ لوگ جانیں کہ یہ لڑکا قابلِ عقل کے نہیں ہو اور ان کا منکر کرنے
میں معذور ہو لیکن یہ شفقت پدری کا کمال ہو کہ اسکے حق میں اس قدر بھی اسی نہیں ہو اور چاہتا ہو کہ
تہنیت اس کی کمال کے جو کہ جوئی جگہ لائق وجہ عذر کی یہ ہو کہ گو عالموں ارشاد ہوتا ہو کہ حسن خلق اس پیغمبر کا اصلاً

اس بات کو نہیں چاہتا تھا کہ فقیر و محتاجوں سے کہ طلب حق کی کرتے ہیں اور دین کی راہ دھوڑتے ہیں
 اس طور سے پیش کوں لیکن اس غیر نے جاننا کہ یہ شخص نابینا ہو کر بھرنے میں اور توجہ کرنے میں کہ
 تشریف و فی اور خند و رونی میں امتیاز نہیں کر سکتا تو اس کی یہاں کہتوں کو سب سے توری چڑھائی
 اور غصہ مولا اور بنی بھان کو زور سے اس غل سے نرو کا اور بسبب کمال رحمت اور عنایت کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اس مقام میں حذف کر کے فعل غالب کو فاعل سے خالی لائے ہیں
 تا کہ صریح نسبت اس فعل کی اس محبوب کی طرف نہ کریں گویا اس طور سے ارشاد ہوتا ہو کہ توری چڑھائی
 اور غصہ مولا ایک توری چڑھائی ہوئے اور غصہ مولا نے اور اگر خطاب کا لفظ فرمائی تو اس فعل کی
 نسبت صریح اس محبوب کی طرف سمجھی جاتی اور وہ کمال رحمت اور شفقت کے خلاف ہو پس عین شکایت
 اور عتاب میں لطف اور محبت کے مراتب کی رعایت کیے چلے جاتے ہیں اور جنہوں نے کہا ہو کہ اندھے
 کی تعلیم مشکل ہو کہ وہ فقط یا کرتے ہی پر اکتفا کرتا ہو مراجعت طرف مکتوب کے اس ممکن نہیں پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس نوع سے ارشاد ہو کہ تو نے اس نابینا کو کم استعداد اجاگر اس کی تعلیم
 سے غصہ بھرا یا حالانکہ آنکھوں کا اندھا بننا موجب اس غصہ بھرنے کا نہیں بلکہ دکاندھا بننا موجب اس
 غصہ بھرنے کا ہو اور وہ امیر اور سردار سب دل کے اندھے تھے پس تکویر اللہ تھا کہ ان سے غصہ بھرنے
 نہ اس آنکھوں کے اندھے سے کیونکہ شاید یہ اندھا بینا دل ہو وَمَا تَدْرِيكَ لَعَلَّكَ تَذَكَّرُ اَوْ كَيْفَا جَانَا
 ہو تو شاید کہ وہ اندھا پاک ہو جاوے اور آئینہ اسکے دل کا ایسا صاف ہو جاوے کہ جو کچھ یہ آنکھوں نے
 اور غیبیہ اور کشفیہ سے نہیں دیکھ سکتے ہیں وہ دیکھے اور مقتدا ایک عالم کا بنجاوے اور وہ پاک اندھا ہزاروں
 آنکھیاں رونے بہتر ہو جائے ایسا واسطے کہا گیا ہے فدا کر دی خفا شوقِ شمعِ مینائی نہ کہ شیرِ نریخ آفتاب
 نیم شبی است اَوَيْدُ كُنْ يَا وَهَابِ مِثْلَ نَصِيحَتِ قَبُولِ كَرِّ اَوْ اِذَا جَرَّ حَقِيلُ قَلْبِ مَرْتَبَةٍ كَوْنَهُ يَهْوِي لِيَكُنْ
 قرآن کے معنی اور مردنی اس کی سکے دل میں ایسی قائم ہو جائیگی کہ ہم اور خیالِ امینِ امیرِ شکرِ گنگا
 خَتْمُكَ الَّذِي كَرَّمْتَ بِسَاقِ نَفْعِ لِي اُسْكَوْهُ نَصِيحَتِ كَرِّ نَا اُسْكَوْهُ سَبَبِ سَعْدِهِ عَمْدِهِ مَخْفِيَتِ
 دین کی حاصل کرے اور غم نہ ہو پوچھا ہو الی چیزوں کو دفع کرے اور لطیفہ کی عقل کا روشن
 ہو جاوے اور ہزاروں آنکھیاں رونے سے بہتر ہو جاوے اور عالمِ بانیِ بنجاوے جیسا کہ اول
 شوقِ مینِ لطیفہ قلب اس کا صاف ہو کر مرتبہ ولی صاحب کشف اور عرفان کا حاصل ہو اور جو

حاصل ہونا ایک شوق کا بالخصوص اس انداز کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور دوسرے احوال دیکھنے والوں کو اس کے یقینی معلوم نہ تھا تو اس مضمون کو کلمے سے آف کے کہ دلالت شک اور منع خلوص کرتا ہو ارشاد فرمایا لیکن اس بنا کے کمال شوق اور کثرت جس سے فیض حاصل کرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے انیت اور تلاوت پر قرآن کے اور مائل کرنے سے اس کے معنوں میں اس قدر یقین تھا کہ اگر کچھ ہو رہے گا اور ان دونوں میں ہونے کا محرم مطلق نہ رہے گا اور کشف والا بھی کلمہ آف کے مدلول سے متنبہ ہو کر اپنی تفسیر میں بطور سوال کر لیا ہے کہ پاک ہو نیسے زیادہ کونسا نفع پسند کا متوقع ہو اور جواب لکھا ہے کہ پاک ہونا عبارت ہے ہمیشہ گزاری اور گناہوں کے بچنے سے اور نفع کرنا نصیحت کا عبارت طاعت اور بندگی کے کاموں سے ہو کہ ان کے سبب ثواب حاصل ہونے کی امید ہو اور ثواب منفعت دائمی ہو لیکن اس بات پر اس کی ایک ایراد کی ہو کہ حاصل ہونے سے علم کے دونوں چیزیں حاصل ہوتی ہیں گناہوں سے بچنا بھی اور عمل طاعت کا بھی پس مقام تھا اور اس کے حرف لایکا کہ او کوئی نیکو کب میں اس پر اس کے کہا گیا ہے کہ طالب علم کو یقینی معلوم نہیں کہ کیا ہے گا اگر نہیں سنیگا تو گناہ سے باز رہیگا اور اگر افسر سنیگا تو بندگی میں زیادہ ہوگا اور اگر دونوں سنیگا تو دونوں کام کرنے کا پس استعمال کو حرف او کے کہ منع خلوص کے واسطے ہو نہ منع جمع کی واسطے ایک وجہ وجہ پیدا ہوئی اور حق دہی بات جو پہلے مذکور ہوئی تھا صائن استعنیٰ مقرر ہو شخص کہ بے پروائی کرتا ہو تیرا ارشاد ہی بلکہ تیری راہ سے اور اپنے مال و جاہ پر بیکھ رہا ہو فانت کہ تصدق ہی پس تو اس کی ہدایت کی واسطے تصدیق کرتا ہو اور شوقین شاکر دون سے تیرے پھر تا ہو اس خیال پر کہ بے پروا کو طالب و شوقین اس راہ کا چاہیے کرنا اور اس کے حال پر متوجہ ہونا چاہیے اور شوقین طالب کو اس کا شوق ہی راہ پر پس ہو آخر مطلب کو یہ ہو نہ رہے گا و ما علیک الا بالک لہ اور تجھ پر الا ہنا نہیں اسات کا کہ بے پروا پاک ہو کہ تیرا کام تو احکام الہی ہو پناہ کا ہو اور تیرے مستعدون شوقین کی کرنا اور وہ فتنیو کر لینے بے پرواؤن کے قبول و رد قبول کر نیکی صورت میں تجکو حاصل ہو و صائم جانتے ہیں اور مقرر جو شخص کہ تیرے پاس دڑتا تا ہو محنت اٹھا کر جسے وہ نابینا کہتا ہو تو الہی نہیں رکھتا تھا اور جا بجا ٹھو کرین لکھاتا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں رہو پناہ تھا و هو غشیہ

اور وہ ڈرتا ہوا اول تو خدا تعالیٰ سے کہ مریضیات اُسکی دور نہ جا پڑی اور نہیات میں مبتلا ہو جاوے
 اور یہ خوف طلب کرنے میں علم کے اور حاضر ہونے میں تیری صحبت کے موجب کے شوق کا ہوتا ہے پھر
 راہ میں کافر و نکلی ایذا سے ڈرتا ہو کہ مبادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے سے اُسکے
 مطلع ہو جاوے اور ایذا میں پھر گرنے اور ٹھوکرین کھانے سے ڈرتا ہو اور جب تیری حضور میں
 آتا ہو تو اپنے سبق کا وقت ہونے سے ڈرتا ہو کہ مبادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شغل
 درپیش ہو جاوے اور میں محروم رہوں فَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى گاہ پھر تو اُس سے منع پھر اگر دوسری طرف
 مشغول ہوتا ہو اور اُسکے حال کی طرف مشغول نہیں ہوتا گویا کہ فائدہ کئی ایسی بات میں دیکھتا ہو کہ
 بے پرداؤں اور بھانگے والوں کو تا بعد از کس اور راہ پر لاوے اور مشتاقوں اور بے طالبوں کو
 تاخیر اور درنگی سے کمال شوق میں مضطرب کئے کلا بعد اُسکے ایسا نہ کر کہ نہ کہ انتہا تذکرے کا تحقیق
 یہ آیات قرآنی خدا کو اور اُسکے ناموں کے اور اُسکی صفات اور افعال اور احکام اور اُسکے جزاؤں کی یاد کرنے
 کے واسطے ہیں تاکہ لوگوں کو راہ معرفت اور عبادت اور محبت اور خوف ورجائی کھلی جائے اور راہ شرف
 کی راہ پر چلنا اختیار کریں اور اس بات میں جاہل و سلی و راہ تہا اور زاری مفید نہیں بلکہ اختیار اول کا
 اور رغبت طبیعت کی درکار ہو فَصَحْنٰ شَاوَدَّ كُنْ لَا گاہ پھر جو شخص کہ خواہش صادق رکھتا ہو پڑھے
 اس قرآن میں ذکر اللہ اور ذکر الہی بغیر دگر غبت کے اور صدق راہ کے مفید نہیں
 اور وہ ضمیر کے تائید ہونے کی انتہا میں اور تذکرہ کی ذکر کا میں باوجود اس بات کے کہ مرجع واحد ہو
 یعنی قرآن یہ ہو کہ تذکرہ ہونا قرآن کا باعتبار اُسکی آیات اور سورتوں کے ہر ایک علیحدہ علیحدہ
 مضمون رکھتی ہیں بعضیوں میں بیان اسما اور صفات کا ہے اور بعضیوں میں بیان احکام
 اور شریعتوں کا اور بعضیوں میں وعدہ وعید اور ذکر ہونا قرآن کا باعتبار اُسکی
 وحدانیت کے ہے کہ تمام قرآن اُسین برابر ہے اور مضامین کے اختلاف کو ذکر ہونے
 میں اُسکے کچھ دخل نہیں اس واسطے کہ کس مضمون کا کلام آئی ہے اور متصل ہونا کلام کا
 متکلم سے اقوالے اور ارشاد متصل ہونے سے نام کے نام والے سے اور جو التفات کسی کا نام
 لینے کے وقت اُسکی طرف حاصل ہوتا ہو اُس سے بہت کم ہوتا ہو جو اُسکے کلام پڑھنے کی وقت
 اُس سے حاصل ہوتا ہے چنانچہ یہ بات تجربہ کاروں کو خوب معلوم ہے اور یہ بھی ہے

کہ کلام شخص کا ایک عہہ نشان ہو اسکی ذات کے نشانوں سے کہ اس کلام کی بڑھنے کی وقت
 بڑھنے والے کے دبیر روشن ہوتی ہو اسی واسطے بزرگوں کا کلام دلوں میں زیادہ تاثیر کرتا ہو انکے
 نام سے اور اسی سبب حدیث شریف میں وارد ہو کہ قرآن کے حق میں فرمایا ہو کہ ھو حی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہو کہ تجلی اللہ لباد لانی کلام
 وکنھم لا یبصر من اور اگر کسی کے اس بات کے سے یہ خطرہ خاطر میں گذرے کہ عہہ اور سردار
 اور غنی اور دولت مند شوق کسی کتاب کا یا کلام یا شعر کا کرتے ہیں تو قدر اور عزت اس کلام اور
 کتاب کی بڑھ جاتی ہو اور اسکو خوشنویس زرین رقم کے ہاتھ سے تحریری طلاکاری کاغذوں
 پر لکھاتے ہیں اور مٹلایا اور مذہب اور مجد دل کر کے زرین غلافوں میں رکھتے ہیں اور جڑواؤ
 رحلون پر دھرے ہوتے ہیں اور مکلف صند و قون میں احتیاط سے دھرے ہوتے ہیں اس
 سبب عزت اور مرتبہ اس کلام کو زیادہ ہوتا اور لوگوں کے دلوں میں عظمت اور بڑائی اسکی
 ساتی ہو جیسے کوئی دیکھ پ شعر خوش آداری سے بڑھا جاتا ہو تو اس کو زیادہ تاثیر کرتا ہو
 کہ سرسری بڑھا جائے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی اس باب میں کامیروں میں سرداروں
 کی دعوت میں مشغول تھے اور فقیر دن اور محتاجوں سے منہ پھرتے تھے ہی غرض ہوئی تم کہتے ہیں
 کہ یہ قرآن اس قسم کا نہیں ہے کہ ان چیزوں سے عزت اور بزرگی اسکی زیادہ ہو بلکہ عزت اور
 قدر اسکی اس عالم میں کہ وہاں سے زمین والوں کے پاس آتا ہو دیکھا جائے فی صحیفہ مکتبہ یعنی
 آئین قرآن کی لکھی گئی ہیں عزت کے درقون میں کہ حق تعالیٰ خود اسکی عزت بڑی کی صفت ہے
 یعنی وہ صحیفے اپنے دھرے ہیں بیت العزۃ میں کہ ایک عہہ جلے ہو آسمان نیامیں اور قرآن مجید
 کو اول لوح محفوظ سے نقل کر کے اس مقام میں پہنچا یا وہاں سے غفور اظہر انازل ہوتا
 تھا مصلحت یہ وہ سینے پاک کیے گئے ہیں تمام اودگیوں اور پلیدیوں سے اور اگر دنیا کو سردار
 اور امیر اس قرآن کی آیتوں کو تحریری طلائی کاغذوں پر لکھاؤں ہرگز اس کرامت اور بزرگی
 کو نہ پہنچا سکا اور اگر رحلون پر اور صند و قون میں رکھیں لیکن ہرگز اس بلندی اور اس مرتبہ کو
 نہ پاسکے گا اور اگر عطیلین سے اور بنجاستوں سے پاک رکھیں گے تو بھی اس پاکیزگی کو نہ پہنچا سکا کہ
 ہرگز ہاتھ کسی گنہگار کا انکو نہیں پہنچا بلکہ وہ ورق بایدی سقۃ ہا سوئے کوہین ہاتھ نہیں ایسے

لکھنے والوں کے کہتے ہیں کہ بڑی قدر والے اور نیکو کامین کہ کبھی سوائی کرم اور نیکی کے
 اُن سے ظہور میں نہیں آتا اور دنیا کے لکھنے والے گناہوں اور خباثت فانی میں آلودہ ہیں اگرچہ
 ظاہر اپنا آراستہ کریں اس سے کیا حاصل پس قرآن کے حق میں دنیا اور فانی غیبت اور اہل دول
 کی عزت اور قدر کی توقع رکھنا محض بجا ہی بلکہ اہل دول قدر کو اس کی جانیں تو غیبت کیونکہ آدمی
 بالطبع کفران نعمت پر مجبول ہو جاتا ہے لہذا انسان متا کفر نہ ہو مارا جائے آدمی کیسا ناشکر ہے
 کہ جسے اس کلام عظیم القدر سے اس نواز ہو اور طرح طرح کے ارشاد اور ہدایتیں پسین
 فرمائی ہیں اُسکو نہیں اجانتا اور اس کے حقوق اور نہیں کرتا اور مال و جاہ پر اپنے مستغنی اور بے رفا
 ہو جاتا ہے بلکہ اپنی اصل کی خبر نہیں رکھتا کہ کیا عاقبت اُسی شئی مخلوق کس حقیر چیز سے پیدا کیا ہو
 ہو اُسکو اور اگر انسان حیا کے سبب اس سوال کا جواب نہ دے تو ہم کہتے ہیں من نطقہ خلقہ
 نطقہ کی بوند سے پیدا کیا ہو اُسکو کہ ایک پیشاب کی راہ سے نکلا اور دوسرے پیشاب کی راہ میں
 گیا اور لو اور نجاستوں کے ساتھ ملکر ایک گونت کا ٹکڑا ہو گیا فقہ دلاہ پھر انداز کیا اُسکو اعضا
 میں بھی یعنی ہاتھ اور پانوں اور آنکھ اور کان اور قد و قامت اور روزی اور زرق و رموت
 اور زلیست اور نیک اور بد عمل اس کے معین کیے اور مان کے پیٹ میں رہنے کی مدت اسکی نو جینے
 یا کم زیادہ معین فرمائی تھے استیجیل نیست دلاہ پھر نکلتے کی راہ آسان کر دی اُسکو کیونکہ لڑکا کلب
 مان کے پیٹ میں ہوتا ہو تو اُسکا سر مان کے سر کی طرف ہوتا ہے اور پانوں مان کی بانوں کی طرف
 پھر جب پیدا ہونیکا وقت قریب آتا ہو تو اُسکو اہام ہوتا ہو پس وہ بچہ خود بخود پھر جاتا ہے
 سر پیچے اور بانوں اور کی طرف گر لیتا ہے کہ ممکن اُسکو آسان ہو جائے پھر جب مان کی بیٹھے
 باہر آتا ہے تو معاش کی تلاش کی راہ اُسکو آسان کر دی جاتی ہو اور بھوک کے وقت بستان
 اس کے ہاتھ میں آجاتی ہو تو ایک ہاتھ سے پستان مضبوط پکڑ کے پینا شروع کرتا ہو اور رو دھو لے
 سے اپنے بھوکے پین کو ظاہر کرتا ہے اور اسی طرح سال بسال طرح طرح کی راہیں اُسکو آسان
 کر دیتا ہو ہاں تک کہ کمال کے درجے کو پہنچ جاتا ہو اور راہ بڑی جھلی حق باطل کی جھینے سے
 پتہ نہیں کے اور نازل ہونے سے کتابوں کے اور مشدودن خفیف کی صحبت سے اور علم سے
 یا تحقیق کی شاگردی سے آسان ہو جاتی ہے۔ پھر بعضوں کو بہشت اور بجات کی

راہ آسان ہو جاتی ہو اور اُس راہ پر چلنے کی توفیق پانے میں اور لضعف کو ہلاکت اور دوزخ کی
 راہ سہل اور آسان نظر آتی ہے اور اُس راہ میں جا پڑتے ہیں حاصل کلام کا یہ ہو کہ حاصل
 کرنا کمالات کا آخر عمر تک آسان ہوتا چلا جاتا ہو تھکنا نہ پھر مار ڈالتا ہے اسکو تاکہ اپنی
 محنتوں کا کمالات حاصل کرنے کو اس دار دنیا میں کی تعین پہنچا دے اور عالم برزخ میں
 نشانیاں اپنے اعمالوں کی دیکھے پس موت بھی ایک بڑی نعمت ہے کہ تجارت کا فائدہ اسی سفر کے
 سبب حاصل ہوتا ہے اگر موت نہ ہوتی تو آدمی ہمیشہ کشمکش میں اعمال خافہ کے گرفتار رہتا
 اور بھل اُس مشقت کا ہرگز نہ پاتا اسی سبب مرنیکو بھی نعمتوں کی کنتی کے مقام پر یاد فرمایا
 ہے اور بزرگوں سے منقول ہو کہ اَکُوْتُ جَسَدًا یُوصِلُ الْحَیَّیَّةَ اِلَی الْجَنَّةِ اور بعض ظاہرین
 مفسر اس مقام پر موت کی نعمت ہونیکے وجہ سے غافل ہو کر بطور سوال کے لائے ہیں کہ نعمتوں کی
 کنتی میں موت کو کس واسطے گنا ہے جواب اس سوال کا اسطور سے دیا گیا ہو کہ بلغا کے نزدیک
 مدار کلام کا اور فائدہ حاصل ہونیکے جگہ انجام اُس کلام کا ہوتا ہو اور بعد موت کے حکم گور کرنے کا
 جو فرمایا ہے یہ بھی ایک بڑی نعمت ہے کہ آدمی کو ساتھ اس کے معزز و کرم کیا ہو گئے نفسہ موت
 نعمت نہ ہو جیسے کوئی شفیق باپ اپنی نعمتیں بیان کر نیکی وقت اپنے بیٹے سے کہے کہ میں نے
 تجھ سے اس طرح کا سلوک کیا پھر تو پیارا ہوا تو تیری دوا دار و کی پس حقیقت میں نعمت مقصود
 علاج ہے لیکن جو نعمت ہونا علاج کا لاحق ہونے پر مرض کے موقوف ہے تو کلام میں مرض کا
 ذکر کرنا بھی ضرور ہوا اور اسی بات کے اشارے کے واسطے امانت اور اقبال کے درمیان میں
 شہ کے لفظ کو نہ لانے اور نبی کے حرف کو ارشاد فرمایا قَابِرًا یُؤْتِیْکَ لَہٗ پھر گور کرایا اسکو پس گویا اشارہ
 فرماتے ہیں کہ مجھے امانت اور اقبال کا نعمتوں میں داخل ہونے پر فردا ویہا پھر جاننا چاہیے
 کہ گروانے کو قبار کہتے ہیں اور گارڈنیکو قبر یقال اَقْبَرُ الرَّجُلِ عَبْدٌ اِذَا حُکِمَ بِانْ یَقْبَرُ وَ قَبْرٌ
 الرَّجُلِ عَبْدٌ اِذَا دَخَلَ فِی الْقَبْرِ یعنی کہا جاتا ہو اَقْبَرُ الرَّجُلِ عَبْدٌ اِذَا حُکِمَ بِانْ غلام مری ہو جو
 گاڑنے کا حکم کرتا ہے اور بولا جاتا ہو قَبْرُ الرَّجُلِ عَبْدٌ اِذَا حُکِمَ بِانْ اسکو اور اللہ تعالیٰ
 کے حکم کرنے کی صورت فردوں کے گڑوانے کے واسطے اولیٰ را اسطور سے واقع ہوئی ہو
 کہ جب قابیل نے ہابیل کو مار ڈالا اور آدمی کا مرنا دنیا میں پہلی بار وہی ہوا تھا تو قابیل

کچھ معلوم نہ تھا کہ اُس مردے کو کیا کرے تو ناچار اُس لاش کو ایک چادر میں باندھ کے
 اپنے ساتھ لیے پھرنا تھا آخر کو جب اُس لاش کے لیے پھرنے سے تھک گیا تو ایک
 جھل میں غلین ہو کر بیٹھ گیا کہ ناگاہ دو کوسے آجود ہوئے اور آپس میں لڑنے لگے ہاتھ لگا کر
 کہ ایک کوسے نے دوسرے کو مار ڈالا پھر اپنے بچوں اور جو بیچ سے ریت کو ادھر ادھر ہٹا کر
 اُس مردے کو اُس گڑھے میں ڈال دیا پھر وہ ریت اُس پر ڈال کر خوب ایک تودہ بنا دیا
 قابیل نے معلوم کیا کہ مرنے کو اسی طور سے دفن کرنا چاہیے پس اپنی بھائی کی لاش کو بھی اسی طور
 سے دفن کر دیا اور قبر بنادی پھر حضرت آدم علیہ السلام نے وفات پائی تو فرشتے آسمان سے
 تازل ہوئے اور انکی ادلاؤ کے سامنے اُن کی تمہین و تکفین کر کے انکو قبر میں دفن کیا اُس دن سے
 یہی طریقہ معمول ہو گیا اور یہ تعلیم اُسی پہلی بار قابیل کو اُسکی استعداد کے تصور کے سبب کوسے
 کے واسطے سے واقع ہوئی اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کو فرشتوں کیواسطے سے تعلیم فرمائی
 پس ایک نہایت بڑی نعمت ہے کہ اپنے بند و غیر محنت کی ہے والا مرنے کی لاش کو دوسرے
 جانوروں کی طرح سے مسسوا کے پھنکا دیا کرتے اور وہ لاش دھڑا دھڑا رہی رہی پھرتی
 اور جب سڑتی گلتی تو لوگ اُسکی بدبو سے متناگ آتے اور بدگوئی ان کرتے پھر گندے
 اور برندے اُسکے اعضا اور بند بند کو گلی کو چے میں لیے پھرتے اور ناپاک جانور مردار خوار
 کی خوراک ہو جاتے اور ہر خاص و عام کے سامنے اُسکے عیب ظاہر ہوتے اور عزت اور توقیر
 اُسکی لوگوں کی نظر و بین کم ہو جاتی پس اُسکی عزت اور تکریم کیواسطے یہ بات عیسٰی علیہ السلام فرمائی ہے
 اُسے ہم اس بات پر کہ ہند و مرنے کو جلاتے ہیں گاڑتے نہیں اور کہتے ہیں کہ آگ ہر ناپاک کو پاک
 کرنے والی اور ہر بدبو کو مٹانے والی ہے سو جن لوگوں کو سڑانا بدبو کرنا منظور ہو وہ دفن کرتے ہیں اور
 آگ میں جلا دینا بہتر ہے جو آپ اسکا یہ ہو کہ آگ خائن ہو جو چیز اسکو سوچو وہ کھا جاتی ہے اور زمین
 امانتدار ہے جو چیز اُس میں دفن کر دہ باقی رہ جاتی ہے پس مردے کو زمین میں کھنا بہتر ہے
 اس بات سے کہ خائن کو زمین اسواسطے آدمی کی بلکہ دوسری جانور کی بھی عادت ہے کہ جن چیز کو کھاتے ہیں
 کہ محفوظ رکھیں جیسے مال خزانے تو زمین میں دفن کرتے ہیں اور جب چاہیں کہ اُسکو نیست و نابود
 کر ڈالیں تو آگ میں جھونک دیتے ہیں اور آدمی کو اٹھنے کا انتظار اور بارواغ کو داخل ہونے کا پتہ چھوڑنے

ہوئے جسموں میں درمیش سپس مڑے کو آگ میں جلا دینا اسل مظار کے خلاف ہو اور دوسرا
 یہ کہ مڑے کی کمال بقدری ہو کہ اسکو اپنے ہاتھوں سے آگ میں جلا دین اور اسکی خاک کو ہوا
 میں اڑا دین کیونکہ ایسا معاملہ کاری ناپاک چیزوں سے کرتے ہیں اور جب کسی عمدہ پاکیزہ
 چیزوں کا باقی رکھنا منظور ہوتا ہو تو زمین میں دفن کر نیکی سوا معمول نہیں اور جو کہتے ہیں کہ
 آگ بدلو کو دفع کرتی ہو اور زمین اس کے برخلاف سڑاتی ہو اور بدلو کرتی ہو یہ بات اسوقت
 ہو کہ اس چیز کا پھر نکالنا منظور ہو اور جب اسکو زمین ہی میں چھوڑنا مقصود ہو تو پھر سڑنے لگنے
 سے کیا علاقہ کیونکہ اسکا کچھ اثر زمین کے لوگوں پر ظاہر نہیں ہوتا اور باوجود اس بات کے بھی کہ کتنی
 رطوبتیں بدن کی گل سڑ کر خشک ہو جاتی ہیں اور ہاتھ پیر جوڑ بند سیابی شکل و صورت پر رہتے
 ہیں بس لیا ہوتا ہو جیسے آدمی اپنی زندگی میں سوتا تھا ویسا ہی اب بھی سوتا ہے برخلاف
 جلانے کے کہ آگ اس کے اندام اور شکل و صورت اور ہیئت مجموعی کا کچھ اثر باقی نہیں رکھتی اور یہ
 بھی کہ خلقت آدمی کی خاک سے ہو تو موافق کئی قبیۃ مدیح الیٰ آصلہ کو اسکو اپنی اصل کی طرف پوچھا
 دینا چاہیے برخلاف آگ کے کہ جن و شیاطین کی خلقت کا ادھر پھر جب آدمی کے بد عمل موت
 کے بعد اس میں جلانے ہیں تو روح لطیف آگ کے دھوئیں سے ملکر شیاطین اور جنات کیسا تھ
 کمال مشابہت پیدا کرتی ہو اور اسی سبب اکثر دھوئیں ان لوگوں کی کہ جلا جاتے ہیں بعد
 موت کے شیاطین کا حکم پیدا کرتی ہیں اور آدمیوں سے جہنمی اور ایدادی ہیں لیکن کہنے
 میں اس سے کارجع کر دینا ہے اسکی حقیقت کی طرف اور جلانے میں اس کے برخلاف نقل کرتے
 ہیں کہ اسلام کے زمانہ کی ابتدا میں ایک لشکر اسلام کے لشکروں میں سیستان کو ضلع میں وارد ہوا
 تھا تو ایک عاقل ہند کے عاقلوں میں سے اسلام کی چال چال جان بھنے کو کہ اسوقت میں وہ مذہب
 نیا تھا وہاں گیا پھر اہل اسلام کی وضع اور آئین دریافت کرنے کے بعد کہنے لگا کہ تمہاری سب
 چیزیں اچھی ہیں مگر ایک بات کہ مڑے کو دفن کرتے ہو اور آگ میں نہیں جلاتے حالانکہ دفن کرنا
 بد بوئی اور ناپاکی کا موجب ہے اور جلا نا بد بو اور نفس کو مٹا دیتا ہوتا تھا ایک فقیہ فقہا ہی اسلام
 سے اسوقت حاضر تھا اسے ہندو سے کہا کہ میں تجھ سے ایک بات پوچھتا ہوں تو اس بات کا جواب
 پھر میں تیرا اعتراض کا جواب دینگا اس ہندو نے کہا پوچھتے فقیہ نے کہا بھلا اگر کوئی شخص کسی

ملک میں وارد ہو اور وہاں کسی عورت سے نکاح کرے اور ایک عورت کو بچانیکے واسطے رکھے اور اُس
 تنکو جس سے اُسکو ایک لڑکا ہو پھر اگر اُس شخص کو سفر کا اتفاق پڑے تو اُس لڑکا کو کس کے سپرد
 کرے اُس بچانوالی کے یا اُس لڑکے کی ماں کے ہندو نے کہا کہ ماں کے ہوتے بچانوالی کو ہرگز
 نہ سونپنا چاہیے کیونکہ وہ لڑکا اپنی ماں کا بیٹا ہی کچھ بچا کافی والی کا بیٹا نہیں یہ فقیہ نے کہا تو یہ خوب
 بات کہی اب اپنے اعتراض کا جواب سن لے کہ روح آسانی جب دنیا کو گھر میں آئی تو ایک بدن
 زمین سے بنا کر اُسکو عنایت کیا اور ہمیشہ غذا اور دوا اور لباس اور رہنے سہنے کی جانور طرح طرح
 کے فائدے اُسکو زمین سے پہنچائے اور آگ سوائے بخت و بیز کے آدمی کو اور کچھ کام نہیں آتی کمال
 فائدہ آگ کا یہ ہو کہ جو کچھ زمین پر آگئی ہیں اُن کو بچا دیتی ہو پس آدمی کی ماں زمین پر اولاد دین
 اُسکی آگ ہو جسوقت روح نے کہ بدن کو باپ کے مانند ہو جا ہا کہ عالم برزخ کو جاوے ناچار اپنے
 بیٹے کو کہ بدن ہو اُسکی ماں کے حوالے کیا جاسیے نہ اُس بچانوالی کو ہندو نے کہا اور قبول کیا اور فائدہ
 اور یہ بھی ہو کہ آگ جلا نا مٹ سکے بدن کو برا گندہ کر دیتا ہو کہ اسکے سبب روح کا علاقہ بدن سے
 بالکل چھوٹ جاتا ہو اور اتنا اس عالم کے اُس روح کو کم پہنچتے ہیں اور کیفیتیں اُس روح کی بھی
 اس عالم میں بہت کم سرایت کرتی ہیں اور جو دفن کرنے میں اجزا بدن کے اس اپنے مقام پر
 رکے سب اپنے حال پر برقرار رہتے ہیں تو روح کا علاقہ بدن سے زائد راہ نظر و عنایت سے
 بحال رہتا ہو اور زیارت کرنے والوں اور دوستوں اور فائدہ دینے والوں کی طرف توجہ
 روح کی آسانی سے ہوتی ہو کہ بدن کے مکان معین ہونے سے گویا روح کا مکان بھی معین ہو اور
 اتنا اس عالم کے جیسے صدقہ اور خاتمہ اور تلاوت قرآن مجید کی جو اُس مقام پر کہ اُسکے بدن کا
 مدفون ہو واقع ہوتی ہو تو آسانی سے فائدہ بخشی ہو پس جلا دینا گویا روح کو یہ مکان کر دینا ہو
 اور دفن کرنا گویا روح کا ٹھکانا بنادینا ہو اور اس واسطے اُن اولیاء اللہ اور صلحاء و متقیین سے کہ
 دفن کیے گئے ہیں نفع اور فائدہ لینا جاری ہو اور مدد اور فائدہ بھی اُن سے مستحق ہو بخلاف جلا
 ہو سے مردوں کے کہ یہ چیزیں اُن کے مذہب والوں کے نزدیک بھی صلحاء اُن سے وقوع میں
 نہیں آتی ہیں حاصل کا نام کا یہ ہو کہ دفن کرنے کا طریقہ آدمی کو حق میں ایک بڑی نعمت ہے
 پھر اگر بعض ان میں سے اس نعمت کا بھی کفران کر دینا ہو اور نعمتوں کا کر دینا ہو اُن سے کچھ تنکو نہیں

کیونکہ آدمی کی جبلت میں کفرانِ نعمت اور فقط اسی نعمت پر اس کے حق میں کفانہ میں فرمایا بلکہ
 اَنَّهُ اِذَا اَنْهَضَ اَنْفُسَ لَآءُ بَحْرٍ جَبَّ اَمَّا يَكُنْ اَسْكُو قَبْرٍ سَ بَاہِرٍ کَالِیْکَا کہ بدلہ اپنے
 کاموں کا آخرت کے عالم میں ابد الابد تک چکے اور ہمیشہ کی زندگی یا دوسرے جہنم کی یہ نعمت
 اب تک وقوع میں نہیں آئی ہو کہ ان نعمتوں معلومہ مکفورہ کی تعداد میں گنی جائے لیکن عاقل
 کو تھوڑے سے خیال کرنیں معلوم ہو جاتا ہو کہ جو اس حالت میں کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کی مشیت سے
 مخالفت نہیں کی ہو تو اس حالت میں اٹھنا اور جینا اس کی مشیت مخالفت نہ کرے گا اس واسطے کہ اس نے
 کو مشیت کے وقت پر معلق فرمایا ہو آدمی کی ابتدا کی خلقت دلیل صریح اور برہان واضح ہے
 اس کے دوسری بار کی خلقت پر اور اس نعمت کا بھی اگر آدمی دانی اور جہل سے انکار کر دے تو اس کی حالت
 اور نادانی سے خالی نہیں ہو اور جو یہاں پر گمان شبہ کا تھا کہ مبادا آدمی کو خیال میں گزری کہ جو جبکو
 پیدائش کے شروع سے بزرگی اور کرامت کیساتھ سرفراز فرمایا ہو اور جینے اور زمین دوسری مخلوق
 سے مغز و ممتاز کیا ہو تو آخرت میں بھی میرے ساتھ اس طرح سے بخوبی پیش آویں گے کہ نواختہ را بناید ساخت
 و عزیز کردہ خود را ذلیل بناید ساخت اور یہ بھی ہو کہ میں دوسری بار روح بدین بدن ڈالے کہ بعد بھی
 انسان ہی ہو گا اور انسانیت البتہ موجب اکرام و تعظیم کا ہو تو اس گمان کو دفع کرنے کے واسطے
 فرماتے ہیں کہ کلا یعنی نہیں نہیں ایسا گمان کرنا چاہیے اس واسطے کہ اول کا اکرام اس جہت سے
 تھا کہ ابھی وہ مصدر گناہوں کا نہیں ہوا تھا اور بعد گناہ کرنے کے پھر لانے کے وقت ہر چند
 کہ اس کو پھر بھی انسان ہی کرینگے لیکن گناہگار انسان کہ مصدر گناہوں کا ہوا ہو اس حال کے عادی
 کی حالت کو پہلی حالت پر قیاس کرنا چاہیے اور کرم سابق کے پالے ہو کرم لاحق کا امیدوار
 ہونا نہ چاہیے اور کس طرح سے آدمی کرم لاحق کی امید سے اپنی خاطر جمع کرے گا اور کرم پر چوں لگا لگا
 یہ حال ہو کہ تَمَّا یَقْضِیْ مَآءُ لَآءُ ہنوز تمام نہیں کیا اور سر انجام کو نہیں پہنچایا ہو اس جہت سے
 کہ اس کو فرمائی ہے اس کے خالق اور عزت بخشنے والے نے اور اگر اس کے فرمان کو سر انجام کو پہنچایا ہو
 عہدے سے بندگی کے برآتاو البتہ توقع عزت اور اکرام کی اس کو چاہتی اور اب تقصیر اور
 تاوان برداری کی صورت میں خوف کرنا اور ڈرنا چاہیے اور امیدوار دولت و خواری کا جینا
 چاہیے اور جو وہ کہتے ہیں نواختہ را بناید ساخت و عزیز کردہ خود را ذلیل بناید ساخت

واقع کے خلاف ہو بلکہ بہت سی چیزیں ہیں کہ بعد اکریم کے سزاوارتہ ذلیل و رخصت کی ہو جاتی ہیں
اور اگر اس بات میں کچھ شک ہو تو فلیظیر لانسان الی طعامة لا پھر چاہیے کہ آدمی اپنی
خوراک کی طرف دیکھے کہ کس طرح ناپاک فضلہ ہو جاتی ہو بعد اس بات کے کہ نہایت عزت اور
مشہوری اور احتیاط سے پائی جاتی ہو اور وہی عنایتیں اللہ تعالیٰ کی اسکے پیدا کرنے میں مصروف
ہوتی ہیں جو آدمی کے پیدا کرنے میں مصروف ہوئی تھیں چنانچہ اس بات میں بخوبی غور کرے کہ
اَنَّا مَبْنِئْنَا الْمَاءَ صَبًْٔا تَحْقِیْقًا ہم نے مینا پانی آسمان سے جیسا کہ حق بیٹے کا ہے کہ آدمی کے
نطفے کے بنونے سے کہیں زیادہ اور بہت ہوشہ شَقْفًا لَدٰھِ شَقَّاءَ پھر بھاڑا ہم نے زمین
کو جیسا کہ بھاڑنے کا حق ہو کہ کھولنے سے بچہ دان کے کہ آدمی کے تولد کی واسطے کھولا جاتا ہے بہت
زیادہ ہو اور یہ عنایتیں تھیں ایک ضعیف گھاس کے حال پر کہ زمین سے باہر نکلنے کی قدرت
نہیں رکھتی فَاَنْبَتْنَا فِیْہَا حَبًّا پھر آگائے ہم نے اس زمین میں دان کہ قوت کے قابل ہیں جیسے
اکیہوں اور چنے وَغَبًا اور انگوڑے قوت بھی ہے اور میوہ بھی اور دوا بھی اور شراب
بھی وَقَضْبًا اور جڑ میں جو قابل کھانے کے ہیں جیسے شہلم اور گاجر اور جعفر اور شکر قند
کہ کھانے میں نہایت قوت بخشی ہیں پھر اگر ان کو کچی کھاؤ تو حرارت اور تشنگی کو دفع کرتی
ہیں اور اگر بکاؤ تو معقول سالن ہوا اور اگر مر یا اچار بنا دیں تو میوے کا حکم پیدا کرتی ہیں
وَذٰیقُوْا اور زیتون کو کہ تیل بھی ہو سکتا اور سالن بھی ہو سکتا ہُوْغُلَّاءُ اور بھجور کہ
قوت بھی ہو اور میوہ بھی اور سالن بھی اور اس سے بنید اور دوشاب بناتے ہیں اور پیٹنے
کے خراج میں لاتے ہیں اور سر کہ بھی بناتے ہیں وَحَدَّآکُثًّی اور باغ جار دیواریوں کہ ان میں
طرح طرح کے میوے نکلاؤ اور دواؤں کے درخت بوٹے ہیں اور جتنے ہیں غَلْبًا لَّھِمْ دَرَحْمًا لَہِ
کہ انکی ٹہنیاں موٹی موٹی ہیں اور عرب کے نعت میں اَسْوَطُنًّی کو کہ جس کی گردن بہت بال ہوں
غَلْبًا کہتے ہیں اور جس اونٹ کی گردن پر جو بہت بال ہوتے ہیں اُس کو اسیلے غلب کہتے ہیں
اور یہاں پر اُس باغ کو کہ جس کے درخت گنجان اور ڈالے ہوئے ہوں بطور استعارہ کے
اُس کو غلبا فرمایا ہے وَفَاکَھَّۃٌ اور دوسری قسم کے میوے کہ باغوں میں نہیں ہوتے بلکہ
صحرائی اور کوہستانی ہوتے ہیں وَابَّاءُ اور سب طرح کی گھاس کہ خود بخود اُگتی ہو اور کوئی

اُسکو بتا نہیں سنا عالم کو کون غامکہ کا کام چلانے کو تھا اور تھارے چار یا یوں کا
 کہ بعضی قسمین اُن چیزوں میں سے جو مذکور ہوئی ہیں خاص ہیں جانوروں کے واسطے جیسے گھاس
 پھوس اور بعضی مشترک ہیں آدمیوں اور جانوروں میں جیسے اناج کے دانے اور بعضی اُس
 قسم کی ہیں کہ اچھی اچھی اُن میں سے آدمی کھاتے ہیں اور بھوس اور چھلکے اور گٹھلیاں اور
 سب سے اُن کے جانور کھاتے ہیں پھر کھانے کے بعد کثرت ذلیل و حقیر ہو جاتی ہیں کہ نجاست
 اور گوہر ہو جاتا ہو اور اُسکو گھروں سے دور پھینک دیتے اور اُسکی بدبو کے سبب اُس سے
 نفرت کرتے ہیں اب اُس پہلے کرم کو اور پھلی ذلت کو قیاس کر لے اور مضر و نفع نہ ہو دے بڑا فرق
 ہے اس بات میں کہ آدمی کئی خوراک کو عزت اور بزرگی دے کے جھٹ پت ذلیل خوار کو ڈالتے
 ہیں کہ غلط ناپاک لوگ باہر نکلتا ہو اور آدمی خوب اُسکو جانتا ہو اور بزرگی آدمی کی بعد مدت
 دراز کے ذلت سے بدلی جائے گی اور اُس مدت کی حد میں ہو وہ یہ ہو گا ذلت اجزاء است
 المصنّٰۃ ۵ پھر جب آدمی وہ غل کہ بھرے کرے جہان والوں کو کان اور یہ اشارہ ہو پھونکنے
 کی طرف ہو یوم یقرّٰۃ المؤمنین ۵ جسدن کہ بھاگیا آدمی اپنے بھائی سے باوجود اس بات
 کہ اُسکو سب غیروں سے زیادہ دوست رکھتا تھا اور بچن سے اُسکے ساتھ اُنیت رکھتا تھا اور
 تائید اور مشورت ایک دوسرے کی آپس میں تھی تو اُنہی اور اپنی مان سے کہ اُسکو بھائی سے
 بھی زیادہ دوست رکھتا تھا اور اُسکے ذمت پر اُسکے حق بھی بہت ہیں ۵ اُنہی ۵ اور اپنے باپ سے
 کہ اُسکی تعظیم مان سبھی زیادہ ہو اور حق بھی اُسکا بڑا ہو بلکہ گویا بیٹا اُس کا ہو وصال حبیبہ اور اپنی
 جوہر سے کہ آدمی کو ان باپ سے بھی زیادہ عزیز ہوتی ہو کیونکہ اُسکے ساتھ دم مرگ تک صحبت
 منظور ہوتی ہو اور ان باپ کے حق کو جانتا ہو کہ خواب و خیال تھا کہ گذر گیا اب اُن سے
 کچھ واسطہ نہ رہا ۵ کیونکہ ۵ اور اپنے بیٹوں سے کہ بیٹے آدمی کو عورت سے بھی زیادہ پیار ہیں
 اس واسطے کہ اُن کو اپنے مرنے کے بعد اپنا قائم مقام جانتا ہو اور ذکر کرنے میں اُن قرابتوں کے
 ترقی ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ہو چنانچہ ظاہر ہے کہ جو آدمی باوجود ان قرابتوں کے اپنے اقربا سے
 بھاگیا تو غیروں سے بطریق اولیٰ بھاگے گا اور کہتے ہیں کہ اول جو شخص کہ اپنی بھائی سے بھاگیا
 وہ قابل ہو گا کہ اہل سے بھاگے گا کہ دنیا کے عین کی عین میں اُسکو پکڑے نہیں اور

اوّل جو شخص کہ اپنی مان اور باپ بھائی کا حضرت ابراہیم علیہ السلام ہوں گے کہ مبادا
 شفاعت کی واسطے احاح و زاری کریں اور کافرون کو حق میں شفاعت مقبول نہیں ہو اور
 اوّل جو شخص کہ اپنی عورت سے بھائی کا حضرت نوح اور لوط علیہما السلام ہوں گے کہ ان دونوں
 کی عورتیں منافق تھیں اور منافق کے حق میں بھی شفاعت قبول نہیں اور اوّل جو شخص
 کہ اپنے بیٹے سے بھائی کا حضرت نوح علیہ السلام ہوں گے کہ ان کا بیٹا کنعان کا فرما اور علمائے
 اختلاف کیا عیاسبات میں کہ اس دن اپنے اقربائے بھائی کی کیا وجہ ہوگی بعضے کہتے ہیں
 کہ حق کے طلب کرنے کے خوف سے کہ مجھ سے جو کچھ اسکی حق تلفی ہوئی ہو مبادا کہ مجھے پکڑ طلب
 کرنے لگے جیسے مفلس آدمی قرض خواہ سے بھاگتا ہو اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہوا کہ
 کہ قیامت کے دن آدمی اپنے آشناؤں و دوستوں سے زیادہ بھائی کا غیر دن نا آشناؤں کی
 بہ نسبت کیونکہ دنیا میں ان سے کچھ معاملہ نہ رکھتا تھا کہ مطالبے کا خوف ہو اور بعضوں نے
 کہا ہو کہ مبادا در شفاعت کے خوف بھائی کا کہ ایسا نہ کہ اس ناتے والے کو یا آشنا کو و درخ
 کو بچلین اور بچو اس کے چھڑانیکے واسطے اپنی نیکیوں سے کچھ دنیا پر یا اس کے کچھ گناہ ایڑے
 پر مینا برین چنانچہ قحط سالی کے دنوں میں بھی اسی قسم کے خوف اپنے اقربائے کم التفائی کرتا کہ
 اور بعضے کہتے ہیں کہ اس سبب کہ تکلیف اور عذاب اُنکا دیکھا نہ جاوے گا اور قدرت شفاعت
 اور طاقت نیکیاں دینے کی بھی نہ رکھتا ہو گا ناچار ان کی نگاہوں سے چھپ جائے گا اور صریح یہاں
 ہو کہ ان سب جہتوں کے سبب بھائی کا کوئی تو ایک جہت اور کوئی دو جہت اور کوئی تین
 جہتوں سے بلکہ اس دار و گیر کے دن ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا اور دوسرے کی طرف
 کچھ التفات نہ کرے گا چنانچہ فرماتے ہیں یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُحْسِنُوْا صَلٰتَکُمْ یُحْسِنُوْا
 ہر شخص کے واسطے نزدیکوں سے کہ مذکور ہو یا ایک حالت ہوگی کہ کفایت کرے گی اسکو علم اور
 تشویش کہینے میں اور انہی فرصت نہ پاوے گا کہ دوسرے کے حال کی طرف متوجہ ہو اور خبر
 لے پھر جب ایسا حادثہ ہو گا تو لوگ عزت اور ذلت میں مختلف ہو جائیں گے جو کہ تو صحت پر کہتے
 منہ اس دن نفس پورہ روشن ہوں گے اس واسطے کہ ایمان کا نور ان کی باطن سے ظاہر کی طرف جلوہ
 فرمائے گا اور ان کے چہرہ و نور روشن کرے گا صاف جگہ ہوتے ہوں گے انعام و اکرام کی توقع ہو کہ پھر

اُسکے اپنے من و کھین گے مُتَبَشِّرُۓ اُنہ خوشیاں کرتے اس واسطے کہ مہم انعام و اکرام میں یاد دہانی
 یاد دہانی اور اسباب خوشی و رخصتی کے روز بروز بڑھتے جاوے گئے و وجوہ تَعْنِیْد و رکتہ منہ آمدن
 عکس فاعتراف اُنہ اپنی سیاہی اور گرد و غبار ہوگا بسبب ظاہر ہونے گناہوں کی تاریکی کے کہ باطن میں
 اُنکے ظہر کر گئے تھے اور نہ نشین ہو گئے تھے اسوقت ظہور کرے گی تدریجاً تدریجاً اُنہ چڑھ آتی ہر پہر
 سیاہی دریاہ سیاہی ہر چند کہ کفر کا اثر ہے اور کفر دل کی تہ میں ہوتا ہو کہ گناہوں کی سیاہی سے بھی
 زیادہ پوشیدہ ہے لیکن کفر کے غلبے کے سبب غالب ہو کر ظہور میں گناہوں کی تاریکی کا اور کجاویلی
 جیسے تیل کہ ہر چند اسکو بانی کے نیچے کرینگے اور کجاوا ہو اُنکے اُنکے اُنکے اُنکے اُنکے اُنکے اُنکے
 منہ کا لے یہی ہن کا فریب کار کہ کفر بھی کرتے تھے اور گناہ بھی کہ کمال فساد و خواری کے سزاوار
 ہوئے اور اُن کی انسانیت کچھ کام نہ آئی اور اکرام کے لائق نہ ہوئی باوجود اس بات کے کہ پہلی بار
 دنیا کی پیدائش میں وہ لوگ معزز اور مکرم تھے اور عنایت الہی کی پرورش کو واسطے مضر و
 ہونی تھی اور جمع ہونا اس قسم کے دور نگوں کا خاصہ اُن لوگوں کا ہے کہ کفر اور گناہ دونوں کرتے
 تھے اور جو لوگ کہ فقط کفر یا فقط گناہ کرتے تھے اُن کے واسطے ایک ہی رنگ پر اکتفا کجاویلی اور
 گناہوں کا رنگ سیاہی مٹا ہو گا اور کفر کا رنگ کالا بھورا اب باقی رہا یہاں پر ایک سوال یہ
 یہ ہو کہ اول میں اس سورۃ کے جناب باری کا عتاب ایسے پیغمبر طلیل القدر پر نہ کر دیا ہو پس نازل
 کرنے میں اس قصہ کے قرآن مجید میں کیا حکمت ہے ظاہر تو عقل سے یوں مناسب معلوم ہوتا ہے
 کہ اس عتاب و خطاب کو پوشیدہ حضرت جبریلؑ کی زبانی ارشاد فرماتے اور وہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کو خبردار کر دیتے اور حال یہ کہ یہ قصہ قرآن مجید میں نازل ہوا اور مدون قرآن
 تک زبان پر تلاوت کرنے والوں اور قاریوں کے جاری رہے گا اور بار بار یہ قصہ لوگوں کو یاد
 آوے گا۔ جواب اسکا یہ ہے کہ اس قصہ اور خطی میں بہت فائدے آداب و تعلیم اور ارشاد کے
 اور قاعدے حسن اخلاق کے تھے لہذا ہا کہ اس قصہ کو تمام فائدوں کے ساتھ قرآن مجید کا جزو کرنا
 تاکہ لوگ مہم اُس سے فیضیاب ہوں اور محروم نہ رہیں اور ان سب فائدوں میں سے کہ اس
 قصہ میں ہیں کہ انہیں سے بیان کیے جاتے ہیں اور باقی کو سننے والے کی عقل کا مل فیض حاصل ہو
 سونپتے ہیں۔ اول فائدہ یہ کہ کبھی کبھی پیغمبر بھی اجتہاد کرتے ہیں اور اپنی عقل کے زور سے

شرع کے قواعد سے ایک حکم دریافت کرتے ہیں اور وہ حکم خطا ہوتا ہو تو حضور خداوندی سے پیغمبروں کو اس خطا پر جلد آگاہ کر دیتے ہیں چنانچہ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یوں سمجھئے کہ عام کے نفع کو خاص کے نفع پر مقدم رکھنا چاہیے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا چاہیے اور اس راہ سے بدلے ہوئے لوگوں کو تابعدار کر لیا چاہیے اور جو شخص کہ خود بخود طالب اور شوقین ہو فی الفور اس کی طرف انتہات نہ چاہیے کرنا کیونکہ ارادت اور شوق اس کا ٹھکانے لگا دیکھا اور اس بوجھ میں یہی خطا واقع ہوئی کہ اس صورت میں عام کا نفع مہموم تھا اور خاص کا نفع ظاہر اور عام کے نفع کو خاص کے نفع پر اس وقت مقدم کرتے ہیں کہ دونوں معلوم ہوں یا دونوں مہموم ہوں مہموم کو معلوم پر ترجیح دینا شرع کے قاعدہ و خلاف ہے اور اسلام کی شہادت کو قرآن کی تعلیم پر اس وقت ترجیح دینا چاہیے جس وقت کہ دعوت اسلام کا قبول ہونا یقینی ہو اور جو یقین قبول ہونے کا نہ ہو تو الزام حجت کا ایک بار سے بھی ہو جاتا ہو حاجت خوشامد اور جاہلوسی کرنے کی نہیں دوسرے امور ات دین کو اس وقت چھوڑ دینا کچھ ضرور نہیں اور اس طرح تابعدار کرنا بد لوگوں کا اس وقت ضرور ہے کہ ان کی تابعداری کی توقع ہو اور ناامیدی کی صورت میں گویا غنڈہ ماروں کو پیٹنا ہو اور اسپر غرض صالح ظاہر میں غرض صالح سے شبہ ہو جائے تو اس طرح صالح کو بھی موافق حکم شرع کے چھوڑ دینا چاہیے اور اس جائے پر خاطر داری کرنا غنیائی اور اندھے ضعیف متعلج فقیروں میں او ان کو نہ بھرانہ عمل یا کی تمت کا اور دنیا دار و فکری یا سخی طرح کا ہو جاتا تھا تو ایسے وقت میں اس غرض صالح کو بھی چھوڑ دینا چاہیے تھا کہ تَقْوَا مِنْ مَّقَامِ الْعِظَمٰی یعنی جو تم تمت کے مکانات میں دوسرا فائدہ یہ ہے کہ کبھی ایسی چیز ہو کہ گناہ ہونا اس کا بھی معلوم نہیں ہو اور لیکن اعتبار اس گناہ کرنے والے کے حال کے اور اس کی استعداد کی قوت اور عالی منصبی و کسبے کو کہ نامعلوم یہ بھی خفلی اور شکوہ متوجہ ہو سکتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منع ہونا اس فعل کا معلوم نہ تھا اسپر بھی خفلی ہوئی تیسرا فائدہ یہ ہے کہ واجب العظیم کی واسطے رعایت تعظیم کی ضرورت ہے کہ وہ اس تعظیم پر مطلع نہ ہو کیونکہ وہ اندھا اندھ ہے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کی کیفیت سے ترش ہو یا خندان ہو اور سری طرف متوجہ ہیں یا منہ پھیرے ہیں کچھ خبر نہ رکھتا تھا کہ رنجیدہ ہو لیکن از بسکہ یا خدا اور خدا کی راہ کا طالب تھا تو تعظیم اس کی

ضرورت تھی پس سکی تعظیم ترک کرنے پر خشکی ہوئی اسی واسطے حدیث میں وارد ہو کہ تَدْرُکُ السَّلَامِ عَلَی
 الْقَبْرِ یُخَيِّئُ لَکَ سَلَامًا عَلَیْکَ تَرْکُ کَرْنَا اُنہ سے سلام کے حق میں خیانت ہے کیونکہ اگرچہ
 وہ سلام علیک ترک کرنے سے رنجیدہ نہ ہو لیکن اسلام کا حق تو تلف ہو اچھا فائدہ یہ کہ کفار
 کی طرف میل کرنا اگرچہ باعتبار ایک غرض شرعی نیک ہے لیکن ضرر سے خالی نہیں ہے
 پانچواں فائدہ یہ ہے کہ اہانت اور منہ پھرانا مسلمان سے اگرچہ مقصد واقع ہو تو بھی قباحت سے
 خالی نہیں ہے چھٹا فائدہ یہ کہ دوستوں کو خشکی اور تنبیہ کی تقصیرات پر کرنا چاہیے کہ دوستی کو باقی
 رہنے کی نشانی ہو دینیقہ اَوَّلُ دَعْوَیْہِ الْعِبَادِ یعنی جتنا غصہ اور شکوہ باقی ہو دوستی بھی باقی
 ہو غصہ کرنا اس وقت موقوف کرتے ہیں کہ دوستی موقوف کرنا منظور ہوتا ہو ساتھ ساتھ ان فائدہ یہ کہ
 کہ اگر کسی کو ایک عہدے پر مقرر فرما دیں ہر چند کہ وہ سرکار کا مقرب ہو اور عالی مرتبت ہرگز باز پرس
 سے احوال کے اور پوچھنے سے اُس کے کاموں کے غافل نہ ہونا چاہیے کیونکہ یہ پوچھ پانچ بادشاہی کی
 شرط ہے اور ملک داری کو لازم مطلق العنان کرنا عہدہ داروں کا اور کارپردازوں کا ملکیت میں خلل
 ڈالتا ہو اٹھواں فائدہ یہ کہ کسی کو اگرچہ ظاہر میں کوئی حقیر نظر آتا ہو لیکن اُس کو حقیر نہ جانتا چاہیے کیا
 معلوم ہو کہ اُس کا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیا مرتبہ ہو کیفیت خاکسارانِ جہان را بمقامتِ منسک
 توجہ دانی کہ درین گرد سوارے باشند وہ نابینا ظاہر میں فقیر حقیر معلوم ہوتا تھا اور اُس کے سبب
 سب مخلوقات کے سردار پر حجاب ہوا ان فائدہ یہ ہے کہ طالب علم کو اگرچہ مولیٰ پیش آدین لیکن علم
 کی طلب کو نہ چھوڑے کیونکہ وہ اندھا فقیر بھی تھا اور اُس کا ہاتھ پیر ہوا لہذا کوئی نہ تھا اسپر بھی علم
 کی طلب کے واسطے اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا تھا اور اگر علم کی طلب میں اور خدا سے
 تعالیٰ کی راہ دھونڈھنے میں موافقات کا یہاں نہ کرے تو ہرگز مطلب کو نہ پہونچیکا کیونکہ کوئی شخص
 اپنے حال کے موافق موافق سے خالی نہیں دستوان فائدہ یہ کہ استاد اور مرشد کو لازم ہو کہ طالب علم
 کو اور اللہ کی راہ کے طالب پر جھدر ہو سکے شفقت اور عنایت کرے اور جو مطلب کہ اُس کا
 مطلوب ہے اُس کو پہونچا دے گیارہواں فائدہ یہ کہ معلم اور مرشد کو چاہیے کہ طالب علموں اور مریدوں
 میں دنیا کے مال و جاہ کے شرف کے سبب فرق نہ کرے بلکہ شوق کی کثرت اور استعداد کی قوت
 پر امتیاز کرے بارہواں فائدہ یہ کہ اگر کسی ضعیف کو کسی بزرگ کسی سبب سے کچھ رنج پہونچ جائے

تو اس بزرگ کو لازم ہو کہ اس وقت اسکا تذکرہ کرے کہ یہ بات کچھ اسکے مرتبہ کو ضرر نہیں بلکہ اسکے علو مرتبہ کی زیادتی کا موجب اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان آیتوں کے نازل ہونے کے ساتھ ہی اُننا بینا کے نیچے دوڑے گئے اور ان لمیرون اور سرداران کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے تھے کچھ حیا نہ کی اور کیا خوب کہا ہی بدیت تو اُغٹ نہ گردن فرما ان نکوست مگدا اگر تو اضع کند خوے دوست ہاتھ پوان فائدہ یہ کہ جب روٹے کو منادین تو چاہیے کہ اُس کے مرتبہ کو زیادہ کریں اور قدیم معمول سے اُسکی تعظیم اور تکریم بڑھاویں تاکہ اُس کے زخم کامرہم ہو اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُننا بینا کو راستے سے پھیر لاکر اپنی چادر پر بٹھایا اور فرمایا کہ اَنْتَ فِی عِیَالٍ مُحَمَّدٌ مَّا بَقِیَتْ عِیَالٌ تُوَسِّرِیْ عِیَالٌ کہ حکم میں آیا جب تک کہ تو زندہ ہے تیرا بوجھ میں اٹھاؤ نگا چو دھوان فائدہ یہ کہ ان آیتوں کے باقی رہنے سے قرآن مجید میں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی وحی پہنچانے میں نہایت امانتدار تھے والا اس عتاب و شکایت کو کہ آپ کی ذات مبارک پر نہایت گراں تھا اور انکی کسر شان کا موجب ہرگز عوام الناس کے کان میں نہ ڈالتے چنانچہ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اسی قسم کی بات میں فرمایا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ وحی میں کو پوشیدہ رکھتے تو حضرت زینب ابی کے قصے کو پوشیدہ رکھتے کہ موجب کمال حیا تھا بلند مردان فائدہ یہ کہ طالب علم کو چاہیے کہ خدا ترس ہو کہونکہ حق سبحانہ تعالیٰ فرماں طالب علم کو حق میں مدح کی طور سے فرمایا ہوا اَمَّا مَنْ جَاءَ اَنْ یَّسْعَ وَهُوَ شَیْخٌ لَا سَیْهَوَانْ فائدہ یہ کہ اس مجلس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبد المطلب اور دوسرے نزدیک نامیے والے جیسے ابوہل وغیرہ حاضر تھے اختلاط اور صحبت اُنکی سے باوجود قرب قرابت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عتاب فرمایا پس معلوم ہوا کہ جب کسی شخص کے اقربا اللہ تعالیٰ اور دیگر دان ہو جاویں تو اُن سے اختلاط اور صحبت کرنا بچا ہے اور غیرون کو کہ حق کو طالب ہوں صحبت و اختلاط کرنا چاہیے کہ دوست کے دشمنوں کو دوست رکھنا خطا ہو اور دوست کے دوست سے منہ پھرانا بخشش کا مقام ہے اسی واسطے قرآن مجید میں دوسری جگہ پر فرمایا لَا یَجِدُ قَوْلًا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ یَوْمِ الْآخِرِ کَوْلَا دُونَ مَنْ خَدَّ اللّٰهُ وَ دَسَّوْهُ وَ لَوْ کَانُوا اَبْنَاءَ هَکُمُ اَوْ بَنَاءَ هَکُمُ اَوْ اَخَوَانُ لَمَّ شَتَوْهُمْ

اور ہمیں سے معلوم ہوا کہ تعلیم اور ارشاد میں بھی استعداد اور شوق والوں کو قربت والوں پر مقدم رکھنا چاہیے اور سرٹھوان فائدہ یہ کہ اس شخص کو کہ اس کے سبب جناب الہی سے یا پیغمبر کے حضور سے یا استاد و مرشد کی طرف سے اس شخص پر خشکی کی جادو تو اس شخص سے بغض کرنا نہ چاہیے بلکہ اس زیادہ دوستی کرنا چاہیے کہ اس کے سبب ایک عمدہ عرض کا وہب ہو حاصل ہو اچانچہ اس خشکی کے وار د ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مینا کو دست رکھتے تھے اور تعظیم کرتے تھے اور مر جاتے تھے اور انکی حاجتیں روا کیا کرتے تھے واللہ الموفق والمعين وبه نستعين

سُورَةُ اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ

یہ سورۃ ملی ہو امین آیتیں اور ایک سو چار کلمے اور پانچ سو چوبیس حرف ہیں اور حدیث صحیح میں وارد ہے عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی کہ جو شخص چاہے کہ قیامت کے دن کو دنیا میں آنکھوں دیکھ لے تو اسکو چاہیے کہ سورۃ اذا الشمس کوڑت کو پڑھے اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک روز جناب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عرض کی کہ یا رسول اللہ بھلے نے آپ پر شبانی کی یعنی آپ کے مزاج مبارک کی قوت سے یہ توقع نہ تھی کہ اتنی عمر میں کہ قریب ساٹھ کھ سو آثار بڑھانے کے آپ پر ظاہر ہوں گے لیکن یہ بات ہمارے قیاس کے خلاف واقع میں آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو ان پانچ سورتوں نے بوڑھا کر دیا سورۃ ہود اور سورۃ واقف اور سورۃ مہرسلات اور سورۃ عم یسار لون اور سورۃ اذا الشمس کوڑت نے بس ان سورتوں میں عذاب الہی دنیا اور آخرت میں کہ آئینوں پر بسبب مخالفت کرنے پیغمبر کے جو گزرا ہو اور گزریگا نہ کہ رہے مجھ کو ان کے سننے سے اپنی امت کا غم نہایت غلبہ کرنا ہو اور غم کا خاصہ ہو کہ آدمی کو بوڑھا کر دیتا ہو چنانچہ نقل کرتے ہیں قطعہ سالت من الاطباء ذوات یومہم اخبار فی مصائبی قال بلغہ ہ فقلت لہ عنہ غیر اختتام ہ لقد انططت فیما قلت بن غم لیکن مراد بوڑھے ہونے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ضعف قومی کا اور بدن کی سستی مراد ہو نہ سفید ہونا بالون کا کیونکہ مومے مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے سفید زمین سے تھے کہ دیکھنے والے پر ظاہر ہوں چنانچہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم ہیں

فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریفہ کے قریب سر مبارک دریش مبارک
 میں سفید بال میں تک نہیں پہنچے تھے اور ظاہر یہ کہ اس قدر بال کھینے والے کو بھی معلوم نہیں
 ہوتے اور عرف میں بھی اس قدر سفیدی کو بڑھایا نہیں کہتے ہیں اور اس سورۃ کو ربط کی وجہ
 سورہ جس سے یہ ہو کہ اول میں اس کے وصف قرآن مجید کے اسطور سے مذکور ہیں کہ کَلَّا اَنقَا
 فَذٰکِرٌ ذُو قُنُوءٍ شَاؤَ ذَکْرٌ فَذٰکِرٌ مَّحْفٍ فَکَلَّمَ نَبُوؤُۃً مَّطْلُوعٍ یَّوْمَ یَاۤئِدِیْ سَفَرٌ یَّوْمَ کَلْبَا
 یُورِدُہٗ اَوْرَآخِیْنِ اِسْ سُوْرَۃ کے بھی یہی مضمون ساتھ ترتیب معکوس کے مذکور ہے
 اِنَّہٗ لَقَوْلٌ یُّسْمٰوِیٌّ کَرِیْمٌ اَوْرَآخِیْنِ اِسْ سُوْرَۃ کے حال قیام
 کا اور اس کے اوصاف اور ہول اور سختیوں کا مذکور ہے یَوْمَ یُفْرٰۤی الْمُنٰجِیۡنَ اَخِیْرَ وَاٰمَۃً فَاٰیۡسَہٗ
 وَصَاحِبَیۡتَہٗ وَبَیۡنَہٗ اَوْرَآخِیْنِ اِسْ سُوْرَۃ میں اول اسی مضمون کو خوب شرح و بسط کیساتھ بیان فرمایا
 اور اسکے نام کی وجہ ساتھ تلوید کے یہ ہو کہ اس سورت میں اول اسی حال مذکور کیا ہو کہ آفتاب کا نور
 زائل ہو جاوے گا اور اس سورۃ میں قیامت کے بارہ حادثہ یاد فرمائے ہیں لیکن ان سب حادثوں سے
 یہ حادثہ نہایت سخت ہے اور تفصیل اس حال کی یہ ہو کہ حادثہ مقصود بالذات پر واقع ہوتا ہو اور
 وہ بہت سخت ہوتا ہو اس حادثے سے کہ مقصود بالذات کے غیر پر واقع ہو مثلاً اضلاع ہوتا جان کا
 کہ آدمی کا مقصود بالذات ہو زیادہ سخت ہوائی ہو مے مال کو کیونکہ جان کو نفع کو واسطہ مطلوب
 ہونے بالذات اور دوسرے یہ کہ جس حادثے کو دوسرا حادثہ معارض نہ ہو تو بہت سخت ہوجاتا ہو اس
 حادثے سے جبکہ دوسرا حادثہ معارضہ کرے کیونکہ معارضہ کی صورت میں شدت حادثہ کی کمی ہوجاتی
 ہو مثلاً ایک طرف سے آدمی کو خوف جان کا ہو اور دوسری طرف توقع مال و جاہ کی دامنگیر ہو تو آفت
 میں جانی حادثے کو بھی چند ان سخت نہیں جانتا بلکہ اس حادثے سے بھی نہیں خرتا اور ہر حادثہ
 ان بارہ حادثوں میں سے قیامت کے کہ اس سورۃ میں یاد فرمایا ہو یا تو غیر مقصود بالذات
 کو صدمہ پہنچاتا ہے جیسے پست اتارنا آسمان کا کہ آسمان کو خراب کر ڈالے لیکا اور آسمان
 بہ نسبت اہل دنیا کے مطلوب بالذات نہیں ہو کیونکہ قائمہ لینا اہل دنیا کا محض ستاروں
 سے ہو اور آسمان کی مثال تنہا ایک صندوق کے ہو کہ اس میں جواہر اور عمدہ لباس کے ہیں
 اگر وہ صندوق ٹوٹ گیا اور جواہر اسباب سلامت رہا تو کچھ ٹٹنا اسکا چند ان گران میں

گزرتا ہو اور یا معارض دوسرے ساتھ ہو کہ موجب فرحت اور خوشی کا ہو جیسے تیر مجسم کی کہ
مقابلہ میں اسکے ازلات یعنی پاس لانا جنت کا بھی ہو گا تو اسے اس حادثے کی کیا ایک تو مطلوب
بالذات کو کہ آفتاب کی شعاع ہر صدمہ پہونچا دینگا دوسرے کہ مقابلہ میں اسکے کوئی اور حادثہ نہ
افز بھی موجود نہ ہو گا اور بے نور کرنا آفتاب تھا کہ نہایت عمدہ اسباب حالات و جدائی نفس
انسانی کے کھیلنے کا کہ چکے آفتاب شعاع کی آنکھوں کے دیکھنے کی چیزیں تو نظر آتی ہیں
مگر معقولات و وجدانیات کے اور اس کے واسطے حجاب ہوتی ہیں اور اسی سبب بہ بات ہو کہ عقلی
چیزوں میں فکر کرنے کے واسطے رات کا وقت مقرر کیا ہو اور خواب کھینے کا بھی وہی وقت ہے
اور زیادہ کیفیات نفسانیہ کا ان چیزوں سے کہ عاشقوں کو یا مضمون کو اور درد مندوں کو
یا مصیبت زدوں کو جو پیش آتی ہیں تو وہ بھی وہی وقت ہے اور اہل مراقبہ اور توجہ بھی اس وقت
نسبت باطنیہ کو اپنی بڑھاتے ہیں اور ساحر اور تاثیرات نفسانی دلے بھی اس وقت کام میں
مشغول ہوتے ہیں اور سیاہ ہو جانا ستاروں کا بھڑکانے سے دریائی شور کو اور جنبش سے پہاڑوں کے
بھی مقابلے میں اس حادثے کے کچھ بزرگی نہیں رکھتا کیونکہ تار کے اکثر تیرہ اور بے نور ہو جاتی ہیں
اور دریائی شور جب ان حوالے میں بنی آدم کے نافع نہیں ہو کہ اس کو مقصود بالذات تصور کیجئے اور
علیٰ ہذا القیاس پہاڑ اور غلینے دوسرے حادثوں کی خود اظہر ہو اب بیان کرتے ہیں ہم اسباب
کو کہ ان بارہ حادثوں کو کس واسطے اس مقام پر خاص کر کے مذکور فرمایا ہو وجہ اسکی یہ ہو کہ منظور
بیان کرنا انقطاع نفس انسانی کا توجہ سے طرف المافات اور مضرت کی ہو اور کشادہ ہونا اسکے
شعور اور فہم کا ارواح ساویہ کی مدد سے اور ظاہر ہونا اعمالوں کی صورت مثالیہ کا اور کھلنا مقادیر
ہر نیک اور بد کام کی جزا کا کہ مضمون عَلِمَتْ نَفْسٌ تَاْخُضُّوْتْ کا ہو اور ہر حادثہ ان بارہ
حادثوں سے اس امر میں دخل رکھتا ہو کہ سبب آفتاب کی تکرر کے اور سیاہ ہونے ستاروں کے
اتعلق نفس انسانی کا کہ اپنے حوالے میں آسمان کے ساتھ منقطع ہو جاوے گا کیونکہ نفع لینا اس کا دیکھنے
کی چیزوں میں اور بدلنے میں فصلوں اور موسموں کے اور نئے ہونے میں مہینوں اور چاندوں
کے اور پہلے سے معلوم کر لینا آئینوں کے حادثوں کا محض چکر و حرکتوں سے ان اجرام کے تھا اور
سقف آسمان کے عالم المافات کی اس انقلاب خراب ہو جائیگی اور بسبب تیسر جلال و در زلزلہ میں

یعنی بسبب چلنے پہاڑوں اور تھہرنا زمین کے ابد اسکی سببست زمین کو اور تخریج معادن اور اگنے سے کھیتی اور میوؤں کو۔ جس سے جنم اور نہروں کے ٹوٹ جاو گی اور صحن اسکے گھر کا خراب ہونا شروع ہوگا اور بسبب تقطیل عشار کے توجہ اسکی خبر گیری سے گھر کے جانور و فکی اور حاصل کرنے سے دودھ اور گھی اور صوف اور پشم اور نسل کے سست ہو جاو گی اور اس انقلاب سے گویا سطح اور خزانہ اسکا خراب ہو جاوے گا اور بسبب جمع ہونے وجوش کے بہت اسکی شکار اور تسخیر جنگل کے جانور وں کے اور جو نفع کہ پوست اور پشم اور مشک نافہ یا اور اجزاء ان کے حاصل کرتا تھا بالکل منقطع ہو جاوے گی اور بسبب جوش برہ ہونے دریاؤں کو سفر قسری کا اور تجمعات بحر و دریاؤں بحر وں کے اور نکالنے سموتی اور مونگے اور عشق اور غم کے مایوس ہونے اور یہ چھ حادثے متعلق عالم دنیا سے اور انسان کو جسم سے ہیں اور بعد اسکے ملنے سے نیک نفسوں کے اپنے ہم غصوں سے اور شر نفسوں کے اپنے مجنون اور ایک کی کیفیات نفسانیہ کے منعکس ہونے سے دوسرے کے قلب پر ہر شخص کو وجدانیات اپنے کا حق ظاہر ہو جاوے گا اور اپنے کو بالاجمال اہل خیر و شر سے معلوم کر لے گا اور سوال کرنے سے موجودہ کی کہ نفس اسکا اس بہان سے نہایت سادہ ہو گیا تھا معلوم کر لے گا کہ غم اور شعور انسانی کو ایک وسعت عظیم پیدا کی ہے اس قسم کے ابھار سادہ بھی نفس بذریعہ سوال جواب کے جو بین اور یہ بھی معلوم کرنے لگا کہ اس عالم میں بھر پائے حقوق و ہر اہل اعلیٰ چھوٹا بڑا وجود اس بات کے کلف کرنے والے کو حقوق کے اشد عذاب دے دیاں میں ہیں جیسے پردی اور مادری ہرگز نہ چھوڑیں گے اور بسبب کھولے جانے صحیفوں اعمال کے تفصیل اپنے افعال اتوال کی دریافت کر لے گا اور بسبب پوست اترنے آسمان کے کہ کنایت ہے عالم مثال کی تجلی سے کہ معدن اور اصل اسکی فلاک کی قوت خیالیہ ہے اپنے اعمال کے صور مثالیہ کو دیکھ لے گا اور حقیقت کو حال کی معلوم کر جائے گا کہ باوجود ہم عشق و شہ مجبور ہو اور بھڑکانے سے دوزخ کی آگ کے اور نزدیک لانے سے بہشت کے اور اگر ایش اور سجاوٹ سے موافق اجزاء وں علموں کے کہ خواہش ان کی صور مثالیہ کی ہر نہایت روشنی پر ایک کا اور اسوقت مضمون عِلَّتِ نَفْسٌ مَّا اَشْفَقَتْہ کا جلوہ گر ہو گا اور یہ چھ انقلاب تعلق آخرت کے عالم سے

پیشروں سے بھی کچھ اجتناب دین ضروری ہوئی ہوگی۔

اور قوای عقلیہ و ذہنیہ سے انسان کی رکھتی ہیں اور اسی تقریر سے وجہ اس ترتیب کی عایت
 کی جاتی ہے ظاہر ہوئی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ عالم برزخ میں نفس انسانی کو باوجود بدن کی غارتگی کے اطلاع
 احوال پر اپنے اعمالوں کے ممکن نہیں ہے کیونکہ ہنوز آسمان و زمین قائم ہیں اور تعلق کے امکانات
 اور اپنی رغبت کی چیزوں کی طرف اور توجہ حال پر اقربا اور اپنے بنی نوع کے اور یاد کرنا ہرگز
 حالات کا ہنوز منقض نہیں ہوا اور ملنا عالم غیب کے بطور خلوعی در کمال کے اسکو حاصل نہیں ہوا
 اسی واسطے اس عالم کو برزخ کہتے ہیں کہ من وجہ احاطہ دنیا کر رکھتا ہے اور من وجہ احاطہ آخرت کے
 جیسے کسی شخص نے ایک شہر میں یا ملک میں بہت مدت گذران کی پھر کسی دہرے یا اولیاء کو
 چلا گیا اور ہنوز گھر اسکا پہلے شہر میں موجود ہے اور اقرار اب بھی سکے وہاں رہتے ہیں اور خط و کتابت
 کی بھی آمد و رفت ابھی جاری ہے ایسی حالت میں انقطاع کلی اسکو اس شہر سے ممکن نہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِنَّ الشَّمْسُ كُوْنَتْ هَاجِرَةً کہ آفتاب چلتا جاوے گا اور معنی تکریم کے عرب کی لغت
 میں کسی چیز کو گروہ لینے کے ہیں جیسے رستی یا بگڑی کہ اسکو حلقہ کر کے لپیٹتے ہیں و کوس العماصۃ
 معنی بگڑی کے پیچ کے اس لفظ سے ہوا اور جو آفتاب کہ شعاعیں دراز رکھتا ہے موقوف کرنے
 کو اس شعاع کے ذریعہ میں تشبیہ لینے سے بگڑی کی دی ہوا اور اس لفظ کو بطور استعارہ کے
 استعمال فرمایا ہے کہ جب تک کہ شعاع اس کی پھیلی ہوئی ہو تو مانند اس نشان یا پارچے کے
 ہے کہ اسکو کھول کر پھیلا دیا ہو اور جب وہ شعاع زائل ہو گئی اور جرم اسکا پتھر کی جگہ کے انبساط
 رہ گیا تو گویا اس نشان کو تھکرایا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالدَّانُ كَوْنُهُنَّ
 یَوْمَ اِیْقَمَةُ یَوْمَ اَنْتَابِ وراثت پتھر کی دو جگہ تھکریوں کو مانند بے نور پتھر کو قیامت کے دن بعضی
 روایتوں میں کَوْنُهُنَّ سَفِیْہَاتٌ بھی واقع ہوا ہے یعنی مانند دیوان کو کچن کٹی ہوئے کے پتھر
 ہونے اور دوسرے میں ان کا منقطع ہو جائیگا اور نور عرب کی لغت میں بیل کو کہتے ہیں اور پتھر کی
 چکنی کو بھی اور جب تعلق ستارہ کی راج کا ہر مون سے ان کے منقطع ہو جائیگا شعاع اور نور
 بھی زائل ہو جائیگا اور دوسرے بھی موقوف تو بھی زوال نور پر خیال کر کہ پتھر کی چکنی کو بیل بھی
 ہوا اور کبھی حرکت موقوف ہونے پر نظر کر کے کو کچن کے بیل پر شبہ می ہو اور ہر جہہ کہ آفتاب وراثت

موافق حدیث کے اس حدیث میں شریک ہونگے لیکن یہاں پر لفظ آفتاب ہی کی تکریر کو ذکر فرمائی
کیونکہ شمع آفتاب کی جڑ سیاہ کو آفتاب کی نور اور روشنی بخشنی ہوگی تکریر آفتاب کی مستقیم آفتاب
کی تکریر کو حاجت غلغلوہ بیان کی نہیں وَاِذَا الْجُحُومُ اُنْكَرَتْ اہل اور حقیقت کہ ستارے میلے
ہو جاوے گئے اور نور بھی ان کا زائل ہو جائیگا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ
انھوں نے فرمایا کہ ستارے قدر لو نہیں نور کی زنجیر دن لٹکتے ہیں اور وہ زنجیر میں فرشتوں کی ہاتھوں
میں ہیں جب فرشتے مر جاوے گئے تو وہ قدر میں انکے ہاتھوں سے گر جاوے گی اور ستارے گر کر کچھ جاوے گا اور نور بھی
زائل ہو جاوے گا پس اس صورت میں بیان اس انقلاب کی تھا کہ ستاروں پر ظاہر ہو گا اور ان کی
میں بیان ہو اس انقلاب کی ابتدا کا اور اختلاف لفظ میں نجوم اور کوکب کے تعین کلام کے اسلوب کے
واسطے ہو اور اس واسطے بھی کہ نجوم کے لفظ سے ظہور اشراق کا سمجھا جاتا ہو تو انکار اس کو مناسب ہے اور
کوکب لفظ میں استقرار اور استحکام کو سمجھا جاتا ہو تو انتشار کے ساتھ مناسب ہے وَاِذَا الْجِبَالُ اُسْتُزِفَتْ
اور جب پہاڑ جلے جائیں گے اور بادلوں کی طرح سے ہو جائیں اور ان کے جاوے گئے اور پہاڑ زمین
ننگا اور سنگ فرش کے مانند تھے جب انکی یہ حالت ہوگی تو زمین کی حالت کو بھی اسی پر قیاس
کر لیا جاسیے کہ کیا کچھ اسکی خرابی ہوگی وَاِذَا الْعِشَاءُ عُطِفَتْ اور جب گاہن اونٹیاں جن کا
حل دس مہینے کا ہو جیستی پھرین اور ان کے الگ لگائی طرف کچھ التفات فرمائیے اور وہ ایسی
اونٹنی کی تخصیص کرنے کی یہ کہ منظور تعلق انسانی کے انقطاع کا بیان ہوا اپنے مانوسے اور سب
مال میں سے جو زیادہ محتاج خبر داری کا ہو سو جانور ہیں کیونکہ زرد جو اہر اور دوسری اسباب و مبدا
محتاج حفاظت کے نہیں ہوتے اور زراعت اور درخت اور عمارت اور مکانات بھی محتاج حفاظت
اور خبر گیری کے ہوتے ہیں لیکن نہ ہر لحظہ اور ہر ساعت برخلاف جانوروں کو کہ ہمیشہ دھوپ چھاؤں
اور چھاؤں و دھوپ میں باندھنے کے محتاج ہوتے ہیں اور ہر دم دانی پانی گھاس کی خبر گیری کرتے
ہیں اسی واسطے تجربہ والوں نے کہا کہ غم نہ داری زنجیر اور ان سب جانور زمین اعلیٰ درجہ عرق
نزدیک جھٹکے قریب والی اونٹنی ہو کہ اس میں دو طرح کی خوشی ہو ایک توجہ کی اور دوسرے دودھ کی
اور بسبب بڑی زمین کے دودھ اسکا اور جانور کے دودھ کے دو چند نہ چند زیادہ ہوتا ہے اور جو مخاطب کلام
ہدایت فرجام میں اذل فرقت عرب کا ہو تو رعایت اس چیز کی کہ انور زمین میں جلد آبادی اور حیرت انگیزانین

بسی ہو ضرور پڑی کیونکہ مقتضا بلاغت کا یہی ہوا اور یہاں پر ایک شکل ہو کہ بعضہ اذکیا اسکو
مشکل جانتے ہیں حاصل سکایہ ہو کہ بعد اسکے کہ حضرت اسرافیل قیام نمود فرمائی کہ تو سب جانور مر جا دینگے
اور نینان کمان ہوں گی جو چھٹی پھر بن گی اور صورت چھوٹے سے پہلے قیامت کمان ہو کہ لاؤ نینان معل
پھر بن بھرہ بات کو نہی وقت کی ہو اکثر دشمن دن نے کہا ہو کہ یہ کلام فرضی و نہ خیالی ہو یعنی بالفرض اگر
اور سوقت ان نینان اس صفت کے ساتھ موجود ہوں تو سخت ہول ہو اس در کی کوئی ان کی طرف متوجہ
نہ ہو گا جیسے کہ یو یاجعل اولنا ان شیباً لہم فرمایا ہو لیکن بعد تامل کو معلوم ہوتا ہو کہ یہاں پر حاجت
اس تکلف کی نہیں ہو اس واسطے کہ جس وقت حضرت اسرافیل صورت چھوٹیں گے تو آدمی اور حاملہ
نینان اکٹھی مر جائیں گی اور جب دوسری بار چھوٹیں گے تو سب اکٹھی جی اٹھیں گی تو وہ نینان کہنے
حل پر دس مہینے گزر گئے تھے وہ بھی اسی طور پر زندہ ہونگی چنانچہ حدیث صحیح میں ہو بخشش الناس
لنوم فیقیمہ علی ما مائد علیہ اور مالک نے اس وقت ان کی طرف متوجہ نہ ہوئی اور مصلح چھوڑ دینگے
اور بعضہ اہل تفسیر نے کہا ہو کہ مراد عشر اسیر ہیں کیونکہ عرب بار بار کو حل الی جانور سے نسبت دیتے ہیں
اور ان کے خیال میں ابر کی صورت مادہ کی سی ہو اور ہوا کی صورت زر کی پس جیسے زمانہ سے حل کو حامل
کر دیتا ہو اسی طرح ہوا سے ابر میں پانی بھر جاتا ہو پس غرض یہ ہو کہ اس وقت برائی سے خالی ہونگے
اور کچھ کام نہ آدینگے اور اس تفسیر میں جو کچھ کہ بعد ہو سو ظاہر ہو اور عشر جمع عشر کی ہو جیسے
نفاس جمع نفاس کی اور عشر دس مہینے کی حاملہ از ثنی کہتے ہیں تمام سال تک اسر تمام ہونا سال کا
اور ثنی کے حل کو تمام ہونے کی پوری مدت ہو تو اس نام کو اسکو مذکور فرمایا و اذا الوحوش خشیست
اور جس وقت کہ وحشی جانور کو ہی اور بیا بانی جمع کیے جا دیں اور دھان کو جمع کر نیکی یہ ہو کہ ہنر کی
جگہ ان کی کہ بہاڑ اور جنگل تھے خراب ہو جا دینگے اور آگ اور دھواں ہر طرف ان کے پیچھے پڑے گا
ناچار آدمیوں کے مجمع میں مکان امن کا بھیجے بھاگ آدینگے جیسے سردی کو ملک میں برف پڑنے کے
وقت وحشی جانور طبیعت اصلی کو اپنی نفرت اور وحشت کو چھوڑ کر بستیوں اور گھر و زمین گھسٹیں اور اس
واقعہ میں دلیل صریح ہو اس بات پر کہ ہوائیں اس روز کا اس مرتبہ کو ہونچا کہ خشو کو انسان سے نفرت
نہ رہے گی اور بعضہ جو بعضہ سے عادت طبعی رکھتے تھے اس روز کچھ خوف و ڈر ہو گیا دوسرے کا باقی
رہ گیا اور قتا و ذہ اور دوسرے مفسر نے کہا ہو کہ مراد وحش سے وحوش کو انکار کرنا ہو بعد مرثیہ قہاس

کے واسطے پھر زندہ کرینگے اور حدیث شریف میں ہے کہ جانور وہ ہیں بھی قصاص جاری ہوگا یہاں تک مندی
بکری سینکڑوں دالی بکری سے بنا دے گی لیکن قصاص مل چکے کو بعد سب کھا کر کڑھ کر اور جو خدا کا نام پڑے
ہو زمین و بہشت کی ناک ہو کر گرہ جانور جو بہشتیوں کی خوشی کا باعث ہونگے یا سب کی لذت
کا سودہ جانور بہشت میں باقی رہیں گے جیسے طاؤس یا کھوڑا اور کوئی جانور جو بصورت خوش آواز
یا دہ جانور کہ جن کا گوشت بہشتیوں کو مرغوب ہو گا وہ انکی غذا کو واسطے چھوڑ دیے جاویں گے چنانچہ
قرآن مجید میں سورہ واقعہ میں مذکور ہے وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ اور وہ چیزیں بانی زمین کی جو
دو انہیوں کے عذاب زیادہ ہوںیکا سب ہوں سود و زمین جانور کی جیسے سانپ اور بچھو اور ککڑی اور بھینس اور بکر
بھینس کی ادا سن کو رخ و دوکھ دیں گی بغیر اسباب کے کہ ان جانور دین کو اس و رخ کی آگست کچھ رنج و
کلفت ہو اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ اَللّٰهُ بَابُ كُلِّ شَيْءٍ فِي السَّاعَةِ اور یہ بھی حدیث
اصحیح میں وارد ہے کہ اِنَّ فِي الْجَنَّةِ طَيْرًا نَاعِمَةً وَاَكْلُهُمْ اَنْعَمُ مِنْهَا وَاِذَا اُنْجِدَ السَّحَابُ لَمْ يَسْجُثْ
اور جہالت کہ دریا بھر کاٹے جاویں گے اور بانی انکا دھوان اور آگ ہو جاویگا اور ہوا اس آگ اور
دھوئیں کو ملنے سے حدت اور حرارت پیدا کرے گی الدھانل مشرک کی تکلیف اور رنج کا سبب ہوگی
لیکن بایمان لوگ شر سے امن ہوئیں گے محفوظ رہیں گے چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ اس ذر کو دھوئیں
سے بایمان لوگوں کو اس قدر تکلیف پہونچے گی کہ زکام ہو جاویگا وَاِذَا السَّمَاءُ انْفَجَّتْ اور
جب وقتہ نفوس انسانی نفوس سادی اور ارضی سے ملے جائیں گے تاکہ قوت خیر و شر کی
اور آگ کی زیادہ ہو جاوے اور پوری جزا ہر عمل کی نہایت کو درجے میں چھین اور بعضوں نے
کہا ہے کہ مرد و تریج نفوس سے روخون کا ملنا ہر جسموں کے ساتھ اور بعضوں نے کہا ہے کہ مرد و تریج
لوگوں کو ازواجِ ثلثہ کر دیں گے یعنی تین قسم کو دین گے کہ تفصیل اسکی سورہ واقعہ کی آیت دَنْتَنَّهُمْ
اَزْوَاجًا ثَلَاثَةً میں مذکور ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر شخص کو اپنے ہم شرب اور ہم ذریعہ کے
ساتھ جمع کر کے جدا جدا غول بنا دیں گے اور خیر و شر کے طبقہ کو اس ترتیب میں رعایت رکھیں گے
اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر شخص کا اس شخص کے ساتھ حشر کرینگے جس کو ساتھ دنیا میں نہایت
محبت رکھتا تھا پھر وہ خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے پیر اور استاد اور بادشاہ اور امیر اور ابن عیسیٰ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہے کہ نفوس کو مومنین کے جو رہیں کیساتھ جوڑ گا دیگر اور کافروں کو نفوس کی

شیطانوں کے ساتھ ملا دیئے اور زبان سے کہا کہ ہر نفس کو اسکے علو کی صورت مثالی سو خواہ
 نیکی ہو خواہ بدی جوڑ لگا دیئے وَإِذَا لَمْ يَوْدُ وَتَسْلُكُهُ اوجب ہو وہ بوجھیں جاویں اور
 موؤدہ عرب کے لغت میں جنتی گاڑ دی ہوئی لڑکی کو کہتے ہیں شعی ہوئی کہ عینک و اور عرب میں رسم تھا کہ
 لڑکیوں کو پیدا ہوتے ہی گاڑ دیتے تھے بعضے تو تنگ دستی اور شادی بیاہ کر آخر اجاکت خوفت یہ کام کرنے
 تھے اور بعض کو یہ عادت تھی کہ ہم اپنی بیٹی کسی کو دیتے اور وہ ہمارا داماد کہلا دیکر انجان حال
 میں گرفتار ہو کر اس مرشح میں مبتلا تھے اور اس امر قبیح نے اسن مانتین اس ملک میں یہ طریق
 پایا تھا کہ اسکو فخر اور غیرت جانتے تھے اور ہرگز اس گناہ کو عذاب کا خون نہیں رکھتے تھے انکے پاس
 کہ چاری اولاد ہماری ملک ایمین ہو گیا اختیار ہو چکا ہیں سو کہ میں حق تعالیٰ نے انکے پاس فضل
 شفیق پر جا بجا قرآن مجید میں مذمت فرمائی اور وہ جہن اسکی بڑائی کی کھول کر بیان کر دین کہ
 ضمن میں اس فضل قبیح کے سوای قطع رحم اقریب کے دلہن اور بہت سی قباحتیں موجود ہیں جن
 ایک تو ظلم و ستم جو بیگناہ معصوم پر کہ دبا لے سکا معلوم ہو اور کردہ جاننا اللہ تعالیٰ کی بیدائش کو بلا طرد
 جانو ش ہو نا اللہ تعالیٰ کی خواہش سے اور مقابلہ کرنا اسکے فعل کا ضد کیا ہے کہ اس خلق نے تو ہمیں مین
 کو بنا کر تیار کیا اور اسے پیدا ہونے کیساتھ ہی ارادہ اسکی ہلاکت کا کیا اور دوسرے بے اعتمادی
 ہو اللہ تعالیٰ کی رزاقی اور کار سازی پر اور یہ کہ مال کا بخل سد رجہ کو ہو کہ اپنی دلا دہ مال خرچ کرنا
 رو انہیں رکھتا بس اسطرح کی اور بہت سی باتیں ہیں اور اسی اسطے جو عرب میں سمجھا لو کہ لوگ تھے
 اسکی قباحت کو دریافت کر کے اپنے کو اسکا صے روکتے تھے لیکن قوم کی ہم سے ناجائز ہو یہاں تک زید
 بن عمرو بن نفیل حجاز اداے حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مین پیدا ہوئے
 اور جہان سنتے کہ فلا نے کے گھر میں لڑکی پیدا ہوئی ہو اور وہ جنتی گاڑی جا چکی ہو چیت کو وہاں
 جاتے اور کہتے کہ اسکو میں نے اپنی بیٹی کیا اور جو کچھ اسکے کھانے پہنے کا اور بیاہ شادی کا خرچہ ہی
 وہ سب میرے سر تکو کچھ سر دکار نہیں اسی طور سے بہت سی لڑکیاں یالین اسطے انکوئی لڑکا
 کہتے تھے اور ان کی اس رسم صالح کی اور غیلوں کے بھی بعضے بعضے عرب تابع کر دیتے جنانہ ضعیف
 فرزدق شاعر کا داد بھی یہی کام کرتا تھا اسی واسطے فرزدق نے اپنے دادا کو اس فعل کی بڑائی اکثر
 شعر و نثر میں کی ہو اور اس امت میں اس فعل شنیع کو دوسری صورت کو بکڑی ہو اور شیطان کا قاصد

جو کسی بُرے کام کو لوگ ممانعت شرعیہ یا دلائل عقاییہ سبب قبیح جان کر چھوڑ دیتے ہیں تو دعویٰ
 اسی کام کو دوسری صورت میں انکی نظر میں بھلا دکھاتا ہو تاکہ اسکا اصل مطلب فوت نہ ہو اور وہ
 صورت جو اس است میں رکھتی ہو یہ ہو کہ اگر لوہڈی باندی یا کسی اور کم اصل عورت کو کسی سرِ حمل پر لگیا
 تو اسے غیرت کے مبادا لڑا کی پیدا ہو تو کسی کم اصل سے شہ کے برابر لگایا پس اس بات کو تنگ غیرت شرافت
 کی جان کر بعد جان پڑ گئے کہ مدت ایسی اکثر چار مہینے گزرینگے بعد ہو کر دینے ہیں اور اس امر
 خفیہ کے مرتکب ہوتے ہیں اور بطور خیر اور برائی کے اسکو بیان کرتے ہیں حالانکہ خون ناحق میں
 یا دوسری قباحتوں میں سرِ مودودہ پر یہ فعل کم نہیں ہے لیکن اگر روح پڑنے سے پہلے ہو تو صحابہ
 کو گرانے میں عذر شرعی سے جیسے جتنے کی سوتی یا کثرت عیال کے یا قلت مال کے یا سفر کے سبب
 یا جانے کہ اگر یہ لوہڈی جنے گی تو خدمت نہ کر سکے گی خلاف واقع ہوا تھا اور حضور میں حضرت ابوبکر
 عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس امر میں بہت گفتگو ہوئی یہاں تک کہ حضرت امیر المؤمنین
 مرتضیٰ علیٰ کرم اللہ وجہہ فیہ فرمایا کہ **وَاللّٰہُ لَا تَقُوْنَ مَوْودَہً حَتّٰی تَاْتِیَ عَلَیْہَا اِثَارَہُ**
السَّجَمِ اس کلام کو حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمادیا ہے اور
 یہی بات طبرانی اور بعض صحابہ اسکو بھی احتیاط کے واسطے حرام جانتے تھے اور اسکو مودودہ صغریٰ
 کہتے تھے کیونکہ اگرچہ قتل نفس کا اس عمل میں نہیں ہے لیکن اسکی زراقت پر عدم توکل اور غرضہ
 اسے فعل کا ساتھ ضد کے بلا وجہ اور سوا اس کے دوسری قباحتیں بھی موجود ہیں لیکن صحیح یہ بات
 کہ جائز ہو غزل کے قیاس کے اعتبار سے اور وہ جو حدیث شریف میں غزل کو حق میں وارد
 کہ **ذَلِکَ اَوَّلُ دُخْفٍ** وہ غزل کی حرمت پر دلالت نہیں کرتا بلکہ کراہت اور اَدْلَا کے ترک
 ہونے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ خفی ہر امر کا اس کے جلی کا حکم نہیں رکھتا جیسے ریا کہ شرک خفی ہر حکم
 شرک جلی کا نہیں رکھتی اور جائز ہو غزل کا ردایا صحیح مشہورہ سے ثابت ہے کہ شبہہ فیہ
 استعمال کرنا دواؤن کا قبل جلاع کے یا بعد جلاع کو کہ حمل رہنے پادے مانند غزل کے جائز اور رد
 ہے اور یہاں پر ایک شبہہ ہے کہ اکثر خیال میں گذرتا ہے وہ یہ ہے کہ مودودہ بھاری مظلوم ماری گئی ہو
 اس سے سوال کرنا کوئی وجہ نہیں رکھنا چاہیے تھا کہ سوال کے قاتل سو کیا جاتا تاکہ اسکو بخش
 جوتی پس جواب اس شبہہ کا یہ ہے کہ سوال مودودہ سے اس وضع پر نہ ہوگا کہ تو کیوں ماری گئی تاکہ خلاف قاعدے

کے ہو بلکہ اس شخص سے ہو گا کہ باکی ذنب قتلے گناہ پر پائی ہو وہ مودودہ اور لائق اس سوال کے مظلوم ہیں نہ ظالم کیونکہ غرض اس سوال سے تقنین دعویٰ کی اور ظاہر ہو ناظم کی وجہ کا منظور ہوتا ہو کہ مظلوم کہہ کر کہ مجھ پر ظلم کیا ہے اور مودودہ سے سوال کرنے میں اسطور سے یہ عہد ہو کہ نفس ضعیف پر چند کہ اس جہان میں شعور اور فہم اور ادراک پیدا کرے گا لیکن تو بھی اور اک اسکا اور اک سے دار القضاء و مشاؤون کے اور دنیا کو جھگڑاؤ لوں گے کہ ان ہی کاموں میں تمام عمر اپنی صرف کی البتہ کم ہوا جائیے اور جو کچھ کہ دکھ درد اسکو جان جائے گا گذر اٹھا سو چند ان اسکو اگر ان نہیں گذر اٹھا کیونکہ وہ زندگی اسکی ایک خواب خیال تھی کہ دیکھی در گذر گئی اور یہ بھی ہو کہ پہلے ہی دعویٰ ان باب پر کرنے میں حیا کے سبب پیش قدمی نہ کر سکے کی تصویر ہو اکا اس طرف سے منظور سے اسکو تقنین اور یاد دلانا دعویٰ کا ہو گا جیسے کوئی مظلوم بے سوجھ کو بیان کر نہیں اپنی جہت کے اور پورا کرنے میں اپنے دعویٰ کے تصور کرنا ہو تو حکام یا انصاف اسکو اس قسم کی تقنین تذکر کر دیں کہ حقوق اس کے بر باد نہ جاویں اور اسطور سے اگر کوئی مظلوم بسبب کسی علانیہ و ظالم سے رکتا ہو صاف صاف بیان کرنے سے اس کے ظلم کے شرارتا ہی یا خوف کھاتا ہو اس کے حق میں بھی باب ۷۱ الت کا یہی وسیع ممول ہو اور فقہانے بھی لکھا ہے کہ قاضی کو تقنین دعویٰ اور شاہد کی اس قسم کی صورتوں میں درست ہے کیونکہ مظلوم کو حق پہنچنا بدین اسکے ہو نہیں سکتا اور باوجود اس بات کے اس سوال میں بھی مراتب کے ادب کے والدین کیساتھ موجود ہیں کیونکہ اذان کر کے قائل کا نہ فرمایا گیا قائل سے سوال منظور ہی نہیں ہوتا کہ فیضیت نہ ہو اسی واسطے بھول کر صیغے سلاویں کہ قتلے یا سوال اس گناہ کا فرمایا کہ موجب اس کے قتل ہو گیا کہ ارشاد فرما دیں کہ الدین کو تو اپنی اولاد سے کمال شفقت اور محبت ہوتی ہے نیز کسی گناہ عظیم کو تجھ سے یہ معاملہ نہ کیا ہو گا اس واسطے تجھ سے پوچھتے ہیں کہ وہ کیا گناہ تھا لیکن رعایت اس ادب کی مان باب کے حق میں مودودہ کی طرف سے موجب مان باب کی کمال سوائی اور فیضیت کا ہو گا خصوصاً مودودہ کو گناہ کو سوال کرنے میں کہہ ہرگز مجمل گناہ کا نہیں ہو سکتی تھی تم فیض لازم صریح سے اس کے ہو گی اور اگر پہلے ہی سوال الدین سے روا تھا کہ تم نے بیگناہ اپنی بیٹی کو کیوں مار ڈالا تو فیضیت اور رسوائی اور اتنی زیادتی خوف اور دہشت کی حامل نہ ہوتی اور یہ بھی ہو کہ ترک کرنے میں سوال کو ان سے اور موجب کرنا سوال اور خطاب مودودہ

کھلاتی تھی اور وہ لڑکا اُس کے ہاتھ سے چھوٹ کر زمین پر گر پڑا اور مر گیا اور علیؑ ہذا القیاس تو ان پر کفارہ لازم ہوتا ہی اور قتادہؒ سے روایت ہو کہ قیس عاصمؒ تم نبیؐ کا بیٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو ایک بڑا سخت گناہ ہوا ہے کہ کفر کی حالت میں آٹھ بیٹیاں میں سے جیتی گاڑ دی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عوض میں ہر لڑکی کے ایک غلام آزاد کر اسے عوض کی کہ یا رسول اللہ میں تو اونٹوں والا ہوں غلام تو میرے پاس نہیں ارشاد ہوا ہر لڑکی کے عوض ایک ایک اونٹ اللہ کی راہ میں دیو اگر ادا الفقه فقہانہ اور جہودت صحیفہ اعمال کے کہ لیتے ہو سچتین اور علیتین میں رکھے غلو لیا دینگے اور ہر شخص جو کچھ کہ اُس کے صحیفوں میں ہو معلوم کر لے گا اور قتادہؒ سے مروی ہو کہ آدمی کے اعمال کو صحیفہ نکو اُس کے مرتبے بعد لپٹ کر دفتر میں نگاہ رکھتے ہیں اور بعض مفسرون نے نشر کو براگندہ و معنوں میں لیا ہو یعنی اعمال نامہ نکو بکھر دینگے اور جن فتر میں کہ اکٹھے جمع تھے وہاں سے نکال کر پھاٹ دینگے کسی کو بائیں ہاتھ میں بیٹھ کے پیچھے سے اور کسی کو داہنے ہاتھ میں منہ کے سامنے سے دینگے اور مذہب و داعیہ سے مروی ہو کہ قیامت کے دن صحیفوں کو عرش کے نیچے سے اڑائیں گے پس جو صحیفہ کہ ایماندار کے ہاتھ میں آدینگا اس میں یہ لکھا ہو گا کہ فی جنۃ عالیہ اور جو کافر کے ہاتھ میں آدینگا اس میں یہ لکھا ہو گا کہ فی سکوٰۃ و حیم اور یہ صحیفے فال کے قرون کے مانند ہوں گے اعمال کو صحیفے نہ ہوں گے چنانچہ کشف میں مذکور ہے و اذا السماۃ انشطت و اوجب آسمان کا پوست اتار ا جائیگا جیسے جاؤر کا کہ بعد ذبح کے پوست اتار لیتے ہیں اور تمام اعضا اور رگ اور ریشے اُس کے ظاہر ہو جاتے ہیں پس اسی طرح ہر حالات فحاکم کنونات کو اشیا کی صورتیں ظاہر ہو جائیں گے اور فرشتے حاملان صحف اور دوسری قسموں کے فرشتے نازل ہونگے و اذا بھیمہ مسقرت و اوجہ وقت کہ دوزخ بھڑکانی جائیگی اور شدت اُسکی سوزش کی زیادتی بڑھ کر گی فاذا الجنة اذلفت و اوجہ وقت کہ بہشت مختصر کے نزدیک لائی جائیگی پس سہل و نگو خوشی پر خوشی زیادہ ہوگی اور کافروں کو حسرت پر حسرت اور جو بارہ حادثے متحقق ہوں گے کہ چھان میں ہو دنیا میں قبل صو رہو نکو کہ ہونگے اور چھ دنوں سے بعد صو رہو نکو کے ہونگے علیک نفس ما احسن جان لیگا ہر جی جو لیکر آیا ہو نیکی سوا و بدی سے اور بعض اہل تاویل نے کہا ہے کہ ان بارہ حادثوں کو موت کے وقت قیامت کا نمونہ ہی معلوم کر لیں

قیامت صغریٰ کہتے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہوا ہو کہ مَن مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ یہی
اعتبار کرنا پس آفتاب آدمی کی روح کے مانند ہو کہ شعاع سے اسکی بدن زندہ ہوتا ہو اور
جو علامۃ اسکا تدبیر سے بدن کی منقطع ہو گیا تو گویا انسان کو بڑکا آفتاب کدرا اور بے نور ہو گیا
اور انگدار النجوم کا نمونہ ہو جو اس قوای انسانی کی بیکاری کا موت کے وقت نمودار ہوتا ہو اور ہش
پہاڑوں کی باطل ہو جانا اعضا کی ریشہ کا اور اسکے بدن کی ہڈیوں کا ہر ایک کام کی مغرول ہو کر برباد
ہو جاتے ہیں اور تعطیل عشار کا نمونہ ہو دودھ اور چربی کو خشک ہو جائیگا اور افعال طبیعی کی باطل
ہوئیگا کہ کار پر داز اسکا جگر اور دوسرے آلات غذا کے ہیں اور شہر و خوش ظہور افعال ہمیشہ اور ہر
کے نتائج کا ہوا اور بھڑکانا اور یاؤن کا خشک ہو جانا خون کا اور بدن کی دوسری رطوبتوں کا یا باطل ہونا
ادھام اور خیالات اور امیدوں اور آرزوؤں کا کہ ہر ایک ایک دریائی بے پایان ہو کہ بغیر موت
اختیاری یا اضطراری کے انقطاع ان کا تصور نہیں اور ترجیح نفوس جمع ہونا ملکات کیسوم
کا ہر آپس میں نورانی کا نورانی سے اور ظلمانی کا ظلمانی سے اور مودودہ ایک قوت ہو کہ آدمی کی
اسکے غیر مقرر مصرف میں صرف کر کے برباد کیا اور بعضے دانشمندان و منقول ہو کہ جو کوئی تکلف نہیں
مقدمات علمیہ کا خاطر اذ کیا میں گذرے اور اسکو قید کتابت میں مقید نہ کر دین یہاں تک کہ وہ بھول جائے
تو وہ بھی مودودہ میں داخل ہو اور آسمان کا کسٹ کنایت ہو روح کے احکام ظاہر ہوئے اور
تسمیع مجسم دیکھنا ہو سختیوں اور دشمنوں کا کہ بعد موت کے ظاہر ہوئے اور نزدیک لانا بہت کعبہ
فرحت اور خوشی سے ہو کہ نیکوں کی ارواح کو اسوقت پہنچا دیئے اور بد و نکو اس سے محروم رکھیں گے
اور بعضے اہل تصوف نے ان سب حالتوں کو طے ہونے پر سلوک کے مرتبوں کو انتہائی فنا تک
کہ ان کے نزدیک اول منزل وصول کی ہو تطبیق دی ہو اور تفصیل اس تطبیق کی نہایت تطویر ہے
ہو کہ اس تفسیر کی وضع سے خارج ہو حاصل کلام کا یہ ہو کہ جو اسباب کھلنے خیر و شر کی حقیقت نفس
انسانی پر بیان کیے گئے اور تحقیق اسل باب کی خبر خبر صادق ہو کہ صدق الصادقین ہو یعنی
حق تعالیٰ کی ذات پاک متیقن ہوئی تو حاجت قسم کی نہیں رہی اسبواسطیوں فرمایا ہو فلا قسم
پھر قسم نہیں کھاتا ہوں میں کیونکہ باوجود میرے تجربہ کے حاجت قسم کی نہیں ہے اور اگر
ان سب باتوں کے ساتھ بھی تم قسم کے محتاج ہو تو بالحنس الجوار انکم

قسم کھاتا ہو نہیں کئی ستاروں پیچھے ہٹ جانے سیدھے چلنے دیکھنا ہوا ہون کی اور حضرت امیر
 المؤمنین رضی علیہ السلام دہمہ اور اکثر مفسرین صحابہ سے منقول ہے کہ وہ ستارہ خمیسیرہ میں
 نیچے زحل اور مشتری اور مریخ اور زہرہ اور عطارد کو انکوائی حرکت میں ایک حیرت نمودار
 ہوتی ہوا ازل تو مغرب مشرق کو ترتیب سے برجون کو محل سے ٹوڑ میں اور پھر سے جوزا میں جاتے ہیں اور
 بعد اسکے عقور سے دونوں حرکت ان کی نمودار نہیں ہوتی ایک جلتے پر کھڑی ہوتی ہیں بھر حیرت
 اتھری کرتے ہیں یعنی آگے پھرنے ہیں اور مشرق سے مغرب کو آتے ہیں پہلی حالت کو علم ہست
 کی اصطلاح میں استقامت کہتے ہیں اور دوسری حالت کو وقوف اور اقامت کہتے ہیں اور
 تیسری حالت کو رجعت اور رجوع یہ تین حالتیں اور کسی ستارہ میں نہیں ہیں یعنی ماہتاب عقور وقوف
 رکھتا ہے لیکن رجعت نہیں رکھتا اور دوسری ستارہ نہ وقوف رکھتے ہیں نہ رجعت پس حیرت ان میں
 ستارہ دہمی صریح دلیل ہے اس بات پر کہ آسمانی چیزوں کا بدلنا ایک حال سے دوسرے حال میں
 ہوا تو اس انقلاب جائز ہونے میں آسمان کے تمام اجزاء میں اور زواہل ہستین ستاروں کے کچھ
 عجیب نہ رہا اور خاص ہونا ان پانچ ستاروں کا رجعت اور استقامت اور وقوف کیساتھ ہر چند کہ
 نزدیک تلاش کریں ہوا ہون ہست آسمانی کے ایک جہ رکھتا ہے کہ وہ اختلاف حاملوں کی حرکت اور ان کے
 دائروں کی حرکت اس واسطے ان کے حوالہ یعنی اٹھانیوں سے مغرب مشرق کو جاتے ہیں اور
 دائرے انکی زمین کے شامل نہیں ہیں لہذا اوپر دائرے ان کے مغرب کے طرف مشرق کی جاتے
 ہیں اور نیچے دائرے ان کے مشرق سے طرف مغرب کے اور جو یہ ستارے دائروں میں گڑے ہوئے
 ہیں اور دائرے حوالہ کی گدازگی میں گڑے ہوئے ہیں تو بالضرورت ستارہ کو دو دن حرکت
 بالقیع ہوتی ہیں تو جب تک کہ حوالہ کی حرکت اور دائروں کی حرکت موافق ہوتی ہے سرے
 السیر استقامت سے معلوم ہوتے ہیں اور جب دو دن حرکتیں مخالف ہوتی ہیں تو بطوری
 السیر معلوم ہوتے ہیں اور جب دو دن حرکتیں آپس میں مخالفت کرتی ہیں اور ایک سرے
 کی معارض ہوتی ہیں یعنی جہد ستارہ ایک حرکت کے سبب آگے بڑھا یا مقدر دوسری
 حرکت کے سبب پیچھے ہٹا تو واقف اور ساکن معلوم ہوتے ہیں گویا جنبش نہیں کھتا اور جب
 دوسری حرکت غلبہ کرتی ہو تو انکی حرکت اسی معلوم ہوتی ہے اور ستارہ راجع یعنی الٹا پھرا

معلوم ہوتا ہو لیکن مطلب اس سبب کے معلوم کرنے سے زیادہ تر کھلیا تا ہوا اور ظاہر ہو جاتا ہو اس واسطے
 کہ جب آسمان کے ستارے تغیر اور انقلاب کے قبول کر لیا لے ہوئے اور انکی حرکتوں اور وضعوں
 کے اسباب مختلف ہوئے اور مخالف اور متضاد طبعی اور اروسی نہیں ثابت ہو تو البتہ صدقہ کے
 قبول کرنے کے لیے آمادہ ہوئے یعنی خراب ہو سکتے ہیں اور جو چیز کا اختلاف اور تغیر سے بھی ہوا
 خراب ہو نہیں اور صدقہ کے قبول کر نہیں اگر تعجب کیا جاوے تو البتہ کچھ تعجب کی نہیں ہو اس واسطے
 کہ کبھی زمین صدقہ نے راہ نہیں پائی تھی اور ان پانچ ستاروں کا ذکر اس مقام پر لانا اس واسطے
 کہ آسمان کے ستارے دو قسم کے ہیں ایک قسم کو ستارہ کہتے ہیں یعنی چلنے والے ستارے ہیں اور
 دوسرے قسم کو ثابت کہتے ہیں یعنی ایک جگہ پر ثابت رہنے والے قسم اول کو یعنی سیاروں کو ثواب
 انقلاب کے سبب سے حرکتیں مختلف لاحق ہوتی ہیں اور قسم دوم یعنی ثابت کو حرکت مختلف نہیں
 ہو بلکہ ان کے آسمان کی حرکت بھی بہت سست ہو اور کم دکھائی دیتی ہو اور ثابت کو جو جمع اور
 استقامت اور وقوف اور انتقال سرعت بطور کی طرف اور بطور سے سرعت کی طرف لاحق
 نہیں ہوتا اور سیاروں کو یہ سب لاحق ہوتا ہو اور سب سیاروں میں سے آفتاب اور ماہتاب
 دوبارہ باقرآن مجید میں تغیر اور انقلاب کے مقام پر ذکر فرمایا ہو اور اکثر دونوں کے تغیرات سب
 خاص عام میں مشہور ہیں علی مخصوص تغیر چاند کا کہ ہر مہینے میں گھٹنا بڑھنا اس کا سبب کہتے ہیں
 اور سورج گھٹنا اور چند گھٹنا بھی سب ظاہر ہو تو اس مقام پر اجرام آسمانی کے تغیر کا بیان کرنا منظور ہو ان
 پانچوں ستاروں کا ذکر کرنا کہ یہ بھی تغیرات اور انقلاب کہتے ہیں ضرور ہوا اور تامل کرنے سے معلوم
 ہوتا ہو کہ ثابت کو آپس میں ربط اور میل نہیں ہو اس واسطے ہر ایک کا زمین سے ایک ہی حال ہو اور
 ان پانچوں ستاروں کو سورج اور چاند سے اور آپس میں بھی انکی ربط اور میل مختلف اور متعدد ہوتا
 ہو اور متعدد قوتوں متعدد دے ہوتے ہیں اور ارتباطات مجیدہ آفتاب کہتے ہیں اور ہر ارتباط میں
 ایک نئی تاثیر ظاہر ہوتی ہو قیہ پانچ ستارے عالم آسمانی میں مرکبات عنصریہ کو مانند ہیں جیسے
 معاون اور بنائات اور حیوانات اور افسان اور ان چاروں کی بر زمین اور سورج اور چاند کے
 ناقصہ کو مانند ہیں جیسے بخار اور غبار اور دھواں اور ثابت عنصریہ بساط کے مانند ہیں اور
 تاثیر میں اور فصل ان پانچوں ستاروں کے بہت مشابہت رکھتے ہیں ارادے اور اختیار

والون کے فعل سے اور حرکتیں ان کی گویا حرکت اختیار می ہین کہ مرکب ہین صعود اور ہبوط
اور توجہ اور رجوع اور ہربا و طلب پس ذکر ان پنج ستاروں کے انقلاب و تغیر کا قریب
ہو مطلب سے کیونکہ انکا انقلاب ارادی ہو نہ طبیعی حاصل کلام کا یہ کہ احوال ان پنج ستاروں کا
اول دلیل ہو اجرام آسمانی کے حالات بدلنے پر واجب جہرام آسمانی قابل تغیر و انقلاب
ہوے تو انقلاب میں اجرام سفلی کے کونسا اشکال ان فی رہا کہ رات دن انقلاب و تغیر انکا ہم گھومتے
دیکھتے ہین اور اگر اس انقلاب کذا فی میں کہ موجب تغیر عظیم کا ہو گا کسی کو تردد اور شک ہو تو
دوسری قسم کھانی جاتی ہو و اللیل اذا عتس در قسم کھاتا ہونین رات کی جب کسی گھٹان ہوئی
ہو اور جہان کو اندھیرا کر دیتی ہو اور ایک بڑا انقلاب نمودار ہو تا ہو باز اور چاروں جہین چور و کا
در اور درندوں کا خوف ہو تا ہو راستے بند ہو جا تو ہین اور تلاش و زری کی ایک قسم موقوف ہو
جاتی ہو اور تمام لوگ جب چاہے مردوں کے مانند حق حرکت پڑی ہوتے ہین اور جن و شیاطین
بھیل پڑتے ہین پس یہ ایک انقلاب ہے کہ ہر رات دن کو دور بہین زمین اور زمین والون کو
الٹ بیٹ کر ڈالتا ہو اگر بالفرض کوئی شخص دن ہی میں ہوتا ہو اور اسے رات نہ
دیکھی ہو اگر اسکے سامنے یہ انقلاب بیان کیا جائے تو ایسا تعجب کرے کہ کافر قیامت کا احوال
سکر عشر عشر بھی اسکا نہیں کرتے اور رات کو عجائبات سے ایک بات ہے کہ جو چیزیں کہ در زمین
جیسے آسمان کے تارے اور ماہتاب آسمان ظاہر ہوتے ہین اور جو نزدیک کی چیزیں ہین جو
زمین و آسمان کو در میان میں یا زمین میں چھپ جاتی ہین اور دن کو اسکو بر خلاف معلوم ہوتا
ہو پس تفاوت دنیا اور آخرت کا ظاہر ہونے میں پوشیدہ چیزوں کے اور چھپ جانے میں ظاہر
چیزوں کو اسی نمونے سے ظاہر ہوتا ہو اسی واسطے بطور اور بیان کر نیے فرمائی ہین و اللیل
اذا عتس اور قسم کھاتا ہون میں صبح کی جس وقت کہ دم بھری کہ اسوقت بھی ایک انقلاب
عظیم ظاہر ہوتا ہو اور لوگ خواب سے بیدار ہوتے ہین اور باز اور بحالیں آباد ہو جاتے ہین
اور مسافر بھی چل سکتے ہین اور ہر مخلوق تلاش معاش کے در پے ہوئی ہو اور نوائی حیوانیہ
میں ایک فرحت عظیم پیدا ہوتی ہو اور ہر چیز روشن اور ظاہر ہو جاتی ہو اور روشن
ستارے بے نور اور پوشیدہ اور ہر طرف سے لشکر اور قافلے پہاڑوں کے مانند چلتا

شرع ہوتے ہیں اور دم صبح کنایت اسکے ظاہر کرنے سے ہو آفتاب کو صبح کی علامت
 مچلی سے کہ دریائے تیرتی ہو ذہن میں تشبیہ دی ہو اور اسکے انتشار نور کو قبل طلوع کے
 دم ماہی سے نسبت کی ہو جیسے مچلی دریائے آنکھوں سے پوشیدہ گذرتی ہو اور اسکی سانس
 لینے سے پانی اڑتا ہو اور منتشر ہو جاتا ہو اسی طرح سے آفتاب کی حالت ہو قبل طلوع کا اور
 قبل روشنی پھیلنے کے اور بعضوں نے کہا ہو کہ دم صبح کنایت نسیم سے ہو کہ طلوع صبح کو قریب
 بہار کے دنوں میں جلتی ہو اور اس نسیم کو تشبیہ دم سے دی ہو کہ لوگوں کی فرحت اور راحت کا سبب
 ہوتی ہے گویا کہ صبح مانند ایک مریض کا درد مند کے ہتی کہ اب فرصت دم لے کر پانی اور راحت
 حاصل کی غرض کہ ثابت ہونا دم صبح کی واسطے فارسی اور عربی شعرو میں رائج اور مشہور ہو اور عیس
 کا لفظ مشترک بین النصیین ہو انیکو بھی کہتے ہیں اور جانیکو بھی پھر اگر صبح کو مقابلہ انفس کی رضا
 کر میں تو اسے برقیاس کیا جاسیے اور اگر مناسب اور ملازم اسکا منظور چین تو قیاس جانے
 پر جاسیے کرنا اور یہ کمال عجزانہ کلام اللہ کا کہ اس مقام ذی وجہین میں لفظ بھی مشترک بین
 النصیین ارشاد ہوا لیکن تقدیر ثانی پر محض ایک انقلاب مذکور ہو گا کیونکہ جانارات کا ابتدا
 ہو اس انقلاب کی اور دم لینا صبح کا اسکی انتہا اور جو یہ انقلاب آخر کے انقلاب کمال مشابہت
 رکھتا ہو کہ مومنہ حیات کا ہو بعد موت کے اور جو ظہور بھی چیزوں کا امین بہت ہوتا ہو تو انکشاف پر
 کمال مناسب پس عرض یہاں پر یہ ہو کہ حقیقت کھلنے میں خیر و شر کا نفس انسانی پر بعد واقع
 ہونے بارہ انقلابوں کے ہو کہ ان انقلابوں کے مانند دنیا میں بھی واقع ہوتی ہیں تو حاجت
 قسم کی اور تاکید کلام کی نہ رہی کیونکہ امکان ان انقلابوں کا دلیل عقلی سبب ثابت ہو ہو اور ہونا
 ان انقلابوں کا سبب خیر و شر کے حقیقت کھلنے کا نفس انسانی پر نظر میں عقل کو بعد تامل و ظاہر
 اور جو خبر صادق ساتھ واقع ہونے ایک ممکن کہ سبب ایک خبر کا ہو خبر فراموشی تو واقع ہونے پر
 اس خبر کے یقین حاصل ہوتا ہو اور یہ میں سے ہو کہ قسم کی حاجت نہ ہو نیکی واسطے بطور تعمیل کو فراموشی
 میں نہ تحقیق یہ قرآن کہ تضمن قیامت کی خبروں کا ہو فَقُولُ دَعْوَالِ البتہ یہ بات لانی ہوئی
 اللہ کے ایچی کی ہو کہ اللہ بکطرف ہو پختائی ہو پس گذر کر احتمال کو یہاں گنجائش نہیں کہ
 کلام انہی قطعی صدق ہو یعنی مشک ہوا اور اگر کسی کو یہ شبہ دلیں کھلے کہ یہ کلام ہو اسطرح

حق سے ہونے میں پہونچا تا ہم کو اس کے مضمون پر یقین حاصل ہو بلکہ ہمارے اور حق تعالیٰ کو دیکھان
 میں واسطے واقع ہوے میں اور سند ثابت نہیں ہم کہتے ہیں کہ تم جو بے واسطہ یہ کلام اپنے
 پیغمبر سے سنتے ہو تو درمیان میں دو واسطوں سے زیادہ نہیں اول تو شخص بطور ایلمی گری
 کے اللہ کی طرف اس کے پیغمبر پاس کلام لاتا ہے دوسرا پیغمبر ابین دونوں واسطوں کے نقصان
 اور عدل میں خود فکر کرے تو اول واسطہ جو ایلمی ہو وہ تو ان صفیوں کے موصوف کے کبرئیمہ بڑے
 مرتبہ والا اور عالی قدر ہو کہ عدالت اور تقویٰ اس کا نہایت کو پہونچا ہو کہ بزرگی کے مرتبہ کی بغیر
 تقویٰ کو ہونہیں سکتی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ہم اتقویٰ وحسب المال اور قرآن
 مجید میں بھی اشارہ ہوا اسی بات کی طرف کہ ان اگر تم کہ عشت اللہ اتقیکم بس عدالت اور
 تقویٰ تو اس اوی میں موجود ہے اب اس کے حافظہ کی قوت کو معلوم کیا جا ہی تو دوسری صفت
 اس کی یہ ہو کہ ذی قوت بڑی قوت والا کہ اس کے حفظ میں ہرگز خلل کو دخل نہیں جو کچھ کہ سنتا ہو بے
 گھٹتی بڑھتی کی یاد رکھتا ہو اور بسبب کامل ہونے ہر وقت کو وہ یاد رکھی ہوئی کو اپنی بے کم و زیادہ
 کے ادا کرنا ہو اور ہر چند کہ منظور اس مقام پر بیان اس ایلمی کی قوت حافظہ اور قوت بیان نہ ہو بلکہ
 کمال ان دونوں قوتوں کا علی الاطلاق نہیں ہوتا اسی واسطے مطلق قوت کیساتھ اس کو موصوف
 فرمایا ہو اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ زبیر بن العاص
 کہ مراد وہی ایلمی ہیں کہ ذات عالی صفات انکی موصوف ان صفیوں کو ساتھ فرمایا کہ حق تعالیٰ
 نے تمہاری قوت اور امانت کا وصف فرمایا ہو اور تمنا اور صفت کی ہر کچھ اپنی قوت اور امانت
 کا حال ہمارے سامنے بیان کر دو انھوں نے فرمایا کہ قوت تو نبی میں اتنی ہے کہ حق تعالیٰ نے
 بجو خراب کرنے کو قوم لوط کے شہر دیکھے کہ چار شہر تھے بھیجی اور ایک شہر ان شہروں میں سے کہ
 اس کا نام سدوم تھا اس میں عورتوں اور بچوں کو سولے چار لاکھ آدمی صلح پوش تھے میں ان
 شہروں کو ساتویں زمین کی تہ سے ایک پرچے اور اٹھا کر اس قدر آسمان کے نزدیک لیگیا
 کہ آسمان کے رہنے والے ان شہروں کے مرغون اور کتون کی آواز سنتے تھے پھر ان سب
 شہروں کو اسی کے غار میں اونڈھا ڈال دیا اور بجو کچھ کیلیف در بوجہ معلوم نہ ہوا امانت داری
 میری اس درجہ کو ہو کہ بجو کچھ کسی کام کو اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا کہ بڑھتی بڑھتی کو اس کو بجا نہیں لایا

اور کوئی بھید مجھ سے نہیں فرمایا کہ میں نے اپنے سینے میں اُسکو پوشیدہ نہیں رکھا پس فر کرنے
 سران دو صفوں کو دو شرطیں روایت کی کہ عدالت اور قوت حفظ ہو ثبات ہو چکیں اب بطور
 علامہ کو کئی صفین دوسری بھی ذکر فرماتے ہیں کہ پڑھنے والے سند اور روایت کو علم کے ان
 صفوں کو بھی مقام میں ترجیح اور کمال صحیح کے اعتبار کرتے ہیں اُن میں سے ایک یہ بھی ہو
 عینِ ذی النہی شریکین یعنی وہ اچھی سخت والے کے نزدیک کہ وہ دارِ عالی مکان ہو اور
 ظاہر ہو کہ جو روشناسوں کو حضور کے زیرِ ہمیشہ دربار میں حاضر ہو، اچھی گیری پر ہوتا ہیں
 تو اعتماد اُس چیز پر زیادہ تر متحقق ہوتا ہو اُس سے کہ زبان و ہر کار کی کسی عمدہ دار کی
 معرفت وہ پیغام بھیجا دے دو جہت سے اول تو یہ کہ وہ دارِ بلا واسطہ بادشاہ کا کلام سنتا ہو
 اور احتمال اس بات کا کہ اس کلام میں کسی نے کمی زیادتی کی ہوگی نہیں رہتا دوسرے یہ
 کہ وہ دارِ عالی مرتبہ اپنے منصب اور مرتبے کی محافظت کے واسطے سرکاری پیغام
 پہنچانے میں کمال احتیاط کرتا ہو اسی واسطے بخاری و مسلم شاگردوں سے امام مالک در
 دوسرے حدیث کے اماموں کے اُن لوگوں کو کہ راستہ کو بائیں بیٹھے تھے اور صحبت دینی سے
 اُن استادوں کی مشہور و معروف تھے اور استادوں کے نزدیک قدرت اور منزلت پیدا کی
 تھی روایت میں مرجع اور مقدم کرتے ہیں اور روایت کے حفظ اب اور اختلاف کے وقت
 اُن کی روایتوں کو سند بڑھاتے ہیں اور دنیا داروں کے عرف میں بھی جو پیغام حضور یا انہوں
 سے امیر یا وزیر کے واسطے پہنچتا ہو وہ زیادہ اعتبار ہوتا ہو اُس سے کہ کسی خواص یا دربان
 باری دار کے واسطے پہنچے اور اُن ہی میں سے ایک یہ بھی ہو مطاع قدہ امین
 وہ ایچی سب کا مانا ہو اُس عالم میں کہ مملکت آئی کے دربار کی کوئی چیز اور اہانت بار
 بوجھا گیا ہو اس دربار کے ارکان میں کہ بے پوچھے اور دریافت کیے فقط اس کے کو پر عمل کرتے
 ہیں اور رسالت اُسکی اس قدر ذہنوں میں اُس دربار والوں کو اور اُس سرکار کو متوسلون
 کے جم گئی ہو کہ اس کے حکم کو بے پوچھے اور تحقیق کیے حکم آئی جان کہ فرمانبرداری میں اُسکی
 دوڑتے ہیں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات اپنے ساتھ لیکر گئے تو
 آسمان کے دربانوں نے اور بہشت اور دوزخ کا قانون پڑا اسے حکم تہ دروازہ کھلے دینے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاں چاہتے تھے میرے قریبیانہ سراج کی حد میں نہیں اسکا مصل
بیان ہو اور ہمیشہ احکام انہی ساتوں آسمان والوں کو پہنچانا انہی کا کام ہو اور حضرت جبریل
علیہ السلام سب فرشتوں سے اس صفت میں کہ اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچاتے ہیں ممتاز اور مشہور
ہیں اور تمام قسمین فرشتوں کے ان کا آواز اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام لانے کی بھرپور
کہ راوی اسد رجبہ کا نقل ہے کہ تمام نقات پیغام کو اس کے قبول کرتے ہیں اور اس کو نہ نہیں مانگتے
پھر احتمال کذب و درافتہ کا کسی خبر میں کہ ناسول مایوں لیا کو کچھ اور نہیں اور دوسرا واسطہ کہ تھا
پیغمبر ہو وہ بھی ایک شخص ہو کہ چالیس برس سے زیادہ ہو کہ تھا الہم صحت ہو اور کبھی دروغ
اور کذب پر اس کے کیا خلوت کیا خلوت کیا غرض کیا بغرض مطلع نہیں ہو کہ ہو پھر ایسے شخص کو
خبر اور روایت میں معتبر نہ جانتا خلاف عقل کو کہ گریہ کہ وہ شخص غفقیانی یا سودانی ہو کہ سب فاسد
ہوئے جو اس درونی کو صورتیں عجیبے صلیٰ کے خیال میں گذرتی ہیں اور آواز عجیب غریب سنتا
ہو اور جو اس کے خیال میں آتا ہو اس کو ہونو الہم صحت ہو نہایت عجیبہ اور نہایت عجیبہ
تھا اور سودانی اور خیالی کہ اس احتمال کو کسی خبر میں رواد کو کہ نہایتی صحت دراز میں کہاں سکی
عقل و دردانائی کا دم بدم اور ساعت بہ ساعت تجربہ کر چکے ہو اور صحت اس کے خیال و درمد کہ کی
معلوم کر چکے ہو کہ تمام عقلا سے بالاتر ہو اور اگر باوجود ان سب باتوں کے تھا کہ وہ دین شہد گذرے کہ یہ
پیغمبر ایک صورت کو دیکھتا ہو اور اس صورت کی زبان سے کلام آتی سنتا ہو مگر ہر کچھ کو معلوم ہو
یہ صورت حضرت جبریل کی ہو شاید کہ انکو کسی جن یا شیطان کی یہ صورت بنا کر فریب یا ہو
یا آواز کی ہو کہ پیغمبر نے اسکو جبریل کی آواز سمجھا ہو ہم کہتے ہیں کہ یہ سب شے تھا کہ اس وقت
پیش جاتی کہ اس پیغمبر نے کبھی حضرت جبریل کو اپنی صورت اصلی پر نہ دیکھا ہو نہ نقد نہ بالافتی
الہم صحت اور تحقیق دیکھا ہو اس پیغمبر نے اس لہجہ کو اپنی اصلی صورت پر کھل کر نہ اس کے یعنی
انہی شرتی میں اور سب ہو نہ افتاب اس طرف اصلا احتمال شک نہ کہ نہیں رہا تھا اور جو حقیقت چہرہ
کی ایک بار دیکھے اور چہان و پھر چہان اس حقیقت کا ہر صورت اور ہر لباس میں اسن ہوتا ہو جسے
کوئی لڑکا بانی کو وہاں دیکھ پھر اگر اس کی کو پیلا یا بچہ نہ دیکھ اسکا سنہ اوین تو وہی لہجہ چہان
کہ یہ وہی ہو اور اس طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا حضرت جبریل علیہ السلام

کو صورت اہلیہ پر موجب کھلے حقیقت جبرئیلہ کا ہوا تھا کہ بعد اُنکی حرکت اور لباس میں اُنکو
 پہچان لیتو تھو شعر تو خواہی جامہ و خواہی قبائوش بہرہ کے زمان میں شمس و الا ایک بار کہ اعوانی کی صورت
 پر سوال کریں گے کہ مسائل و کائنات پر اور عید بار کرہ پہچان میں یہ تھا کہ اس وقت وہ اپنی حقیقت
 سے کہ رسالت اللہ تعالیٰ کی لازم ہو اس حقیقت کو تسلیم فرما کر اپنے مسائل کی صورت سے نمودار کیا تھا
 اور مقدمہ وحی اور احکام اُنکی کا نہ تھا کہ پہچان جبرئیلہ ضرور ہوتی اور حدیث شریف میں وارد ہو کہ
 میں نے جبرئیل کو کبھی اصلی صورت پر نہیں دیکھا مگر وہ باز راہ میں شروع وحی کہ کہ مینا کے کھانے تھا
 میں کہ اپنے کو پہاڑ پر سے گردون اس راہ سے موضع ایاوی میں کیا ایک مکان ہو کہ منظمہ میں گذر
 میں اس وقت جبرئیل کو دیکھا میں نے کیا ایک سونپنی جھلکتی ہوئی کرسی پر زمین و آسمان کو درمیان میں مشرق
 کی طرف بیٹھے ہیں اور جسم فرشتے تمام کنارہ کو آسمان کو گھیر لیا ہوا آسمان کو چھسو بہ ہیں اور انکی پر
 سب باقوت اور موتیوں سے بنے ہوئے ہیں بس ایک عجیب نورانی شکل بھی میں نے اور دوسری
 بار شب معراج میں سدرہ المنتہی پر ایک لباس بھی اسی صورت سے دیکھا اور قرآن مجید میں اول میں سورہ
 والفجر کے ان دونوں بار کا ذکر فرمایا ہو مگر یہ کہ وہ اپنے ذکر میں پہلی بار کہ چھو کہ بائیں حق کے اُنکی مذکور
 فرمایا ہو اور یہاں پر بائیں حق البینین اور نکتہ تفسیر میں اس عبارت کو اسلوب کے یہ کہ اس میں
 بیان صدق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کا اور واضح ہونا اسے مضمون کا منظور ہو پس میں کا لفظ
 مناسب پڑا اور اس سورہ میں بیان پیغمبر کے علو مرتبت کا اور جلال اُن کا آسمان کو طبعون پر
 منظور ہو تو اعلیٰ کا لفظ نہایت چسپان ہوا اور یہ بات بھی ہو کہ ابتدا اُنکی استواء کا کہ نہایت حقیقت جبرئیل
 کی تجلی سے ایک صورت میں ہو کہ مقصداً اس حقیقت کا افق اعلیٰ میں تھا اور انتہا اس صورت کی قریب
 اور نزدیکی کا افق زمین میں ہو اور بعضے باب خود ذکر کیا ہو کہ عالم مثال کو دو کنارہ ہیں افق اعلیٰ
 اسکا متصل عالم مجرد اور تقدس سے ہو اور افق ادنیٰ اسکا ملا ہوا عالم شہادت ہے جس حقیقت جبرئیل
 نے جو چاہا کہ اپنی صورت کو مناسب کمال اس حقیقت جلوہ دے کہ اول افق اعلیٰ میں لباس و جسم
 مثالی کا پہنا اور آہستہ آہستہ نزدیک ہو ہی ہائیک کہ اتصال نام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 فرمایا اور مراد افق بیچ کے ظاہر کہ توالی اس حقیقت اور معنی کی معنی دہی کے کی جانب عالم مثال کی
 نہ افق آسمان کا بس نقطہ اسے تشبیہ کے اس افق کو تعبیر فرمائی ہو کہ نہایت عالم اکثر نظیرین ہیں

و انھو تامل اللہ علیہ السلام کو در تہہ اعلیٰ صورت میں دیکھا۔

نمودار ہوتے ہیں اور نظم قرآنی بھی سورہ نجم میں مد و گارہ اسی تقریر کا ہے چہرہ تمام و ہمیں قرآن
نازل ہونے کے اشتباہ کی سبب صورت سے زائل ہو گئیں تو بس اگر خبر دینا میں احتمال کذب نہ رہا مگر
یہ کہ بعضے کا فطرطو شبہہ کو اس کلام کو بطور کاہنوں کی باتوں کی جانتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
کاہن کہتے تھے اور حقیقت کاہن کی یہ کہ بعضے انسانوں کو بعضے شیطانوں سے مناسبت حاصل ہوتی
ہو اور وہ نفوس شیطانی مجلسوں سے ملائکہ کی کہ نمبر میں آئندہ کہ کاہنوں کی ان مجلسوں میں نہ کو رہتی ہیں
جو ری سر کچھ انہیں سرسکار اس اپنے دوست سے بیان کر دیتے ہیں بھر وہ شخص اس بات کو لوگوں میں کہتا ہے اور کبھی
کبھی ہر برابر بھی پڑ جاتی ہو اور یہ معاملہ شیطانی انسانوں کو ساتھ قبل پیدا ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ
واکہ و صحبہ وسلم کو بہت مروج تھا اور وہ کئی آدمی اس بات میں بہت مشہور گذر رہے ہیں جس طرح اور سطح کہ
عجائب عجائب قصے ان کے اخبار الغیب میں مشہور و مذکور ہیں اور دوسری دو آیتوں میں بھی اسی شبہہ
کو دفع فرمایا ہے اور تقریر اس شبہہ کو دفع ہونے کی یہ کہ علم کاہن کا کافی درگھیر ذوالغیب کے اقسام و نو
نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس سے نام اور یحییٰ اللہ تعالیٰ کی یا احکام شریعہ کو کہ عالم غیب میں مقرر
ہیں یا حقیقت اور بطلان اہل مذاہب یا ملتوں کا یا احوال ہشتاد و درخ کا یا دہ چار و اربع کو بعد
موت کو پیش آتا ہے اور انہیں ان علموں کو یوحین تو گوئے اور لا جواز سجاوین بلکہ تواریخ بادشاہوں اور
مگلے لوگوں کی بھی نہیں جانتے کیونکہ ان کے علم کی جز تو ملائکہ کی باتوں میں سر کچھ جو ری سرسکار آتا
کہ تدریس میں آگے ہونے والے کاموں کی کرتے ہیں اور بس سوعلم اسکا فقط بیان کرنا قریب ہونیوالی
باتوں کا کہ ملائکہ کو اس پر اطلاع دی ہو اور اس کی تدبیر اور جاری کرنا حکم فرمایا ہو اور جو اصل کرنا اس علم کا
جو ری سے ہو اسو اسطے انکی خبر میں پورا پورا بیان اس واقعہ کا نہیں ہوتا بلکہ بعد مرزا شاہ کے
ایک دو کلمے کہ دلالت اصل پر اس واقعے کی کہ بن بطور اجمال کو کچھ انکی باتوں تک جاتی ہیں بھریں
سے بھی کچھ کچھ اس بات میں مشافی اور قیاس عقلی سے بڑھا دیتے ہیں تو کبھی ہر بات خارج میں موافق انکی
قیاس کے ہو جاتی ہو اور کبھی دوسری طرح ظہور میں آتی ہو لیکن کاہن کا علم غیب کی باتوں میں
مرزا شاہ سے زیادہ نہیں ہوتا سو وہ بھی مخصوص جزئیات عالم کے احوال میں ہر جزو قریب
ہونے والے ہوتے ہیں اور یہ قرآن گھیر لینے والا ہر تمام فنون کو غیب کے اور بیان بھی وسیع کرتا
ہو کہ ہدایت اور ارشاد میں کافی ہر ذرا ہوئے الغیب بفسنہ بینہ اور بین ہر ذرا قرآن علم غیب

بیان کرنے میں خلیل و قصور کرنے والا جو کچھ کے آدمی کو واسطے معاشی معاد کے علم و عمل سے چاہیے ایمین موجود ہو جس حق میں ایسے کلام کے کہ سراسر ارشاد ہو گمان کہانت کا لجانا وہی نسبت بات اور بوریات کا قصہ ہو افسوس بھی ہو کہ جو کچھ کاہن کی زبان سے نکلتا ہو وہ عن شیطان کا ہوتا ہو کہ فرشتوں کی مجلس سے بڑا لانا ہو وَاَهُدُّوْا بِقَوْلِ الشَّيْطٰنِ رَجِيْمٍ اور نہیں ہو یہ قرآن بات شیطان کھدیڑے گئے کی کیونکہ شیطان بڑی خطیہی کرنے سے آدم علیہ السلام کی راندہ نہ کیا اور اسکو آدم علیہ السلام سے کمال عداوت پیدا ہوئی اور جناب انہی سے بھی بغض اور دشمنی پیدا کی پس بات میں اسکی ایک تہ آدمیوں کی دشمنی کی پوشیدہ ہوتی ہو اسکو ہدایت اور ارشاد اور امر و نہی سے انکی کیا مناسبت ہے اسکا سام تو بہرہ بانا اور گمراہ کرنا ہو اسکو توحید سے اور ذکر کرنے مامون اور صفو سے باری تعالیٰ کو اور ذکر سے بہشت اور دوزخ کو اور ثابت کرنے سے آخرت کے عالم کے اور بدگونی سے جو نکی اور کفار کی اور قباحت بیان کر تے شہوت اور غضب کے کاموں کی اور خوبی بیان کر تے ریاضت اور شقت کے علموں کی اور تعریف سے انبیاء و صلیٰ الی و بعد انجاسی سو فرعون اور بدکار و نکی کیا غرض کہ یہ کام تو اس ملعون کو خاشاک چشم اور جگر کا کاشنا ہیں اور اس کے کفر و فریج ہزارہ کو دہم و ہمہ گرنیو اے میں خصوصاً ڈراما شیطان کو ذکر کے قریب کھانے اسکی دشمنی کا بیان آدم کی ولاد سے اور جو اور زہمت اس کے تابعدار ہوئی اور برائی ان کاموں کی جو اسکو پسند ہیں کیا امکان کہ اسکی زبان سے نکلیں بلکہ شیطان پس باتوں کا نہیں نکلیاں نہ کچھ آگاہ ہو صریح و یو گریہ بند ان قوم کہ قرآن خواندہ اب ایسے کلام ہدایت فرجام کو شیطان کا کلام سمجھنا مکمل حماقت اور بیوقوفی ہو جنابہ کافر و کفران کے اس گمان فاسد پر بطور غلطی و گمراہی کو فراتر ہیں قائلین تَنْزِيْلُ كِتٰبٍ مِّنْ سَمٰوٰتٍ پھر کہ حرم کو جاتے ہو اور کن خیال نہیں سرگردان ہوتے ہو امر و نفی کو چھوڑ کر ایسے احتمال پر کھن کا ہونا ہرگز ممکن نہیں اور لڑکے بھی اس پر ہنستے ہیں قریب کھانے ہو گویا کہ گھر کی راہ بھول کر کنوین میں گرتے ہو اور یہاں پر سمجھ لیا چاہیے کہ اکثر قرار معتبر نے وَاَهُدُّوْا عَلٰی الْغَيْبِ بَصِيْنٰیْنِ کو ہر ضاد نقطہ دار کے کہ ہم شکل صا و کا ہر نقطہ دار سے کہ ہم صورت طے ہو پڑھا ہو اور معنی ظنین کے جو الفاظ کے ساتھ ہر تہم کے ہیں اور اس صورت میں ضمیر ہو کی صاحب کی طرف راجع ہو گی کہ ہم او پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ہوئے نہیں ہو تمہارا پیغمبر غیب کی بات پر ہم کہیں دیکھو کہ

کہ میں نے دیکھی ہو کہ چھوٹی چھوٹی اور آسان آسان باتوں میں تو اسکو جھوٹا نہیں جانتے ہو پھر
 ایسے ائمہ عظیم میں کیسے اسکو جھوٹا جانتے ہو اور تہمت لگاتے ہو پس شبہ بھی زائل ہوا کہ یہ تمہیں
 جبریل کی صورت اصلی پر دیکھنے کے دعویٰ میں دروغ گو ہوا اور فرق مخرج میں ضاد اور ظا کے
 بہت مشکل ہو اکثر اس لکاکے بڑھنے والے دونوں کو کیساں نکالتے ہیں نہ مقام پر ضاد کہ ضاد ہوتا
 نہ مقام پر ظا کے ظا ان دونوں کا مخرج بھجنا قرآن بڑھنے والا کو بہت ضرور ہے پس مخرج ضاد کا
 زبان کہ کنا کے کی جڑ ہی مد سے و انتوئی کہ اسکو اضراس کہتے ہیں خواہ سیدھی طرف کین خواہ اٹی
 طرف اور نکالتا اس حرف کا اکثر لوگوں پر باین طرف آسان ہوتا ہوا سیدھے اکثر اس طرف
 سے نکالتے ہیں اور مخرج ظا کا کنا مد سے زبان کہ مد سے اگلے و انتوئی جڑوں کو اور کینا ہے کہ
 آگوتنا یا یطیا کہتے ہیں مانند ال و تہا کہ آدہ بھی سچ لیا جاوے کہ اکثر مفسرین ان قسموں کو مضمون پر
 ائتہ لقول کر بیہ لاکے قرار دیا ہوا و قسم علیہ سی مضمون کو طیارہ ہو لیکن تعقیب میں ان قسموں
 کے کہ مدول حرف فا کو ہیں فلا قسم میں ایک پوشیدگی ہوا ہے ماسبق پر اور کہنا کہ جو نشان
 جوئے اعمال کا قیامت کے دن بارہ اسباب پر معلق رکھا ہو تو معلوم ہوا کہ قبل واقع ہونے واقعے
 کے تدبیر اسکی کیا جاسیے اور یہ تدبیر نفیر ظاہر کرنے جناب الہی کے ممکن نہیں کہ دریافت ہو
 اور ظاہر کرنا حق تعالیٰ کا نہیں ہو کر وحی سے اور قرآن بھیجے سے پس صحت پر قرآن کے
 مضامین کی قسم کھانا ضرور ہوا تاکہ مکلفین موافق اسکے عمل کریں اور قیامت کے دن نہ امت اور
 حسرت نہ کھینچیں آج آئے ہم اس بات پر کہ ان قسموں کو اس مضمون پر کیا ماسبت اور کوئی دلیل
 ہو و جب اسکی یہ ہو کہ رجوع اور استقامت اور اقامت ان پانچوں ستاروں کی نمونہ ہو وحی کے
 بار بار انیکا اگلے انبیاء و ان پر اور باقی رہنا اس وحی کی نشانیوں کا ان کی امتوں پر ایک مدت
 و راز تک پھر منقطع ہو جانا ان نشانیوں کا بعد ایک مدت کے اور رجوع ہونا اس ملک طرف
 پوشیدگی کے اور امارات کا نمونہ اسوقت کا ہو کہ قبل پیدا ہو فحائم المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 ایمان میں تھا کہ کسی شخص کو تیز حق و باطل کی نہ رہی تھی اور نشانیاں وحی کی باطل مٹ گئی تھیں
 اور ہر صبح کا مانند نزول قرآن کو اور پیدا ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہر صبح کو دن کو مانند
 مدینہ کو یا کہ کسی طرح کا شک شبہ باقی نہ رہا گو یا کہ انبیاء و کفار ستاروں کا ساتھ دینے پر آمادہ

وَنُحْشَانٍ وَلِنَعْمَ مَا قِيلَ اسْتَعَاذَ فَاَنْتُمْ مَسْرُوعُونَ كَوَلِّهَا يَنْظُرُونَ نَوَادِهَا لَنَسْفَقُهَا
 حَتَّىٰ اِذَا طَلَعَتْ فِي الْكُوْنِ عَمَّةٌ مِّثْلُ نَبَاٍ ۙ اَخَالُهَا الْمِيْنَ وَاجِبَتْ سَامُهَا لَمَمٌ ۙ اَوْ جَوِيَانٌ
 اس کلام معجز نظام کو صدق کو اور باطل کو مٹنے کا قانون کو بتانوں کو خارج ہو کر تو اب بطور حصر
 کے تھوڑی سی خوبیاں اس کلام کی بیان فرمائی ہیں کہ اسکے حق میں اس قسم کا حتم الہی گنجائش
 نہیں اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ نَّبِیْنِ ہُوَ یہ قرآن اگر ایک نصیحت کہ سبب شامل ہو نیلے آسمان اور صفات
 انہی کو حکم ذکر اور پند کا پیدا کیا ہوا ہے وسیلہ تقریب اور وصول الی اللہ کا ہو سکتا ہے وَلَعَلَّكُمْ يَتَذَكَّرُونَ
 مراد انسان اور جن اور فرشتے ہیں کہ وہ پند ذکر کو سوائے ان تینوں فرقوں کو کوئی نہیں
 جانتا آدمی اور جن اس کلام سے نصیحت بھی کرتے ہیں اور گناہ سے بھی بچتے ہیں اور طاعت
 پر رغبت کرتے ہیں اور اسکی تلاوت سے قرب معنوی اپنے خداوند حقیقی سے پیدا کرتے ہیں اور فرشتے
 بھی اسکی تلاوت سے اُنہیں کہتے ہیں اور دور دور سے اسکے سننے کو آتے ہیں اور اسکے حروف
 و کلموں کی خدمت کرتے ہیں اور آسمان پر لیجاتے ہیں اور قبولیت کے مقام پر پہنچاتے ہیں اور یہ سب
 باتیں عند اللہ موجب اُنکے قرب کی زیادتی کا ہوتی ہیں لیکن حاصل ہونا ان فائدوں کا قرآن
 سے ناموس ہے اِنْ شَاءَ رَبُّكُمْ اَنْ يُّسْقِیَہُمْ مِّنْ سَحَابٍ مِّنْ ثَمَرِہِمْ سَوِیْدًا ۙ اَوْ جَوٰیہِمْ
 کیونکہ کجروی قرآن کے معنی سمجھنے میں زیادہ تر موجب سخت ہونے دل کا اور دور دور ہونے کا
 نصیحت سے اور بعد اور حجاب و سرکشی کا خداوند حقیقی سے ہوتی ہو پس قرآن کی مثال خدا
 لطیف کے مانند ہو کہ بدن صالح میں موجب زیادہ ہونے قوت کا اور نکال صحت کا ہوتا ہو
 اور نقصان والے بدن میں سبب مرض بڑھنے اور ضعف کا ہوتا ہو چنانچہ دوسری جگہ فرمایا
 فِیْ قُلُوْبِہُمْ مَّرَمٌ ۚ فَنَزَّلْنَا مِنْ فَوْقِہُمْ مَّوْءَاذَ النَّبْلِ فِیْ قُلُوْبِہُمْ مَّرَمٌ ۚ فَنَزَّلْنَا مِنْ فَوْقِہُمْ
 جِسْمًا اِلٰی دَجْسٍ مِّنْہُمْ ۚ اَوْ رَاسِیْہُمْ ۚ فَنَزَّلْنَا مِنْ فَوْقِہُمْ مَّوْءَاذَ النَّبْلِ فِیْ قُلُوْبِہُمْ مَّرَمٌ ۚ
 کی اور وعظ و نصیحت علما کی یہ سب مانند غذا کے ہو حفظ مذہب کی تکمیل کے واسطے اور وہ
 جو جہل و گمراہی کے مرض کی دوا کے مانند ہو وہ اور چیز ہوں چیز دیگر سو ادا ماگر یہ چیز میں دوا
 کے مانند ہوتی تو کوئی شخص عالم میں گمراہی کے مرض میں گرفتار نہ رہتا اور سب اچھے ہو جاتے
 اب ارشاد اُس چیز کی طرف فرماتے ہیں کہ وہ چیز اللہ تعالیٰ کی ہاتھ میں ہو کسی کو اُس میں دخل نہیں

نہیں ہرگز اور نہ ہی کوئی شخص اس سے بڑا سلام کو دور کرے اور نہ ہی صورت میں دیکھا۔

وَمَا كُنَّا بِأَعْيُنِنَا ۖ جَابِتٌ مِّنْ سَيْدِهِ جَلَنَ كَوْنَهُ أَوْ عَلَّيْنِ ۚ إِنَّمَا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
 مَكْرَجٌ لِّلشَّرِّ جَابِتٌ ۖ كَيْفَ نَكْتُمُ لَكَ قَلْبَهُ ۚ قَدَرْتُمُ مِّنْ مَّجْبُورٍ ۖ هُوَ أَوْ تَهَارُ ارَادَهُ أَوْ كَيْفَ ارَادَهُ كَيْفَ
 تَالِجٌ هُوَ جَابِتٌ ۖ بَازِغٌ كَيْفَ تَلِيَانٌ ۚ كَيْفَ بَازِغٌ كَيْفَ تَلِيَانٌ ۚ كَيْفَ بَازِغٌ كَيْفَ تَلِيَانٌ ۚ كَيْفَ بَازِغٌ كَيْفَ تَلِيَانٌ ۚ
 اپنے ارادے سے تمھارے اندر ارادہ اور اختیار پیدا کرتا ہو اور تم موافق اس ارادہ اور
 اختیار کے نیک و بد کام عمل میں لاتے ہو اور مستحق ثواب و عقاب کے ہوتے ہو اور بازگیر کو
 قدرت پیدا کرنے اور ارادہ اور اختیار کی تیلیوں میں ممکن نہیں فقط حرکت دے سکتا ہے اس واسطے
 تیلیوں کو کام بازگیر کی طرف منسوب ہوتے ہیں اور خوبی اور بُرائی کی نسبت تیلیوں کو کوئی نہیں کرتا
 بلکہ بازگیر کی طرف کرتے ہیں برخلاف آدمیوں کو کہ جو اپنے اختیار اور ارادے سے کام کرتے ہیں تو
 مورد بُرائی اور تعریف اور ثواب و عقاب کے ہوتے ہیں اس واسطے عقلانی کہا ہو کہ واسطہ ہونا
 مختار کا درمیان میں فعل و سبب کے علاقے کو اس فعل کو اس سبب قطع کر دیتا ہے چنانچہ تہ سیرات
 دنیوی میں خطا اور صواب کو مشورت کرنے والوں کی طرف منسوب نہیں کرتے بلکہ خطا اور صواب
 کرنے والوں کی طرف بھلائی اور بُرائی کی نسبت کرتے ہیں اور اسی طرح سب کاموں میں یہ قاعدہ
 جاری ہو اور باوجود تخصیص مشیت کے ہر ایت ساتھ بعض افراد کے اور عام رہو بیت اس
 ذات پاک کی سب جہان والوں پر بحال و برقرار ہو کیونکہ وصف اس کا دُبُّ الْعَالَمِينَ
 ہی یعنی پالنے والا اس کے عالموں کا ہے پس ضامنہ ہی اس کی تابعداری میں اور غضب اس کا
 اس کی نافرمانی میں ہوتا کہ ربط عالموں کا آپس میں برہم نہ ہو جاوے اور اگر لگھڑکاروں سے
 بھی عابد و نکی طرح سے راضی ہوتا اور ان پر غصہ نہ فرماتا تو عالم قہر و سیاست اور حکمت اور
 عدالت کا کہ دوزخ اور اس کے طبقہ کی نشانیاں اسی قہر و سیاست کی ہیں بیکار رہ جاتا اور اگر
 اہل طاعت کو نوازش اور کریم سے تخصیص کرتا اور نعمتیں بہشت کی انکو عنایت نہ فرماتا تو عالم اس کے
 عطف و قدر دانی کا کہ بہشت اور اس کے درجات اور جہنم و عذاب ان کو عالم کی مہربانی بیکار اور مظلوم ہو جاتا

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

یہ سورۃ کی ہوا سین انیس آیتیں اور تین سو تیس حرف ہیں اور ربط اس سورۃ کا سورۃ
 انفطار اٹھس کورت سے اس قدر ظاہر اور مکمل ہو کہ بیان کی کچھ حاجت نہیں ہے لہذا تفسیر اس سورۃ کو

دوسرا مصرع اس سورۃ کا کنا چاسیے اور ایک بان دو قالب بلکہ ان دونوں سورتن میں جدائی کی وجہ کا بیان کرنا ضروری ہے کہ باوجود ایک ہونے مضمون ان دونوں سورتن کو علیٰ وجہ کیوں نازل کیا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں سورتن میں قیامت کے شروع حادثوں کا بیان کرنا منظور ہے، کس طرح سے یہ دنیا کا عالم خراب ہو کر دوسرا عالم بنے گا اور اس عالم میں سمجھ بوجھ انسان کی مرتبہ کمال کو پہونچے گی اور قوت علیہ کی قوت خالیہ اور اجتماع اشیا کے زور سے حکم قدرت رب العالمین کا پیدا کرے گی کہ ایک آن کن فیکون میں دستی تمام کاموں کی کر دیتا ہو اور خلافت انسان کے معنی آسدن بالکل کھلیا دینگے لیکن اتنا فرق ہے کہ اس سورۃ میں محال اصول عالم کی خرابی کا بیان فرمایا ہے اور اس سورۃ میں تفصیل سے عوالم اصول اور فروع اس عالم کی اور بنانا اس عالم کے دونوں مکانون کا کہ بہشت اور دوزخ ہیں ارشاد فرمایا ہے اور اس سورۃ میں انسان کے احاطہ علی کی بیان برکفایت کی ہے کہ کیا کیا کام دنیا میں اس سے ہو اور کیا کیا کام نہیں ہوا اور اس سورۃ میں اس چیز کو احاطہ علی کا بیان ہے جو اس کے وقت پر کام آوے جیسے زندگی جو خدا نیت ملی ہوئی ہے اور کرنا کام کا اور چھوڑنا اسکا کہ اسے جو ہر نفس کو لازم ہو گا منظور رکھا ہے اور اس سورۃ میں بھی اس بیان و معانیات ثابت کرنے کی طرف اور اس کے منکرون کے اعتقاد کو رد کرنے کی طرف انتقال فرمایا ہے اور اس سورۃ میں اسی بیان سے طرف ثابت کرنے رسالت اور نازل کرنے قرآن کو اور اس کے منکرون کے رد کرنے کی طرف انتقال فرمایا ہے ان ہی اختلافوں کو سبب ان دونوں سورتن کو جدا جدا نازل فرمایا اور اس اجمال کی تفصیل ہے کہ جب جانتے ہیں کہ ایک عالم کو خراب کریں اور اس کے اسباب اسی قسم کا دوسرا عالم بنا دیں تو بالضرور پہلے اس عالم کی چیز بنیاد کو کھودتے ہیں اور اس کے اسباب کو کمی زیادتی کر کے دوسری جگہ پر لے جاتے ہیں اور اسکی شکل و صورت میں بھی تصرف کرتے ہیں تاکہ وہ اسباب اول جس شکل پر خدا دوسرا اسباب ملکر ایک نسل دوسری جو اس عالم کے مناسب ہے پیدا کرے اور جو کام کہ اس عالم میں کرنا منظور ہیں اس نئی صورت سے سرانجام یابین جیسے کہ جب کسی حویلی کو باغ بنانا ہیں یا باغ کو مقبرہ یا غانی زمین پر حویلی یا بڑی زمین پر کھیتی کیا جاتے ہیں تو اسی قسم کا معاملہ

کرتے ہیں اور دنیا کا عالم نوع انسانی کی نسبت ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ صرف
 اسے کمال کے حاصل کرنے کو اس جگہ میں اسکو لائے ہیں تاکہ اپنے تئیں کامل کر کو حق تعالیٰ
 کی خلافت کی لیاقت پیدا کرے اور دوسرے عالم کو نہایت کشادگی علم و عمل سے آباد کرے
 اور وہاں ہمیشہ رہا کرے تو دنیا میں آدمی کو پہلے دو چیز سے ملا ہوا پیدا کیا ایک تو روح کہ
 آسمانی ہے اور دوسرے جسم کہ زمینی ہوا سیواسطے اس کے جسم کی غذا ہمیشہ زمین سے یہ ہوتی ہی
 اور اسکی روح کی غذا آسمان سے اترتی ہو اور واسطے جو کر جانے کا وہاں خلافت کے دونوں
 آسمان و زمین کی چیزوں میں اسکو تصرف دیا ہوتا کہ جمع اور تالیف کا سلیقہ پیدا کرے اور بالحق
 خلافت کبرئے کے ہوا وہی وجہ ہو کہ آدمی تمام مخلوقات کو کان کی چیز ہو یا پھر پاگھاس کی قسم
 کی ہو یا درخت یا چتر ہو یا نہر یا جانور بننے والا ہو یا آذر و الاسب کو یا نیک کام میں لایا ہو یا بدستہ انگلی
 جمع و تالیف میں مشغول رہتا ہو اور عجیب و غریب صنعتیں اور کاریگریاں تو نے قسم کو کھاؤ اور
 پوشاک اور سواری اور گھر میں ایجاد کیا کرتا ہو اور جان و مال و اصول و الفروع کو ساتھ بنائے ہیں
 صورت کے ماتے سے اور ایجاد کرتے ہیں نئی نئی طرح کی چیزوں کو کوئی کئی طرح کو حکم اور خواص
 رکھتی ہیں مشابہت پیدا کرتا ہو اور اسی طرح آسمانی مخلوقات سے کہ بتاریخ میں تو ثابت ہوں
 یا تیارے اور فرشتے جو بڑے بڑے مرتبے رکھتے ہیں اکثر کو ان میں سے اپنے کام میں لاتا ہوا اور اس
 عالم آسمانی کی تسخیر کے طریقے کو باوجود اس بندہ می اور دوری کو جانتا ہو لیکن بعضے آدمی کو
 اس کام میں بڑا نقصان لاحق ہوتا ہو کہ باوجود اس تصرف بجا کو خلافت کرتے ہی بلکہ بندگی
 کے رہنے سے بھی گہڑتا ہو اور جو کرنا چاہیے نہیں کرتا ہو اور جو نہ چاہیے وہ کرتا ہو اور مستحق
 سزا اور عذاب کا ہوتا ہو اسی واسطے دارالجزا آخرت کو مقرر فرمایا ہو کہ وہاں فرق اور امتیاز
 دونوں فرقوں نیک اور بد میں کیا جاوے اور خلافت کبریٰ کی لیاقت جو نیکوں نے حاصل
 کی ہو کشادگی اور پیشگی سے ظہور کرے اور سرکشی اور نافرمانی اور دوری مضیبات خاوند حق
 سے جو بدن کو نصیب ہوئی وہ بھی موافق اپنے اپنے حلوں کو رہے جو خدا سے میں ہر شک کے قرار
 ہو ورنہ پس اس کام کی واسطے دارالآخرۃ میں ضرور ہو کہ تمام جسموں اور روحوں اس مخلوق کا اپنے
 انسان کا خادم اور تابع اور کردین اس واسطے کہ دنیا اس مخلوق کی نہایت ضعیف ہو طاقت و کمزوری

آدمی کو خلافت کام میں تیار کر کے اس واسطے اس میں لائے ہیں

کی نہیں رکھتی اور روح بھی اسکی ضعیف ہو بڑی کام بیشکی کو اس ہونا لیکن زمین اسواسطے ایسا
 قرار پایا ہو کہ آسمانی اور دھین سب اسکی روحوں کی مددگار سی کرین اور عقلی و خیالی قوتیں اسکی
 عقلی اور خیالی اس مخلوق کے فرقوں میں اور آکے لمبا دین اور تمام اسباب میں کہ اس مخلوق
 کے جسم میں اور آکے متعلقات میں کہ اسکی صنعت کے موضوع اور موقوف علیہ میں کھانوں سے
 ہو یا پینے سے گھروں سے ہو یا پانی کی چیزوں سے بلکہ زرخیزین اور بطوق اور سب و بچھو اور
 آگ اور شعلے سب اس مخلوق کی مدد کرین اور ایسی کام میں مصروف ہوں تاکہ نیکیوں
 کی خلافت کرے اور بدوئی سرکشی اور بھگانا اچھی طرح سے ظاہر ہو جاوے پس اس سورہ میں
 چار انقلاب بیان فرمائے ہیں کہ وہ چاروں اس عالم کو اصول سے متعلق ہیں اذل آسمان کا پھٹنا
 کہ اس سبب عقلوں اور نفسوں مادی کا تعلق انکے اجرام سے باطل ہو جائیگا اور انکی عقلوں
 اور نفسوں کا تعلق انسان کو نفوس سے ظاہر ہوگا اور اہل شرع کی اس مطلب کو اس مضمون سے
 بیان کیا ہے کہ ساتون آسمانوں کے فرشتے اُسدن اترینگے اور آدمیوں کو گرد ہونگے اور آدمیوں کی
 روحوں سے نزدیکی پیدا کرینگے اور انکی نزدیکی کو سبب کے ساتھ اور فکر ہر ایک آدمی کی زیادہ
 ہوگی کلیات اور جزئیات اچھائی اور برائی سے جو ان سے دنیا میں ہو رہی ہوگی خوب طرح سے
 ان پر کھلیا دینگے دوسرے یہ کہ سب آسمان کو ساکے بے نور ہو کر گر بیٹھے اور نورانی زمین کہ
 ان ستاروں سے علاقہ رکھتی تھیں انسان کو بدن سے متعلق ہو جائیگی لیکن اس انداز کی مناسبت سے
 جو ہر ایک روح انسانی کو دنیا میں حاصل ہوا تھا اور جناب الہی سے دیا گیا تھا اور اس لئے
 اور واک کو کبیہ سے روحین انسان کی بڑی قوت بکڑیگی اور اس مطلب کو قرآن مجید میں نزول
 روح اور قیام روح سے اس عالم میں بیان فرمایا ہے اور یہ دونوں انقلاب آسمانی ہیں کہ روح
 انسانی کو انکے سببے خوشی اور خزانہ حاصل ہوگی تیسرا انقلاب دریا می شور کا ہے کہ کھارون
 کے جوش کھا کے اور اوٹکے دھوان ہو جائیگا اُسدین سو کچھ پانی زمین میں خشک ہو جذب
 ہو جائیگا تاکہ اس سببے زمین میں رطوبت اور نرمی پیدا ہووے اور نقش ہونا صورتوں کا
 اور شکلوں کا اس پر آسان ہو جاوے اور باقی پانی آگ ہو کر بھڑک ٹھیکگا اور دوزخ کی آگ
 بھڑکانیکا سبب بڑے گا اسی مطلب کو کبھی نفیر بخار سے اور کبھی نفیر بخار سے بیان فرمایا ہے

اور حدیث شریف میں بھی آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے دریائے شور
 کے حق میں فرمایا ہو کہ اَنْ تَحْتَهُ نَادَاۤیْنِ مَقْرُرَاۤیْنِ سَیْجَۃً اُکَّ سَہِ اَوَّلِ بَعْضُوْنَ نے
 روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب دریائے شور کو دیکھتے
 تھے تو فرماتے تھے یا بھائی متی اَعُوذُ نَاسِ اَیْنِ لَہِ دَرِیَا کِبَہِہِمْ جَاوِیْکَا تُو اُکَّ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ
 ہذا زمین کا ہو کہ جا بجا قرآن مجید میں مَکْنُ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ
 نشانیوں سے بہت سی چیزیں ارشاد فرمائی ہیں اُن ہی میں سے بئسۃ القیوم یعنی جمع ہونا
 اجزائے برنیہ کا جیسے گوشت ہڈیاں جڑے وغیرہ اولہ ظاہر ہونا اُن کا یعنی زمین کے نیچے
 سے اوپر آنا کہ اس سورۃ میں بھی مذکور ہے اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ
 اور اپنے اندر سے چھپی چیزوں کا نکالنا جیسا مردہ اور خزانہ اور جو اہر وغیرہ اور زمین کا
 برابر ہونا اور کسی نشان اور علامت کا باقی نہ رہنا اور قوت نامیہ کا زمین سے باطل
 ہو جانا اور ان ہی نشانیوں میں سے ہو جو صحیح حدیث میں آیا ہو کہ اَسَدِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ اَوَّلِ
 کی روٹی کے مانند ہو جائے گی کہ محشر والوں کی اُس میدان میں غذا ہوگی اور اسکے سوا بہت
 نشانیاں ہیں کہ اگر سب تفصیل سے اس مقام پر بیان کی جائیں تو کلام بڑھا دی اور نہ وزن
 زمین کے انقلاب ہیں کہ جسم انسانی کے مواد کی وسعت اور کشادگی کو سب سے حاصل ہونگے
 تاکہ اُس نفس وسیعہ اور روح کاملہ کی صنعت کا موضوع ہو سکے اور ان چاروں انقلاب
 کے بعد نئے عالم کی بنیاد رکھی جائے گی جس کا نام آخرت ہے اور اس عالم کی بنیاد اصل اصول
 نیک و بد کے علون کا کھلنا ہے کہ انسان کے نفس پر ظاہر کرے اسی واسطے اس سورۃ میں
 ان چاروں انقلابوں کے ذکر کے بعد اسی مطلب کو بیان فرمایا ہو اور ان ہی چاروں انقلابوں
 کفایت کرنے کی وجہ یہ ہو کہ تحقیق کرنے سے عالم کے اہل ہی چار چیزیں معلوم ہوتی ہیں آسمان
 اور ستارے پانی اور زمین اور جتنی چیزیں پانی جاتی ہیں سب ان ہی چار چیزوں کو اجزا جمع ہونے
 کے سب سے پیدا ہوتی ہیں جیسے معدنی چیزیں اور بڑھنے والی اور جاندار اور آسمان اور زمین
 کے بیچ کی مخلوقات یہ سب عاقلوں کو نزدیک بیشک ان ہی چاروں سے پیدا ہوتی ہیں لیکن
 ہوا اور آگ کے عنصر کو کا رہنا نہ عقل کے ظاہر ہونے والے کان مستغایہ گمان کیا ہو مگر تحقیق

بات یہ ہو کہ ہوا ایک جسم ہو کہ پانی کی لطافت سے یا بھنے ستاروں کی تاثیر سے کم اور زیادہ پیدا ہوتی ہو
کوئی جگہ پیدائش کی بالا استقلال پہنچنے والے نہیں بکھتی ہو اور کوئی صورت بھی قبول نہیں
کرتی اسکا کام صرف سیر کرنا اور پھر ناہو اور عالم کی مخلوقات کی کیفیت کو ایک جگہ سے دوسری
جگہ پہنچا دینا جیسے بوگو ناگ مین اور آواز کو کان مین اور سردی اور گرمی اور خشکی اور ترسی کو
قوت لا مین یعنی جاندار کی جلد تک پہنچا دینا ہو اور اسی پر اور چیزوں کو قیاس کرنا چاہیے
اور آگ تو وہی ہوا ہو کہ سخت حرکت تک کے سبب یا آفتاب کی تاثیر سے سلاک گئی ہو اور یہ
صورت اسکی ہو گئی ہو اور اس کا کام کئی چیزوں کا یکجا دینا اور بیکار چیزوں کا جلا دینا جیسے
لکھانے کا مصلح کہ آب پانی ذات سے کسی کام کا نہیں بلکہ غذا پانی جاوے تو یہ بھی کام آدرا نہیں تو
بیکار محض ہو اسی واسطے کوئی جگہ معین آگ کے واسطے نہیں ہو جیسا کہ حکماء نے خیال کیا ہے کہ آگ اور
ہوا کے کڑے پانی اور زمین کے گردن کو گھیرے ہوئے ہیں یہ انکی ایک بات ہے بے دلیل جسکی تحصیل
نہیں جیسا کہ خرقی اور التمام آسمان اور ستارہ دکان کے خیال مین محال ہو سو یہ بھی ان کا
خیال خام ہو اور دعوے بے دلیل ہو اور اس سورہ کا نام اس واسطے انفطار رکھا ہے کہ اس مین آسمان
کے پھٹنے کا بیان ہو جو نفوس و عقول آسمانی کے نفوس و عقول انسانی و جانیکے واسطے
بڑے عمدہ اسبابوں سے ہے اور حقیقت مین ہی علاقہ علم صاف شدہ آخرتہ بجا نیکی واسطے
ہونے کا سبب ہے کہ اس سورہ مین اسی کا بیان کرنا منظور ہوا واللہ اعلم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝۱ جب آسمان ج جاوے اور آسمان کڑپنے کی کیفیت دوسری
جگہ اس طرح پر بیان فرمائی ہو کہ ایک چیز بڑی کے مانند عرش کے نیچے سے نازل ہوگی اور یہ
آسمان اس کے صدمے سے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاوینگے اور وہ بدلی حقیقت مین تجلی ہو فرشتوں کی کہ
اس عالم کے خراب کر نیو اس شکل سے متوجہ ہوگی اس جگہ پر بھنے طالب علم تیر ذہن ایک
سوال کرتے ہیں اسکا جواب دینا ضرور ہو اور وہ سوال یہ ہو کہ اس عالم کی پیدائش پہلے زمین
سے شروع ہوئی خرابی اسکی آسمان سے کس واسطے شروع ہوئی اسکا جواب یہ ہو کہ جب کسی عالم
کا بنانا منظور ہوتا ہو تو پہلے نیچے سے بناتے ہیں اور جب کھودنا اور ڈھانا منظور ہوتا ہے

تو اوپر سے شروع کرتے ہیں وَ اِذَا الْكُلُوكِيبُ انْفَجَرَتْ اور جیتا ہے بھر بڑھیں چھٹک کر
اور آسمانی نفسوں کا تعلق جو تاروں اور آسمانوں سے ہواں دور انقلاب کے سبب ہل ہو جاوے
اور اس علاقے کے ٹوٹنے کے سبب عقولوں کا تعلق جو نفوسِ انسانی کے ساتھ ہے وہ بھی بیکار
ہو جائے گا اور نفسوں کی پیردی سے افلاک کی خیالی قوتیں اُن کے جزوئیں جدا ہو جائیں گی
اور وہ نفوس وہاں سے جدا ہو کر نفسِ انسانی سے ربط اور میل پیدا کرینگے اور عقولوں کے
فیضان اور آسمان کے خیال کی کار پر دازیاں سب نفسِ انسانی سے متعلق ہو جائیں گی پس
انسان کو نفس کو ان سببوں سے بڑی وسعت اور کشادگی حاصل ہوگی اور مَا قَدْ كُنْتَ وَ اخْرَجَتْ
کے معنوں پر کلیۃً اور جزئیۃً جیسا چاہیے قرار واقعی اطلاع حاصل ہوگی وَ اِذَا الْبِحَارُ فَجَتْ دہا اور
جب دریا بہاے جاویں اور ٹھیراؤ اور رکاوٹ پانی کا جو اس وقت میں ہو وہ نہ رہی شیخ ابو المنصور
ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ پہلے سب دریا ایک جگہ اکٹھا کیے جاینگے اور اس جمع ہونے
سبب زمین ایک جوش ہوگا اور زمین سے شعلہ اٹھیں گے سب دریا جل کر کچھ پانی زمین سے دھواں
ہو کر قیامت کے میدان کو پڑ کر دے گا اور کچھ پانی زرخ کی آگ ہو جائیگا سو اس سورۃ میں پہلے
دریا کے انقلاب کا ذکر ہے کہ اپنے ٹھیراؤ اور رکاوٹ سے متغیر ہو کے بہنچیں گے اور سب کے سب
مل کے ایک دریا ہو جائیگا اور سورۃ تکویر میں اس انقلاب کے پیچھے جلانا اور دہکانا بیان کیا ہے اور
اس سورۃ میں بَشْرۃ القُبُور کی مناسبت سے بہانے کو اختیار فرمایا ہے اس واسطے کہ حیثی مکان
کی جڑیں پہنچتا ہو تو اس کو خراب کر دیتا ہو اور اس سورۃ میں تسعیرِ حمیم کی مناسبت کے واسطے جلانا اور
دہکانا کو اختیار فرمایا ہو اور عرب کی لغت میں بحرِ خاص نام ہو دریا و شور کا اور جتنی تہاں میں مٹی ہی
لمتی چوڑی گری ہو وہیں آگ کو نہر کہتے ہیں بحر نہیں کہتے اور دریای شور جس کو سمندر کہتے ہیں وہ ایک
ہو لیکن اُس کے ٹکڑوں اور ٹکڑیوں کی رعایت سے جمع لائے ہیں جیسا کہ تاریخ دانوں نے لکھا ہے کہ
سمندر کے ایک ٹکڑے کا نام بحرِ چین ہو اور ایک ٹکڑے کا نام بحرِ ہند اور ایک ٹکڑے کا نام بحرِ
فارس اور ایک ٹکڑے کا نام بحرِ قزح جو درمیان میں حبش و عرب کے جاری ہو اور ایک ٹکڑے کا نام
بحرِ روم ہو چین فرنگیوں کے جزیرے واقع ہیں اور ایک ٹکڑے کا نام بحرِ ہند و الان ہے اس طرح
اور بھی نام ہیں اور یاؤن کو بننے کے سبب انسان کو بد تو کو نامی اور او کو بد تو کو بد اب و عقوبت کے سبب

نہ یا دتی قبول کرینگے اور سادی نفسون کا تعلق اُن بدنون سے صحیح ہو جائیگا تا اذِ الْقَبُورِ بَعَثَتْهُ
 اور جب قبر میں اُٹھائی جاوے گی یعنی قبر والے اور جو کچھ زمین کی تہ میں ہے سب زمین کے اوپر
 اُجاوے گا اور بدنون کے اجزاء آپس میں بجاوے گا اسوقت ایک پانی عرش کے نیچے سے برسیگا
 اُس میں زندگان کی قوت سپرد کی گئی ہوگی اور مرد کی منی کا حکم رکھیکار کے بعد حضرت اسرافیلؑ
 صورت چھو نکھین گئے اور انسان کی روحیں اپنے بدنون سے بجاوے گی اور آسانی روحیں انکی خادم
 اور مددگار ہو دیں گی اور حشر قائم ہوگا اسوقت عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ جَانِ لَیوِیْکَا ہر جی جو
 آگے بھیجا ہے حق تعالیٰ کی طرف نیکی اور بدی سے اور آگے بھیجنے سے مراد اسکا کرنا ہوا سو اسطے
 کہ جو کچھ نیکی اور بدی کی گئی ہے سب نامہ اعمال میں لکھی ہو اور وہ نامہ لکھتے والوں کو ہاتھ سے
 حق تعالیٰ کے دربار میں پہونچا ہو دَآخِرَتُہ اور پہچے چھوڑا ہو نیکی اور بدی سے اور پہچے چھوڑنے
 سے مراد کرنا ہو یعنی اُس نے کام نہ کیا سو اسطے جو نہیں کیا وہ نامہ اعمال میں لکھا بھی نہیں گیا اور
 حق تعالیٰ کے دربار میں بھی نہیں پہونچا اور بعض مفسرین نے کہا ہو کہ تقدیم سے خرچ کرنا مال اور اسباب
 کا مراد ہے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی میں کہ وہ سب آخرت کا ذخیرہ ہو اور تاخیر سے چھوڑ جانا
 مال اور اسباب کا مراد ہے وارثوں کو اسطے اور بعضوں نے کہا ہو کہ مَّا قَدَّمَتْ سے وہ اولاد
 مراد ہے جو مان باپ کے سامنے مر گئی ہو اور مَّا آخِرَتُہ سے پہچے چھوڑی اولاد مراد ہو اور
 بعضوں نے تقدیم سے اول عمر کے کام اچھے ہون یا بُرے مراد لیے ہیں اور تاخیر سے آخر عمر کے
 کام اور بعضوں نے کہا ہو کہ نیکی اور بدی کرنا کسی چیز کا ہو یا چھوڑنا سب مَّا قَدَّمَتْ میں داخل ہو
 اور رسم نیک ہو یا بد اور مذہب یا طریقہ جو کسی شخص نے نیا نکالا اور اسکے بعد لوگوں نے اسکو تقلید
 کیا اور اسکی راہ پر چلے یہ سب مَّا آخِرَتُہ میں داخل ہو اور حدیث شریف میں حضرت عبد اللہ بن
 مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت آیا ہو کہ مَّا قَدَّمَتْ مِنْ خَیْرٍ اَوْ خَسْرٍ وَمَّا آخِرَتْ مِنْ سَخِطٍ اَوْ حَسَنَةٍ
 اَسْتَنْ بَہَا بَعْدَ وَفَکَہِ اَجْرُہٗ وَاَجُودُ مَنْ اَتْبَعَهُ مِنْ غَیْرِہٖ اِنْ نَقَصَ مِنْ اَجْرِہٖ شَیْءٌ اَوْ اُثْمِنَہُ شَیْءٌ
 عَلٰی رَہْبَہٗ اَوْ فَعَلِیْہٗ وَذَرَاہُ وَذَرَسَ مِنْ عَلٰی رَہْبَہٗ لَا یَنْقُصُ مِنْ اَدْوِہٖ شَیْءٌ یعنی جو آگے
 بھیجائیگی اور بدی سے اور جو بھیچے چھوڑا طریقہ نیک ہے جس کو لوگوں نے اختیار کر لیا بعد اسکو پس
 اسکو اجر پہانے کہے گا اور اگر ہو ان لوگوں کا جنھوں نے پیری کی اسکی بغیر اسے کم ہون انکو اجر سے

کچھ اور جسے رسم بُری ڈالی اور اُسکو لوگوں اختیار کیا بعد اُسے تو اُس شخص سے جو گناہ اُسکے کیے کا اور گناہ اُن لوگوں کا جو اُن رسم بد پر عملین اُسکے بعد بدوُن اُن سے کہ کم کیا جاوے گناہ اُن لوگوں سے کچھ اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک سوال کروا لا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آکر کھڑا ہوا اور سوال کیا جتنے شخص آپ کی خدمت میں اُسوقت حاضر تھے سب چپ رہے ایک شخص حاضران مجلس سے اُٹھا اور اُس کو کچھ دیا پھر اور بن نے بھی اُسکو دیکھ کے اُس سائل کو دنیا شروع کیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نیک رسم نکالتا ہے اور آدمی اُس رسم پر عمل کرتے ہیں تو اُس رسم نکالنے والے کو ایک ثواب اپنا ملتا ہے اور ثواب دوسرے عمل کرنے والوں کا بھی ہے اُسکے کہ اُن کے ثوابوں میں کچھ کمی ہو اور اسی طرح جو شخص بد رسم نکالتا ہے اور لوگ اُس پر عمل کرتے ہیں تو اُسکا وبال اُس رسم کو نکالنے والے پر ہو اور اُن لوگوں کا وبال بھی اُسکی گردن پہ ہو جو اُس پر عمل کرتے ہیں اُسکے کہ اُنکے وبال پر کچھ کمی ہو اور آدمی اُسکا کہتا ہے کہ اس قصے کے نقل کرنے کے بعد حضرت صدیقہ بنت الیمان نے یہ آیت پڑھی کہ عَلِمْتُ نَفْسًا تَأْتَتْ مَتًى وَ مَعْرُوفَةً حَاضِلًا کلام کا یہ ہے کہ نفس انسانی کو اپنی نیکی اور بدی پر آگاہی بخوبی حاصل ہوگی اور جب یہ کچھ گاہ کہ جو میں نے کیا وہ سب بُرا تھا اور جو چھوڑ دیا وہ اچھا تھا اور نیکی کی جزا یہاں یہ ہے اور بدی کی سزا یہ ہے تب اُسکو بڑی ندامت ہوگی اور اپنی اُلٹی بوجھ پر شرمندہ ہوگا اُسوقت اُسکو کہا جاوے گا یَا اَيُّهَا النَّسَاءُ اے آدمی تیرا نام تو انیسیت سے نکالا گیا تھا گس واسطے تو نے حق کی یاد سے انیسیت نہ پڑی اور نیکیاں نہ کیں تو نے اور حق کے سوا اے کہ سب تیرے حق میں ناپ اور بچھوتھے اُنکو جو اہر اور سونے کے ٹگنے خیال کر کے اُن سے مانوس ہوا تو اور محبت کی تو نے مائش کے کس چیز نے فریب دیا تجکو نفس یا شیطان نے خلق نے یا دنیا نے بِرَبِّكَ اُکْرِیْہِ لِیَہِ بِرِوَر دگار پر جسے طرح طرح سے تجکو بد ورشل در تربیت فرمایا اور تیرے ساتھ وہ معاملہ کیا چاہئے کہ تم کی صفت کا نقص تھا پھر تو نے اُس کو عوض میں محصیت اور مخالفت کا دافع بنو کر لگایا اور اپنی فضیلت اور بزرگی جو سب مخلوقات پر تجکو ملی تھی سب برباد کی تو نے اور کریم کو معنوں میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ کریم وہ ہے کہ جس کے ہر کام میں انعام اور احسان ہو وے اور اُسکی ہر حرکت اور سکون میں چھپی خیر منظور ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو احسان اور انعام

کرنے میں اپنا نفع یا اپنے نقصان کا دفع منظور نہ رکھے وہ کریم ہو اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ کریم وہ ہے کہ دوسرے کا حق اپنے اوپر نہ رکھے بلکہ جو ان کو چاہے دے اور جو اس کا حق دوسروں
 پر ہو اُس کو طلب نہ کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کریم وہ ہے جو دوسرے کو تھوڑی چیز قبول کرے
 اور اُس پر عوض بہت دیوے اور یہ اللہ تعالیٰ کو کرم کا مقتضا ہے کہ گنہگاروں کو گناہوں کو بھی بخشتا
 ہو اور اسی پر کفایت نہیں کرتا بلکہ باوجود اس تمام نافرمانی بندہ کے مدبہم احسان اور تربیت اور
 پردہ پوشی اپنے بندے گنہگار و نپیر کیے جاتا ہے اور یہاں ایک سوال ہے جواب طلب کا حاصل
 یہ ہے کہ مغرور ہونے پر منکر کے سر زلف کش کرنے پر اس غرور کو قہر کی صفت کا ذکر کرنا زیادہ مناسب
 تھا اس واسطے کہ قہار سے مغرور ہونا البتہ انکار اور توبیخ کی جگہ ہے بخلاف اس کے کہ کوئی اللہ کے
 کرم پر مغرور ہو دے کہ وہ غصے اور انکار کی جگہ نہیں ہے اس واسطے کہ کریم کا کرم خود غرور کا سبب
 پڑتا ہے جیسا کہ تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ ایک نوشیروان بادشاہ کو سامنے اس کو خد گنکار
 اور خواص آپس میں ہنس پڑے ایک وزیر نے جو وہاں حاضر تھا عرض کیا کہ ان خد گنکاروں کو
 آپ کا کچھ خوف و رعب نہیں ہے کہ آپ کے سامنے ایسی حرکتیں کرتے ہیں نوشیروان نے کہا کہ تم کو
 چاہیے دشمنوں کو خوف دلاؤ میں نہ اپنے خد گنکاروں کو اور حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے ولایت کی گئی ہو کہ ایک دن آپ نے غلام کو کسی کام کیو واسطے دو تین بار یکراستے باوجود
 سننے کے جواب نہ دیا آپ باہر تشریف لائے اور جانا کہ غلام کہیں گیا ہو گا دیکھا تو غلام حجر کے
 دروازے پر کھڑا ہے اپنے فرمایا کہ جھکو کیا ہوا تھا کہ جواب نہ دیا غلام نے عرض کی کہ آپ کے کرم
 کے اعتماد پر علاوہ اس کے یہ بھی مجھے خاطر جمع ہے کہ آپ جھکو مارینگے بھی نہیں حضرت علیؑ نے اس کو جواب
 کو پسند کیا اور اس کو اسی وقت آزاد کر دیا تو معلوم ہوا کہ اُس چیز کا ذکر جو آپ ہی غرور کا سبب
 ہو دے غرور کے انکار کی جگہ پر مناسب نہیں ہے جو جواب اس سوال کا یہ ہے کہ کرم کی صفت کا
 ذکر اس جگہ پر غرور کی وجہ کے بیان کرنے کے واسطے ہے یعنی اس کے کریم ہونے کے سبب تو مغرور ہو گیا
 جیسا کہ حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ فرماتے تھے انہی عشر فی حلیۃ
 لو اُخذت بی بالادوی ما جرمات بالثانیۃ یعنی اے اللہ مغرور کیا جھکو تیرے علم نے اگر
 پہلے گناہ پر تو جھکو پڑتا تو دوسرے گناہ پر جرات نہ کرتا اور حضرت فضیل بن عیاض

رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ سے منقول ہو کہ اُن سے پوچھا لو گون نے کہ اگر تم کو حق تعالیٰ قیامت کے دن اپنے سامنے کھڑا کر کے پوچھے کہ مَا عَمَلْتَ بِرَبِّكَ اُنکے سر نیچہ ڈالو کیا جواب دو گے اُنھوں نے کہا کہ میں کہوں گا غُشْرَی نِیْ شَتُوْرَکَ اِیْرَیْ قَاتَہْ فَرِیْبَ دِیَا مَجْکُو تِیْرَے چھوٹے ہوے پر دُن نے یعنی کتنا ہی میں نے گناہ کیا مگر تو نے مجھ کو ضیعت اور رسوائی کیا تو جان لیا میں نے کہ کبھی تو ضیعت نہ کر گیا اور اسی قسم کا مطلب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہو کہ کہ ۱۰۲۱۱ مَغْرُوْرٌ بِاللّٰہِ تَرَعْلَیْکَہُ ۱۰ کہ ۱۰۲۱۲ مَسْتَدْرِجٌ ۱۰ کَمَا لَکَ احْسَانِ ۱۰ الِیْہِ یَعْنِیْ ہِتَہِ مَغْرُوْرٌ ہو رہا ہن بسبب تیری پردہ پوشی کے اُنپر اور بہت سے استدراج میں گرفتار ہیں بسبب تیرے احسان کے اُنپر اور جب استفہام انکاری مجموع کلام پر وارد ہوا تو موافق قاعدہ غری کی کلام کے معنی تو نیچ اور سرزنش کے ہوئے اُس غرور پر جو کہ عزم کے ملاحظہ سے پیدا ہوتا ہو اور جب غرور کا انکار کریم پر کہ غرور کے بڑے عمدہ اسباب سے متوجہ ہو غرور کی نفی میں بہت مفید پڑا سو اسے کہ جب کریم پر غرور کرنا نہ چاہیے تو قریر پر غرور کرنا کس طرح چاہیے اور اللہ تعالیٰ کی نعمت جسطرح کریم ہو اسی طرح قریر بھی تو وہ کریم بھی ہے اور قمار بھی اور منتقم بھی اور باوجود ان سب صفتوں کے عظیم بھی ہے اور جب اُسکی حکمت قہر اور انتقام کی خواہش کرنے والی ہوتی ہو اسوقت کریم کے آثار ظاہر نہیں ہوتے اسواسطے کہ احسان اور کریم بدکاروں کو حق میں خلاف قاعدہ حکمت کے ہو اسی جگہ سے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کو تلاوت کر نیکی وقت فرمایا غُشْرَی نِیْ شَتُوْرَکَ اِیْرَیْ قَاتَہْ ۱۰ یعنی آدمی کو مغرور کیا ہو اُسکی نادانی نے اسواسطے کہ وہ ایک صفت پر اپنے پروردگار کی تکیہ کر کے بیٹھا ہو اور دوسری صفتیں اُسکی حکمت اور عدالت میں جھول گیا دوسرا جواب اور بھی ہو وہ یہ ہو کہ تو نیچ کسی کام پر اُس جگہ کرتے ہیں کہ اُس کام کے ہونیکا امکان ہو وہ اُس کریم کے کریم پر غرور کا مظنہ ہو سکتا ہو اسواسطے کہ یہ ہو سکتا ہو کہ کسی کے کریم پر کوئی مغرور ہوئے لیکن قہر اور انتقام پر مغرور ہونا ہرگز نہیں ہو سکتا اس پر انکار اور تو نیچ کیا نسبت رکھتی ہو مثلاً عرف میں کہتے ہیں کہ فلا نے کے حکم پر اعتماد کرنا ہو اسطے کہ محل اعتماد کا علم ہو سکتا ہے اور یہ ہرگز نہیں کہتے ہیں کہ فلا نے کے علم پر مغرور مت ہو اور اعتماد کرنا اس واسطے کہ غصہ اور غضب محل اعتماد اور غرور کا ہرگز نہیں ہوتا

بلکہ پرہیز اور بچنے کا غل ہے اور بعض بزرگوں نے کہا ہو کہ اس صفت کا لانا جواب کی تلقین کے واسطے ہو تا کہ بندہ خود کے کہ غرتائی کس مکت لیکن یہ جواب بن نہیں سکتا اس واسطے کہ اس کی کرم بھی حکمت خالی نہیں اور اس کی حکمت ہرگز اس بات کو نہیں چاہتی ہو کہ اپنے بندہ کو بے جزا اور سزا مل چھوڑ دے اور ظالم ت مظلوم کا بدلہ نہ لے اور مخلوقات کے حق کو ضائع کرے اور نیک کو بد سے اور پرہیزگار کو بدکار سے جدا نہ کرے تو معلوم ہو کہ اس جواب میں فی الفور الزام کھانا ہو کہ کرم کے ثابت کرنے میں میری حکمت کا انکار کیوں کیا تو نے اور یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کرم آدمی کی خواہش سے پہلے ہو بے عوض اور غرض کو اسکو پہلے پیدا کیا اور طرح طرح کی نعمتوں سے نواز اور پہلا کرم بچھے کرم کا سبب نہیں ہو سکتا کہ اس کے گناہوں کو بالکل چھوڑ دین اور اس کی بدیو پر تنبیہ نہ کرے بلکہ اللہ تعالیٰ کا پہلا کرم زیادہ تر دہشت اور خوف کا باعث ہے اس واسطے کہ اگر آدمی ایسے شخص کی مخالفت کرے جس کا حق اور احسان کچھ اسی پر نہ ہو تو ہو سکتا ہو کچھ تعجب کی جگہ نہیں ہو لیکن اپنے محسن اور منعم کی مخالفت اور ولی نعمت کی نافرمانی بڑا کفران ہے اور بڑے خوف کی جگہ اور اسکا پہلا کرم اس بات کو نہیں چاہتا کہ ایسے ناشکر سے درگزر کرے بلکہ عرف میں ایسی جگہ چشم پوشی کرنے کو عیانی اور ذلت کہتے ہیں علی الخصوص اس وقت میں کہ خود اپنے ولی نعمت کو نہ مانے اور اس کی نعمتیں دی ہوئی دوسروں کی طرف نسبت کرے یا اس کی غیر مرضی میں خرچ کرے یا عَادَاتِ اللہ سے ذاک اب جانتا چاہیے کہ اس جگہ بدترین چیزیں ہیں غرور اور تمنا اور رجا جو با قرآن شریف میں غرور اور تمنا کو برا فرمایا ہو جیسا کہ ان آیتوں میں ہے وَلَا يَفْرَحْكُمْ بِاللّٰهِ الْغُرُورُ وَلَا يَكُنْ لَكُمْ فِرَاقٌ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ اِنَّ اَصْحٰنَ الْاَنْفَالِ الْيَوْمَ اَمَّا نِيْضُمُ سِوَاہِ اِسْکے اور بھی آیتیں ہیں اور رجا جو امید کے معنوں میں ہو وہ قرآن اور حدیث دونوں میں پسند ہو جیسا کہ جا بجا مؤمنوں اور نیکوں کی لوح میں مذکور ہے جیسے یَرْجُونَ دَحْلَہِ اللہ اور سواے اس کے بھی تو ان تینوں چیزوں میں تفرقہ اور جدائی کھلی کھلی بیان کرنا چاہیے تاکہ کام مہدوح اور مذموم آپس میں ملتس نہ ہو دین اور بل تجا دین اب جانتا چاہیے کہ امید کی حقیقت یہ ہو کہ کسی چیز کے انتظار میں آدمی کا دل خوش رہے اور ہر مرغوب کے حاصل ہونے کے واسطے ایک سبب رکھ کر اور الا انتظار ثابت نہ ہو

پھر اگر ایک چیز کے اسباب بہت جمع ہوئے ہوں اور اسکا انتظار کھینچے اور اس انتظار میں خوش رہے جیسا کہ ایک کسان نے اچھا بیج اچھی زمین میں بویا اور پانی بھی وقت پر دیا ہوا دینے کا منتظر ہے اسکو رجا اور امید کہتے ہیں اور اگر ایک چیز کے بہت سے اسباب نے زمین اور اسکا انتظار کھینچے تو وہ غرور اور حماقت میں گرفتار ہو جیسا کہ ایک کسان نے اوسر زمین میں بیج بویا اور وقت پر بیجا بھی نہیں پھر اس غلے کی انتظاری کرے اسکو غرور اور حماقت کہتے ہیں اور اگر اس کے محل ہونے میں شک واقع ہو پھر اس چیز کا انتظار کرے جیسا کہ ایک کسان نے چلی زمین میں بیج بویا لیکن بیجا نہیں یا اوسر زمین میں بیج بویا اور بیجا پھر اس غلے کا منتظر ہے اسکو تمنا اور آرزو کہتے ہیں پھر جب یہ مثالیں خوب سمجھ میں آگئیں تو ایماندار کو چاہیے کہ اپنی نجات اور فلاح کی حتی المقدور فکر کرے اور اس کے اسباب کو اپنے میں جمع کرے جیسا کہ فرمانبرداری میں کی اور احتراز میں سے پھر رحمت الہی کا امیدوار ہو اور اس نظاری میں خوشی اور خرمی سرگزران کرے تو جس شخص نے اپنی نجات اور فلاح کے اسباب کو کھو دیا اور اپنی عمر کو نامرضیات الہی میں صرف کیا پھر منتظر نجات اور فلاح کا ہو وہ احمق ہو اور غرور میں گرفتار ہو اور شک کی صورت میں جیسے تازہ روزہ کیا لیکن اسکی شرط کو خوب بجا نہ لایا تو وہ آرزو مند ہے یعنی شاید کہ اسکو نجات ہو لیکن دونوں اللہ تعالیٰ کے نزدیک بری اور ناقبول ہیں نقل کرتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک حج کے واسطے ملک شام سے آتا تھا مدینہ منورہ میں حضرت ابو حازم سے ملاقات ہوئی ان سے عرض کیا کہ قیامت کے دن بند و نکمی ملاقات پروردگار سے کس طرح ہوگی ابو حازم نے کہا کہ اگر بندہ نیک ہو تو دنیا میں نیکی کر کے گیا ہو اسکی ملاقات اس طرح ہوگی جیسا کہ کوئی شخص بہت دنوں میں سفر سے پھر کر اپنے گھر میں آوے اور بہت سامان اور اسباب کما کے اپنے ساتھ لائے اسوقت خیال کیا چاہیے کہ اس کے گھر والے اس سے کس طرح سے خوش ہونگے اور کس کس طرح سے خاطر داری کریں گے اور اگر بندہ بدکار ہے کہ دنیا میں بہت برائیوں کر کے گیا ہو اسکا سامنا دیا ہو گا جیسا کہ کسی کا غلام چوری کر کے چھپکے بھاگا ہو اور اس کے خاوند نے اس کے پیچھے پیاف اس کے پکڑنے کو دوڑائے ہوں اور وہ پیاف اسکو پکڑ کے ہاتھوں میں ہتکڑیاں اور پیردن میں بیڑیاں اور گھوڑے میں طوق ڈال کے اس کے خاوند کے حضور میں لا دین اسوقت کی حالت کو خیال کیا چاہیے کہ کیسا وہ اپنے

پہ در دگار نے جگو بنایا سوقت میں تو حاضر نہ تھا جو عرض کرتا کہ خلائی صورت اچھی ہے اور خلائی صورت بُری جگو اچھی صورت چاہیے بُری نہ چاہیے یہ اسی کا کرم ہو کہ حسن اور جحی صورت پر جگو بنایا ہاتھ دیے تکسیر میں اٹھانے اور مصحف کے پکڑنے کو اور ہتھیار کو اٹھانے کو جہاد میں اور سوئے انکے بہت چیزیں بندگی کی ہیں کہ ہاتھ سے تعلق رکھتی ہیں اور زبان دی ثنا اور صفت اور تسبیح اور ذکر اور تلاوت قرآن کرنے کو اور اچھی بات کے حکم کرنے کو اور بُری بات سے منع کرنے کو اور ذلت اور صفات اہی کی حقیقتیں بیان کرنے کو اور پانوں دینے نماز میں کھڑے ہونے کو جہاد میں دوڑنے کو بیت اللہ کے طواف کرنا کو مریضوں کی عیادت کو اور پیار اللہ کی زیارت کو اور سوائے اسکے جو اچھی چیزیں اس سے متعلق ہیں اسے طرح ہر ایک عضو کو طاعت اور بندگی کی واسطے پیدا کر دیا اور تو نے ان نعمتوں کو اسکے عکس میں خرچ کیا اور گناہ کا واسطہ بنایا سوچنے ایسی نافرمانی اپنے مالک کی کی ہو وہ ہر گز صفت کر بھی کے سزاوار نہیں ہوتا اور ایسے شخص کو فریب کھانا اور مغرور ہونا کرم کے کرم پر زب نہیں دیتا ہوا اس مقام پر کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان اور شمار کرنا منظور ہو خاص پیدائش کی نعمت کو بیان کرنا کی وجہ یہ ہو کہ اس نعمت میں کسی طرح کی خواہش اور سوال بندے کی طرف سے پایا نہیں گیا تھا اور اسکی پیدائش میں اللہ تعالیٰ کی بھی کسی منفعت کی توقع یا کسی ضرر کا دفع متصور نہ تھا بخلاف اور نعمتوں کے کہ بعد پیدا ہونیکے اور بعد سوال حالی یا قالی کو عنایت ہوئی ہیں کہ نعمتیں چند ان کرم پر دلالت نہیں کرتی ہیں اور یہ بھی ہو کہ انسان کی پیدائش کی نعمت ایسی بہتر اور مقبول طبیعت کے اعتدال اور اعضا کے تناسب کیساتھ صریح دلیل ہو اس بات کی کہ ایسی مخلوق کو عمل اور بیفائدہ نہیں پیدا کیا بلکہ اعتقاد اور عمل کی سیدھی راہ پہچاننے کو اور بُری راہ کو اعتقاد اور عمل کے احتراز کرنے کو پیدا کیا ہوا سو اسطے کہ غیر معتدل کو سوای معتدل کو کوئی پہچان نہیں سکتا اور طب کی کتابوں میں قاعدہ ٹھہرا ہوا ہو کہ غیر معتدل اس کیفیت سے اعتدال سے خارج ہو چندان تاثر قبول نہیں کرتا ہوا سو اسطے کہ وہ کیفیت بھنس اس غیر معتدل کی نہیں ہو جو بخلاف ہے بھنس کے کہ اس سے زیادہ تاثر قبول کرتا ہو اور تھوڑی کو بہت جانتا ہو پس انسان جو اس کلام میں تصور کیا اور اپنے مالک کی نافرمانی کی تو زیادہ تملاق غصے اور غضب کے

ہوا پھر اسکو پہلے کرم پر فرشتہ اور مغرور ہونا ہرگز مناسب نہیں ہوا اور اس مقام پر ایک سوال
جواب طلب اسکا حاصل یہ ہو کہ ان نعمتوں کے بیان کرنے میں حرف عطف کا کہ ت ہے ہر جگہ
پر مذکور فرمایا ہوئی آئی صُوْدُوْہُ مَا شَاءَ ذٰکِبْکَ ۝۱۱ میں حرف عطف کو نہیں لائے ہیں اسکی وجہ کیا
ہے اسکا جواب یہ ہو کہ پیدائش اور اعضا کا برابر ہونا اور کیفیت کا معتدل ہونا یہ نعمتوں فعل
ترکیبے بیان ہوئے ہیں ان کے درمیان میں مدلول ق کے لئے کا کہ تعقیب گنجائش رکھتا ہو اور
بعد ان میں فعل کے صورت کی ترکیب لازم ہو اسواسطے کہ جب تسو یہ اور تعدیل سے
فراغت پائی تو تصویر حاصل بلکہ وہی تسو یہ اور تعدیل عین تصویر ہو پس گنجائش حرف عطف
کی نہ رہی اور جب یہ نعمت یعنی پیدائش کی تسو یہ اور تعدیل دونوں سے ملکر پیدا ہوئی تو اسواسطے
اسکو بطور ان دونوں نعمتوں کے بیان کے بے حرف عطف کے بیان فرمایا اور مفسر علی بابک
جماعت نے فی آیتی صُوْدُوْہُ مَا شَاءَ ذٰکِبْکَ کی تفسیر میں کہا ہو کہ یہاں مراد یہ ہو کہ لڑکا کبھی یا
کے مشابہ ہوتا ہو اور کبھی مان کے اور کبھی حیا کا اور کبھی باہون کا اور کبھی انہیں سے کسی کو مشابہت
ہو جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ ایک شخص اپنے پوچھا کہ مَا ذٰکِبْکَ
یعنی کیا ہوا ولادیری اُسے عرض کی کہ یا رسول اللہ و ما عسی ان یولد اما غلام ارجا دیم
یعنی ابھی تک تو کچھ بھی نہیں ہو مگر قریب ہے کہ پیدا ہو گا لڑکا یا لڑکی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و سلم نے پوچھا کہ مِمَّا تَشَبَّہَ یعنی کسے مشابہ ہوتا ہو اُسے عرض کیا کہ اُمّہ و اَبَاؤُہ یعنی
مشابہ ہو گا مان کے یا بابک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَقُلْ خُذْنَا اِنَّ النُّفُکَ
اِذَا اُسْقِرَتْ فِی الْاُحْیٰ حِمْرًا حَضَّ اللّٰهُ کُلَّ نَسَبٍ بَیْنَهَا وِیْنَ اَدَمَ اَمَا قَرَأْتَ هٰذَا لَا یَا
تے آئی صُوْدُوْہُ مَا شَاءَ ذٰکِبْکَ ۝۱۱ یعنی اسامت کہ مقرر نطفہ جب ٹھیرتا ہو رحم میں حاضر کرتا
ہے اللہ تعالیٰ سب نسب کو جو اُس کے اور آدم کے درمیان میں ہیں کیا نہیں پڑھی تو نے یہ
آیت فی آیتی صُوْدُوْہُ مَا شَاءَ ذٰکِبْکَ ۝۱۱ اور بعضوں نے کہا ہو کہ اس سے خوبصورتی
اور بد صورتی مراد ہے یعنی ہر ایک انسان اچھی صورت ہونے میں اور بری صورت ہونے
میں متفاوت ہے اور بعضوں نے کہا ہو کہ اس سے مراد انسان کی صورتوں کی زیادتیا
ہو یعنی اللہ تعالیٰ انکی قدرت کے عجائبات میں سوا یک ہوا حقیقت میں بھی یہی ہو کہ کس قدر

گرد و دن آدمیوں کے چہرے حضرت آدم علیہ السلام کو لیکر اس دم تک باوجود یکساں ہو گئے
 صورت اور شکل اور بدن کے جوڑ بندین جیسے آگے کان ناک منہ ہرہ پھر ہر شخص کی صورت
 اور مشابہت دوسرے سے جدا اور علیحدہ ہوا جگہ سے حق تعالیٰ کو خزانوں کی وسعت اور
 کثرت دریافت کرنا چاہیے کہ کقدر نقشے بے انتہا اسے خزانے میں موجود ہیں اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ مختلف ہونا صورت نر اور مادہ کا مراد ہے اور اس صورت میں اس ریت کا ربط پہلی
 آیتوں سے اس طرح پر ہو گا کہ تسویہ اور تعدیل نر کی مخالف مادہ کی تسویہ اور تعدیل
 کے ہے لیکن یہ مخالفت صنفی ہے یعنی نر کی قسم اور ہے اور مادہ کی قسم اور ہے اس واسطے
 مادہ کے مزاج کو طب والے ارطب جانتے ہیں یعنی بہت تر ہو اور نر کے مزاج کو ایسین یعنی بہت
 خشک بوجھتے ہیں اور نر کے بدن کی صحت کو مادہ کے بدن کی صحت سے جدا جانتے ہیں لیکن
 اصل تسویہ اور تعدیل میں کہ نوع انسانی کا مقضاء ہو دو لون فین آپس میں خسر یک ہیں اور
 بعضوں نے اس انسان کو رنگوں کے مختلف ہونے پر حل کیا ہے جیسے کہ پہلی اور دوسری اقلیم کے
 رہنے والے سیاہ ہوتے ہیں اس واسطے کہ ہمیشہ آفتاب اُن کے سر کے مقابل میں رہتا ہے یا
 مقابل سے کچھ ہٹا ہوا اور آفتاب کی سوزش اور گرمی کی ہیشگی اُن کو رنگ کو سیاہ کرتی
 ہے جیسا کہ دھویوں میں اور اُن گنوار و نمین جو ننگے بدن دھوپ میں کام کیا کرتے ہیں یہ
 بات ظاہر ہے اور سب دیکھتے ہیں اور تیسری اقلیم کے رہنے والے اکثر گندم گون ہوتے ہیں اور
 چوتھی اقلیم کے رہنے والے گورے ہوتے ہیں مگر سرخی کے ساتھ اور یا تو تین اقلیم کے رہنے والے
 سرخ رنگ ہوتے ہیں اور چھٹی اور ساتویں اقلیم کے رہنے والے زرد رنگ ہوتے ہیں اچھے اور خستہ
 حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ منقول ہو کہ بعضوں کو ایسی صورت پر پیدا کیا ہو کہ یا بنی بندگی کو واسطہ ہو
 چن لیا ہو جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں ارشاد فرمایا ہو *وَاصْطَفٰكَ لِنَفْسِیْ* یعنی
 اور بنایا میں نے تجھ کو اپنے واسطے اور دوسری جگہ ان کے اور دوسری بنیادوں کو حق میں فرمایا ہو
لَاۤ اِنَّہٗ كَانَ مُخْتَصًّا بِشَکِّہٖمَا وَہٗمَا جَاہُوۡا وَاِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِیۡنَ اور بیشک تھام
 ہائے مجھے ہوئے بندوں سے اور یہ گروہ بادشاہی خاص بندہ کو مانند ہیں کہ حضور کی خاص
 خدمتوں کے واسطے مقرر ہوتے ہیں اور بعضوں کو ایسی صورت پر پیدا کیا ہو کہ اس کو غیر طریق مشغول

ہیں جیسا کہ بعض مال کی تجارت میں اور بعض کھیتی میں اور بعض کسی اور کسب پیشے میں مشغول
 ہیں کہ دنیا کا کام چلے اور جو اس کلام میں گمانِ اسبات کا تھا کہ کرم کی صفت سننے سے جو اس
 توبیخ اور سوال میں مذکور ہے شاید کافر کہنے لگیں کہ ہمارا غرور اور اعتماد سب اس کرم پر تھا اس واسطے
 دوسری تنبیہ اور توبیخ پہلے سے بھی زیادہ سخت ارشاد ہوئی کلا یعنی ایسا نہیں ہے کہ اُس کے
 کرم پر اعتماد کر کے تم یہ گناہ کرتے ہو اس واسطے کہ یہ اعتماد تو آخرت کی جزا کے اقرار کرنے پر اور
 اُس کے اعتماد لانے پر موقوف ہے اور تم آخرت کا اقرار اور اعتماد نہیں کرتے ہو بلکہ تنکذِ بون
 بالذین ڈالہ تم انکار کرتے ہو جزا کا اور حال یہ کہ جزا کا وعدہ بھی اُسی کے کرم کا مقضا
 ہے تاکہ بھی جزا کی امید پر طاعت اور بندگی کرو اور دین و دنیا کو تمھارے کام اچھے بجاویں
 اور خدا کے خوف سے گناہ اور نافرمانی سے بچتے رہو تاکہ کام دونوں جہان کے تمھارے
 بگڑ نہ جاویں اور بڑا انکار تم سے کس طرح سے بن پڑے گا وَاِنَّ عَلَیْکُمْ اور حال یہ ہو کہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر تحفِ ظہین ہے جو کید اور قہر میں تاکہ نیک اور بد کاموں پر تمھارے
 خبردار رہیں اور کوئی اچھا کام تمھارا ضائع نہ جاوے اور کوئی بُرا کام بھی را لگان نہ ہو۔
 کرامت لینے وہ جو کیدار بھی حق تعالیٰ کی صفت کے موافق تم سے کرم کا معاملہ کرتے ہیں
 سوان کے کرموں سے جو تم سے کرتے ہیں ایک یہ ہو کہ تم سے چھپے رہتے ہیں اور اپنے تئیں
 تم پر ظاہر نہیں کرتے تاکہ کہیں تم شرمندہ ہو کے عورتوں کی نصیحت اور جاضر اور پیشاب
 اور اپنے مزیداریاں اور لذتیں چھوڑ نہ دو اور اُن کے کرموں سے یہ ہو کہ باوجود تمھارے سب
 کام جاننے کے تم کو مصلحت اور رسوائی نہیں کرتے ہیں اور کسی آدمی کے سامنے تمھارے
 جھید و ن کو نہیں کھولتے اور اُن کے کرموں سے یہ ہو کہ جب کوئی نیکی تم سے ہوتی ہے
 اُس کو دس گنی کر کے لکھتے ہیں جیسا کہ اگر ایک روپیہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں تم نے دیا ہو اُس کو
 دس روپیہ لکھتے ہیں اسی پر اور چیز کو بھی قیاس کرو اور اگر کسی نیکی کا تم نے قصد کیا اور کسی سبب
 و نیکی تم سے ہونے نہ پائی تو تمھارے اُس نیک رو کو بھی نیکیوں میں لگتے ہیں اور ایک نیکی
 اُس کے عوض میں لکھ لیتے ہیں اور اگر کسی گناہ کا تم نے ارادہ کیا اور پھر اُسے چھوڑ دیا یعنی نہ کیا
 تو اُس چھوڑ دینے کو بھی نیکیوں میں لگتے ہیں اور نیکی لکھ لیتے ہیں اور اگر کوئی گناہ تم سے ہو گیا

ن بیان کرنا کہ جو کسے ملے

تو بچھہ ساعت تک تم کو ہملت دیتے ہیں اور اتنی دیر تک اس گناہ کو نہیں لکھتے کہ
 شاید اس عرصہ میں تم توبہ یا استغفار کر دیا اس لئے کہ پرستار ہو یا اس کے بعد اتنے
 عرصہ میں کوئی ایسی نیکی تم سے ہو کہ اس کے سبب سے برائی تمہاری معاف ہو جاوے
 اور اگر اتنی دیر میں ان باتوں میں سے تم سے کچھ نہ ہو تو ایک گناہ لکھتے ہیں اور پھر جب
 توبہ یا استغفار تم کرتے ہو یا اور کوئی نیکی تو اس لئے ہوئے کو مٹا ڈالتے ہیں اور وہ
 جو کیدار تمہارے کاموں کے یاد رکھنے میں بہت احتیاط رکھتے ہیں اور باوجود فرشتے
 ہونے کے کہ انہیں نسیان اور فراموشی ہرگز نہیں ہوتی اپنی یاد پر اعتماد نہیں کرنے بلکہ
 کتابتین لکھ رہے لکھ رہے ہیں اور اس کام کے واسطے دفتر تیار کر رکھتے ہیں اور صحیح روایتوں کے
 موافق یہ ہو کہ ہر آدمی کی واسطے یہ لکھنے والے چار نفر ہیں دو دن کو آتے ہیں اور درات کو اور ہر دن
 اور ہر سات کے دونوں دفتر علی و علیہ رکھ چھوڑتے ہیں اور بعض روایتوں میں وار دو ہوا ہے
 کہ ان کے بیٹھنے کی جگہ آدمی کے دونوں کندھے اور بعضوں نے کہا ہو کہ ہر آدمی کو اوپر کے دونوں
 بڑے دانت اُنکے بیٹھنے کی جگہ ہوا اور آدمی کی زبان اُنکا قلم ہوا اور تھوک آدمی کا اُنکی سیاہی ہے
 اور جب یہ دفاتر سات اور دیکھا حق تعالیٰ کے حضور میں لے جاتے ہیں اور باوجود اس بات کے
 کہ حق تعالیٰ اپنے بندے سے جان کی رگت بھی زیادہ نزدیک ہی لیکن احتیاط کو واسطے حکم ہوتا
 ہو کہ اس دفتر لکھے ہوئے کالوج محفوظ سے مقابلہ کر واسطے کہ اس میں جو کچھ بندہ کہے گا بے کمی
 اور بیشی کے لکھا ہو بعد مقابلہ کے حکم ہوتا ہو کہ بندگی اور گناہ کے سوا اے جو کچھ ہے اُسکو مٹا
 ڈالو اور صرف بندگی اور گناہ رہنے دو کہ اس پر ثواب اور عذاب ہو گا اور ان جو کیدار کو
 کسی طرح پر لٹھائے احوال سے پردہ اور پوشیدگی نہیں ہوا اور یہ بھی گمان مت کرنا کہ جسطرح
 دنیا کے اخبار نویسوں سے اور خفیہ نویسوں سے کسی چلے اور کرے اپنا کام چھپا رکھتے ہو
 ان سے بھی چھپا رکھو گے اس واسطے کہ وہ جو کیدار یفکمون مانتفعون ڈ جانتے ہیں جو کچھ
 تم کرتے ہو اگرچہ ہزار پے میں کروا تب یہاں پر جانتا چاہیے کہ لکھنے والے فرشتوں کا آدمی
 کے سب کاموں پر خبردار ہونا اس آیت سے ثابت ہوتا ہو اور آدمی کی سب باتوں پر خبردار
 ہونا ان کا دوسری آیت سے جو سورۃ قاف میں ہے بوجھا جانا یہ آیت یہ ہو مایلفظ

مِنْ قَوْلِ الْإِسْلَامِ لَدَيْهِ دَقِيبٌ عَتِيدٌ ۖ یعنی نہیں بولتا آدمی کوئی بات مگر اُس کے پاس ایک رو
 دیکھتا تیار ہے لکھنے والوں کو اور کسی کام چھوڑ دینے پر خبردار ہونا جیسے روزہ اور اعتکاف
 اور جو احرام کے اندر منع ہیں اُن سے بچنا اور جو اُس کے مانند ہیں یہ سب دلیل عقلی سے
 ظاہر ہیں اس واسطے کہ جب کسی شخص نے ایک کام کی حاجت کے وقت بدو
 کسی عذر اور مانع کے اس کام کو نہ کیا صریح معلوم ہوتا ہے کہ اُس کام کو اُسے چھوڑ لیکن
 آدمی کی نیت کا حال دریافت کرنا اور اُس کے دل کی چھپی بات پر خبردار ہونا اس میں
 علما کا اختلاف ہے اکثر عالموں نے اسکا انکار کیا ہے یعنی دل کی بات کی انکو خبر نہیں
 ہوتی اور صحیح حدیث میں وارد ہے کہ یہ لکھنے والے نیکی کے ارادے کو نیکی لکھتے ہیں اور
 اُس بدی کے ارادے کو جس کو چھوڑ دیا ہے اُسکو بھی نیکی لکھتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ان فرشتوں کو دل کے احوال پر بھی خبر ہوتی ہو لیکن اس کے منکر کتے ہیں کہ یہ خبر ان کو
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہو الامام کے طور پر یعنی فلا نے شخص نے اس وقت فلا فی
 نیکی کا ارادہ کیا ہے یا فلا فی بدی کا ارادہ کر کے پھر اُسے چھوڑ دیا ہو وَهُوَ اَمَّا ظَاهِرُ
 یعنی یہ ظاہر بھی معلوم ہوتا ہے اور جب کلام جزا کے ثابت کرنے تک پہنچا تو اس
 تھوڑی نیکی کی جزا اور بدو کی سزا کی تفصیل اس مقام پر بیان کرنا ضرور ہوا اس واسطے
 ارشاد ہوتا ہو ان اَلْاَبْدَادُ لَفِي نَعِيمٍ مَقَرٍّ نِيكَ لَوْ كُنَّ بَرِيٍّ نَمْتٍ مِّنْ هَوْنٍ وَرَأَتْ
 اَبْجَاتٍ اَدْفَىٰ حَبِيْبٍ اور مقرر بُرے لوگ دوزخ میں ہونگے يَصْلُوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ہ مٹیں گے
 اُسی دوزخ میں انصاف کے دن لینے قیامت کو وَكَاهُمُ عَنْهَا بَغَائِبٌ ۖ اور نہ ہونگے
 وہ سب اُس دوزخ سے غائب ہوئے اُنے حاصل اس کا یہ ہو کہ جس طرح دنیا کی آفت اور
 مصیبت سے بھاگ کر پانچپ کر بیچ جاسکتے ہیں اُس دن یہ جیلے اور مکران کے پیش نہ
 جادینگے اور اُس بلا سے کسی طرح اُن کو خلاصی نہ ہوگی اس واسطے کہ اُس آگ کی
 ایک بدکاروں کو دور دور سے اپنے اندر کھینچ لاوے گی اور وہ فرشتے جو دوزخ کے
 دیواروں پر مقرر ہیں نہ بخیر دن میں اور طوقوں میں اُن کو باندھ کے دوزخ میں ڈالینگے نہ
 وہاں بھاگنے کی جگہ ہوگی اور نہ طاقت مقابلے کی اور بعض مفسرین نے غائب ہونے کو دوزخ سے

نکلنے پر عمل کیا ہے تو اس صورت میں تخصیص کفار کی فجار سے ضرور ہونی ہو اسطے کہ فاسق
 ایمان اور دوزخ سے ضرور نکلیں گے اور بہشت میں داخل ہوں گے اور علم بدیع کے
 عالموں نے کہا ہے کہ اس کلام میں جمع اور تقسیم کی صنعت ہو لینے پہلے اِنَّ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ لِّحِفْظٍ لِّیْنِ
 فرمایا اس میں آدمیوں کو نیک ہوں یا بد ایک حکم میں جمع کیا ہے پھر بعد اس کے جزا و سزا
 کے بیان کرنے میں دونوں کو جدا جدا بیان فرمایا ہے یعنی اِنَّ الْکَافِرَ لَفِیْ سُلٰبٍ وَّ اِنَّ
 الْبَاقِیَّ لَفِیْ سَجٰیہ اور اس کلام میں ترصیع کی بھی صنعت ہو اور علم بدیع کی اس صطلاح میں جو
 کلام میں یہ صنعت پائی جاتی ہے اس کلام کو مرصع کہتے ہیں اس واسطے کہ اس میں دونوں
 فقروں کی لفظیں سچ میں یعنی آخر کے حرفت میں اور وزن میں برابر ہوتی ہیں جیسا کہ اس
 کلام میں موجود ہے یعنی ابرار فجار سے اور نعیم جمیم سے وزن اور سجع میں برابر ہے اور
 اسی صنعت میں کسی شاعر نے کہا ہو شعر ای منور بقہ نجوم جلال بہ وے مفرہ تورہم کمال
 اس میں بھی منور فقر سے اور نجوم رسوم سے اور جلال کمال سے وزن اور سجع میں برابر
 ہیں اور تضاد کی صنعت بھی زمین پائی جاتی ہے اور اس کو طباق اور تطبیق بھی کہتے ہیں
 حاصل اس صنعت کا یہ ہو کہ کئی چیزیں جو آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہوتی ہیں
 اُن کو جمع کر دیتے ہیں جس طرح اس مصرع میں مقصرع ہشیار دردن رفتہ بردن آہ
 مست : اور اس آیت میں بھی نعیم جمیم کی ضد ہے اور ابرار فجار کی اور بدکار روٹی جزا
 کے درمیان میں دین کے زور کا بھی ذکر آگیا تھا اور اس دن کی سختیاں اور مصیبتیں ظاہر
 بیان نہیں ہوتی تعین تو سننے والوں کو خوب دہار کر دینے کے واسطے تھوڑی سی سختیاں
 اس دن کی ہستہ نام تو بولی کے طور پر مجلاً بیان فرماتے ہیں کہ مَا اَذُوْا لَکَ مَا لَکُمْ اَلْیَوْمَ
 اور کیا جانا تو نے کہ کیا ہے دن انصاف کا حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ اپنی عقل سے
 سختیاں اور مصیبتیں اس دن کی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ جو دکھ
 درد کی سختیاں اور آفتیں مصیبت کے دنوں میں اس پر گزری ہیں یا کسی اپنے
 ہم جنس سے سنی ہیں وہ سب اس دن کی مصیبتوں اور سختیوں کی نسبت سے کچھ حقیقت
 نہیں دیکھتے تاکہ اُن کو ان پر قیاس کر لے اور عقل کا کام تو یہی ہے کہ بن دیکھ کر دیکھ کر

قیاس کر لے اور بنی کو سنی پر تہمتا اذ ذلک ما یوم الدین مگر بعد مہلت کے ہم کہتے ہیں کہ تو نے کیا جانا کہ کیا ہی انصاف کا دن اس مقام پر ہم کے لفظ کا حاصل یہ ہے کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ اُن کو سنتے ہی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے اور اس کی فکر میں نہیں آتا لیکن بعد تھوڑی دیر کے اور نامل کرنے کے اسکی حقیقت معلوم ہوتی ہے لیکن جو چیز ایسی ہو کہ دہم اور خیال کی سہیں گنجائش نہ ہو ایسی چیزیں مدتوں تک فکر اور تامل کرنا اور سنتے ہی اس کے دریافت سے بالوس ہونا دونوں برابر ہیں اسی سبب سے فرمایا ہے کہ بعد مہلت اور فرصت دراز کے بھی اسکی حقیقت حال کو دریافت نہ کر سکو گے مگر تھوڑی سی شدت اور سختی اسدن کی تجھ سے بیان کرتے ہیں ہم کہ وہ دن یوم کا تمیلک نفس لثقیل شقیثا جسدن نہ مالک ہو توئی جان کسی جان کے واسطے کچھ اب اس مقام سے شدت اسدن کی بوجھا چاہیے ہواستے کہ دنیا میں اگر کوئی شخص کسی بلا میں گرفتار ہوتا ہے تو پہلے عوام الناس سے اس شہر کے اس بلا کے دفعیہ کی تدبیر پوچھتا ہے اور اپنی خلاصی دعوں پر مکتا ہے اور جب دیکھتا ہے کہ عوام الناس سے کچھ کار بر آری نہیں ہوتی تب خواص کی طرف جو اس بلا کا دفعیہ جانتے ہیں التماس کرتا ہے جیسے طبیب حادث کی طرف رجوع کرتے ہیں جیاریوں کے دفع کرنے کے واسطے اور جا بگدست جراحوں کی طرف چھوڑے اور درمومن میں اور تیز نظر کالوں کی طرف انگلیوں کی مصیبتوں میں اور عادل حاکموں کی طرف ظلم اور زبردستی کے مقدمات میں اور ہر کام کے تجربہ کاروں کی طرف دوسرے کاموں میں اور جب دیکھتا ہے کہ اُن آدمیوں سے کوئی کیرے حال پر متوجہ نہیں ہوتا تب ناچار ہو کے اُن کے یا دوستوں سے سفارش کرتا ہے اور ان سے مدد چاہتا ہے اور اپنی کار بر آری کرتا ہے لیکن اسدن جتنے ملتے رشتے خویشی آشنائی کے ہیں سب نیست اور نابود ہو جائیں گے اور سوائے نفسی نفسی کے کسی کو دوسرے کے حال پر شفقت اور مہربانی نہ ہوگی یہاں تک کہ ماں باپ کو اپنی اولاد پر رحم نہ ہوگا اور نہ اولاد کو ماں باپ کا کچھ غم سب اپنے اپنے حال میں مبتلا ہوں گے اور وہاں کے مقدمات میں کسی کو ادنیٰ بوجھ یا غم اچھڑے نہ ہوگا خاص بندے عوام کی طرح حیران اور پریشان ہوں گے اور ہر

بڑے سردار رعایا کے مانند سرگشتہ اور حیران ہوں گے اُس دن بدوین حکم اُس مالک الملک کے کوئی کسی کی سفارش نہ کر سکیگا اور عاجزی اور چالوسی اور صبر اور استقلال دونوں بیفائدہ اور بیکار ہوں گے اُس دن وہی رحم الرحیمین جس پر رحم کہے سکی نجات اور رہائی ہو اور جس پر قہر اور غضب ہو سکی خرابی اور رسوائی اور اس آیت میں تین عموم طاق ہوئے ہیں پہلا عموم مالک کی ذات میں اور دوسرا مملوک کی ذات میں اور تیسرا چیر مملوک میں اور تینوں عموم سے پر لے درجہ کی مایوسی اور ناامیدی حاصل ہوئی اپنی مصیبت کے رفع کرنے میں کسی دوسرے کی طرف التجا کرنے سے اُس دن کے معاملہ میں چنانچہ یہ بات ظاہر ہے وَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَعِيذٌ يَلْتَجِئُ اَوْ حَكْمُ اُس دن اُس دن کے واسطے ہی اور دنیا میں جس طرح بادشاہ کا حکم رعیت پر اور ران باب کا حکم اولاد پر اور آقا کا حکم لوگوں پر اور خاندان کا حکم جوہر پر اور سب کا حکم نوذلی غلام پر جاری ہونا ہی اُس دن یہ سب حکم منقطع ہو جائیں گے اور سوائے مالک علی الاطلاق کے حکم کسی کو قدرت دم مار سکی نہ ہوگی جس کو اس مملکت نے سب طرح پسند کیا ہی نجات ہو اور جس کو سب طرح سے ناپسند کیا ہو اس کی ہلاکت اور خرابی ہو اور جس کو بعضی وجہ سے پسند کیا اور بعضی وجہ سے ناپسند کیا اُن کے واسطے پیغمبر دن کا اولیاء دن یا عالمون یا حافظون یا شہیدون یا فرشتون کو حکم ہو گا کہ فلا نے شخص کی شفاعت کرو تاکہ تمہاری بھی عزت اور مرتبہ بڑھے اور اس طرح کی شفاعت جو حاکم کے حکم پر موقوف ہو نہیں کسی کو دخل نہیں ہوتا اور اعتماد کرنا بھی نہ چاہیے اور اسی معنی میں معلوم ہو گا کہ اس آیت میں شفاعت کی نفی نہیں ہے جو معتزلہ نے سمجھا ہے بلکہ شفاعت کا ہونا حاکم کے حکم پر موقوف رکھا ہی اور یہی ہے اہل سنت و جماعت کا صحیح مذہب اور اعتقاد و اقدار اعلم بالصواب

سُورَةُ مُطَفِّفِينَ

اس سورہ میں چونتیس آیتیں اور چار چھتیس حروف ہیں اور اس سورہ میں اختلاف ہے کہ کئی ہے یا دہائی اکثر متنبہ تفسیر دن میں مذکور ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے آہ اس وقت میں وہاں کے لوگ ناپاد و نول میں دغا بازی بہت کرتے تھے کہ

سورۃ نازل ہوئی اور اول سورۃ جو دینے میں نازل ہوئی سو یہی سورۃ اولیٰ است انخسرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ کے لوگوں کو یہ سورۃ تعلیم فرمائی اور وہ لوگ ہدایت سے
قرآن اور رسول کی سنور گئے اور وہ دغا بازی چھوڑ دی چنانچہ اُس روز سے آج کے
دن تک تمام دنیا میں کوئی پورا ناپے لینے والا مدینہ منورہ کے لوگوں کے برابر نہیں اور
جو لوگ اس سورۃ کو لکھتے ہیں سو ان کا قول یہ ہے کہ یہ سورۃ مکہ معظمہ میں نازل ہوئی تھی جبکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی تشریف لے آئے اور وہاں کے لوگوں کو اس بلا میں مبتلا
دیکھ کر انور یہ صوبہ ان کے سامنے پڑھی پس اس سبب لوگوں نے یہ جانا کہ یہ سورۃ ہی وقت نازل
ہوئی نہ کہ پہلی ہی کے کہا ہے کہ نزل اس سورۃ کا مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہوا ہی ہجرت
کے سفر میں اور اس کے ربط کی وجہ سورۃ الفطار سے یہ ہے کہ اس سورۃ میں نیکو کار اور نیکو کار
کے نام اعمال کی ابتدا کا مذکور ہے کہ دنیا میں لکھے جاتے ہیں اور اس سورۃ میں ان اعمال
کے درمیان کا بیان ہے کہ ہر شخص کی موت کے بعد خواہ نیک ہو خواہ بد ان دونوں
وقت میں سے کہ سمیع اور عیون میں ایک دفتر کے متصدیوں کے حوالے کیے جاتے
ہیں چنانچہ سورۃ الشمت میں ان ناموں کی اتنا کما بیان ہو کہ مشر کے روز ہر شخص کے
ہاتھ میں لیے جائیں گے اور اس سورۃ کا نام سورۃ مطففین اس واسطے رکھا ہے کہ اسکے شروع میں
مدامی مطففین کی مذکور ہے اور وہ دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ جو شخص اتنا تھوڑا سا
حق بھی مخلوق کا تلف کر لیا اسکا بھی یہ بُرا حال ہوگا پھر جو شخص حق عظیم اپنے پروردگار کا کہ
ایمان لانا اسکی سیون اور اس کے رسولوں پر ہے تلف کرے گا تو انجام اسکا کیا کچھ ہونے
والا ہو اور مناسبت ان دونوں سورتوں میں کلام کے نظم و نسق کے اعتبار سے بھی ظاہر ہے
کہ اس سورۃ میں کَلَّا لَنْ نُّكَفِّيَنَّكَ بَلَدَيْنِ وَالَّذِينَ يَكْفِيَنَّكَ بَلَدَيْنِ وَالَّذِينَ يَكْفِيَنَّكَ بَلَدَيْنِ
میں یہ میل یہ صفت لکھی گئی ہے کہ الَّذِي يَكْفِيَنَّكَ بَلَدَيْنِ وَالَّذِينَ يَكْفِيَنَّكَ بَلَدَيْنِ
واقعہ یہی ہے کہ اس سورۃ میں ان کلموں کو نفی سے سورۃ میں بعضیہ ہی لفظ مذکور ہے
اور سورۃ میں ان کلموں کو نفی سے سورۃ میں بعضیہ ہی لفظ مذکور ہے
اور سورۃ میں ان کلموں کو نفی سے سورۃ میں بعضیہ ہی لفظ مذکور ہے

اس سورہ کے یوم یقوم الناس لرب العالمینہ مذکور ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَمَنْ لَّمْ يَطْفِقْ فَيَنْفِرْ يَخْرَبُ ۚ
 مین ہر مذکرہ تطفیف کا لفظ عرب کی لغت میں ناپ اور تول میں خیانت کرنے کے
 معنوں میں آتا ہے لیکن شیخ ابوالقاسم قشیری قدس سرہ العزیز نے اور دوسرے
 بزرگوں نے فرمایا ہے کہ ظاہر کرنا لوگوں کے عیب کو اور وہی عیب اپنے اندر ہوا اسکو
 چھپانا اور لوگوں سے انصاف چاہنا اور خود انصاف نہ کرنا اور دوسرے کے عیب کو
 دیکھنا اور اپنے عیبوں کو نہ دیکھنا اور لوگوں سے تعظیم چاہنا اور آپ واجب التعلیوں کی
 تعظیم نہ کرنا اور جو اپنے واسطے چاہنا وہ دوسروں کے واسطے نہ چاہنا اور لوگوں فردود
 سے کام پورا لینا اور ان کی فردوری اور ماہوار دینے میں قصور کرنا اور رزق مقدر کو
 جناب الہی سے پورا چاہنا اور آپ اس کی طاعتوں میں نقصان کرنا یہ سب
 تطفیف میں داخل ہیں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہو کہ الصلوٰۃ مکیال فیہ فی
 وُفٰی لہ ومن طفف فقد علمتم فیہ ما قال اللہ تعالیٰ اور یہ بھی حدیث قدسی میں
 آیا ہر اُوفیت یا ابن آدم کما تحب ان یوفی لک واعدل لکما تحب ان یعدل لک اور دوسری
 حدیث میں واقع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورہ کی تلاوت کے بعد یہ
 لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ خمس بجمیع یعنی پانچ چیزیں بدلے میں پانچ چیزوں کے
 ہوتی ہیں کوئی قوم سب ملکر عمدہ شکنی نہیں کر لے مگر دشمن ان کے ان پر مسلط کیے جانے میں
 اور کوئی فرقہ خلاف شریعت کے حکم نہیں کرتا اور دشمنین کھاکر حکم شریعت کا تبدیل
 نہیں کرتا مگر فقر و افلاس نہیں سراپت کرتا ہے اور کسی فرقے میں زنا اور طواغیت رائج
 نہیں ہوتی مگر کہوت ان پر مسلط ہوتی ہے اور کوئی فرقہ ناپ اور تول میں نقصان نہیں
 کرتا مگر زراعت ان کی برباد ہو جاتی ہے اور قحط میں مبتلا ہوتا ہے اور کوئی فرقہ زکوٰۃ
 کا مانع نہیں ہوتا مگر کہ بارش ان پر بند کی جاتی ہے۔ حاصل کلام کا یہی کہ مقدمہ ناپ اور تول
 کا نہایت عمدہ ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم پر جو عذاب نازل ہوا تھا سو اسی

کی شامت سے تھا اور علما کو اسکے کبیرہ ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے ازراہ مبالغہ کے کہا ہے کہ قصاص فعل شنیع کا گناہ کبیرہ سے ہے اور بعضوں نے فرق کیا ہے قلیل اور کثیر میں کہتے ہیں کہ اگر نقصان ناب اور تول کا چوری کی نصاب کی حد کو ہونے کہ اس ملک کے تین روپے راج ہوتے ہیں تکبیرہ ہو جاتا ہے اور اگر اس سے کم ہو تو صغیرہ ہے اور اکثر ظاہر میں اس مقام پر ظہر کرتے ہیں کہ تھوڑا سا حق دبا کر کتنا کسی کا اس قدر وبال نہیں رکھتا اور بالا اجمال صغیرہ ہے تطہیف کو کیوں کبیرہ میں گناہی اور اس پر سخت وعید فرمائی ہے جواب اسکا یہ ہے کہ غصب ایک گناہ ہے شریعت کی بھڑائی ہوئی صورت کا بدلنے والا نہیں ہے اور یہ تطہیف ایک ظلم ہے عدل کی صورت میں نفسیل اسکی یہ ہے کہ تول اور ناب کی چیزوں کو اصل کا لے انصاف اور عدل کے قائم کرنے کے واسطے مقرر فرمایا ہے اور مخلوق کے معاملات کا مدار ان ہی دونوں چیزوں پر رکھا ہے پس ان دونوں چیزوں کو وسیلہ ظلم کا قرار دینا ایسا ہے جیسے عبادت کے وسیلہ گناہ کا ٹھہرانا اور یہ بھی ہے کہ تطہیف میں خیانت اور دغا اور مکر ہے کہ نفس کی خیانت پر دلالت کرتا ہے برخلاف غصب کے دوسرے نہایت خست اور اوجھاں مزلج کا ہے کہ ایک ہی صیغہ بھر والوں کے واسطے اپنے ایمان کو بیچتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے عدل کو ظلم کی صورت میں نمودار کرتا ہے پس اس قسم کی باتوں سے اس گناہ نے ایسی غلط پیدا کی ہے کہ دوسرے صغیرہ گناہوں میں نہیں پائی جاتی ہر خد کہ بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ اپنے زمانے کے بادشاہوں سے وعظ اور نصیحت کی قوت فرمایا ہے کہ کچھ معلوم ہے کہ مطہف کے حق میں کیا وعید وارد ہوئی ہے تو جو لوگوں کا مال بے تول کھائے ہو تھا را کیا حال ہوئیوا لا ہو لیکن مردان بزرگوں کی یہ ہے کہ بادشاہ کا حکم بھی تطہیف کے مانند شریعت کے حکم کے برخلاف اور الٹا ہے کیونکہ قدرت سلطنت کی اسکو واسطے دی ہے کہ قائم ہونا عدل کا اور دفع ہونا ظلم کا ظہور پاک بھر جو اس قدرت کو عدل کے ٹٹنے میں اور ظلم کے قائم کرنے میں خراج کرین تو قلب موطوع کا اور خلاف مقصود کا لازم آتا ہے غنکہ بہ صورت اس قسم کے گناہوں میں بنوائے خلق اللہ کی حق تلفی کے تلبیس اور مکر اور رخنہ حکمت الہی میں کرنا ہے اور ظلم کو عدل کی صورت میں نمودار کرنا ایسا ہے جیسے قرآن در بیان میں دیکر صفا کرے پس ایسی ایسی خباثتیں جمع ہونے کے سبب سے کبیرہ ہوا ہے اور اسی طرح سے

نہ چوری کی نصاب کی حد

اس سبب سے ان چیزوں میں وزن رائج ہوا سو یہی سبب ہے کہ جو چیزیں ناپی جاتی ہیں اکثر
 خفیس ہوتی ہیں اور جو تولی جاتی ہیں وہ اکثر نفیس ہوتی ہیں۔ اَللّٰھُمَّ اِنَّا نَدْعُکَ لِیْنِے
 کبھی بعض چیزوں میں اس قاعدے کا عکس جاری ہوتا ہے اور خفیس چیزوں میں تول اور
 نفیس میں ناپ جاری ہوتی ہے جیسے شلغم اور گاجر تولی جاتی ہیں اور کھجور اور گڑ کٹائی
 ناپی جاتی ہیں۔ حاصل کلام کا یہ ہے کہ ہر جگہ ہر فقط ناپ کے ذکر پر اکتفا کرنا اور وزن کا ذکر نہ
 کرنا اسکا یہی بعید ہے اور لیکن اذکیا نے کہا ہے کہ اپنا حق لیتے وقت تول کی چیز کو کفیس سے موازنہ
 نہ بننے والے کے ہاتھ میں ہوتی ہے تول سے زیادہ لینا خریدار کا ممکن نہیں کیونکہ ترازو کا پلہ اگر
 دودانے زیادہ بڑا ہو تو جھک جائے اور زیادتی ظاہر ہو جاوے اور ناپ کے لینے میں خریدار
 کو بھی البتہ کچھ تھوڑا سا دخل ہوتا ہے کہ چائے کو ذرا ہلوائے کہ چار دانے زیادہ سما جاوے یا کپڑے
 کو ذرا جھول دیدے کہ کچھ زیادہ آجائے تو ہو سکتا ہے بظرافت پر یا حق لینے کے وقت کہ ترازو
 اور ناپ دونوں اُن کے ہاتھ میں ہیں اسی واسطے اس مقام پر دونوں کو مذکور فرمایا ہے ضابطہ
 آگے آجائے انشاء اللہ تعالیٰ اور فقط علیٰ کا اس مقام پر اس واسطے لائے ہیں کہ ناپ کرنا ان کا
 لوگوں سے اُن کے ضرر ہو جانے کے ارادے سے نہ اُن کے فقط اپنا حق لینے کے ارادے سے
 نہیں تو اصل لغت میں اَلْکِبَالُ متعدی من کے ساتھ آتا ہے ضابطہ ہوتے ہیں اَلْکِبَالُ مُتَعَدٍ یعنی ناپ کے
 لیا میں نے تجھ سے وَ اِذَا کَاوُھُمْ اَوْ وُذُّوْھُمْ اور جب ناپ کر دیتے ہیں لوگوں کو اُن کا
 حق یا تول کر اور لفظ کیل اور وزن کا عرب کی لغت میں جیسے کہ ناپ اور تول کے معنوں میں
 آیا ہے اسی طرح سے ناپ دینے اور تول لینے کے معنوں میں بھی آیا ہے پس حاجت اضمار
 کرنے لام کی لفظ میں ہم کے نہیں جیسے کہ اکثر نفسہ میں نے کہا ہے کہ مراد کالوہم اور زوہم کو
 کیونکہ ناپے اور تولے سے لوگوں کا مال مراد ہے نہ اُن کی ذات لیکن لام کو لفظ میں سے حذف
 کر دیا ہے اس واسطے کہ لام اکثر نفع کے واسطے آتا ہے اور اس مقام پر تو ہم نفع کا موجب
 تناقص کے تو ہم کا کلام میں ہوا جاتا ہے کیونکہ منظور یہ بات ہے کہ وہ لوگ دینے
 کے وقت بھی ارادہ مخلوق کی ضرر کا کرتے ہیں اور دونوں کاموں میں کیا ناپ
 اور کیا تول یُخْسِرُ وَاَنْتَ مَکْنٰتَے ہیں لوگوں کا حق اور اُن کو نقصان پہنچاتے

ہیں تھوڑا تھوڑا نکال کر یہاں پر سمجھ لیا جائے کہ دین لین کے پورا بھر دینے اور گھٹانے
 میں چار صورتیں خیال میں آتی ہیں اول تو یہ کہ دونوں میں پورا بھر دے دوسرے یہ
 کہ دونوں صورتوں میں گھٹا دے تیسرے یہ کہ دینے میں گھٹانے اور لینے میں پورا بھر
 لے لیں یہی صورت اس آیت میں مذکور ہے چوتھے یہ کہ دے پورا اور لے کم بہ مرتبہ اعلیٰ ہو
 اور بڑے حوصلے والوں کا کام ہے اور ان پہلی دونوں صورتوں کو اس جہت سے یہاں مذکور
 نہیں فرمایا کہ ان دونوں صورتوں میں بھی اگرچہ قباحت اور حرمت موجود ہے لیکن بڑے
 درجے کی برائی نہیں رکھتی ہیں کہ ان کے حال پر وٹے کہا جاوے کیونکہ دنیا کا نقصان لینے کا نقصان
 کا بدلہ ہو جاتا ہے اس طرح سے زیادہ لینا زیادہ دینے کا معاوضہ ہے پس ایک صورت سے لینی اور
 ایک صورت سے بدی بانی گئی ہو اور یہ اس قیاس پر ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ
 لوگ قرض کے معاملے میں چار قسم کے ہیں ایک وہ شخص کہ اپنا قرض جی لوگوں سے سہولت سے وصول
 کرتا ہو اور جو لوگوں کا قرض اسکے ذمے ہے اسکو بھی بخوبی ادا کرتا ہو سو یہ شخص سب سے بہتر ہے
 دوسرا وہ شخص ہو کہ لوگوں کا قرض بھی کمال شدت اور ایذا سے ادا کرتا ہو اور اپنا قرض بھی
 کمال شدت اور سہولت سے وصول کرتا ہو پس یہ سب سے بدتر ہے تیسرا وہ شخص کہ لوگوں کا قرض تو
 بخوبی ادا کرتا ہو اور اپنا قرض شدت سے طلب کرتا ہو چوتھا وہ کہ لوگوں کا قرض خرابی سے ادا کرتا
 ہو اور اپنا قرض وصول کرنے میں نہایت نرمی اور انسانی کرتا ہو پس دونوں قسمیں میانہ ہیں
 کہ ایک طرف کی خوبی دوسری طرف کی بدی سے مقابل ہو تو صرف بدی سے بہتر ہے اور
 اسی طرح سے مقدمہ میں بھی لوگوں کو چار قسم فرمایا جو اول قسم وہ ہو کہ جلد غصہ ہو اور جلد
 راضی ہو دوسری قسم وہ ہو کہ دیر سے غصہ ہو اور دیر سے راضی ہو یہ دونوں قسمیں میانہ ہیں
 تیسری قسم وہ ہو کہ جلد غصے ہو اور دیر میں راضی ہو یہ قسم سب سے بدتر ہے چوتھی قسم وہ ہو کہ دیر سے
 غصے ہو اور جلد ہی راضی ہو اور یہ قسم سب سے بہتر ہے اور جو مطفئین کو ان کے حال پر
 اسے کر کے ڈانٹ فرمائی تو اب ارشاد فرماتے ہیں کہ گویا کہ یہ لوگ اس کام کو اختیار کر لیں
 قیامت کے منکر ہیں کیونکہ جو شخص کہ اعتقاد اس قدر رکھتا ہے اس قدر تلف کرنے میں خلق اللہ
 کے حق کے خصوصاً ٹھگنی اور کراہی سے جرات نہیں کرتا ایسا واسطے بطور استفہام انکار کی فرمایا

اور دوسری صحاح میں مروی ہو کہ قیامت کے روز آفتاب دیون کے سر سے ایک
 کوس یا دو کوس کے فاصلے پر پھٹا ہوگا تو اُسکی گرمی سے لوگوں کو بدن پہننے لگیں گے
 اور پسینا بہنا شروع ہوگا لیکن ہر شخص کے بڑے علون کو موافق ہونے کی پسینہ گردن تک
 پہونچے گا اور بعض کے کان کی ٹونک پہونچ کر لگام کرماند منہ میں رہے گا اور کسی کی گردن تک
 کسی کے سینے تک کسی کی کمر تک کسی کے زانو تک کسی کو ٹخنوں تک اور علیٰ ہذا القیاس
 اور منقول ہو کہ ایک دن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سورہ کو تازمین شروع
 کیا جب اس آیت پر پہونچے تو کہاں خوف سے رونے لگے یہاں تک کہ قیاب ہو کر گر پڑے اور
 اسوقت کی نماز ادا نہ کر سکے کھائے ناپ اور تول کے گم کرنے والوں کو چاہیے کہ یہ کام نہ کریں
 اور قیامت کے دن سے اور حضور میں کھڑے ہوئے عادل زور اور کے بخیر اور غافل رہیں کہ وہ
 ہر نیک و بد علیٰ کما ان کے اعمال ناموں میں لکھا ہوا اس کے دفتر کے تصدیق کر سپرد ہو پھر جو
 کچھ کہ مخلوق کے حق تلف کیے ہیں بوجہ اسی دفتر کے اس دفتر میں ہر نیک و بد کی اور احوال
 بوجہ ان کے اعمال نامے ہمارے بعد موت کے کس علامت سے معلوم ہو بیٹے اور کہاں محفوظ رہے
 تو ان کو جواب دیا چاہیے کہ ان کتاب الفتح الدقی بسمین مقررہ اعمال نامے بدکاروں کے
 اور ان کی اسم نویسی میں کے دفتر میں ہو اور میں صیغہ مبالغہ کا ہے جن سے کہ زندان
 کے معنوں میں ہے پس جو وہ مقام کہ اس دفتر کے اسم نویسی والے وہاں رہتے ہیں
 وہ ایک مکان ہو نہایت تنگ اور تاریک اور دوزخوں کی روح کا قید خانہ تو اسی
 واسطے اس دفتر کو اس نام سے کسی کیا چنانچہ بیان اسکا فرماتے ہیں و ما اذر لک
 ما جہنم اور کیا بوجھا تو کیا ہے میں کتب مکتوبہ ایک دفتر ہو لکھا ہوا اور علامت
 کیا ہوا حاصل اسکا یہ ہو کہ ایک دفتر ہے کہ اس میں نام ہر ایک دوزخی کا لکھا ہو جو بندہ کے
 عمل کے لکھے والے بعد ان بدکاروں کے مرنے پر عمل منتقل ہوئے ہر شخص کے عمل
 طویل و قلیل و فروع میں لکھا اس دفتر خانے میں جسکا نام میں ہو داخل کرتے ہیں اور اس
 دفتر میں ہر ایک دوزخی کے نام پر ایک علامت اور رقم بنا دیں کہ اس کے دیکھتے ہی معلوم
 ہو جاوے کہ یہ شخص دوزخی ہو اور اصل لغت میں رقم طہنک معنوں میں ہے کہ سوداگر لوگ

تھانوں پر قیمت دریافت کرنیکے واسطے لکھ دیتے ہیں کہ اُسکو ہندی لغت میں آنکھ کتے
 ہیں اور بیان بحین کا احادیث ضعیفہ سے روایت میں کعب الاحبار کی یوں آیا ہے کہ وہ
 دفتر ساتون زمینوں کے تلے ہے اور وہاں ایک سیاہ پتھر پڑا ہوا ہے اُس سے بدلو اور دھواں
 نکلتا ہے اور جو ابلیس اور دوسرے شیطان اذکار اور انوار سے بھاگتے ہیں تو وہاں
 جا کر ٹھہرتے ہیں بدکاروں کی روح کو قبض کر نیچے لے کر اول آسمان کی طرف لیجاتے ہیں تو آسمان کی
 دربان اُسکے واسطے دروازہ نہیں کھولتے اور اُنہیں دیتے پھر زمین پر لاتے ہیں تو کوئی
 مکان مسموکہ قبول نہیں کرتا کہ اُس روح کو وہاں رکھیں آخر کہ اُسکو ساتون زمینوں کے تلے اُس پتھر کے
 نیچے رکھتے ہیں اور جو فرشتے کہ اُس دفتر کے مقصدی ہیں اُسکا نام دفتر میں لکھ لیتے ہیں کہ فلاں
 فلاں کا بیٹا اس تاریخ میں دنیا سے بر زمین پہنچا اور یہ اعمال لایا اور فردین اُسکے اعمال کے
 روز نامے کی کتاب کا بحین کے ہاتھ سے لیکر اُس دفتر میں داخل کرتے ہیں تاکہ قیامت کے دن وہ
 سب اُسکے اُٹنے ہاتھ میں دین اور بدکاروں کی روحیں بھی اُسی مکان میں رہتی ہیں اور
 طرح طرح سے عذاب کی جاتی ہیں اور یہاں پر علم معانی کے قاعدے کے موافق دو سوال
 وارد ہوتے ہیں کہ جواب طلب ہیں اول یہ کہ ذکر فجار کے دفتر کی خبر ابتدائی ہو کہ سننے والے
 سمجھنے سے اس خبر کے ناواقف تھے اور بہرگز نہ تھا اور علم معانی کا قاعدہ یہ ہو کہ کلام ابتدائی
 میں کہ سننے والا اُس سے بخبر ہو تو تاکید نہیں داتے پھر اس کلام میں دو تاکیدیں کے واسطے
 لائے ہیں ایک تو اُن دو سر ائمہ جو ابلیس سے کہہ کر چھ سننے والے فجار کے اعمال کا دفتر
 ہونی سے بحین میں بخبر تھے لیکن ثالثت کرنے سے اس اثبات کے صاف دفتر اعمال کا لازم آتا ہے اور
 کافر کہ مجازات اور قیامت کے منکر ہیں اس دفتر سے انکار کمال رکھتے ہیں تو موافق اُن کا کمال
 کے تاکید قوی لائے ہیں چنانچہ کسی شخص کے روبرو کہ بالکل نیک کے وجود سے منکر ہو کہین کہ
 اِنَّ ذَنْبَكَ فِیْ ذَا قَلْبٍ اِنْ اَرَجَبَ سَنَے والا اس فلاں کا گھر بنانا ہوا اور اُسکا نام دنا ہو دوسرا
 یہ کہ جو ذکر بحین کا اول گدڑ چکا تو مقام ہند کا ہر پھر ملوں گنا جاتی تھاکہ سادہ ملک ما الیقین
 چنانچہ کما اَدْنَسَتْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اَسْوَیَہ فَعَصٰ فِرْعَوْنُ الْمَرْءُ سَفَلٰیْنِ کہا ہے جواب
 اِسکا یہ ہو کہ سننے والے معنوں سے بحین کے غافل تھے تو ذکر اُسکا ایسا ہی جیسے کہ ذکر نہ ہوا

پس مقام پر اعدائے کی تنگیز بھی مناسب معلوم ہوئی گویا کہ یوں فرمایا کہ کیا ہو وہ یحییٰ بن مہمل
کہ اب تک اس کے معنی دریافت نہیں کیے ہیں اور برخلاف رسول کے لفظ کے اس کے
معنی سننے کے ساتھ ہی عربی زبان کے وہاں کارون پر ظاہر ہو جاتے ہیں پس اعدائے
تکے مقام پر تعریف اسکی مناسب بڑی اور اہل نظم بھی اس مقام پر شبہ کرتے ہیں کہ ہر
مقام پر نیکون کا ذکر بہ و ن کے ذکر پر مقدم ہو اور نیکون کی شرافت اور بزرگی کو مناسب
بھی ہیں بات ہے کہ نیکون کا ذکر اول بیان کیا جائے پھر یہاں پر کسو اسطے بہ و ن کے دفتر
کا ذکر مقدم فرمایا ہو جواب اسکا یہ ہو کہ طرز کلام کا اس سورہ کی ابتداء مطفین کی واسطے کہ
ایک قسم ہے بدکاروں کی پس ہی مناسب ہے کہ اول بابا فصل ان کو ڈرانیکے واسطے بدکاروں کو
دفتر کا ذکر کیا جائے نہیں تو یہ مدعا بخوبی حاصل نہ ہوتا اور فصل ساتھ اجنبی کے اس مقام پر
لازم آتا اور رعایت مقام کی کرنا شرافت کی رعایت ضرور تر اور جہان زیادہ ہے
اور جو اس آیت میں حال بدکاروں کا مطلقاً مذکور ہوا اور پہلے گزر چکا ہے کہ
کم کرنے والے مخلوق کے حق کے گمان ہونے قیامت کے دن کا نہیں رکھتے اب بطور ترقی
کے مذکور ان لوگوں کا کہ اعتقاد میں آخرت کے تصور کرتے ہیں اور اس سے انکار مطلق
رکھتے ہیں بیان فرماتے ہیں تاکہ اس مطفین کے گروہ کو باخصوص سرزنش حاصل ہو وین
یوم میں واسے اس روز کہ دفتر کو کھول کر ہر ایک کو اسے جسے ایمان ناموں پر مطلع
کرینگے لَمَّا كَذَّبْتُمْ لَا تَتَذَكَّرُونَ کے حال پر کہ ہرگز اعتقاد اس روز کا نہیں رکھتے
اور گمان کرتے ہیں کہ لوگوں کے حق ان سے لیے نہ جاوینگے کیونکہ ان کی صفت
یہ ہو اَلَّذِينَ يَكْذِبُونَ بِكُومِ الدِّينِ ۝ یعنی منکر وہ لوگ ہیں کہ انکار کرتے ہیں جزا کے
دن کا حاصل یہ ہے کہ انکار ان کا فقط مخلوق کا حق پھیر دینے کے واسطے نہیں ہو بلکہ
جزا کے تمام کارخانوں کے منکر ہیں اور جزا کے دن کا انکار کرنا علامت بڑی قیامت
کی ہے کیونکہ اعتقاد جزا کے دن کا ایمان کے تمام کاموں میں عبادات ہوں خواہ
معاملات دخل رکھتا ہے وَمَا يَكْذِبُ بِهِ اور انکار نہیں کرتا اس روز کا انکار
اَلْكَافِرِ ۝ اَشْبِهَ ۝ مگر جس شخص نے کہ تجاوز حد سے کیا ہو گا کفر میں اور تجاوز حد سے

کیا ہو گا فسق میں لیکن تجاوز حد سے کفر میں اس جہت سے کہ جو شخص کہ اس روز کا منکر ہے
 گویا ربوبیت الہی کی بیشکلی کا اور اس کی قدرت کا منکر ہو اپنی ذات پر اور یہ جانتا ہو کہ مرنے کے
 ساتھ ہی میں اس کی بندگی سے بھلی اُون گاہ اور وہ میری الہی سے معزول ہو جاوے گا جیسے
 دنیا کے مالک اور اُس کے دوسری باندہ نہ کر نیکی قدرت کا بھی منکر ہو اور اُس کے عدل کا بھی
 منکر ہے کیونکہ دنیا میں حق مظلوم کا ظالم سے نہیں لیتا اگر اُس دُشمنی نہ تو راضی ظلم پر ہوا
 پس ان عقیدوں کے سبب مرتبے کفر کو تہہ ہو کر حد سے صرف کفر کے زیادہ ہو جاتے ہیں
 اور فسق میں تجاوز اس جہت سے ہو کہ جب خوف اُس دن کا اٹھ گیا تو کناوہر دلیری کی اور یہ
 سمجھ لیا کہ تقدیر یاریوں کو موہوم جزا کے خوف سے چھوڑ دینا کمالِ ادنیٰ اور بیوقوفی ہو پس
 نفسِ آمارہ کی خواہش کو موافق فسق و فجور میں بھٹک جاتا ہو چنانچہ انیم کا لفظ کہ مبالغہ سے آتم کا ہشام
 کی گواہی دیتا ہو اور ایک جماعت نے مفسدون کی متعدی کو ظلم اور غاصب اور خلقِ اللہ کو حق
 کھٹ کر نیوالے پر حمل کیا ہو اور انیم کو اُس فاسق اور گنہگار کے واسطے مقرر کیا ہو کہ جس کے گناہ
 حق اللہ سے تعلق رکھتے ہیں جیسے زنا اور لواطت اور شراب پینا یا نماز روزہ ترک کرنا کیونکہ
 پہلا شر متعدی ہو اور دوسرا گناہ مضیٰ سی کی جان کا وبال ہو غرض کہ متظاہر یہ ہو کہ کذب و بہاد
 انکار جزا کا اُس شخص کا کام ہو کہ کسی مذہب اور مشرب پر مقید نہ ہو اور کن کن پر کسی ملت اور
 دین کے کچھ علاقہ نہ رکھتا ہو اور عقلی دلیلوں کو کہ اس مقصد پر قائم ہیں بیہوش حشر جائے
 گناہوں میں اور دوست رکھنے سے بے قیدی اور اتحاد کو اُن کے آگے نہ بلکہ قرآن کی آیتیں اور احکام
 انبیاء کے کنجھروں قطعیہ سے تائید کیے گئے اور مضبوط کیے گئے ہیں وہ بھی اُس کے ذہن میں تنبیہ
 اور عبرت پیدا نہیں کرتے کیونکہ اِذَا نَسْتَعِذُّكَ اَعْلٰیہ ایشنا جب یہ دعا جاتی ہیں اس پر کتنی ہادی
 کہ ہونے پر جزا کے دن کے اور باز خواست بر خلق اللہ کو حق کو اُس روز کے دلالت کرتی
 ہیں تو ازراہ عناد کے قَالَ اَسْأَلُكَ بِالَّذِي لَا يَلْزَمُهُ اَلْمَلٰٓئِكَةُ اَلَا تَعْلَمُ اَنَّهُ كَمَا تَاْتٰهُمُ السَّحَابُ مِنْ غَیْبٍ
 کے خوف دلالت اور ڈرائیگوں سے کاموں سے بنائی گئی ہیں کہ ظلم اور غصب سے ملک خراب نہ ہو جائے
 اور قہر و فساد ظہور نہ کرے سو اُن کی کچھ اصل نہیں کہ ان پر یقین کیا جاوے گا یوں نہ بھٹنا
 چلے اور یوں نہ کہا جاوے کہ واقع ہو تا جزا کا اور پھر دنیا خلق کو حق کا دلائل قطعیہ

اور شواہد نقلیہ صادقہ متواترہ سے ثابت ہے پھر اگر وہ شواہد نقضی متکرون کی خاطر کی تکرین اور
 ان کے دلنشین نہ ہوں تو ان شواہد اور دلائل کے قصور سے نہیں بلی دان علی قلوبہم بلکہ
 رنگ بھا گیا ہو ان کے دل پر یہاں تک کہ دل کا منہ سب سیاہ ہو گیا ہو تاکہ اُن کے دل میں
 وہ جو کسب کیا تھا دنیا میں اور کیفیت اسکی اس رنگ پیدا ہونے کی دل پر وہ جو روایت سے
 عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی اور دوسرے صحابہ کرام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے مروی ہو یہ ہو کہ جب بندہ ایک گناہ کرتا ہو تو ایک سیاہ داغ اسکی دل پر پیدا ہوتا ہے اگر
 اُسے توبہ کی تو اُسے اُس کے دل کا صاف اور روشن ہو جاتا ہو واللہ وہ حال سیاہ اس میں رہ جاتا
 ہے پھر جب دوسرا گناہ کیا تو ایک اور نقطہ پیدا ہوا اسی طرح سے ہر گناہ سبب پیدا ہونے
 سیاہی کا ہوتا ہو یہاں تک کہ تمام دل سیاہ ہو جاتا ہو اور اندھیری بھا جاتی ہو اور دل مانند
 آئینے کے ہو جتنا صاف ہو گا اتنی اس میں صورت نمودار ہوگی اور جب رنگ آلود ہو گیا تو کوئی
 صورت اس میں نقش پذیر نہیں ہوتی پس پیدا ہونا زمین کا دل پر سچ بات سمجھنے کی استعداد کو باطل
 ہونے کا سبب ہوتا ہو دلیل اور کشف سے اور ذکر دلیلون کا اور بغیر دلیلی صحبت کا نور اس میں
 تاثیر نہیں کرتا اور حق کو باطل اور باطل کو حق جانتا ہو اور بُرے کو اچھا اور اچھے کو بُرا سمجھتا
 ہو اور حال سیاہ پیدا ہونیکے معنی کہ حدیث شریف میں دار و دین سویر ہیں کہ ہر فعل بد ایک
 ہیماں ظلمانی لطفے پر قلب کے پیدا کرتا ہو نہ کہ اُس گوشت کو وٹھری پر جو کلی کی صورت
 پر ہو رنگ آجاتا ہو کیونکہ یہ گوشت کا وٹھرا قلب حقیقی نہیں ہو کہ نیک و بد کاموں کی
 اس میں تاخیر ہو پس قلب حقیقی عبارت اُس لطفے سے ہو کہ جسم لمبی سے تعلق رکھتا ہو جیسے
 مینائی اور تھنوائی وہ ایک اور چیز ہے کہ آنکھ اور کان سے تعلق رکھتی ہو اور یہاں سمجھ لیا
 جائے کہ فضل اور دوسرے قاری معتبر لام پر بل کے سکتے کرتے ہیں اور لام کو رے کے
 حرف میں موافق قاعدہ قریبوں کے صاف اذغام نہیں کرنے اور ظاہر ہو کہ یہ طریقہ ادا کرنے
 کا مروی اور منقول جناب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو گا اور نزول ہی کا اُس کے موافق
 ہو ہو گا پس یہ امر ایک جگہ کو چاہتا ہو اور وہ نکتہ نہایت باریک غیر تہید ایک مقدمے
 کے ذہن میں جتنا نہیں آدلی سمجھ لیا جائے کہ ہر لغت کو لغت کا قاعدہ ہو کہ بعد بلکہ کے نقطہ کے

دوسرے کلمات احزاب کے علی اختلاف اللغات اگر کسی چیز کو مذکور کرتے ہیں کہ اس کا ذکر
 منظور ہے تو وقفہ اور سکتہ نہیں کرتے بلکہ جمل کے لفظ کو اس کے مابعد کے ساتھ متصل
 لاتے ہیں اور اگر کراہت یا حقارت یا کسی مصلحت کے واسطے جو کچھ منظور ہونہ کو نہیں
 کرتے تو ایک دوسری چیز کہ اس سے کمتر ہو آگاہ کرنے پر مطلب کافی ہو اس کے عوض کو
 کرتے ہیں اور وقفہ قلیلہ درمیان میں ہلے اور اس کے مابعد کے لازم سمجھتے ہیں اور رعایت
 اس وقفے کی نہایت بلاغت ہے چنانچہ ہر شخص کو اہل بلاغت سے اپنے لغت میں
 بعد تجربے اور قیاس کے یہ معنی ظاہر ہوتے ہیں اور جو یہ مقدمہ بیان ہو چکا تو سمجھ لیا جاتے
 کہ جو اہل کے کلمے پر وقف یا سیری کہ عبارت ہو سکتے ہیں ان پر فرمایا تو اشارہ ہوا اس
 بات کی طرف کہ ان کا فروغ کی حالت کہ آیات الہی کے حق میں اگلے لوگوں کی کہانیوں
 کا گمان کرتے ہیں ایک خراب قسم ہے کہ ذکر اس حالت کا جیسا کہ چاہیے فہم میں آن بندون
 کی کہ اپنے دلون کی بھی خبر نہیں رکھتے تو دوسروں کے دلون کے احوال کو کیا پہنچیں گے
 اسے کہ نہیں لیکن ذکر زنگ کے پیدا ہونیکا کہ نظر صحیح اور کشف صریح کو مانع ہو اس مقام
 پر کافی ہو اور سامنے والون کی فہم سے بھی نزدیک ہو کیونکہ پیدا ہونا زنگ کا ظاہری
 نشیون میں دیکھتے ہیں اور بسبب اس زنگ کے صورت کا نظر نہ آتا اس لیے میں جانتے
 ہیں ان غرضی آیات میں نہایت ڈرانا منظور ہو اس شخص کا کہ گناہ ویر گناہ کے جاتا ہو اور
 اس کا علاج جلد توبہ اور نہ امت اور استغفار سے نہیں کرتا تو اس کی مثال ایسی ہو جیسا
 کہ ایک مریض تھوڑے سے بگڑنے کو طبیعت کے خیال میں نہیں لاتا اور کھانے میں پینے میں
 بے اعتدالی کرتا ہے اور دوا دارو کی تدبیر نہیں کرتا یہ مانیک کہ فساد مزاج کا مستحکم ہو جائے
 اور مقابل علاج کے در ہے اور یہ مرض باطنی ہے کہ سوائے اطباء و روحانی کے کہ مراد آتا
 اور ایسا نہیں اسکو اور کوئی نہیں جانتا اور علاج کر نہیں سکتا اور بڑی قباحیت یہ
 کہ یہ مرض جیسا کہ روح کے مزاج کے فساد کا موجب ہے اور مانع نظر اور کشف کا ہوتا ہو ایسا
 اہل ادا و دنیا سے دور کرتا ہے اور ایک حجاب کشف اطباء و روحانی کی دریافت میں
 کرتا ہے پھر جبکہ طبیب کو نہ پہچانا اور دجال کو مسج بلانا تو عالجہ محال ہو گیا اور نوبت یاس و حزن آگئی

کی پہنچی اَمَّا ذٰنَا اللّٰه مِّنْ ذٰلِكَ اور کبھی رنگ آلودہ دلوں والے کہیں کہ بہکومت بہت سے
 ذکرون سے اور گناہوں کے ترک سے تصفیہ اور حقیقت کرنا دل کا کاہے کو چاہیے کیونکہ
 قیامت کے دن تجلی آگاہی کی چمکت خود بخود یہ رنگ دور ہو جائیگا اور صفائی کامل حاصل
 ہوگی جیسا کہ اُس روز کے معقدون کا گمان ہو تو ابابین کہنا چاہیے کہ لایون گمان
 کرنا نہ چاہیے کہ اُن کے دلوں کے رنگ نہ فقط دنیا میں تاثیر کر کے اُن کو فہم حق سے اور
 معرفت سے آیات اللہ کی اور اعتقاد سے جزا کے دن کے روک رکھا ہو بلکہ تاثیر اُس
 رنگ کی قیامت کے دن اور زیادہ قوت پکڑے گی کیونکہ اِنَّہٗ عَنْ رَبِّہٖ یَوْمَئِذٍ لَّخَبْرٌ
 بیشک وہ اُسدن اپنے پروردگار سے محبوب ہون گے اور جگ سے نور تجلی کے فائدہ مند
 نہ ہون گے اور دیدار اُسکا نہ پاوینگے کیونکہ قاعدہ عقل ہو کہ نور بغیر نور کے نہ سیکے دیکھنا اور
 جسطرح آگاہ اُن کی دنیا میں کمال رنگ آلودگی سے دیکھنے اور تلاوت سے آیات الہی
 کے اندھ ہی تھی اسی طرح بنیائی اُن کی آخرت میں بسبب ظلمات ذاتیہ اور عرضیہ کے دیدار
 سے اللہ تعالیٰ کے اور ظاہر ہونے سے اُس ذات پاک کی تجلیوں سے اندھ ہی ہوگی شعر
 ہر کہ امروز نہ بیند اثر قدرت دوست + غالب آلت نہ فروزش نہ بیند دیدار + اور جو
 محبوب ہونا دیدار سے پروردگار کے جزا کے دن کافرون اور منکرون کی بدامی کے مقام
 پر نہ کو فرمایا تو دلیل صریح ہوئی اس بات پر کہ سلمان اُس روز دیدار سے اپنے پروردگار کو
 محبوب نہ ہوں گے اور اس لذت و بہجت سے خوشوقت و شادان ہونگے اور اگر مسلمانوں کو
 بھی یہ دولت نصیب نہ ہو تو کافرون میں اور اُن بنیات میں فرق نہ ہو اور ذکر کرنا اس
 صفت کا کافرون کے حق میں نہایت نامناسب اور آئین بلاغت کے خلاف ہو گا معاذ اللہ کلام
 الہی کو کوئی اس نوع کا سمجھے اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو کہ سوال دیت کا کیا تھا
 اُس کے جواب میں اِن تر آئی ارشاد ہوا تو منظوریہ تھا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کو دیدار کی طاقت
 ان آلات جسمیہ کہ خنایہ برہمن نہ لاسکیگا نہ یہ کہ آخرت میں بھی نہ دیکھیگا کیونکہ کلام آئندہ میں
 اَسْتَقْرَّ مَکَانَہٗ نَسُوْنِیْ تَرٰکِیْ مَوْتٌ ہونا ریت کا اور استقرار کر کرنا ہوا سورہ فرقان
 میں ہر شک حق میں وارد ہو کہ حَسْبُکُمْ مِّنْہٗ اَمَّا کَاہُ وَاَمَّا مِّنْہٗ مَوْتٌ اَمَّا کَاہُ وَاَمَّا مِّنْہٗ

مَحْصُولِ مَشْرِئٍ وُطِئَ مِنْهُ اور جب شرط پائی گئی تو مشروط ضرور پایا جائیگا کہ آخرت میں اچھا
 استقرار پایا جائیگا تو رویت بھی باری تعالیٰ کی ضرورت ہوگی اور احادیث متواتر المعنی سے
 ثابت ہو کہ تمام مومنین کو یہ دولت نصیب ہوگی لیکن موافق اپنے اپنے عملوں کو اس نعمت
 میں بھی تفاوت کیسا ہے ہونگے عام مومنین کو جمعہ کے دن کہ آخرت میں اسکا نام یوم المیزہ ہوگا
 اس دولت سے سرفراز فرمائیے اور خاصوں کو ہر روز دو بار صبح اور عصر کو اور خصل انھوں
 کو کہ جنت عدن کے رہنے والے ہیں ہمیشہ قرب آنفیات پاک کا اور انکشاف تجلیات کا
 حاصل ہوگا چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ ما بین القوم و بین ان یتظر الی ربہمہ اسوداد
 الکبیر یا غلے وجہ فی جنت عدن نہ ہوگا درمیان قوم کے اور درمیان دیکھنے والوں کے پروردگار
 اپنے کو کوئی حجاب مگر چادر بزرگی کی اس کے منہ پر جنت عدن میں ہوگی اور وہ جو بزرگوں سے
 منقول ہو کہ دیدار اللہ تعالیٰ کا بے کیف و بلا مقابلہ اور مواجہہ ہوگا مخالف احادیث صحیحہ کے
 کہ ان میں دیکھنا صورتوں کا فرمایا نہیں کیونکہ حشر کے میدان میں ساتھ صورت کے ہوگا اور بہشت
 میں داخل ہونے کے بعد بے صورت کے یا یہ کہ بعض اوقات میں کیفیت اور مقابلے کیساتھ
 ہوگا اور بعضے وقت میں بلا کیفیت اور مقابلے کے اور تحقیق یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے دیدار کو وقت
 اس واسطے اللہ نظر سے محو ہو جاویں گے اور دنیا میں جو ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں تو اس کے ساتھ دوسری
 چیزوں کو بھی دیکھتے ہیں اس سببے مقابلہ اور جہت اور دوسری خصوصیات نظر عقل کو ملحوظ
 ہوتے ہیں اور جو اس ذات پاک کیساتھ کوئی اور چیز اصلاً نظر نہ آئیگی تو لحاظ جہت اور مقابلے
 اور دوسری خصوصیات کا نظر عقل سے ساقط ہو جاویگا بلکہ جہت و دنیا کو دیکھنے کی چیزوں کو
 جو ہم دیکھتے ہیں تو جو اسباب کہ مبنائی کے ہیں وہ تو دیکھنے کے کام میں مصروف ہوتے ہیں اور
 دوسرے اسباب اور قوی اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوتے ہیں اور عقل اپنے کام میں اس واسطے
 تشخیص صورت اور شکل اور رنگ اور مناسبت اعضا کی طول و قصر میں یا اور خصوصیات
 میں ہو سکتی ہے اور جہت کہ تمام حواس اور اعضاء ثابت میں مصروف ہو جاوین اور استغراق
 کلی حاصل ہو تو اس وقت تشخیص ان چیزوں کی ہرگز ممکن نہیں جیسے کہ دنیا میں کبھی کبھی
 فی الجملہ شرکت حواس وغیرہ کی دیکھنے سے بعضی محبوب چیزوں کی حاصل ہوتی ہو تو گونا

کہ نمونہ اُس حالت کا نمودار ہوتا ہو حالانکہ اب بھی اُس استغراق اور اس استغراق میں زمین
 و آسمان کا فرق ہو اور جو بیان فرمایا کہ قیامت کو دن دل کو رنگ کی تاثیر دیدار کی دولت
 سے کہ سب لذتوں سے بڑی لذت ہی محروم رکھے گی تو گمان اس بات کا ہو کہ رنگ آلودہ
 و لون ولے کہ مشغول لذات جسمانی اور گرفتار حرص ہوا ہی نفسانی کو بین اس محرومی دیدار
 اور بے نصیبی کو خیال میں نہ لائیں گے اور اس طرح کے عذاب کو آسان جانیں گے تو اس واسطے
 بیان فرماتے ہیں کہ اُن لوگوں کے حق میں فقط اسی قدر حرمان و ہجران برا کفانہ ہوگی بلکہ
 ثُمَّ انْفِثْمُ لَصَافُوا الْجَنَّةِ یہ پھر بعد اس بات کے تحقیق یہ لوگ ٹھٹھین گئے کہ جی آگ میں اور جلتا
 اُن کا اس آگ میں بسبب محروم ہونے کے دیدار کی لذت سے دنیائی تاثیر کر گیا کیونکہ اگر دیدار کی
 لذت پاتے تو دوزخ کی تکلیف کو وہ لذت آڑے آتی اور وہ تکلیفیں آسان معلوم ہوتیں سو
 منظور اُن پر زیادتی عذاب کی یہی اسی واسطے فقط اُس داخل ہونے پر دوزخ کو بھی اُن کو حق
 میں اکتفانہ کی شتمہ یَقَالَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ پھر کہا جاوے گا یہ وہی دن ہے
 جس کا تم انکار کرتے تھے اور جھوٹ جانتے تھے تاکہ عذاب عقلی و حسی دونوں جمع ہو جاوے
 اور جس طرح سے اُنکا بدن دوزخ کی آگ میں جلتا ہو اُن کی جان بھی اس جھڑکی اور نجات
 سے کباب ہو جاوے اور جب نجات کی بد آئی کی بیان سے فارغ ہوے تو گمان اس بات کا
 تھا کہ شاید کہ واقع ہونے کو جزا کے اور مکافات کو قیامت کے دن کی یہی ایک دفتر بدکار و کما
 کفایت کرے گا اور اتنا بدکار و نیکو کا رونا میں اس قدر ہو جاوے گا کہ امان ملے گا
 کے اُس دن اُنکو دکھا کر حقوق خلق اللہ کے اُن سے پھر اوٹے اور نیکو کا رونا کی کچھ بات حیات
 درمیان میں نہ آوے گی اور وہ جو اُنھوں نے حقوق خلق اللہ اور خالق کے ادا کئے تھے ظہور
 میں نہ آدیں گے کیونکہ حق دار کا حق پہونچا دینے میں کچھ احسان نہیں ہوتا کہ اُس کے بدلے
 متوقع جزا کے ہوں پس اسکی جزا یہی بس ہے کہ سزائش اور عتاب اور رنج و عقاب سے
 سلامت رہیں سو اس گمان فاسد کو بطور جواب سوال مقدمہ کے دفع کرتے ہیں اور
 حقیقت حال کی ارشاد فرماتے ہیں کہ گلاؤں نہ سمجھنا چاہیے کہ مجازات اور مکافات ہی
 بدکاروں کو اُس ذر قناعت کی جاوے گی اور اُن کو مخالفوں کو اُن کو جلائیے اس طرح طرح

کی نعمتیں اور سرخ رویان عنایت نہ فرما دیں گے بلکہ ان کو مخالفوں کو ان کو سامنے قسم قسم کی نعمتوں سے سرفراز کر دیں گے اور بدکاروں کو ان کے سامنے ایک ٹٹھا بنا دیں گے تاکہ بدکاروں کی ہنسی غلطول کا کہ نیکوکاروں سے دنیا میں کرتے تھے حاصل ہو کیونکہ دَنِّ کِتَابِ اَلْکِبْرِ اَلْاَفْقِ عَدِیْبِیْنَ یہ تحقیق نیکوکاروں کو اعمالناے اور ان کی اسم نویسی البتہ علیین کے دفتر میں ہو اور علیین جمع علی کی ہونے کی وجہ سے اشتقاق کیا ہو اور ہوزن بحین کمر ہے اور اس جمع کو نیکون کی ارواح کے قائم مقام نام کیا ہو تاکہ دلالت کرے وسعت اور کشادگی پر اس مقام کی لیکن اعراب اسکا جمع کو اعراب کے اند ہو کیونکہ جمع کی صورت پر ہے اگرچہ معنی اس کے مفرد ہین اور تکہ مفرد ہونے میں بحین کے اور جمع ہونے میں علیین کے یہ ہو کہ جو معنی میں بحین کے ضیق اور تنگی اور ازدحام واقع ہو تو اس کے لفظ کو بھی مفرد اختیار فرمایا کیونکہ ایک مکان بہت سی مخلوق جمع ہونے کی حالت میں تنگ اور تاریک ہو جاتا ہو اور معنی میں علیین کے قرخی اور وسعت واقع ہے تو لفظ میں بھی اس کے جمع اختیار فرمائی گویا کہ یوں ارشاد ہو اَلْاَمَکَانَ ہر نیک کی روح کا ایک مکان ہو بلند اور فراخ اور سمجھ لینا چاہیے کہ بلند سی کو مکان کی قرخی اور وسعت اور نہ نظر لازم ہو تو مقابلہ علیین کا بحین کے ساتھ باعتبار لغوی معنوں کے بھی درست ہو کیونکہ دونوں کے درمیان میں مقابلہ بالعرض تحقق ہوا اور مقام علیین کا ساتون آسمانوں کے اوپر ہے اور نیچے کا سر اسکا سدہ المنتہی کر پاس ہو اور اوپر کا سر اسکا عرش مجید کے سیدھے پائے کے متصل ہو اور نیکون کی ارواح میں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقرر ہیں یعنی انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ وہیں رہتے ہیں اور عوام صلیحا کو بعد اسم نویسی کے اور اعمالنا مون کے پہنچنے کے موافق مرتبہ کے کسی کو آسمان دنیا میں او کسی کو زمین و آسمان کے درمیان میں او کسی کو چاہ زمزم میں رکھتے ہیں اور ان روح کو ایک علاقہ اپنی قبر بھی ہوتا ہو کہ آئیے زیارت کر لیا لوں کہ او اور اقربا اور دوستوں کو مطلع ہوتی ہیں کیونکہ روح کو قرب اور بعد مکانی اس دریافت کو مانع نہیں ہوتا اور مثال سکی انسان کو جو دین روح بصری ہے کہ ساتون آسمان کو تار و ٹکونین کو اندر سے دیکھ سکتی ہو اور جو مقام عقل میں بشر کی نہیں سکتا جب تک کہ جناب الہی سے آگاہی نہ ہو تو اسید واسطے تفسیر میں علیین بطور سوال جواب کے ارشاد

علین کی نشانی تحقیق

مقام علیین کا بیان اور مومنین کی ارواح کے مقام کا بیان

کرتے ہیں وَمَا اَدْرَاكَ نَاعِلِيَّوْنَ ؕ اور کیا بوجھاؤ کہ کیا ہی علین کتبہ میں قوم کا ایک دفتر ہے لکھا ہوا اور علامت کیا ہوا کہ جو شخص اسکو دیکھے تو جان لے کہ اس دفتر والے ہستی ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ دفتر ایک زمرہ سبزی تختی پر لکھا ہوا ہے اور وہ تختی سید سے عرش معلیٰ کے لٹکتی ہے اور بایں اسکا سدرۃ المنتہی تک پہنچا ہوا ہے اور وہ دفتر اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے حوالے ہے چنانچہ فرماتے ہیں يَسْمَعُ الْاَمْرَ بَوْنِ ۙ حاضر ہوتے ہیں اور گواہ ہوتے ہیں اُس دفتر پر مقرب فرستے کہ حاملان عرش اور خادمان کرسی ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ حاضر ہوتے ہیں اُس مقام عالیشان میں اور و اح مقربوں کی اہل کمال سے جیسے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اور ائمہ کے حق میں اتنا فخر بھی ہے کہ اُن کے نام اس مقام میں لکھے جاویں اور اعمال حسنہ اُن کا اس دفتر والوں کے مقبول ہونے پر سند یہ ہوں اور یہاں پر سمجھ لیا چاہیے کہ قرآن میں اہل نجات اور فلاح کو کئی سورتوں میں دو قسم سے یاد فرمایا ہے کبھی ابراہ اور مقربین اُن دونوں کا نام رکھا ہے اور کبھی اصحاب الیمین اور سابقین فرمایا ہے اور اہل تحقیق ان دونوں قسموں کی تحقیق میں اختلاف کتے ہیں بعضی کہتے ہیں کہ سابقین اور مقربین صاحب محبت ذاتیہ کے ہیں کہ محبت اُنکی اللہ تعالیٰ سے محض انکی ذات کے واسطے تھی اور ابراہ اور اصحاب الیمین وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے محبت انعام کی توقع پر رکھتے تھے اور اسی قول کو قریب سے جو کہہا ہے کہ مقربین اور سابقین ثنائی اللہ اور بقا باللہ والے ہیں اور ابراہ اور اصحاب الیمین وہ لوگ ہیں کہ انوار اور طاعات اور اذکار سے منور ہوئے ہیں اور انشاء صمد پر پیدا کیا ہے لیکن ہنوز مرتبہ بقا اور فنا کا حاصل نہیں ہوا اور بعضے کہتے ہیں کہ ہر نیک عمل کی واسطے دو حدیں مقرر ہیں ایک تحتانی یعنی تلویٰ اور ایک فوقانی یعنی اوپر کی پھر جس شخص نے ایک کام نیک کیا نہایت صدق اور خلوص نیت سے اور سب اسکی شرطوں اور سنتوں اور آدابوں کی رعایت سے اور اُس عمل کے ثمرات کو لینے اُسکے ثواب کو محفوظ رکھا بطلان اور جھٹ سے اور نقصان اجر سے اور ان سب باتوں کی رعایت پر ملے درجے کو گی یہاں تک کہ حد فوقانی کو پہنچا یا تو وہ شخص مقربین میں ہے اور جو اس گھر سے اور ان باتوں کی رعایت میں درجے میں ہی پہلے کی نسبت تو وہ ابراہ و ن میں ہے

اور اس تقریر سے ابرار اور مقربین کا جمع ہونا ایک شخص میں باعتبار بعض اعمال کے سولے
بعض کے ہو سکتا ہو اور وہ جو لفظ سے ابرار اور مقربین کے اور اصحاب الیمین اور سابقین
کے اور جو فسق سے ارشاد الہی کے کہ وصف اُن دونوں گروہوں کا کیا ہو معلوم ہوتا ہے
سو یہ ہوا ابرار اور اصحاب الیمین ایک جماعت ہیں کہ ادا کرنے میں حقوق خلق اور خالق کے
اور احسان کرنے میں لوگوں سے اور اعمال نیک اور پسندیدہ میں کوشش کر کے قوت ملکیت کو
قوت بہیمہ اور سبعیہ پر اپنی غالب کیا ہو اور مقربین اور سابقین ایک جماعت ہیں کہ بطور
جذب الہی کے ان صفیوں اور علوں کے سبب اُن کے بردے باطنی اٹھ گئے ہیں اور شہود قائم یعنی
حضور ربی بوری نصیب ہوئی ہو اور سلوک اُن کا ساتھ جذب کے مستی ہو گیا ہو اور قرب حقیقی
اپنے محبوب سے پیدا کیا ہو واللہ اعلم اور تحقیق حقیقت یقین اور علین کو مقام کی جطور سے کہ بعض
عارفوں نے فرمائی ہو وہ یہ ہو کہ کمال نوع انسانی کا موافق وسعت معرفت اور اسکی نشانی کا اور
باعتبار تہذیب لطائف اور تحصیل انوار ملکیت اور تکرر لطائف اور لائق ظلمات بہیمہ اور سبعیہ عرض
عرض رکھتا ہو کسی اور نوع میں اس قدر عرض عرض ممکن نہیں اس واسطے کہ شیاع نے کہا تو فخر
وَلَمْ يَدْرَأْ مَثَلُ الْاَرْجَالِ تَقَاوُفًا ۚ لِيَذِلَّ الْفَاحِشُ حَتَّىٰ يَسْأَلَ الْاَلْفَ بِوَاحِدٍ لِّسْ كَمَالِ نَسَانِي كِي
شکل کو مانند دائرہ وسیع کے خیال کیا جاتا ہے کہ مرکز اسکا وہی مراتب انسانیہ کا ہو اور اعلیٰ اسکا
ابرار عرش محیط کے وسعت رکھتا ہو اور جو عالم غیب میں بشکل تخیل مثالی متحقق پیدا کی تو اُس دائرے
کے محیط کا نام علین ہوا اور اُس کے مرکز کا نام عین اور مقرب ہو کہ جو دائرہ مرکز کے قریب ہوتے
ہیں وہ نہایت تنگ اور چھوٹے ہوتے ہیں اُن دائروں سے کہ محیط کو قریب ہیں پس فحار کی
انسانیت کے مرتبہ درجہ بدرجہ مرکز کے نزدیک ہیں اور ضیق اور تنگی میں مترقی اور ابرار کی انسانیت
کے مرتبہ درجہ بدرجہ محیط کے قریب ہیں اور وسعت اور فراخی میں ایک دوسرے سے زیادہ یہاں تک
کہ نسبت اعلیٰ علین کو پہونچی کہ مقام مقربین اور سابقین کا ہو اور ابرار کو بھی جیسے مقربین کی
عبور روحانی اس مقام پر حاصل ہوتا ہو لیکن رہنے کی جگہ انکی وہ مقام نہیں یہ عبور روحانی
بعد جدا ہونے روح کو جسم سے ایک تاثیر کرے گا کہ روح کو انکی اُس مقام پر لجاویگے کہ اُس مقام
کے رہنے والوں کے پیروں میں لکھ دیں گے اور جو احوال بیان کرنے سے ابرار کی احوال

کے بعد قبض ہونے روح کے کیا معاملہ اُن سے گذرے گا فایز ہوسے تو اب اُن کے انجام کا حال کہ قیامت کے دن کیا ہوگا بیان فرماتے ہیں اِنَّ الْاَكْبَرُ اَدْلٰی نَفْسِہٖ بِالْحَقِیْقِ نِیْکُو کا ر نعمتون میں ہوں گے اور نعیم کا لفظ بہشت کی تمام موجود چیزوں کو شامل ہے جو ر و تصور اور طعام اور شراب اور پوشاک اور سواری اور خادم خوبصورت اور مکان پاکیزہ اور دوسری جو نعمتیں کہ وہاں تیار ہیں سب کو شامل ہے اور علاوہ ان سب نعمتون سے ایک یہ ہے کہ اُن کو وہاں برسوں کے جزا و نختون پر بٹھائیں گے اور اُن نختون پر موتوں کے قے کھڑے کیے جا دیں گے کہ جنتی اُسے اندر بیٹھے سب کچھ دیکھیں اور اُن کو کوئی نہ دیکھیں چنانچہ فرما ہیں عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ رَضِیَ اللہ عَنْہُ یَنْظُرُ وْنَ دَنِیْکَ وُکَ سَاہِ دَاوْرِ ذَخْوٰنِ بِرِیْثِہٖ دِکھتے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ مومن کو بہشت میں سب نعمتون سے وہاں کی بہرہ مند کرینگے برخلاف دنیا کو کہ حق تعالیٰ یہاں پر زمین بھنے لوگوں کو دیتا ہے مگر لطف اُن نعمتون کا اُن کو نصیب نہیں ہوتا ہے جیسے بادشاہ مریض یا ضعیف الباہ کہ ہرگز نفیس کھانوں اور تھری پاکیزہ ہا کرہ عورتوں کی صحبت سے کچھ کیفیت نہیں اٹھا سکتا اور یہ بھی حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ادنیٰ آدم سے کم درجے کا وہ بہشتی ہو گا کہ اُس کو دنیا کے برابر مکان نعمتون سے بھرا ہوا ملے گا اور مفعول کو نیز و ن کے تعیم کے واسطے حذف فرمایا ہے تاکہ اپنی نعمتون کے دیکھنے کو جیسے جو ر اور تصور اور انہار اور انجار اور دوسرے بہشتیوں کی نعمتون کو اور عذاب و شدت دیکھنے کو دوزخیوں کے بھی شامل ہو اور منظور یہ ہے کہ سخت سایہ دار اُن کو سیر سے عالم بہشت اور دوزخ کے حاجب اور مانع نہ ہونگے برخلاف دنیا کے نختون کے کہ وہ بیٹھنے والے کو سیر و تماشے سے مانع ہیں اور یہ لغت میں اُس سخت کو کہتے ہیں کہ اُس پر قے کے مانند سائبان بنا ہوا اور نقش پر دون اور مرتفع جہاں رون اور آویزون سے بجا ہو جسکو ہندی لغت میں چھپر کھٹ کہتے ہیں اور عارفین نے کہا ہے کہ بہشت کے اسباب کہ نیکوں کو نصیب ہونگے اور باجا قرآن مجید میں کمال مرح کے ساتھ اُن کا ذکر آیا ہے سو وہ تو نہ ہیں نیکوں کے مقامات کے اسماء کہ یہ کہ دنیا میں اُنکا ہونا ان مقامات میں آکھ اور عقل سے خلق کی پوشیدہ تھا اور وہ اُس مقام پر ٹھہرے تمام مرتبوں کو وجود کے وہاں سیر کرتے ہی تعریف فی و جہہ و نعمت و النعمۃ معلوم کریں گا تو اور دیکھنے والی چہ نہیں گئے

ہمارے نعمتوں کی حاصل یہ کہ دو زینہ کا حال کہنے سے کچھ اُن کو کمال و زہار خاطر اور تغیر چہرے کا
 ظاہر نہ ہو گا کیونکہ اپنے دشمنوں کا اپنی آنکھوں کو سامنے دلیل ہونا تو اور بھی فحش اور خوشی کی
 بات ہو اس لیے اسے نشانیاں سرور اور بہشت کی چہرہ میں آنکھ پریشانی کی سیقتوں میں دھینچنے پلانے
 اجاویں گئے خالص شراب کہ محبت الہی کا نمونہ ہو اور دنیا میں اسکو بڑا دلین جگہ دی تھی شراب
 کے مانند قوی اور روح میں انکی سرایت کی تھی اور وہ محبت خالص محبت تھی کہ اس کے ساتھ ہونے
 نفسانی اور سواسی کی محبت کی آمیزش نہ تھی اور شراب بہشت کی اکثر نہروں اور نہروں جاری
 ہوگی جیسے کہ دوسری سورہوں میں مذکور ہو تو اُس نصرتی شراب احتراز کے واسطے کہ ہاتھ
 ہر خاص و عام بہشتی کا اس میں پڑتا ہو ایک دوسری قید کو اس میں بڑھائی ہیں مخموم یعنی وہ شراب خالص
 مہر کی گئی ہو اور عام شرابیوں سے ممتاز اور جدا ہو اور بھید مخموم ہونے میں اُس شراب خالص کے
 کہ نمونہ محبت الہی کا ہو یہ ہو کہ وہ محبت باوجود کمال غلو اور بھان کر کہ عشق کر مہرے سے کو سون
 بڑا گئی تھی تو بھی شرع کی مہر سے مخموم تھی اور احکام الہی کی مہر کیے محفوظ ہرگز بھتین میں یہ مہر
 اور شہوات نفسانیہ نہیہ اور نجاسات خبیثانہ اُس محبت سے کچھ آمیزش نہیں رکھتی تھیں اور
 بجا نباتات سے اُس شراب مخموم کے ایک یہ بات ہو کہ دنیا کی شراب کے قبضوں کو بھی جو انکی
 احتیاط منظور ہوتی ہو تو مہر کر دیتے ہیں لیکن جس چیز سے کہ مہر کرتے ہیں تو وہ ٹی یا مہم یا لاکھ وغیرہ
 ہوتی ہو اور نیکون کی مخموم شراب کا وصف یہ ہو کہ ختامۃ منسک مالینے جس چیز کی کہ اس پر مہر
 کی ہو وہ مشک سے تاکہ خوشبو مشک کی شبیہ لیتے ہی دماغ میں لپچا ہو اور دماغ کو خوش کرنے
 اور جس مشک کی کہ ان پر مہر کیا ہوگی وہ نمونہ حکم شرع کا ہو ساتھ ان مباح چیزوں کہ کہ نیکون کے
 دلون کی قوت دینے والین اور ان کے خاطر کو خوش کرینو والین اور ان کو ذوق و شوق کی بڑھانے
 والین دنیا میں تھیں وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ اور اس قسم کی شراب میں کہ
 نمونہ اور مثال اُس قسم کی نفیس شے کا ہو چاہے کہ رغبت کرین غبت کرینا وہ ایک مٹھی جو یا گہون
 میں کہ لوگوں کا حق ناپ اور تول میں گھٹا کر لین کہ اسکو اُس سے کچھ نسبت نہیں اور بعض مفسرین نے
 ختام کو ختم اور انتہا کے معنی میں بھی لیا ہو اور اس کے موافق اس حدیث شریف میں جو ابوالدرداء
 سے مروی ثابت ہے دار و ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کچھلی شراب

بہشتیوں کی مسک ہو اور مسک ایک شراب کا نام ہو کہ سفید ہو جسے چاندی کے پتر اگر کوئی دنیا کا شخص اُس میں ہاتھ ڈلو کر پھر نکالے تو تمام جاندار دنیا کے اُنکی خوشبو سے مست ہو جاویں ظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس خالص شراب کا پھیلایا نہ بہشتیوں کے لئے ہوگا اس واسطے اُس کا نام مسک رکھا ہو کہ مسک حار و اولن میں سے ہو کہ ہاضمہ کی مددگار ہوتی ہو غذا کے ہضم کرنے میں اور مضمین خوشبو پیدا کرتی ہو اور بار دیگر جلد اشتہا پیدا کرتی ہو اور وہ شراب کہ بہشتیوں کی شراب کی مجلس کا ختم اس پر ہوگا وہ بھی یہی کام کرے گی اور جو بعض اوقات شراب میں کچھ ملا نا بھی اہل مجلس کو منظور ہوتا ہے تو اس واسطے فرماتے ہیں کہ شراب خالص کو جب چاہیں گے کہ کسی اور چیز سے ملا کر پئیں تو بھی ہو سکے گا وہو اجہ میں تسنیم اور بلونی اُسکی تسنیم ہوگی اور تسنیم لغت میں اُس چیز کو کہتے ہیں کہ شربت پر خوشبو یا ذائقے کے واسطے جیسے گلاب یا بید مشک یا کچھ اور اُس کے مانند ملاویں اور تسنیم ماخوذ سناسم سے ہو کہ اونٹ کے کوبان کے معنوں میں ہو کیونکہ ایسی چیزوں کے ذائقے شراب کے برتن میں بلبے اُٹھتے ہیں کہ اونٹ کے کوبان کے مانند معلوم ہوتے ہیں اور مراد تسنیم سے اس جائے پر ایک چشمہ ہو بہشت میں کہ سب قسموں کی شراب سے بہتر اور لذیذ ہو اور مقربین اور سابقین کو اس چشمے سے خالص ملاویں گے اور برابر اور صحاب النعیم کو بطور گلاب اور میدشک کے ملا کر دیں گے اور بعض روایات میں مروی ہے کہ تسنیم برخلاف دوسرے چشموں کے ہوا میں جاری ہوگا نہ بہشت کی زمین پر اور بھید اُسکا یہ ہو کہ وہ چشمہ نمونہ محبت ذاتیہ الہیہ کا ہو کہ ب تعین محل اور صورت کے بلکہ ب تشخیص حال اور صفت کے ارواح کو مقربین کی فریفتہ کر دیا ہو کہتے ہیں کہ وہ چشمہ عرش کے نیچے سے آتا ہے اور مقربین کے مکانوں کے صحنوں میں بہتا ہے۔ چنانچہ اس کے حال میں ارشاد فرماتے ہیں عَيْنًا شَرَابٌ بِهَا الْمَقَرُّونَ یعنی مراد ہماری تسنیم سے چشمہ ہے کہ پیتے ہیں اُس سے مقرب لوگ حاصل کلام کا یہ ہو کہ مقرب لوگ اس چشمے کی شراب کو خالص پیتے ہیں اور برابر کو اس شراب کے بطور گلاب کے ملا کر دیتے ہیں اس واسطے کہ مقرب مشغول طرف ماسوائے اللہ کے نہیں ہوتے ہیں اور مقربین کی محبت کو غیر کی محبت میں ملا یا نہیں برخلاف برابر کے کہ محبت اُن کی فعلوں اور صفوں سے

سب سے تھی اور جو ابرار کے تنعم کے مذکور میں انکی شراب نوشی کا بھی ذکر فرمایا تو اسکے نکتے کو بھی ارشاد فرماتے ہیں اور تفصیل اس نکتے کی یہ ہو کہ حق تعالیٰ کو اس روز بدلہ لینا کفار سے ہنسی منہ پھول کا کہ اس کے بندوں سے دنیا میں کرتے تھے منظور ہوگا اور وہ خاص بندے خدا کے سبب کمال تکمیل اور وقار کے ہر بات کا بدلہ لینے میں توقف کرنے کے ناچار انکو ایسی شراب کے جام بلا کر شراب کر دین گے کہ اسکی فرحت البتہ اس تکمیل اور وقار میں کچھ فرق ہو جائیگا اور انتقام اپنے منہ پر اور ہنسی منہ پھول کا ان سے لینے کے جناغہ فرماتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ اٰخٰذُوا مَوٰقِرَ جَولَکَ گناہ کرتے تھے دنیا میں جیسے انکار آیات الہی کا اور خلق کے حقوق کا اور کم کرنا ناپ اور تول میں کا کٹوا مِّنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یَخْلُکُوْنَ ہنسی منہ پھول کرتے تھے ان لوگوں سے جو ایمان لائے تھے اور کہتے تھے کہ اس گروہ کو کیا خیال ہے بد اسنیکر ہوا ہو کہ انکھوں دھستی لذتوں کو خیالی لذتوں کی توقع پر چھوڑتے ہیں اور فقط اتنی ہنسی پر بھی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ اِذَا اَمَرُوْا بِہُمْ یَنْکَاحُوْا ذٰن واجب گزارتے تھے ان مسلمانوں پر تو آپس میں سنہین مارتے تھے کہ یہ گروہ وہی بے عقل اور احمق ہیں کہ اپنے کو نقد لذتوں سے خیال پر بہشت کے جو مہوم ہر محروم رکھا ہو اِذَا اِنْقَلَبُوْا اِلٰی اٰھْلِہِمَّ اور جب لوٹ کر جاتے تھے یہ کافر اپنے گھر والوں میں اور وہاں پر جمع طرح طرح کی دنیاوی لذتوں کا دیکھتے تھے جیسے عورتیں خوبصورت اور لڑکے مرغوب اور لڑکیاں محبوب اور فرشتے نفیس اور برتن مکلف اور کھانے لذیذ اور بانی سرخو مشہور اور توجہ دیتے تھے کہ یہ چیزیں ہم کو اس عقیدے سے حاصل ہوئی ہیں کہ ہم پرانے روز کا انتقام دہنیں رکھتے اور کچھ خوف اور ڈراس روز کا ہمارے دل میں نہیں اور مسلمان نیکو کار ان لذتوں سے اسی سبب محروم ہیں کہ توقع پر بہشت کی مہوم نعمتوں کے اور خوف سے دوزخ کے خیالی عذابوں کے ان نقد لذتوں سے دست بردار ہیں تو مثال انکی ایسی ہی جیسے مجنون کہ اپنے خیال فاسد کے سبب غذاؤں لطیف فائدہ مند سے ڈرتا ہو اور پرہیز کرتا ہو اِنْقَلَبُوْا فَلَکَیْہِمْ پھرتے تھے بائیں بناتے اور غرض طبعی کرتے وَاِذَا اَمَرُوْا بِہُمْ اَوْ حَب دیکھتے تھے مسلمانوں کو اپنی جان کو مشقت میں طاعت اور عبادت کی گلاتے ہیں اور انہیں پوساک نہیں پہنتے اور کھانا خشک بے مزہ کھاتے ہیں اور گرمی کے لذتوں میں

روزہ رکھتے ہیں قَالُوا لَئِنْ هُوَ إِلَّا نَحْنُ لَوْنُ ۝ کہتے تھے کہ تحقیق یہ لوگ البتہ راہ بھولے ہوئے
ہیں کہ وہ ہوم لذتوں کو موجود لذتوں پر ترجیح دیتے ہیں اور بے حاصل مشقتوں کا کمالات حقیقی
نام رکھا ہی تھا اُنہیں سَلُوا عَلَيْهِمْ خَفِظُوا ۝ اور نہیں بھیجے گئے ہیں وہ کافر مسلمانوں پر
نگہبان کہ ان کو نیک راہ سے پھرنے نہ دیں اور ہر مجلس اور جمع میں انکا بھیجا کہیں اور طعن و
تشبیہ کرتے ہیں اور یہ کافراں درجہ کو اس کام میں تعدی کرتے ہیں کہ اول تو ہنستے ہیں اور
بعد اسکے غمزدہ اور اُٹھاتے کرتے ہیں بعد اسکے غائبانہ اُن کے اوپر بھیبتیاں بولتے ہیں
اُسکے بعد منہ پر ہنڈی لگاتے ہیں اور وجہ ان چاروں حالوں کی اس ترتیب کے ساتھ یہ ہو کہ
جب کسی شخص کو کسی شخص کی کوئی حرکت ناپسند آتی ہو تو پھر حقارت کی راہ سے ہنستا ہو اور
جب اُس سے زیادہ نفرت ہوتی ہو تو اپنے ہم مشربوں کو بھی چشم و ابرو سے بتاتا ہو تاکہ اہانت
اور حقارت کرنے میں اُس حرکت والے کی شریک ہوں اور جو غنیمت نہایت کو پہنچتا ہے تو
غائبانہ بھی اُس حرکت والے پر لطیفے اور بھیبتیاں کہتا ہو اور خوش طبعیاں کرتا ہو تاکہ متغیر اور
اہانت کا حق ادا کرے اور جب بات تغیر سے بھی گزر گئی تو منہ پر ہنڈی لگاتا اور جہالت
اور گمراہی کے نسبت کرتا ہو اس واسطے اس ترتیب کی ان آیتوں میں رعایت رکھی ہو اور کافروں
کے اس ظلم بیان کرنے کے بعد مسلمانوں کو ارشاد ہوتا ہو کہ یظلم علی اُن کا رائیگان نہ جاویگا
بلکہ جزا کے روز اس قسم کے ظلم کا بھی انتقام لین گے قَالِیَوْمَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا سَوٰۤا ح کے دن
جزا کا روز ہے جو لوگ کہ ایمان لائے تھے اور کمالات حقیقی کو ساتھ قوت ایمانی کے لذت
انسانی پر ترجیح دیکر اختیار کیا تھا وہ مِنَ الْکُفَّٰۤا پر کافروں سے کہ کمالات کے منکر تھے اور
کمال کے حاصل کرنے کو دنیا کی فانی لذتوں میں منحصر جاتے تھے یَصْحٰکُوْنَ ۝ ہنستے ہیں کہ
لوگ کیا کوتاہ اندیش اور احمق تھے کہ کس فانی خسیس چیز کو کس نفیس باقی رہنے والی چیز پر ترجیح
دی تھی اب دوزخ میں کس طرح سے عذاب میں اور طوق و زنجیروں میں جکڑے گئے ہیں اور
حدیث شریف میں وارد ہو کہ کافروں کو دوزخ میں ایک وارہ بہشت کی طرف کھول دیں گے
اور دوزخ کے دربان کہیں گے کہ ہاں جلد آؤ بہشت میں وہ گرتے پڑتے طوق و زنجیروں میں
جکڑے ہوئے اُس دردناک کی طرف جاویں گے جب قریب پہنچیں گے تو اس دروازے کو بند

کر دین گے اور دوسری طرف کا دروازہ کھول دین گے اور کہیں گے اس دروازے سے جاؤ تو اس دروازے کی طرف جائیگا ارادہ کریں گے اور آگ کے پہاڑوں پر گرتے پڑتے نذرین گے جب نزدیک پہنچیں گے تو سکو بھی بند کر دینگے علیٰ ہذا القیاس اُن کو دوزخ میں ان جہنوں سے سرگرداں پریشان کریں گے اور مسلمان جب بہشت میں سے یہ حالت اُن کی دیکھیں گے تو ہنسیں گے لیکن! وجود ایسے بُرے حال دیکھنے کے کہ ہنسی کے سبب میں اُن کو تکلیں اور دقار مانع آوے گا اور عدت سے ہنسی اور مسکرانے کی تجاویز نہ کریں گے اور کافروں کی طرح سے کہ دنیا میں چشم و ابود سے غمازی کرتے تھے اور غائبانہ بھبتیاں کہتے تھے اور منہ بہ منہ گمراہ بولتے تھے یہ بات اُن سے ہرگز نظر نہ مین نہ آوے گی بلکہ باوجود ایسا حال دیکھنے کے کہ موجب کمال سہس پڑنے اور لوٹ جانے کا ہی چنانچہ اکثر لوگ اس قسم کے تماشوں کے واسطے دوڑتے ہیں اور دُور دور جاتے ہیں وہ لوگ اپنے مکانون سے جنبش نہ کریں گے بلکہ علیٰ کمالِ اِثْمَانِکَ یَنْظُرُونَ ۵ اپنے سایہ دار تختوں پر بیٹھے دیکھتے اور آپس میں کمالِ تکلیں اور دقارت پوچھتے ہیں کُلُّ تَوْبِ الْکُفَّارِ مَا کَانُوا یَفْعَلُونَ ۶ کیا سزا پائی ان کافروں نے اپنے کاموں کے عوض اس کی جو دنیا میں کرتے تھے جیسے غمے اور ٹھٹھے کرنا اور بھبتیاں کہنا اور گمراہ نام نہنا

سُورَةُ انْشِقَاطٍ

سورۃ انشققت ملی ہو سہمیں پچیس آیتیں اور ایک سو نو کلمے اور چار سو تیس حرف ہیں اور اس سورۃ کا سورۃ مطہنین سے ابتدا سے انتہا تک ظاہر ہے کہ دونوں سورتوں کے مضمون اور معنی قریب قریب ہیں جیسا کہ اُس سورۃ میں ذَبْلُ لِّلْمُطَفِّفِیْنَ وَ ذَبْلُ یَوْمِ عِذِّ الْکَافِرِیْنَ واقع ہو اور اس سورۃ میں یَذْعُوْا ثُبُوْرًا اور اُس سورۃ میں اَلَا یَظُنُّ اُولَئِکَ اَنَّهُمْ مُّبْعُوْثُوْنَ اور اس سورۃ میں اِنَّہ ظَنُّ اَنْ لَّنْ یَّحْیِیْہَا اور اُس سورۃ میں یَوْمَ یَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور اس سورۃ میں فَمَلَقِیْہِہ اور اُس سورۃ میں مذکور ہے کَا عَمَالِنَا مَیْکُوْنُ کے اور بدوکن بعد اُن کے مرنے کے دفتر میں علیین اور سحین کے داخل ہوں گے اور اس سورۃ میں بھی مَیْکُوْنُ اور بدوکن کے اعمال ناموں کا مذکور ہے کہ بعدِ مشر کے سیدھے یا اُلٹے ہاتھوں میں دینگے اور اس سورۃ میں تکذیبِ قرآن کی کافرا کرتے تھے اس عبارت سے مذکور ہے وَاذَاتْلُوْا عَلَیْہِ

اٰیتنا قال اساطیرکلا ولین اور اس سورۃ میں اس عبارت کے مذکور ہی واذ اقرئی علیہم القرآن لا یسجدون اور اس سورۃ میں انہم لصالوا للحدید واقع ہو اور اس سورۃ میں لیصلی سعیرا اور اس سورۃ میں اہل نجات کے حق میں تعرف فی وجوہہم نصرة النعیم واقع ہو اور یہ بھی ہو کہ فالیوم الذین امنوا من الکفار یضحکون اور اس سورۃ میں ینقلب الی اہلہ مسرورا اور اس سورۃ میں کافرون کے حق میں بنسبت مسلمانوں کے مذکور ہو کہ کافوا من الذین امنوا یضحکون واذ انقلبوا الی اہلہم انقلبوا فکرمین اور اس سورۃ میں انہ کان فی اہلہ مسرورا اور علیٰ ہذا القیاس مناسبت کلی بعد تامل کے ظاہر ہوتی ہو اور اس سورۃ کا نام سورۃ الشقت اور اشتقاق اس جہت سے رکھا ہے کہ اول میں اس کے بھٹنا آسمانوں کا حکم الہی سے قیامت کے دن مذکور ہو اور یہ واقعہ ایک بڑی حجت ہو آدمی پر کیونکہ جو آسمان باوجود اس بڑے پن اور بلندی کے کہ رکھتا ہو اس اشتقاق کو بجز حکم اپنے پروردگار کے بغیر توقع ثواب اور خوف نذاب کے بجایا یا بھر آدمی کہ نہایت ہست اور ذلیل بنا ہو آسان سے کام کو اللہ تعالیٰ سے نہ پھرتا نہ سخت اور بخاری نہیں ہو باوجود ثواب کی توقع اور عذاب کے خوف کے کیونکہ قبول نہ کرے اور بجا نہ لادے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا ذٰلِكَ السَّمَاءُ اِنْ شَقَّتْ ۚ جسوت آسمان بھٹ جائے حضرت ابراہیمؑ میں مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہو کہ بھٹنا آسمان کا نمکشان کے مقام سے واقع ہو گا اور وجہ اس کے بھٹنے کی اس زمانہ یہ ہو کہ فرشتے موکل دروازوں پر آسمان کے کہ رزق اُتارنے کو بندوں کے اور اوپر لے جانے کو ان کے اعمال کے مقررین اپنے کام سے فراغت کر کے اُتریں گے اور دوسرے فرشتے کہ رہنے والے آسمانوں کے میں صغین باندھ کر گردا گرد محشر کے طرے ہو جاویں گے اور تجلی قمر الہی کی اس روز عرش معلیٰ پر غلبہ کر کے اسکو نیچے کی جانب حرکت دیگی تو اس تجلی کے مدد سے اور عرش معلیٰ بوجہ سے آسمان کے اجزا پاش پاش ہو جاویں گے اور یہ بھی ہے کہ منظور موت خراب کرنا اس عالم کا اور تعمیر کرنا دوسرے عالم کا ہے اور نئے مکان کی تعمیر بغیر پرانے مکان کے توڑنے پھوڑنے کے ہو نہیں سکتی اور یہاں سمجھ لیا جائیے

کہ آدمی کو چیز سے مرکب ہو روح اور جسم نشان اس کی روحانیت کا آسمان ہی کیونکہ
 نفس ناطقہ اسکا نفوس سادی سے ماخوذ ہو اور ان سے کلی مشابہت رکھتا ہو اور
 روح ہوائی کہ مرکب نفس کے ساتھ ہو اور لحمی بدن میں دائروں میں سو اسکا جوہر بھی آسمان کے
 جوہر سے مشابہت کلی رکھتا ہو کہ بھینے چرنے ٹوٹنے پھوٹنے کے قابل نہیں ہو اور ہر چند کہ
 مرض اور بڑے بڑے صدمے اٹھاتی ہو لیکن بالکل فنا نہیں ہوتی انتہا اسکی فنا کی یہی
 کہ بدن سے جدا ہو جاتی ہو پھر بھی روحوں کے ٹوکھوں کے پاس محفوظ اور مامون رہتی ہو
 اور روح کی سعادت اور شقاوت کا سبب کہ اسکو عزت میں بخت کہتے ہیں اور طالع کے
 ساتھ بھی منسوب کرتے ہیں تو یہ بھی اوصلع حرکات آسمانی سے اور اس کے ستاروں سے
 ماخوذ ہو اور غذا روح کی اور اس کے مرضوں کی دوا کہ شریعت اور طریقت ہو وہ بھی
 آسمان سے نازل ہو پس انشقاق آسمان کا دلیل قوی اور برہان ظاہر ہو اس بات پر کہ
 آدمی کی روحانیت کو اطاعت اور امر سے اپنے پروردگار کے چارہ نہیں ہو سوا سطر کے معنی
 اور ارکان اسکا کہ آسمان ہو باوجود اس عظمت اور بلندی کے کہ رکھتا ہو لیکن اللہ کی فرمانبرداری
 سے بکل نہیں سکتا اور پھر آسمان کا اس روز بسبب ضعیف ہونے اسکی بنیاد کے نہ ہو گا
 جیسا کہ ٹوٹنا دنیا کی عمارتوں کا اور اس جہان کی بنی ہوئی چیزوں کا ہوتا ہو بلکہ اسکو کمال
 قوت اور متانت اور عظمت کی حالت میں کہ رکھتا ہو حکم اللہ تعالیٰ کا اسکی بچٹ جانے کے
 واسطے ہو چکا وَاِذْ نَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رَبِّكَ وَجْهًا اور کان رکھے اس آسمان نے اور فرمانبردار ہو گیا حکم کرنے کو
 اپنے پروردگار کا اور قبول کرنے سے اس حکم کے کہ نہایت شاق تھا ستر نہ پیرا اور یہ
 فرمانبرداری کہ اس سے واقع ہوئی سوا اس قسم سے نہیں ہو کہ اسکی عظمت اور بلندی کو مانع ہو بلکہ
 یہ تدبیر لائق اور سزاوار اس کی عظمت کے تھی وَحَقَّقْنَا لَكَ وَجْهًا اور وہ آسمان لائق اسکی تابعی
 اور فرمانبرداری کے تھا وَاِذْ نَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رَبِّكَ وَجْهًا اور ہر وقت کہ زمین بھینچی جائے گی کہ لہنی اور
 چوڑی ہو جائے اور اس مجمع عظیم کے واسطے کہ ساتوں آسمانوں کے فرشتے اور حاملان عرش
 اور طرح طرح کی مخلوقات جن دانش اور جنات اولین اور آخرین کے سب اس وقت جمع ہوں گے
 اور زمین پر کھڑے ہوں گے کہ سب کو نجات دلا کرے اور دوسرے بھینچنا زمین کا اس

سبب سے بھی ہوگا کہ بلندی اور سستی اور عارتین اور ہاڑ سب برابر ہو جائیں گے کہ کھڑے
 ہونو والوں کے واسطے وہاں اونچا نیچا نہ ہو اور کوئی چیز آپس میں ایک سرے کی آڑاوت نہ ہو
 اور ایک کا حال دوسرے پر ظاہر ہو جیسے کہ فرشتہ درجہ چوہون میں نظر آتا ہو کہ کھینچنے اور تاننے
 کے سبب سے دو فائدے معا حاصل ہوتے ہیں ایک تو وسعت اور فراخی دوسرے عمواری
 اور جو زمین کہ منشا انسان کے جسم کا ہو اور اس کا جزو غالب ہو اور غذا انھیں دوسری طرح
 کی بھی سکوزمین سے پہنچتی ہیں پس فرمانبرداری اسکی خدا تعالیٰ کے حکم کو دلیل قوی ہے
 اس بات پر کہ آدمی اپنے تمام اعضا اور رگ و ریشے سے اپنے مطیع اور فرمانبردار حکم الہی کا ہو
 وَالْقَفْ مَا فِيهَا اور اگلے دے گی زمین کھینچنے کے سبب سے جو زمین ہو مردوں کے اجزاء اور
 خزانے اور دینے اور کامین تا حشر آدمیوں کا ان کے تمام اجزاء سے حاصل ہوا و مفید زمین
 کی کہ سپر جنگ و جدال و ضرب و قتال کرتے تھے اور ایک دوسرے کی حق تلفی کرتے تھے
 کمال دلیل اور بے قدران کی نظروں میں ظاہر ہوں وَتَخْلُتُ اور خالی ہو جائیگی زمین
 ان چیزوں سے جو اس سے متعلق ہیں اعمال آدمیوں کے تاکہ جزا و نافرمانی کے ٹھہر جائے
 اور زمین کو اس اگل دینے اور خالی ہو جانے میں کچھ عوض یا ضرر یا فتنہ دینا کسی کو منظور نہیں
 بلکہ فرمان الہی اسکو بھی کام کرنے کو پہنچا ہو وَادْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ اور کان رکھنے میں
 اپنے پروردگار کے حکم پر اور فرمانبردار ہوئی اور لائق بھی اس فرمانبرداری کے تھی اور بیان پر
 سمجھ لیا جائے کہ اکثر عوام گمان کرتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ اور حال یہ ہو کہ یہ بات یوں
 نہیں ہو بلکہ اقل آسمان کے واسطے ہو و دوسری بار زمین کے واسطے تو ہرگز تکرار نہ ہوئی اور
 جزا شرط کی محذوف ہو یعنی جو آسمان ایسا فرمانبردار ہو جائے اور زمین ایسی تابع داری
 کرنے لگے تو اسے آدمی تجھ پر الزام صریح لاحق ہوگا اور حجت قائم کی جائے گی کہ تو نے کہو اسے
 حکم اپنے پروردگار کا روح اور جسم سے قبول نہ کیا اور امر الہی کی مخالفت میں عمر گذاری جانی
 الزام حجت کے بیان کرنے کے واسطے ظاہر کر کے فرماتے ہیں يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ اَلَمْ
 آدَمِي تَوَجَّهْ آسمان سے بڑا اور اونچا نہیں ہو اور نہ زمین سے زیادہ سخت ہو کہ اپنے پروردگار کے
 حکم کو قبول کرے اور اس کے حکم کی اطاعت بجا نہ لائے حالانکہ حکم اللہ تعالیٰ کا میرے

حق میں بہت آسان ہو اور ان دونوں کے حق میں شاق اور گران ہو اور ان دونوں نے
 باوجود گرانی اور سختی کے فرمانبرداری کی اور سر نہ پھیرا اور علاوہ اسکے یہ بھی ہو کہ حکم کہ آسمان و
 زمین پر ہو گا سو ستمین کچھ عذاب اور ثواب نہیں اور جو حکم کہ تیرے حق میں آیا ہو اسکے ساتھ
 ثواب و عذاب کی بھی توقع ہو کہ تمہان اور زمین کو ہرگز اس کی امید نہیں کیونکہ اِنَّكَ كَلِمَةٌ
 رَایِیَ تَرَاکَ بیشک تو پوشش کرنے والا ہو کہ فرج حاصل کرے اپنے پروردگار کا گذشتہ
 کمال مشقت کیونکہ تجھ کو آمد و وصول کی دی ہو اور اسکی دھن تیرے دماغ میں رکھی ہے
 برضات تمہان و زمین کے کہ نہ ان میں استعداد وصول کی ہو اور نہ ان کو اس کے حاصل کرنے کا
 خیال اور یہ وصول ہو غور اور دیدار بے پردہ کہ اکی فکر حصول میں تو لگا ہو محض خیال نہیں ہو کہ دنیا
 میں تو خوش تھا بلکہ لاکھام ہو بنوالا ہی چنانچہ فرماتے ہیں فَمَلَقْنَاهُ بِحَبْلٍ طَلَّاتٍ كَرِيمًا
 پروردگار سے بے پردہ خیال اور ارادہ کے بغیر حجاب نمونہ اور مثال کے پس تجھ کو تابع اور عاقل
 کے امر کی سقدردی ہو کہ کسی مخلوق کو سقدردی نہیں کیونکہ اس روز عین ملاقات اور حضوری
 کے وقت تو شرمزدگی نہ اٹھاوے اور ندامت نہ کہنے کہ اس روز قوت اور ضعف تیرا سعی میں قرب
 کے مرتبے کے حاصل کرنے میں ظاہر ہو جاوے گا اس طور سے فَاَمَّا مَنْ اَوْفَىٰ كَتِبَہُ پھر
 جس شخص کو دیا جاوے گا نامہ اعمال اسکا اپنے پروردگار کی ملاقات کے وقت کہ اس نامے میں سعی و جہل
 اسکی و اطاعت اور فرمانبرداری اسکے حکم کی لکھی ہو تاکہ بالکل ان چیزوں کا جو اسکے شوق میں
 بجا لایا تھا موجب اسکے سرور و لذت کا ہو اور جانے کہ سعی میری ٹھکانے لگی ہے یہ سید
 ہاتھ میں اسکے علامت نجات اور رضامندی کی ہو کیونکہ سید ہا ہاتھ اکثر اٹے ہاتھ سے غالب
 ہوتا ہو اور اس شخص نے کہ اطاعت اللہ تعالیٰ کے فرمان کی کی تو اپنے نفس کی خواہش پر غالب آیا
 اور ایک قوت عظیم پیدا کی ورنیکیوں نے اسکی بدیوں پر غلبہ کیا فسوف یحاسب پس بعد دینے
 اعمال نامے کے سیدھے ہاتھ میں حساب کیا جاوے گا برے کاموں پر کہ مغلوب اور تھوڑے سے
 رہ گئے تھے جسا ہا کیسہ بڑا آسان حساب حدیث شریف میں آیا ہو کہ اتم المؤمنین عایشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بوجھا کہ یا رسول اللہ حساب میرا کیا ہو تب رسول اللہ نے فرمایا کہ حساب میرا
 وہ ہو کہ بندے کے نامہ اعمال ہو کہ وہ دیکھا دینے اور آواز آئے گی کہ اے میرے بندے

پوری پوچھ ہوگی تو وہ ہلاک ہوگا وَبِقَلْبِیْ اَہْلَیْہِمْ شُرُوْکَہٗاۗۤ اُوْر پھر یگا اپنے اہل کسطن
خوش ہو کر نہ اُسکو خوف عذاب کا رہیگا اور نہ نجات جبر کی اور غصے کی لاحق ہوگی بلکہ نجات کی
خوشی اہل و عیال کو ملنے کی خوشی کیساتھ ملے گا ایک عجیب بات اُسکو نصیب ہوگی کہ کوئی کیفیت
برابری اُسکی کر نہیں سکتی اور مراد اہل خانہ سے اُسکے حورین ہیں اور دنیا کی عورتیں جو اُسکو نکاح
میں تھیں اور بہشت میں ملیں گی اور دوسرے نامے رشتہ والے کہ حشر میں اُسکو حساب کتاب
کی اطلاع کیواسطے منتظر کھڑے ہونگے اور یہاں سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ بندے میں دو علم
جمع نہیں کرتا جو کوئی کہ دنیا میں دین کا غم کریگا تو اُس روز خوش ہوگا اور فقط سو فکا کہ دلالت
تراخی اور تاخیر پر کرتا ہے اشارہ اس بات کیطرت ہے کہ اول اعانامی نیکی کے اُسکو دکھا کر خوش
وقت کریں گے اور بہت سی مہلت کے بعد اُسکو بدیوں پر اطلاع دیں گے تاکہ اول ہی بار بدیوں
پر اطلاع دینے سے شرمندہ نہ ہو اور پشیمانی نہ اٹھائے وَ اَمَّا مَنْ اُوْفِیْ سَعٰتِہٖۤ اُوْر جو غفل
کر دیا جائے اعانامہ اپنا اٹھے ہاتھ میں اور یہ علامت ہلاکت اور عذاب کی ہے کیونکہ اٹھا ہاتھ
بہت ضعیف ہے سیدھے ہاتھ سے اور اس شخص نے ضعیف جانب کو اپنے کہ خواہش نفس تھی
قوی جانب پر اپنے کہ فرمانبرداری اللہ تعالیٰ کی ہے مقدم رکھا تھا پس قوی کو ضعیف اور ضعیف کو
قوی کیا تھا اور معاملے کی صورت کو اٹھا کر دیا تھا اسی واسطے اعانامی کو اُسکے اٹھ ہاتھ میں دینگے
لیکن سامنے سے دینگے بلکہ اٹھے ہاتھ کو اُسکے پیچھے باندھ دیں گے اور اعانامی کو اُسکو ہاتھ میں دینگے
وَ اَمَّا ظٰہِرَہٗۤ اُوْر پیچھے سے اُسکے پیچھے کے قُوْفَیْ یَدِیْہِ اَبُوْکَہٗاۗۤ پھر اگے پکارے گا موت کو یعنی آرزو
کرے گا کہ کسی طرح موت آجائے اور مجھ کو ہلاک کر ڈالے کہ ان اپنی بری کاموں کی سزا سے خلا صی
پاؤں اور فقط سو فکا کہ دلالت تاخیر پر کرتا ہے اسی واسطے اہل و عیال کے ہاتھ میں اُسکو اپنی
موت خوب طرح سے بعد عمر کے جمع خرچ کے مطالعے کے ظاہر ہو جاوے گی اول بار میں اینٹ نیک بد
اعمال کو دیکھ کے خیال کریگا کہ شاید میری نیکیاں میری برائیوں پر غالب آویں اور میں نجات
پاؤں اور یہ مطالعہ اور برابر کرنا حساب کا ایک مہلت چاہتا ہے اور وہ جو سورۃ فاتحہ اور پھر
سورتوں میں مذکور ہے کہ بعض کو اعانامہ سیدھے ہاتھ میں اور بعض کو اٹھ ہاتھ میں دینگے
اس واسات کو خائف نہیں کہ پیچھے سے دینگے جیسے کہ یہاں مذکور ہے کیونکہ اعانامہ کا دنیا

اٹے ہاتھ میں اسی طور سے ہو گا کہ پیٹھ کے پیچھے سے دنگ اور جو بعض علماء نے تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ آدمی اس روز میں قسم پر ہونگے ایک نجات والے انکو اعمال نامہ انکے سیدھے ہاتھ میں ملے گا اور دوسرے ہلاک ہونے والے انکو اٹے ہاتھ میں دنگ اور تیسری عذاب جھٹکے بعد عذاب کے نجات ہوگی سیدھے ہاتھ میں پیٹھ کی طرف دینگے یا ہلاک ہونے والے کو لٹکا دیا جائے گا ہاتھ میں پیٹھ کے پیچھے ہو دینگے اور اہل نجات کو دائیں ہاتھ میں سامنے سے جس یہ قول مطابق قرآن حدیث کے نہیں ہے محض احتمال ہے کیونکہ اہل شمال اور اہل نمرود و نون کے حق میں جو عیدین کہائی ہیں ایک سرے کے قریب ہیں نجات اور خلاص پر دلالت نہیں کرتیں باوجود ہمتی کہ کہ بعضی حدیثوں میں تصریح اعمال ناموں کے دینے کی اسی طور سے روایت ہے کہ بیان کی گئی والہ عالم اور جو اس شخص کا حال کہ اپنے دوزخی ہونے کی علامت اپنے اعمال نامے کو جو اسکی پیٹھ کی طرف رکھ دیا جائیگا اور نجات کر لیا اور واپس چلا جائیگا اور دعا موت و ہلاکت کی شروع کر لیا بیان فرمایا اب ارشاد ہوتا ہے کہ اس قدر جن اور فرع اور اضطراب و مضیقہ علی ورتیبائی پر کسی اکٹھا نہ ہو گا بلکہ وہ چیز جس سے وہ ڈرا ہو مانع ہوگی وَيُضِلُّ سَبِيلَهُ اور پیٹھے کا دکھتی آگ میں کیونکہ اِنَّهٗ كَانَ فِيْ اَهْلِهِ مُكُوْرًا تحقیق کہ وہ تھا اپنے گھر والوں میں دنیا میں خوش اور سیم کہ نہ دنیا کا غم رکھتا تھا نہ آخرت کا اور کفر اور گناہ سے بھی نہیں ڈرتا تھا اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کی جانب کی اصلاح رعایت نہیں کرتا تھا اور یہاں سے معلوم ہوا کہ دنیا کی خوشی کے پیچھے آخرت کا غم لگا ہو چنانچہ دوسری جگہ پر فرمایا فَلْيَضْحَكُوْا قَلِيْلًا وَّيَسْكُوْا اَكْثَرًا اور جو شخص کہ اس دنیا میں دکھ اور غم آخرت کا رکھتا ہو گا تو اسکے آل کا حال یہ ہو کہ ہمیشہ کی خوشی اُسکو حاصل ہوگی اور بہانہ پر سمجھ لیا چاہیے کہ خوشی دنیا کی وہی بُری ہے کہ غفلت اور رخا ہست اور اسودگی سے پیدا ہوا اور جو خوشی کہ سبب رہی ہو نیکی علم الہی پر یا واسطے حاصل ہونے مراتب علیا و نیہ کے ہو تو میں محمود اور مسرر سرائف ہو چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا قُلْ يٰۤاَهْلَ الْاٰلِ وَرَحْمٰتِہٖ فَبِذٰلِكَ فَبُخِّرُوْا اور یہاں مذکور اسی خوشی و رفعت کا ہے کہ نہایت غفلت سے دنیا میں حاصل تھیں چنانچہ صاف فرماتے ہیں کہ اِنَّهٗ ظَنَّ اَنْ لَّنْ يُّخَوِّرَہٗ يَوْمَ غَوْشٰی اِس کافر کو اس واسطے تھی کہ وہ گمان کرتا تھا کہ ہرگز پھیرا نہ جائیگا عالم و احوال کی طرف واپس نہ

علم کا حساب نہ کیے گا اس واسطے کہ موت دنیا کی خوشی کی سطر آخرت کا غم یاد آتا ہے یا اپنی
 روح کا جانا عالم ادواح میں اور اپنی غلو کا بدلہ پانا قیامت میں یاد آتا ہے اور کس پر یقین ہوتا
 ہے تو وہ خوشی بالکل نیست و نابود ہو جاتی ہے اور اسی واسطے کہا گیا ہے شعر
 مراد منزل جانان چہ امن و پیش چون ہر دم + جس فریاد میدار دکہ بر بندید عملما +
 اور یہی معنوں ہیں اس شعر کا شعر عشرت امروز بے اندیشہ فردا خوش سست +
 فکر شنبہ تلخ دارد مجمعہ اطفال را + اور ثابت کرنے کو حشر اور نشر کے اور جزا اور حساب کے
 اور رد کرنے کو اس کے گمان کے فرماتے ہیں بلی ہ یون نہیں ہر جیسا کہ اس گمان کیا ہے
 بلکہ پھر جانا اس کا عالم ارواح کی طرف پھر وہاں سے حشر و نشر کے عالم میں پھر حساب کے میدان
 میں پھر وزن اعمال کے مقام پر پھر عجائبات کے محل میں کہ بہشت و دوزخ ہر ضروری ہر
 اور دلیل اس کی یہ ہر ائی رتبہ کان پہ بصیرۃ تحقیق پروردگار اسکا اسکو دیکھتا تھا ابتدا
 پیدائش سے انتہائے موت تک کہ روح اس کی کہاں سے آئی ہے اور بدن اسکا کس کس چیز
 سے بنا ہے پھر کیا اعتقاد اور کیا عمل کیا ہے اور دل میں کون سی چیز قائم ہے اور زبان پر اس کے
 کیا نکلا اور ہاتھ سے اس کے کیا ہوا اور بعد موت کے روح اس کی کہاں گئی اور بدن اسکا
 کس کس مکانوں میں بکھرا ہے پھر جو آدمی کے حال سے مستعد واقف ہو تو البتہ اسکو کھل نہیں
 چھوڑے گا اور اس کے کہے کا بدلہ پورا دیگا اور روح کو اس کے بدن کو اجڑے جمع کرے گا پس
 گمان اسکا محض بیجا ہی کچھ حاجت قسم کی نہیں اس کے باطل کرنے میں اور اگر کسی کو اس عجیب
 حالت کے سننے سے کہ بعد موت کے نمود ہوگی اور وارد ہونے میں ان حادثوں کے کہ بعد
 جہاں ہونے روح کے بدن سے رقی ہونے میں کچھ فکال و تردد ہو تو فلا اشیء یا شفق
 پھر سو گند کھانا ہون میں شفق کی آواز شفق نام ہے ایک سُرخ سی کا کہ آفتاب بنے کے بعد
 گھٹا رہے مغرب کے نظر آتی ہے اور اس کے باقی رہنے تک مغرب کی ناز کا وقت باقی ہے جہاں چاند نام
 اور جہاں جین کا مذہب بھی ہے اور اسی برقی ہر آواز یعنی روحانی حضرت امام عظم رحمۃ اللہ علیہ
 منقول ہے کہ شفق نام ہے ایک سفیدی کا کہ سُرخ جانے کے بعد پیدا ہوتی ہے اور دیکھ سکتی ہے لیکن یہ کہ
 حضرت امام عظم نے اس مذہب کے رجحان کی ہے اور اس کے لوگ شیخ کو اپنا شاگردن میں اور جانن میں

تشبیہ سرخی کے ساتھ دیتے ہیں تو یہ دلیل صحیح ہے اس بات پر کہ مراشعق سرخی ہونے سفیدی
 اور وہ جو بعضے علمائے کہا ہو کہ اول دن کی سرخی کنا سے مشرق کی کسی مقدور میں روزہ نما
 یا نماز معتبر نہیں بلکہ معتبر سفیدی ہو کہ اسکو مع صادق کہتے ہیں تو چاہیے کہ مغرب کی نائکا و
 صبح کی ناز کبریت کے برعکس ہو کہ ابتدا اسکی آفتاب کے غروب کر ہے اور انتہا اسکی طلوع
 آفتاب سے تیس جواب اسکا یہ ہو کہ وہ وقت یعنی فجر کا نور کے ظہور کا وقت ہو اندھیرے میں اور
 ابتدا نور کے ظہور کی صبح صادق کے طلوع سے ہو کہ سفیدی اسکی عام و خاص کو نظر آتی ہو
 جواول سے رات کے اندھیرے میں تھی اور یہ وقت یعنی مغرب کا اندھیرے کے پھیلنے کا
 وقت ہو نور پر کہ پہلے سے امین تھا اور بعد جانے سرخ شفق کے کچھ اقیانوس اندھیرے میں خاص
 و عام کی نظروں میں نہیں رہتا ہے اور اسوقت آفتاب کے اثر بالکل جاتا رہتا ہو تو اسوقت کا
 ٹھہرا یعنی مغرب کا سرخی کے جانے پر نہایت مناسب اور ٹھہرانا اسوقت کا یعنی صبح کا سفیدی
 کے آنے پر مناسب اور فرق دونوں وقتوں کے درمیان میں بسبب مقدم ہونے اندھیرے کو
 ہے نور پر اور بالعکس کیونکہ حکمت کا قاعدہ ہو کہ انفعال حاسہ باجد الضدین موجب علت و قوت
 احساس کا دوسری ضد سے ہوتا ہو اور اثر اس ضعف کی ضد کا محسوس ہونا ہو واللہ اعلم بالکلیں
 وقماد تنقہ اور قسم ہر رات کی اور اس چیز کی جسکو جمع کرتی ہر رات آدمیوں کو ہون یا جانور
 سے کیونکہ جانداروں کی ہمیشہ یہ عادت ہو کہ دن کو تلاش معاش کیواسطے اپنی مکانون سے
 نکلتے ہیں اور شخص ایک طرف کو جاتا ہو اور منتشر ہو جاتے ہیں اور جب رات ہوتی ہو تو
 سلسلے اقربا و متعلق اس کے ایک گھر میں جمع ہوتے ہیں اور ایک مکان پر رات گزارتے ہیں
 تیس گویا رات جامع التفریقین ہو اور اسی واسطے نیک بد کام جو اخلا و پرورشیدگی سے تعلق
 رکھتے ہیں جیسے طے ذکر اللہ کے اور جامعین تراویح کی اور مجلس رقص کی اور شراب پینا وغیرہ
 سب رات میں ہوتے ہیں اور ان کیواسطے جمع ہونا متحقق ہوتا ہو واللہ اعلم بالکلیں وقماد تنقہ
 ہون میں چاند کی جب نور اسکا پورا ہوتا ہو اور اشام سے صبح تک رات کی اندھیری کو دیکھ
 کر تا ہو اور برائی کے حجاب کو اٹھا دیتا ہو اور یہ تینوں چیزیں یعنی شفق اور اندھیری رات اور
 چاند نمونہ ہر تینوں حالتوں کا آدمی پر بعد موت کو کہ گواہی دے گا کہ اس نے ان تمام حالتوں کو دیکھا ہے

آدمی کو بعد موت کے تین حالتیں پیش ہوتی ہیں

اولیٰ جو حالت کہ مجروح ہونے روح کے بدن کی ہوگی تو اس میں کچھ اثر پہلی زندگانی کا اور اس
 بدن کے تعلق کی اور دوسرے اپنے جنس کے آشنا دوستوں کی لغت باقی رہی اور وہ وقت
 گویا برزخ ہے دنیا کی زندگانی اور استغراق قبر کے عالم میں کہ کچھ اس طرف اور کچھ اس طرف
 علاقہ رکھتا ہے وہ وقت عینہ مانند شفق کے وقت کے ہے کہ ہنوز تصرفات مخلوق کے اور آمد و شد
 ان کی منقطع نہیں ہوتی اور جا ندار سب بیدار اور دیکھتے بھالتے چلتے پھرتے ہیں اور دن کو باقی
 رہی کاموں میں مشغول ہیں اور یہ حالت حالت ہوا کشاف کی اور جزائے برزخ کی جو نیکیوں
 اور بدیوں سے کیا تھا اور بد و زندوں کی مردوں کو اس حالت میں جلد ہو چکی ہے اور مرد و
 وقت میں اس طرف کی روئے کے منظر ہوتے ہیں اور یوں گمان کرتے ہیں کہ گویا ابھی ہم جیو ہیں اور اس
 حدیث شریف میں قبر کے احوال میں وارد ہے کہ مسلمان آدمی وہاں کہتا ہے کہ عوفی اُمّتی چھوٹو
 بھکو کہ میں نماز پڑھوں اور یہ بھی وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں غریب کو مانند ہے کہ انتظار فرما د
 پہنچنے والے کا رکھتا ہے اور صدقے اور دما میں اور فاتحہ اس وقت اس کے بست کام آتی ہیں اور
 ایسے اگلے اکثر لوگ ایک سال تک علی الخصوص ایک چلے تک موت کے بعد اس قسم کو کاموں
 میں کوشش اور سعی کرتے ہیں اور مرے کی رفع بھی موت کے قریب کے دنوں میں خواب میں
 اور عالم مثال میں زندوں سے ملاقات کرتی ہے اور اپنا حال بیان کرتی ہے دوسری روحات
 ہے کہ بعد طبع ہونے دنیا کی زندگانی کے علاقوں کے بالکل ظاہر ہوتی ہے اور استغراق عظیم دیکھنے
 سے ان کیفیتوں کے جو دنیا میں کیا یا تھا نیکی اور بدی سے اسکو حاصل ہوتا ہے اور تولد و مرگ
 اور تصرف اس کے اس عالم سے ایک سخت ٹوٹ کر اس عالم کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور جس حرکت
 معنوی اسکی اس جان سے مطلقاً بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت مانند رات کے اندھیرے کی ہے کہ بعد
 از اس ہونے شفق کے ہجوم کرتی ہے اور لوگوں کو خواب و مطلق ہو جاتا ہے اور اس اور حرکت کو کلاسی ہو جاتا
 ہے اور رات اور کسوبات کے دن کی مطلقاً غافل ہو جاتا ہے لیکن وہ انوفات اور کسوبات
 ظاہر بدن سے انتقال کر کے باطن میں بدن کے جمع ہوتے ہیں اور روح انکو ہمارے ملک کو تو نہیں
 مطلقاً کرتی ہے اور متلذذ اور متالم ہوتی ہے یعنی خوش ہوتی ہے اور چھائی کو دیکھ کر اور بخیل ہوتی ہے
 بڑائی کو دیکھ کر اور یہ حالت عام مردوں کی ہے اور بعض خاص اولیاء اللہ جن کو اللہ تعالیٰ نے

محض اپنی ہندون کی ہدایت و ارشاد کے واسطے پیدا کیا ہوا لہذا اس حالت میں بھی اس
 عالم کے تصرف کا حکم ہوتا ہے اور اس طرف متوجہ ہونے سے ان کے استغراق میں کمال و
 مدارک کے سبب کچھ خلل واقع نہیں ہوتا اور وہ استغراق اس طرف کے متوجہ ہونیکو
 منع بھی نہیں کرتا اور ان سے لوگ باطنی کمالات کو ان ہی سے حاصل کرتے ہیں اور عاجز
 اور غرض والے اپنی اڑے کاموں کی کشادگی کا سبب ان سے پوچھتے ہیں اور ان کے کہنے پر
 چلنے سے اپنا مطلب پاتے ہیں اور ان کا حال اس وقت میں اس مصرع کے مضمون پر گواہی
 دیتا ہے مصرع من ایم بجان گر تو آئی بہ تن + تیسری ایک در حالت ہے کہ بعد خسر اور
 نشر کے ظاہر ہوگی اور وہ مانند جو دعویٰ رات کے چاند کے ہے کہ چاند کو اندھیرے
 کے دور کے نیک بد کو ان کے طرح طرح کے اظہار سے جلوہ گر کرے گی اور ہر شخص اپنے
 نفع اور ضرر کی چیز میں اور دوست اور دشمن اور زہر اور تریاق میں امتیاز کر لیا اور یہی
 حالت ہوا علموں کے دینے کی اور نیک و بد علموں کے ظہور کی رنگارنگ صورتوں کی اور
 علموں کے توڑنے کی اور نیکی اور بدی کے حساب کی اور دوسرے بہت سے کاموں کی اور
 اس حالت کی انتہا ایک روز زندگی ہے کہ تم اور اکل اس جہان کی زندگانی سے یوں لیکن
 وہ زندگانی تغیر و تبدیل میں رہتی اور کیساں ہمیشہ قائم اور برقرار ہے اس واسطے کچھ مثال
 اس کے واسطے نہیں ہے کہ مقام پر قسم کی لائی جائے بلکہ وہ زندگانی اس قسم کی بھی نہیں ہے
 کہ اس کے احوال اور صفات تغیر ہوتے رہیں یعنی کبھی کبھار اور کبھی کبھار تاکہ بیان کو مقام پر وہ
 حالتیں بیان کیجاویں ان واسطے ان ہی میں قسم پر انکشاف کر اس مضمون کو کائنات اسکا
 منظور ہے ارشاد فرماتے ہیں لَتَذَكَّرُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ؕ اَلَيْسَ تَسْمَعُونَ سُبْحَانَ رَبِّكَ عَلَمٍ
 پہلے بعد جانے کے اس دنیا سے ایک مثال میں ہو گئے کہ اسکو رجوع الی اللہ سمجھو گے بعد اس کے
 اس حالت سے گذر کر ایک دوسری حالت کو پہنچو گے تو جانو گے کہ حالت رجوع کی یہی
 ہے اور اگلی حالت اس حالت کی تمہید تھی اور علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ بہشت میں یا
 دوزخ میں جا ٹھہرو گے اور سفر تمہارا تمام ہو جائے گا بعد اس کے سلام کرو گے اور جو گذرنا
 ان حالتوں کی قطع منازل اور طے مراحل کے مشابہ تھا اس واسطے کہ کو ب کا لفظ کہ معنی میں

سورہ ہونے کے ہر اس مقام پر استعمال فرمایا ہو اور جو یہ برکت یعنی دنیا سے انوت کو جانا حرکت
 صعودی ہو یعنی اس خاکدان پست سے عالم بالا کی رفعت گاہ کو جاتی ہیں اسکی حالتوں اور
 منزلوں طبقاً عن طبقۃ ارشاد فرمایا ہو کیونکہ طبقا من طبق تہ نیزہ جزیر کو کتو ہیں چنانچہ سات
 طبق آسمان کو مشورہ ہیں اور عبادت کو طبقے بھی معرفت میں رائج ہیں اور ان اتقاؤں کی دلیلین
 ہر دن اور رات میں اور ہر مہینے اور ہر برس میں آنکھوں میں ہر حاصل عام کو جلوہ گر ہیں یا ان
 نہ لانے سے کافروں کے اور اُنکے یقین نہ کرنے سے واقع ہونیکو ان حالتوں کے بعد موت کے
 تعجب فرما کر ارشاد کرتے ہیں کَمَا لَقُمُوا لَیُؤْمِنُونَ پس کیا ہو گیا ہوا ان کافروں کو کہ باوجود
 بیان واضح اور روشن مثالوں کے ایمان نہیں لاتے اور یقین نہیں کرتے کہ ہر بعد موت کے بھی
 کسی طرف رجوع ہونا ہو اور سفر در پیش ہو اور اُس سفر کا غم نہیں کھاتو اور توشہ اسکو دے سکیں
 اٹھاتے اور نقصان اور نفع سے اُس عالم کے کہ تھا اس سفر کا ہی کچھ خبر نہیں ہوتی اور بعض
 نے لَکَزَ کَیِّنَ طَبَقًا عَن طَبَقٍ کو دوسرے معنوں پر حمل کیا ہو کہ اس مقام پر جہان مناسبت
 نہیں رکھتے اگرچہ امر واقعی ہر ادروہ یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو خطاب ہوا اور
 توبیخ اور تشبیہ ہے یعنی تم بھی اختیار کرو گے ایک ایک طبق کو گناہوں سے بعد ایک طبق کے یعنی اگلی
 امتوں کی طرح سے کرو بات صغیرہ اور کبیرہ اور طرح طرح کے احوال اور بدعتیں کہ انکو ان کی حقین تم بھی کرو گے
 چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو حق میں فرمایا ہو کہ تم بھی
 انکو ان کی پیروی کرو گے بالشت بالشت سے اور گز گز سے یعنی اگر اگلے لوگ ایک گز راہ حق سے دور
 ہو جو تو تم میں سے بھی بعض لوگ اسقدر راہ حق سے دور رہینگے اور اگلوں کو اگر ایک بالشت دور رہا
 ہو جو تو تم میں سے بھی ایک گزہ اسقدر دور رہینگے یا تنک کا اگر اگلی امتوں میں کوئی ایسا ہو گا کہ تم
 اپنی مان سے زنا کھلے بندھون کیا ہو گا تو تم میں سے بھی بعضے شخص کرینگے اور اگر کوئی انکو میں سے کوہ کو سوانح
 میں گھسا ہو گا تو تم میں سے بھی کوئی اُس سوارخ میں گھسے گا اور یہی حدیث صحیح میں ہے کہ تمھارا
 حال بھی ادا کرنے میں حق اللہ اور حق خلق کو اور جہلا زمین پیغمبر کو اور کتاب و قیامت کے اور ذکر
 گناہوں کو کرنے میں جیسے اگلی امتوں کو مطابق اور موافق ہو جیسے کہ ایک جوتی دوسری جوتی کو برابر
 ہوتی ہو کہ ہر جہر کا بھی دونوں میں تفاوت نہیں تھا لہذا تم کتنی چیزیں زیادہ کرو گے اگلی امتوں پر نہ ہ

ان کلمات پر حکایت یا ان کو اس میں نہ

چیزیں نہ تھیں جیسے بیچارہ کا یعنی ایسے شخص کا کہ وہ کسی کا غلام ہو یا کسی کے گھر پر ہو
 سے بیچارہ اور اسکی قیمت کھانا اور اُن ہی میں سے ہر شے بازی اور ساتھ عورت کا عورت
 ساتھ یعنی چٹی لڑانا اور اُن ہی میں سے ہر شے کرنا اپنی پیغمبر کی لہلا کو جس پر ایمان لائے اور جو
 ایمان داری کے دعویٰ کے ایسی بات کسی امت میں نہیں ہوئی کافروں نے ہر خد کے پیغمبر کو
 قتل کیا جو اور ایذا دی ہو لیکن کفر کی حالت میں ایسا کسی نے نہیں کیا کہ دعویٰ ایمان کا کریں اور
 یہ کام کریں اور بعض قاریوں نے لکھا کہ بے کوزہ ہے پڑھا جو اور اس صورت میں غفران
 نے معنی اس کے اسطورہ لکھے ہیں کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے اور مراد
 معراج کا وعدہ ہے کہ البتہ تو براق پر سوار ہو کر سات طبق آسمان پر ایک پر بعد در کے گزرے گا
 اور معنی بھی سابق اور سابق سے آیتوں کے ہرگز مناسب نہیں کہ تو بلکہ دی کی زبکی حالت
 میں بھی خطاب ہر ہی آدم کو عام ہو جیسے پیش کی حالت میں سب نبی آدم کو خطاب تھا غرض کہ لاہوتی و
 ہیں جو اول بیان کی گئے اور بعد کا کافروں کا ڈانٹنا ہے کہ آخرت کی سفر کی نشانیوں کو جان بوجھ کر اس
 سفر کا انکار کرتے ہیں اور جو معاملہ کہ وہ ان ہوئے ہیں ان پر ایمان نہیں ملے اور اگر اُن کی
 عقل خود بخود ان حالت کو دریافت نہیں کر سکتی تھی تو ان کو لازم تھا کہ قرآن کو بیان و فائدہ
 اٹھاتے یعنی قرآن سنکر اس پر عمل کرتے اور اس کو بیچ جانتے لیکن ان کو اس قدر ایمان لانے سے
 آخرت پر انکار اور دوری ہے کہ قرآن میں بھی ان مضمونوں کو سنکر فرمانبرداری نہیں کرتے
 قرآن اُقرئی علیکم القرآن اور جب پڑھا جاتا ہے کہ قرآن تو اسکی عبادت کو کہ سر اس
 اعجاز کو سنکر تعجب ہو جاتے ہیں لیکن عاجزی اور نڈال نہیں کرتے اور صوبت کہ مسلمان اپنا
 عجز ظاہر کرنے کو سجدہ کرتے ہیں تو یہ لوگ کالیں جُود ہ سجدہ نہیں کرتے حالانکہ سجدہ
 کرنا اللہ تعالیٰ کو جس نے اس طرح کا قرآن فصیح اور دلنشین اتارا کہ کوئی ایک سورہ اس کے برابر
 بنا نہیں سکتا ہے کسی آئین اور مذہب میں منع نہیں اور فقط نافرمانی اور سجدہ کرنا ہی نہیں
 کرتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کو کفر و کینہ ہے بلکہ جو لوگ کہ کافر ہیں مجھلاتے ہیں قرآن کو
 اور ہر خد کہ زبان سے نہیں کہتے لیکن حق تعالیٰ اُن کے اس انکار کو جودل میں رکھتے
 ہیں جانتا ہے واللہ اعلم بما یحکون اور اللہ خوب جانتا ہے جو لوگ برتن میں کرتے ہیں

اور سیاق سے آیتوں کے ہرگز مناسبیت نہیں رکھتے بلکہ بے کی زبردستی حالت میں بھی خطاب
ہر نبی کو عام ہے چاہے پیش کی حالت میں سب نبی آدم کو خطاب تھا غرض کہ ظاہر میں وہی ہیں
اقل بیان کے لئے اور مدعا کا فردن کا ڈانٹنا ہو کہ آخر کے سفر کی نشانیوں کو جان بوجھ کے اس
سفر کا انکار کرتے ہیں اور جو معاملے کو وہاں ہونے والے ہیں ان پر ایمان نہیں لاتے اور اگر
ان کی عقل خود بخود ان حالتوں کو دریافت نہیں کر سکتی تھی تو ان کو لازم تھا کہ قرآن کے
بیان سے فائدہ اٹھاتے یعنی قرآن سنکر اس پر عمل کرنے اور اسکو سمجھ جاتے لیکن ان کو یہ
ایمان لانے سے آخرت پر انکار اور دوسری ہے کہ قرآن میں بھی ان مضمونوں کو سنکر فراموش کر
نہیں کرتے **وَإِذْ قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ** اور جب پڑھا جاتا ہو ان پر قرآن تو اسکی عبارت کر
کہ سراسر اعجاز و شکر ہے جو جاتے ہیں لیکن عاجزی اور تدلل نہیں کرتے اور بوقت کہ مسلمان اپنا
عجز ظاہر کرنے کو سجدہ کرتے ہیں تو یہ لوگ **لَا يَسْجُدُونَ** سجدہ نہیں کرتے علامہ سجدہ کرنا
اللہ تعالیٰ کو جس نے اس طرح کا قرآن نسیج اور بلیغ اتارا کہ کوئی ایک سورہ اس کے برابر نہ
نہیں سکتا ہو کسی آئین اور مذہب میں منع نہیں اور فقط نافرمانی اور سجدہ نہ کرنے یا کفایت نہیں
کرتے ہیں بلکہ **يَلِ الدِّينَ كَفَرًا وَآمَنًا وَهُنَّ** بلکہ جو لوگ کافر ہیں جھٹلاتے ہیں قرآن کو اور وہ غیب
کہ زبان سے نہیں کہتے لیکن حق تعالیٰ ان کے اس انکار کو جو دل میں رکھتے ہیں جانتا ہے
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُعْمَلُونَ اور اللہ خوب جانتا ہے جو دل کے برتن میں کرتے ہیں بھنے جو کچھ کہ
باطن میں ان کے سوائے تلبذیب اور انکار کے مخالفت اللہ تعالیٰ کے اعراد کی اور نافرمانی
اس کے حکموں کی اور خوشی اور شادمانی دنیا کی زندگی پر اور اس گمان پر کہ آخرت کا سفر
ہم کو درپیش نہیں اور محبت گناہوں اور مشوہاتوں سے اور گرو چیلے کرنے پر مغبروں سے
دل ان کے لبالب اور الامال ہیں اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں اور لفظ میں یحییٰ کے
اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ وہ نادان کوتاہ اندیش ان صبح چیزوں کو کمال احتیاط سے
اپنے اندر کے باطن میں نگاہ رکھتے ہیں لیکن احتیاج کے وقت جب اس باطن سے
یہویات نکلیں گے تب یہ جانیں گے کہ یہ کیا ہے کہ اندھیری رات میں کانگے ناگ کو
پھولوں کا گواہ سمجھ کر گئے میں پنا چاہے کسی نے کہا ہے شعر بوقت صبح شو دھو چور و معلومت

اگر باکو یا ختم عشق و در شب بچو رہ لیکن جو یہ جاہل ان برائوں کو نیکی ملتے ہیں اور تائید کے
 انہ کے واسطے زرہ جواہر کے مانند کمال حیات سے جان کے برتن میں رکھتے ہیں نہ مٹی تانے
 کے برتن میں پس بچو بھی چاہیے کہ ان کے باطل اعتقاد کے موافق ہنسی ٹھٹھے کی بات چیت کر
 فتنہ ہضم بعد اہل البیہ پس خوش خبری دے ان کو دکھ کی مار کی ان کی رحمت اور
 شادمانی پر دنیا کے اور نباتات کا لفظ اس مقام پر مستعار محمول کا ہو واسطے ڈرانے اور خوف
 دلانے کے اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ یعنی ان کے سب لوگوں کو عذاب الیم کا
 وعدہ ہے اگر ان لوگوں کو کہ ایمان لاویں اور اچھے کام کریں اور کفر اور گناہوں کو اپنے اس
 عمل نیک کے سبب سے جو کریں بھر دیا کریں اُبھر کر عذاب نہیں ہو نہ الیم نہ غیر الیم بلکہ لَعْنَةُ آخِر
 ان کے واسطے نیک ہو ایمان اور ان کے واسطے نیک عمل پر اور بلز رہنے پر کفر اور گناہ سے
 اور وہ نیک غیر مَمْنُون بے انتہا ہے ہرگز تمام مہلت دالانہیں ہر چند کہ ان کا ایمان
 خواب اور غفلت کے وقت منقطع ہو جاتا تھا اور نیک عمل ان کا سبب مرض اور شغل اور
 سفر اور دوست بھی موقوف ہو جاتا تھا لیکن رحمت الہی نے اس غیہ والی ایمان کو محکم دائم ایمان
 کا دیا اور اس قطع عمل کو تدریجی قرار دیا اور نعمت سدا بہت والی عین میں اس کے امداد فرمایا
 اور یہ سورۃ سجدے کی سورتوں میں سے ہے بعد لایسجدوں کی آیت سجدہ ہو اور حضرت
 امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے ترک کرنے پر سجدے کے مذمت اور عتاب جو اس جائے پر وارد ہی
 اس کے یہ استدلال کیا ہو کہ سجدہ تلاوت کا واجب ہو واسطے کہ ترک سنت پر مذمت اور
 عتاب نہیں آتا ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت کا سنت ہے
 جواب اسکا یہ ہے کہ مراد سجدے سے اس جائے پر مضوع اور اقیاد ہو اور راوہ نہیں نماز
 کے سجدے کے واسطے ہو نہ سجدہ تلاوت کا لیکن اس جواب میں خدشہ ہو کہ نیک اگر ہی مراد
 ہو تو سجدہ تلاوت اس جائے پر سنوں کو واسطے ہو حالانکہ حدیث صحیح میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اس سورۃ کو عشا کی نماز میں پڑھا ہو اور اس مقام پر
 سجدہ کیا ہو اور وقت یون سننے والا ان نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کیا ہو
 چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی اس جماعت میں داخل تھے اور ظاہر ہے کہ جب ان کا قول کی

جو سب سے پہلے کرتے اس آیت میں مذمت فرمائی تو اہل اسلام کو لازم ہے کہ کافروں کی مخالفت کی جہت سے سجدہ کریں اور تمام سجدے کی آیتیں جو قرآن میں ہیں یا تو ان آیتوں میں بُرائی کافروں کی ہی بسبب سجدہ نہ کرنے کے یا مہجہ مسلمانوں کی ہے اور فرشتوں کی بسبب سجدہ کرنے کے لیکن ملازمت اس جانب ہے یعنی جو سجدہ کہ قرآن میں اس قسم کی متون میں ہے نہ اس کے برعکس کیونکہ قرآن میں بہت سی جگہ پر اس قسم کی آیتیں آئی ہیں کہ ان میں سجدہ نہیں ہو ہی واسطے کہا ہے کہ آیتوں سجدے کی توفیقی ہیں یعنی بعض کی مقرر کی ہوئی ہیں نہ قیاسی کہ جہاں اس قسم کا مضمون پایے وہاں سجدہ کیجئے

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ وَالِیْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَالُ

مَسْنُوۃُ الْبُرُوجِ

سورہ بروج کی ہے اس میں بائیس آیتیں اور ایک سو نو کلمے اور چار و سحر حوت ہیں اور ربط اس سورہ کا سورہ الشقاق سے یہ ہے کہ ابتدا میں اُس کے ذکر آسمان کے پھٹنے کا یہ قیامت کا دن اور اس سورہ میں ذکر آسمان کے چٹے کر نیکا دنیا میں بارہ جگہ برابر کہ ہر ایک جگہ اُچھڑا کر رکھا ہو اور اخیر میں اس سورہ کے بَلِ الدِّیْنِ کَفَرُوْا لَکَذٰلِکَ یُوْنُسُ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا یُوْطِقُ ۝ واقع ہے اور ابتدا میں اس سورہ کے بَلِ الدِّیْنِ کَفَرُوْا فِیْ نَکْلِیْۤ اَنْتَ وَآلُکَیْمِیْنِ وَآلُکَیْمِیْنِ وَآلُکَیْمِیْنِ ۝ ہے اور یہ دونوں مضمون آپس میں ظاہر اتحاد رکھتے ہیں اور درمیان میں اس سورہ کے حل بہشتیوں اور دوزخیوں کا مذکور ہے جیسے کہ درمیان میں اس سورہ کے مذکور ہے پس دونوں سورتوں کو آپس میں کمال مناسبت حاصل ہوئی اور اس سورہ کے نازل ہونے کا سبب یہ تھا کہ مکے کے کافر مسلمانوں کو بسبب اسلام لانے کے طرح طرح کے رنج و اذیت پہنچاتے تھے اور مسلمان یہ تھے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے تھے اور جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ ایک وقت ایسا آویگا کہ تم کو حق قتل لے ان لوگوں سے بدلہ لینے کی طاقت بخشنے گا اور جو کچھ کہ یہ تمہارے ساتھ کرتے ہیں ایسا ہی تم ان کے ساتھ کر دو گے کافروں نے جو یہ باجائنا تو طعن اور محسوس شروع کیا کہ یہ ذلیل مفلس کیا حقیقت رکھتے ہیں کہ ہم سے بڑے سکین تھے اگر ہماری عزت اور ان کی ذلت حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت نہ ہوتی تو ہم لوگوں کو

اسکو دائرۃ البروج کہتے ہیں اور آفتاب ہر ایک سال کی مدت میں تمام طے کرتا ہے اور جب اس دائرے کو بارہ حصوں پر برابر تقسیم کریں تو بارہ حصے ہوں گے ہر حصے کو برج کہتے ہیں اور سب مل کے بارہ ٹوچ پیدا ہوتے ہیں اور جو اس دائرے کی تقسیم ہونے کی بارہ حصے پر نہ اس سے کم نہ زیادہ کہ جناب اسی سے دلوں میں تمام نبی آدم کے اتقا ہو لای اور تمام ملک ہندو اور فارسیوں اور یونانیوں اور عربوں اور فرنگیوں اور روسی قوموں کے کسی بات تعلق میں سے ہو کہ جو مدت ہے آفتاب کے ہونے کی ہر برج میں اربع فلک اسکا نام فصل رکھا ہے کہ ہوا اور غایت ان فصلوں کی مخالفت ایک سرے کے ہے جیسے ربیع اور خریف اور گرمی اور جازے اور فصل کو ابتدا اور پنج اور انتہا ہے کہ حکم اس فصل کا ان حالتوں میں ساتھ قوت اور ضعف کے بدستاب ہے تو آسمان اسی واسطے بارہ قسم پر تقسیم کیا گیا اور ہر قسم کا برج نام رکھا ہے اور آفتاب کو بھی ایک دورہ کامل کی مدت میں بارہ مرتبے چاند سے ملنے کا اتفاق ہوتا ہے اور یہ دلوں آسمان میں ایک مکان پر اکٹھے ہوتے ہیں اور ہر برج ہونا چاند کا آخر تک یہی قمری مہینہ ہے اسی واسطے آسمان کو موافق گنتی جمع ہونے شمس اور قمر کے بارہ حصے پر مقرر کیا ہے اور ہر قسم کو برج مقرر کیا ہے اور ہر برج کا موافق اس صورت کے کہ جمع ہونے سے تاروں کے اس برج میں پیدا ہوئی ہے نام رکھا جیسے حمل اور ثور اور جوزا اور سرطان اور میزان اور عقرب اور قوس اور جدی اور دلو اور حوت اور ہر ایک کو ان برجوں سے آفتاب کی حرکت کے دلوں کے ماخذ میں حصوں پر تقسیم کیا ہے اور ہر قسم یعنی ہر حصے کا ان برجوں سے درجہ نام رکھا ہے اور ہر درجے کو ستر حصہ بانٹا ہے اور ہر حصے کا نام ان درجوں سے درجہ رکھا کہ ہندو لغت میں اتنی دیر کو گھومے کہتے ہیں اور دینے کو ساٹھ قسم پر تقسیم کر کے ثانیہ نام رکھا کہ ہندی لغت میں اسکو بل کہتے ہیں اور ثانیہ کو پھر ساٹھ حصے کیا ہے اور اسکا نام ثالثہ رکھا ہے جسکو ہندی میں جپن کہتے ہیں اور علیٰ ہذا انداز اور یہ بارہ برج آپس میں صورت اور احکام میں نہایت اختلاف رکھتے ہیں پس حمل بکری کے بچے کی صورت ہے کہ سر مغرب کی طرف اور دم مشرق کی طرف رکھا ہے اور مہرچھ پھیرے ہوئے کسی کو دیکھ رہا ہے اور جڑا ہے کہ اس کی صورت میں دماغ میں نہیں

ستارے ہیں اور باقی ستارے دوسرے بھی اسکی صورت سے تعلق رکھتے ہیں گوکہ صورت کے
 خارج واقع ہوتے ہیں اور نوریل کی صورت ہے کہ سر اسکا مشرق کی طرف ہے اور دم اسکی
 مغرب کی طرف ہے اور صورت اسکی تین تاروں سے مرکب ہے اور دوسرے تارے بھی مانند
 عین الثور اور خریا کے کہ انکے گوشے کے مانند ہے اور دوسرے بھی اسکی صورت سے تعلق
 رکھتے ہیں اگرچہ صورت سے خارج ہیں اور عزا دو بیون کی صورت پر ہے ایک دوسرے
 سے لپٹے ہوئے کہ سر ان کے شمال اور مشرق کی طرف ہیں اور بالون ان کے جنوب اور مغرب کی
 طرف ہیں اور اٹھارہ تارے اس برج کی صورت میں واقع ہیں اور سات ستارے دوسرے
 خارج ہیں کہ ان میں سے ذراع اور تینہ بھی ہیں اور سلطان ایک جائزہ کی صورت پر ہے کہ
 معروف اور مشہور ہے کہ فارسی میں اسکو خیر جنگ کہتے ہیں اور ہندی میں نیکو اور لو تاروں سے
 اسکی صورت مرکب ہے اور اسکی شکل کی صورت ہے کہ ستائیس تاروں سے مرکب ہے اور دم
 تارے جیسے قلب الاسد اور نہر بھی اس سے تعلق رکھتے ہیں اور سنبلا ایک عورت
 کی صورت پر ہے کہ ایک خوشہ اس کے ہاتھ میں ہے سر اسکا اس کے پیچھے ہے اور بالون ان کے
 میزان کی طرف ہیں چھبیس تاروں سے مرکب ہے اور دوسرے تارے بھی اس سے تعلق
 رکھتے ہیں اور اس کے ہاتھ کے پاس جس ہاتھ میں خوشہ ہے ایک تارہ جسکا نام سماک اعزل ہے اور
 میزان ترازو کی صورت ہے آٹھ تاروں سے مرکب ہے اور مغرب بھجوں کی صورت ہے مرکب ہے
 اکیس تاروں سے اور قلب العقرب اور الکلیل اور دوسرے تارے بھی اس سے تعلق رکھتے
 ہیں اور توس ایک مرد کی صورت ہے تیوکان ہاتھ میں اگتیس تاروں سے مرکب ہے
 اور جدی کی صورت بھیر کے بچے کی ہے مرکب ہے اٹھائیس تاروں سے اور سعد ذابج جی
 اسی سے تعلق رکھتا ہے اور دوجی ایک مرد کی صورت ہے کہ دو لکنوں سے نکال کے ہاتھ میں
 ہڈ کے سکواوندھا کئے ہوئے پانی اسکا زمین پر گرتا ہے اور صورت اس کی یا بیس تاروں
 سے مرکب ہے اور حوت کی شکل دو چھلین کی سی ہے کہ آپس میں دونوں پیٹھ اور پیٹ ملا
 ہوئے بڑی ہیں ایک کو ان میں سے سبک مقدم کہتے ہیں کہ جنوب کی طرف ہے اور صورت
 ان دونوں چھلین کی چھتیس تاروں سے مرکب ہے یہ بیان ہے برج کی صورتوں کے اختلافات

لیکن بیان ان برجوں کے احکام کے تحت ان کا پس یہ ہو کہ محل مرتخ کا گھر ہے اور وبال زہر کا گھر
 شرف آفتاب کا انیسویں درجے میں ہے اور مہوط زحل کا اندر محل کہ برج مذکر اور نہاری اور
 حار و بالیس اور صغریٰ اور برج منقلب اور بیبی اور شمالی کہتے ہیں اور زہر کا گھر ہے
 اور وبال مرتخ کا اور شرف قمر کا اسکے تیسرے درجے میں ہے اور اسکو مونس اور لیلیٰ اور سرد
 خشک اور سوداوی اور ثابت کہتے ہیں اور جوزا عطارد کا گھر ہے اور وبال مشتری کا اور شرف
 راس کا اور مہوط ذنب کا اور اسکو مذکر اور نہاری اور گرم و تر اور دھوی اور ذوق جبین کہتے ہیں
 اور سرطان قمر کا گھر ہے اور وبال زحل کا اور شرف مشتری کا اور مہوط مرتخ کا اور مونس اور
 لیلیٰ اور برج منقلب اور آسمان صولج کا گھر ہے اور وبال زحل کا اور اسمین شرف اور مہوط
 نہیں ہے اور ثابت ہے اور مذکر اور نہاری اور حار و بالیس اور صغریٰ ہے اور منقلب عطارد کا
 گھر ہے اور شرف بھی عطارد کا اور وبال مشتری کا اور مہوط زہر اور ذوق جبین کا اور لیلیٰ اور سرد
 و خشک و سوداوی ہے اور میزان زہر کا گھر ہے اور وبال مرتخ کا اور شرف زحل کا اور مہوط آفتاب
 کا اور برج منقلب ہے اور مذکر اور نہاری اور گرم و تر اور دھوی ہے اور مغرب مرتخ کا گھر ہے اور
 وبال زہر کا اور مہوط قمر کا اور برج ثابت اور مونس سرد و تر بلندی ہو اور قوس مشتری کا گھر ہے
 اور وبال عطارد کا اور شرف ذنب کا اور مہوط راس اور ذوق جبین کا اور مذکر اور نہاری
 اور گرم و خشک اور صغریٰ ہے اور جدی زحل کا گھر ہے اور وبال قمر کا اور شرف مرتخ کا اور
 مہوط مشتری کا اور برج منقلب اور مونس ہے اور ذوق زحل کا گھر ہے اور وبال آفتاب کا اور
 کسی ستارے کو اس سے شرف اور مہوط نہیں ہے اور برج ثابت ہے اور وبال گرم و تر
 اور مذکر اور نہاری ہے اور حوت مشتری کا گھر ہے اور وبال عطارد کا اور اسکے مہوط کا اور شرف
 زہر کا اور مونس لیلیٰ اور سرد و تر اور بلندی اور ذوق جبین ہے حاصل کلام کا یہ کہ ظاہر خواص اور
 احکام سے ان برجوں کے بنسبت عوام کے ذہنوں کے ظاہر اور روشن ہے سو اختلافات فصول کا
 ہے کہ اس کے ضمن میں عزت اور ذلت تمام عالم میں تفاوت اور تبادل کرتی ہے اور ہر سال
 یہ انقلاب ظاہر ہوتا ہے پھر دوسرے برس اسی طور سے عزت و نفوذ اور ذلت و معدومیت
 کرتی ہے تو یہ دلیل مرتخ ہے حالات کے تبدیل پر اور انقلاب عزت کا ذلت سے اور ذلت کا

عزت سے آدرج اس قسم کے انقلاب کو کہ ہمیشہ نظر میں خاص و عام کے مشہور اور محسوس
 ثابت فرمایا اب ایک قسم اور واسطے بیان کرنے ایک انقلاب کے واقع ہو گا اور یہ خاص
 کی نظر سے ستور اور غنی ہو اور عقل کسی عاقل کی خود بخود فیروزت کی مدد کے انکو معلوم نہیں کرتی
 ہے بلکہ فرماتے ہیں وَالْيَوْمِ النُّجُومِ عَوْدِہ اور قسم کھاتا ہوں میں اس دن کی کہ وعدہ کیا گیا ہے
 جزا دینے کے واسطے اور اس میں ایک بڑا تغیر اور تبدل ظاہر ہو گا کہ آسمان کے
 برج اور زمین سب اس روز آت بلط ہو جائیں گے اور ایک عالم دوسرا اس روز پیدا ہو گا اور
 اس عالم کے عزت داروں کے اس روز ملال دولت ہوئی اور لیلیوں کو اس عالم کے اس عالم
 کمال عزت حاصل ہوگی اور بعدہ روز جزا کے واسطے مقرر ہو جائے ہیں ان کے تین چیزیں
 ضرور ہیں اول مسخ جزا کا ہونا دوسرے ملک کا ہونا کہ ہر شخص کو اس کے موافق بدلہ دے
 بقدر اس کا کام ہو ناٹکی اور بدی سے کہ موافق اس کے جزا دی جائے اس واسطے بیان کرنے کو
 ان تینوں چیزوں کے کہ اس روز جمع ہوں گی دو قسمیں اور ایک فرشتوں کو بتا دیا اور
 قسم کھاتا ہوں میں ہر حاضر ہونے والے کی جنس سے آدمیوں کی اور جنوں کی اور فرشتوں
 کی کا اگلے روز ایک جائے پر حاضر ہونگے اور ایک جماعت غنیہ ہو گئے ہوں گے مائت خیل میں
 نہیں ساتی ترتیب پاوے گی اور بسبب اس اجتماع کے مقدمہ جزا کا درست ہو گا کہ مدعی اور
 مدعا علیہ اور گواہ سب حکمے میں موجود ہیں وَمَشْجُود اور قسم کھاتا ہوں میں اس چیز
 کی کہ اس کے پاس حاضر ہوں گے اور وہ چیز بھی کسی صورت میں رکھتی ہے اول عمل نیک اور
 بد کہ مجرد اٹھنے کے گور سے اور زندہ ہونے کے نمودار ہوں گے اور ہر شخص کے ہمراہ ہوں گے
 دوسرے فرشتے کہ رنگا رنگ صورتوں سے نعم اور تعذیب کے واسطے آدمی کے ظاہر ہوں گے
 اور فرشتے ساتون آسمان کے اور حاملان عرش اور انھیں والے اعمال کے سبب حجاب
 آدمی کو نظر آدینے تیسری نامے اعمال کے ہر شخص کو دیکھنے کے مطالعہ کرے پورے علین کا وزن
 کہ وقت حاضر ہوئے میزان کے کھل جاوے گا پانچوین تجلی الہی کہ حاکم اس روز کی ہے بے پردہ
 نمایان ہو جائیگی جیسے ہشت اور دوزخ کہ اس جہان میں پوشیدہ اور خفی ہیں ساتھ لباس احد
 آرائش کے اور بھل اور شدت لہن کے جلوہ کرینکی اور بسبب ظاہر ہونے ان چھ چیزوں کے

ایک انقباض عجیب آدمی کی جان اور بدن میں بلکہ تمام عالم میں نمودار ہوگا اور تین میں شاہد اور مشہود کے بہت اختلاف ہو اور وہ جو اس جگہ مذکور ہوا وہ مصالہ کرام کے معتبر قونون سے منقول ہے جیسے عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت امام حسنؓ اور ضحاکؓ اور مجاہد اور ابن کثیرؓ رضی اللہ عنہم لیکن معالم التنزیل میں بغویؒ سے اور دوسری حدیث کی معتبر کتابوں میں ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے حضرت علیؓ علیہ السلام سے مروی ہے کہ مراد شاہد سے جمعے کا دن ہے کہ ہر شہر اور ہر مسجد کہ زمین جمعہ پر چھا جاتا ہے یقیناً اس روز کی حاضر ہوتی ہیں اور مراد مشہود سے عرفے کا دن ہے کہ حاجی دُور دور کے ملکوں سے حج کے انوار حاصل کرنے کو اس دن نایاب مکان میں جمع ہوتے ہیں گو یا وہ دن اس مکان میں سکونت رکھتا ہو اور لوگ اس کے مشتاق ہوں اس کے پاس آتے ہیں اور وجہ نکرہ ہونے شاہد اور مشہود کے برخلاف اگلی قسموں کے کہ معرفت ساقی لام کے ہیں یہی ہے کہ جمعے کا دن اور عرفے کا دن ایک فرد میں منحصر نہیں مگر وارد ہوتے ہیں برخلاف قیامت کے دن کے اور آسمان اور بروج کے کہ غیر مکرر واقع ہوئے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة فیہ خلق ادم وفیہ ادخل الجنة وفیہ ابطمنما وفیہ تقیم الساعة وفیہ تاب الله علی ادم یعنی بہتر دن حسین صبح نکلا جسے کا دن ہے اسی دن پیدا کئے گئے آدم علیہ السلام اور اسی دن داخل کئے گئے جنت میں اور اسی دن نکلا گئے تھے اور اسی دن قیامت قائم ہوگی اور اسی دن تو یہ قبول کی امتد تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی اور یہ بھی وارد ہے کہ جمعے کے دن میں ایک ساعت ہے کہ اگر نبیہ مسلمان اس ساعت کو استقامت دعا اور التجا کے جناب الہی میں مطلب حاصل ہونے کے واسطے اچھی طرح کذا سے تو مطلب حاصل ہو جائے اور یہ بھی وارد ہے کہ اَلْغَزَا وَالْمَلَوَا عَلَیْکُمْ یَوْمَ الْجُمُعَةِ یعنی بہت بھیجو مجھ پر دو جمعے کے دن کہ وہ شہر ہے اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ حق تعالیٰ عرفے کے روز فرشتوں کو فرماتا ہے کہ دیکھو میرے بندوں کو کہ کیسی دھولوں میں بٹے ہوئے بال بھرے ہوئے کہان کہان سے میرے گھر کا حج کرنے کو آئے ہیں گواہ ہو کہ میں نے انکو بخش دیا اور اس روز شیطان عام مغفرت الہی کو دیکھ کر واویلہ اچھاتا ہے اور خاک سر پر اڑاتا ہے اور اسی دن زندہ دوسال تک اور دوسال تک پھیلے گناہوں کی کفارت ہے اور یہ بھی حدیث شریف میں آئی ہے۔

واحساب وجود کی ہر ذرۃ ذرات سے عالم کے وجود پر ذات اور صفات حق تعالیٰ کے گواہ ہے اور
 موافق اسی تفسیر کے ہے اصطلاح اہل کلام کی کہ قیاس غائب کا شاہد پر دست نہیں اور دلیل کی طرح
 ساتھ شاہد کے اور غائب کے ہو سکتا ہی توین یہ کہ شاہد ہر اسود ہی اور مشہود نہ حجاب کیونکہ حدیث میں
 صحیح میں وارد ہے کہ العجز لا سود بین اللہ فی الارض لیجی یوم القیمۃ لہ عینان یصور بہما ولسان
 ینطق بہ یشہد علی من استلججت اور حضرات صوفیہ رحمۃ بھی فرمایا ہے کہ مقام میں جبرائے شاہد حق
 ہے اور مشہود خلق اور استجلا کے مقام پر شاہد خلق اور مشہود حق بہر تقدیر یہ پیغمبرین کہ مذکور ہوئے ہیں
 بسبب شرافت اور عظمت کے کہ رکعتی میں قابل قسم کھانے کے من آدمی الجبرائے لالت انعقاد حوال کے
 بھی کرتی ہیں اور موافق بعض معانی کے تکریم اور اہام بھی مناسب اُنکے ہے اور معین کرنے میں
 ان قسموں کے جواب کے مفسرون کو بڑا اختلاف ہی بعض کہتے ہیں کہ جواب ان قسموں کا قتل اصحاب
 الاخذ دہم فقد مانے سے لام اور قد کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ کلام تقدیم اور تاخیر بنایا گیا
 یعنی قتل اصحاب الاخذ و دواء ذات البروج اور ابن مسعود اور قتادہ رضی اللہ عنہما سے منقول
 ہے کہ جواب ان قسموں کا بطش سربک کشد ید ہے اور درمیان میں ان کے جوہر مذکور ہے
 حکم جملہ معترضہ کار کھتا ہی اور کشات والے اور ٹھوڑے سے متقدمین نے یوں اختیار کیا ہے
 کہ جواب قسم کا محذوف ہے یعنی لعن من یؤذی المؤمنین لایمانہم کما لعن اصحاب الاخذ و د
 اقصیٰ اصح یہ ہے کہ جواب قسم کا ان الذین فتنوا المؤمنین ہے اور قتل اصحاب الاخذ و د بطور
 گواہی کے اس مضمون پر بعد ان چاروں قسموں کے درمیان میں لائے ہیں کہ دلائل عقلیہ ساتھ
 دلائل قلبیہ کے ملکر کمال قوت سے اثبات مطلب کا کریں اور یہ بھی ہے کہ ان قسموں سے انقلاب کا
 اور انتقام ظالم سے دنیا میں دائرہ خواست کے آنے کے وقت اور وعدہ دیے گئے دن میں
 بعد قائم ہونے شاہد دن کے اور اظہار مشہود بہ کے مطلقاً ثابت ہوتا ہی اور اس قہقے سے
 بالخصوص مسلمان بندوں کی مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوتی ہی پس لانا اس قہقے کا واسطے
 تاخیر کرنے قریب سخن کے اور تنزیل عام کے اور خاص کے ہے کہ تقدیر مطلب میں اس سے ناجاری
 ہے یعنی تقدیر ماننے میں مطلب کے ضرور ہے گویا یوں فرماتے ہیں کہ یہ مقام مسلمانوں کا ظالموں سے
 کیا دنیا میں اور کیا آخرت میں بعد لائے گویا یوں کے اور ثابت ہونے حق کے ضرور ہو گیا ہی

فوق بین کمال مہارت رکھتا تھا اور اس بادشاہ کی سلطنت گویا اُس کے سبب قائم تھی جو دشمن کہ ارادہ اُس کے ملک کا کرتا وہ جلد و گراؤ کو جادو سے ہلاک کر دیتا تھا کچھ بڑے بھڑنے کی بھی حاجت نہ ہوتی تھی اور جب کبھی ارکانِ اعلیٰ اُس مملکت کے بادشاہ سے اسکی نالائقی حرکتوں کے سبب بد دل اور رنجیدہ ہوتے تو یہ جادوگر جادو کے زور سے اُنکو رجوع کر دیتا تھا اور اسی طرح سے ہر امر میں اُسکا کام کرتا تھا یہاں تک کہ وہ جادوگر بوڑھا ہوا اور اپنی زندگی سے نا اُمید ہوا تب بادشاہ سے عرض کی کہ میں بوڑھا ہو گیا اور قریب ہو کہ اس جہان فانی سے رخصت ہوا چاہتا ہوں اب کوئی روکاؤ بے قائل اور ہوشیار اپنے غلاموں میں سے میرے سپرد کر تاکہ اُسکو سحر کا علم تعلیم کر دے کہ بعد میرے کاروبار بھاری مملکت کا وہ روکاؤ درست کرتا رہے بادشاہ نے ایک غلام ہوشیار اپنے غلاموں میں سے تجویز کر کے اُسکو حکم کیا کہ صبح سے شام تک سحر کے پاس حاضر رہا کر اور جادو کا فن سکھا اُس رُک کے نے روز آنا جانا جادوگر کے گھر شروع کیا اور جادو سکھنے لگا اتفاقاً ایک زراستے میں کیا دیکھتا ہے کہ بہت آدمی ایک دروازے سے نکلتے ہیں پوچھا کہ اس گھر میں کون ہے کہ لوگ اُس کے پاس جاتے ہیں کسی نے کہا کہ بیان ایک راہب ہی ہے عابد کہ دنیا کو ترک کر کے خدا کی طرف مشغول ہو یہ سنکر وہ روکا بھی اُس راہب کے مکان میں آیا اور اُسکے حضور میں بیٹھا اور اُسکی باتیں سننے پس سنتے ہی راہب کے کلام کا اُس کے دل میں اثر ہو گیا یہاں تک نوبت ہوئی کہ جب بادشاہ کے دولت خانے سے ساحر کے گھر کو جاتا تو راستے میں راہب کے پاس بیٹھا تھا اور جو بھی راہب کے پاس زیادہ بیٹھ جاتا تو جادوگر اُسکو نہایت ختمہ اور تنبیہ کرتا کہ دیر کیوں کی وہ روکا کہتا کہ مجھ کو گھر میں دیر لگی آخر ساحر نے یہ جہاں بادشاہ کے حضور میں عرض کیا بادشاہ نے نہایت تعید فرمائی کہ یہ روکا بہت سویرے ساحر کے پاس جایا کرے لوگوں نے عرض کی کہ یہ روکا یہاں سے تو صبح بزم جاتا ہو اگر دیر کرتا ہے تو راہ میں کرتا ہے پس بادشاہ اور ساحر دونوں نے یہ خبر سنکر رُک کے دیکھا یا کہ خبردار پھر ایسی دیر نہ کرنا لیکن یہ خیال کیا کہ شاید راستے میں روکوں کے ساتھ کھیل کر دین میں ملجاء ہو اس واسطے دیر ہو جاتی ہے یہاں تک کہ ایک روز یہ روکا راہب کے گھر سے بادشاہ کے دولت خانے کی طرف آتا تھا ناگاہ کیا دیکھتا ہے کہ راستے میں ایک بڑا زور پڑا ہے اور راستہ بند ہے اُس کے

لوگ اوسرا ملک ہے ہن اور اوسر کے لوگ اور عورتیں کھڑے ہیں آدھے کے نے اپنے دلیمن کہا
 کہ آج امتحان کرتا ہوں کہ سارے جمعیت ہتر ہے یا راہب کی پس یہ کہہ کر ایک چکر اٹھایا اور
 کہا اے بار خدایا اگر دین اور مذہب گوشہ نشین کا بہتر ہے سحر اور ساحری سے تو اس آدھے کو
 مار ڈال تاکہ نہ تو غیاص ہو باوین اور اس پھر کو نہ دہشت کی طرف پھینکا اس پھر کے پونچے ہی
 وہ آدھا ہلاک ہو گیا لوگ اس محلے کو دیکھ کر پکار اٹھے یہ روکا جادوگری کے کمال کو پہنچا
 رفتہ رفتہ یہ خبر گوشہ نشین کو پہنچی تو اس نے خلوت میں رٹ کے سے کہا کہ اے رٹ کے تجھ کو خدا تعالیٰ
 نے بزرگ کیا اور میرا ربہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا عالی ہوگا اسکو میں خوب جانتا ہوں لیکن تو
 ایک بلا میں مبتلا ہوگا خبر اور تجھ کو نہ بتانا رٹ کے نے گوشہ نشین سے قول دتار کیا کہ میں ہرگز تیرا
 نام نہ لوں گا اور تجھ کو نہ بتاؤں گا تو خاطر جمع رکھو پھر رٹ کے کو حقیقتی نے برکت گوشہ نشین کی
 صحبت کے اور انجیل مقدس کی تلاوت کی برکت کو اس سے تعلیم ملی تھی اور دین عیسوی کے
 اتباع کی برکت کہ اس زمانے میں حقیقت ہی دین میں منی سحر و جادو کی عظمت کے مرتبہ کو پہنچایا
 یہاں تک کہ کورسی اور دروازہ اندھے اس کے ہاتھ کی برکت اچھے ہو جاتے تھے اور بہت سے
 مرلین کہ طبیب ان کے معالجے سے عاجز ہونے لگے اس رٹ کے کی دعا سے تندرست ہو جاتے
 تھے اتفاقاً بادشاہ کے ایک مصاحب کی آنکھیں جاتی رہی تھیں اور اندھے بنے کہ سب سے
 بادشاہ کی مصاحبت چھوٹ گئی تھی جب اس رٹ کے کی شہرت اس کے کان میں پہنچی تو اس کے
 پاس آیا اور کچھ ہدیہ اور نذرانہ اس کے واسطے لایا اور نے لگا کہ مجھ پر بھی تو صبر فرما اور شفا بخش اس نے
 نے کہا کہ میں کیا چیز ہوں کہ شفا و دن شفا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اگر تو اللہ تعالیٰ پر ایمان
 لاوے اور بت پرستی چھوڑ دے اور بادشاہ کو اپنا پروردگار نہ جانے تو میں جناب الہی میں دعا کروں گا
 کہ تجھ کو شفا نصیب ہو وہ انھما ہی مجلس میں مشرت بیان ہوا اور دعا سے اس رٹ کے کی فی الفور
 اچھا ہو گیا اور موافق معمول کے بادشاہ کی مجلس میں حاضر ہوا بادشاہ نہایت متعجب رہا اس نے لگا
 کہ اطبا اور کمال ہماری سرکار کے تیری آنکھوں کے معالجے سے عاجز ہو گئے تھے اب تو کس
 طور سے اچھا ہوا اس نے کہا پروردگار نے میرے بے واسطہ غیر کے مجھ کو مینا کیا بادشاہ نے فرمایا
 کہ میرے سواے پروردگار تیرا کون ہی صاحب ہے کہا کہ پروردگار میرا اور پروردگار اللہ تعالیٰ

کی ذات پاک ہے جس نے مجھ کو اور تجھ کو سب خلق کو پیدا کیا ہے بادشاہ غصہ ہوا اور اُس کو اڑھا
 مشورہ کی کہ یہ عقیدہ تو نے کس سے سیکھا جب مار کوٹ نہایت ہوتے لگی ڈبگھر اُس نے کہا
 نام نہاد دیا بادشاہ نے رٹے کو اپنے حضور میں بلایا اور کہنے لگا کہ تجھ کو میری پرورش سے اور
 میرے ساحر کی برکت سے یہ فیض حاصل ہوا ہے کہ اندھوں کو انکھیاں لگتا ہے اور ہر مرض کو
 شفا دیتا ہے یہ کیا کفرانِ نعمت ہے کہ میری پرورش کو کناسے کر دیا اور پروردگار یا دوسرے کو
 ٹھہرایا رٹے نے کہا کہ شفا نہ میرے ہاتھ میں ہے نہ آپ نے ساحر کے محض اللہ تعالیٰ کی قدرت پر
 موقوف ہے بادشاہ نے فرمایا اس رٹے کو خوب عذاب کر دو اور کہا کہ یہ لڑکا جو ساحر سے غائب ہوتا تھا
 معلوم ہو کہ دوسری جگہ جاتا تھا اور وہاں سے اس عقیدے کو سیکھا ہے ساحر بھی اس بات کو سننے سے
 گرتا پڑتا بادشاہ کے حضور میں ہو چکا اور عرض کی کہ یہ لڑکا ایک مدت سے میرے پاس نہیں آتا
 معلوم نہیں کہ یہ کہاں جاتا ہے اور سرکاری لوگوں نے بھی عرض کی کہ یہ لڑکا یہاں سے تو صبح سے
 جاتا ہے نہیں معلوم کہ کہاں رہتا ہے بادشاہ نے فرمایا کہ سکو طرح طرح سے عذاب کر کے پوچھو کہ یہ
 عقیدہ کہاں سے سیکھا ہے وہ لڑکا نہایت عذاب سے بے قرار ہو گیا اور نام اُس کو شنشین کا بتلادیا
 بادشاہ نے اُس کو بلا کر اُس کے روبرو رکھا اور کہا کہ اگر تو اپنے دین سے نہ پھرے گا تو یہ آلا
 بترے اوپر پھرے گا راہب کے کہا کہ میں ہرگز اس دین حق سے پھرنے والا نہیں آگے چیری
 مرضی ہو تو میرے بادشاہ نے فرمایا کہ بسکو آرسے سے چیر ڈالو پس موافق حکم کے فی الفور اسکو چیر کے
 ڈال دیا پھر اُس صاحب کو سمجھانے لگے کہ اس راہب کے دین سے پھر جا اور تو بکر اسے بھی قبول
 نہ کیا آخر اسکو بھی اسی طرح ہلاک کیا پھر اُس رٹے کو لائے بادشاہ نے اُس سے کہا کہ سزا
 ان دونوں کی تو نے دیکھی اگر تجھ کو اپنی زندگی منظور ہے تو اس دین سے تبرک کر کے نہ بھی
 انکار کیا پھر بادشاہ نے اپنے کئی مصاحبوں کو حکم دیا کہ اسکو فلا نے پہاڑ پر سے لیجا کر اُس کی
 جوتی پر کھڑا کر دو اور اسکو خوب سمجھاؤ اگر یہ سمجھ گیا تو اسکو بڑا امیر کرونگا اور اپنا مصاحب بنائوں گا ورنہ
 اگر باز نہ آئے تو اسکو وہاں سے ڈھکیل دینا کہ بند بند اسکا پاش پاش ہو جائے رٹے کو جب اُس
 پہاڑ کی جوتی پرے گئے تو رٹے نے جناب الہی میں عرض کی کہ یا رب تو کسی طرح مجھ کو ان کے
 خطر سے بچاؤ ورنہ پہاڑ میں ایک دروہ پیدا ہوا اور سائے مصاحب بادشاہ کے پہاڑ سے

اگر پٹے اور پٹے پر پٹے ہو گئے اور وہ روکا صحیح و سلامت ٹھہر کر آیا بادشاہ نے پوچھا کہ
 میرے رفیق کیا ہوئے غلام نے عرض کی کہ اسی خدا نے جس کا دین میں نے قبول کیا ہے
 انکی آفت سے بچھڑکوا لیا بادشاہ اور زیادہ غصہ ہوا اور دوسرے مصاحبوں کو حکم کیا کہ اس رات کو
 ایک کشتی میں سوار کر کے دریائے نیل و اتر یہ روکا دین اپنے سے تو بکرے تو بہتر دال اسکو دیا میں
 چھینک دینا جب اس رات کے کوئے کو دریا کے جج میں ہو چنے اور اسکو مرنے دھونے کی ترغیب ملے
 تو اس غلام نے پھر جناب اسی میں عرض کی کہ بار خدایا مجھکو شر سے اس روہ کے بچا لے
 فی الفور کشتی الٹ گئی اور بادشاہ کے مصاحب سب سب غرق ہو گئے اور غلام صحیح و سلامت
 محل کے بادشاہ کے حضور میں گیا بادشاہ نے پوچھا پھر کیا کر کے آیا غلام نے تمام قصہ بیان کیا
 بادشاہ سنا کر تعجب میں رہ گیا غلام عرض کی کہ اگر بادشاہ کو اس بندے کا قتل ہی منظور ہے تو
 بغیر ایک جیلے کے نہ ہو سکے گا بادشاہ نے کہا وہ لیا ہوا مجھے عرض کی کہ وہ جیلہ یہ ہے کہ اس
 شہر کے سب نوٹوں کو شہر سے باہر ایک میدان میں جمع کرو اور مجھکو سوئی پرچہ ہا کر ایک تیر اپنے
 ترکش سے نکالو اور اس کے سو فار کو کمان کی زہ پر رکھو کے اس افسوں کو پڑھو بسم اللہ رب العالمین
 لینے نام سے اللہ کے جواب ہو غلام کا پھر اس تیر سے مجھکو بارہ تو میں اس سے مر جاؤں گا۔
 بادشاہ نے ویسا ہی کیا اور اس تیر کو غلام کے مارا جب وہ تیر جا کر غلام کی کینچی میں لگا تو غلام نے
 اپنا ہاتھ اُسپر رکھا اور کہا کہ میں نے اپنا مطلب پایا کہ اپنے پروردگار کے نام پر فوج ہوا اس ایک
 شور و غلو سے اٹھا کہ آتا بربت اللہ ام آتا بربت اللہ ام یعنی ایمان لائے ہم پروردگار پر
 غلام کے ایمان لائے ہم پروردگار پر غلام کے یہ بات سنا کر صاحبوں نے بادشاہ سے عرض کی کہ
 اس بات میں بڑی خرابی پیدا ہوئی جس بات سے ہم ڈرتے تھے وہی پیش آئی کیونکہ سب شہر والوں
 نے خوب سمجھ لیا کہ اس غلام کا پروردگار نہایت زبردست اور قدرت والا ہے اور تم اس سے نصیحت
 اور زبردست ہو کیونکہ جب تک کہ اس غلام کے پروردگار کا نام نہ یا تب تک اس غلام کے
 مارنے پر قادر نہ ہوئے بادشاہ یہ بات سنا کر کمال غصے میں آیا اور شرمندگی سے جھجھکا کہ نہ لگا
 شہر کے کوہوں کے کناروں پر خدقین کھودو اور بادشاہ اور تمام اعیان دولت خندق چاروں طرف
 اور گریبان بچھائے ہوئے اس غلاب کا تماشا کرتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت کو پھانسی

اسکی بخل میں ایک دودھ پیتا بچہ تھا چاہا کہ اس عورت کو بھی آگ میں ڈالیں وہ عورت آگ میں گرنے سے ڈری اور چھپک کر بچھے مٹی بادشاہ نے کہا کہ اس عورت کو مہلت شاید کہ اپنے دین سے بھر جاوے اور وہ دودھ پیتا بچہ لڑکا جو اسکی گود میں تھا آواز بلند سے کہ ہر خاص و عام نے سنا کہنے لگا کہ اے مان نادان یہ کیا کرتی ہو صبر کر کہ تو سچے دین پر ہے پس اللہ کر کے سہیں بیٹھ جا کہ یہ آگ تجھ پر گزاری ہو جائے گی۔ وہ عورت یہ بات سنتے ہی بیدھڑک بچے سمیت آگ میں کود پڑی اور وہ آگ ایک بار گلی سی بھڑکی کہ بادشاہ اور اس کے مصاحبوں کو جو کرسیوں پر بیٹھے تھے متاثر دیکھتے تھے اتنی زست نہ دی کہ بھاگ جا دیں سب کو وہیں جلا کر خاک کر دیا اور ہر خندق پر اسی قسم سے آگ بھڑکی اور اکثر شہر والوں کو کہ بادشاہ کی طبیعت میں تھے اور مسلمانوں کی ایذا اوجھلانے میں مشغول تھے سب کو جلا کر فنا کر دیا اور بیع بن انسؓ نے کہا ہو کہ حق تعالیٰ ان مسلمانوں کی جانوں کو کہ اس آگ میں ڈالے جاتے تھے قبل اسکے کہ آگ کی گرمی ان کے بدن تک پہنچے ان کی جان قبض کر لیتا تھا اور بہشت میں داخل کر دیتا تھا اور اس قصے میں ایک باریک نکتہ ہے کہ حضرت شیخ اکبرؒ اور ان کے پیرواس بات کی طرف گئے ہیں وہ یہ ہو کہ قتل عام کا بادشاہ کے ہاتھ سے مکافات دنیوی کے واسطے تھا کہ راہب سے قول و قرار کر کے بھر گیا تھا والا بادشاہ اس غلام پر غالب ہوتا اور مکافات دنیوی کا ایک کارخانہ ہو سواے مجازات خودی کے کارخانے کے کیونکہ مکافات دنیوی اس قسم کی صورتوں میں موجب عتاب اور نافرمانی حضور خداوندی سے نہیں ہوتی بلکہ اہل کمال کی ترقی کا باعث ہو جاتی ہے بخلاف مجازات خودی کے چنانچہ سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سبب مارنے اور بیٹھوں حضرت امیر المؤمنین مرتضیٰ علیؑ رحمہ اللہ وجہ کے اور سبب ان کے بیٹ چاک کرنے اور ان کی کھجی کے کباب کرنے سے کیا بھڑا قہقہہ ہو کہ خود بھی شہید ہوے اور کافروں نے ان کے سینے کو چاک کرنے کے جگر کو نکال کے چابک ڈال دیا اور تفصیل اس مقام پر اسرار کی فتوحات میں موجود ہے دوسرے آیت وہ ہے کہ جو خیر ان کی سرزمین میں ہوا اور وہ شہر ملک کے ملک میں واقع ہے کیفیت اسکی یہ ہو کہ ایک شخص مسلمانوں میں سے کہ موت میں مسلمان بخل ہی کے تاجدار تھے ایک شخص کے مکان پر آکر نہ کر ہوا اور رات دن اسکے دروازہ پر بیٹھا رہتا تھا تاکہ جس کام کا

حکم ہو یا لاؤں اُس مسلمان شخص کو انجیل مقدس یا دعویٰ ہمیشہ سکو پڑھا کرتا تھا اُس شخص کی بیٹی
کو جس شخص کا یہ نوکر تھا ایسا نظر آیا کہ انجیل پڑھنے کے وقت ایک نور عظیم اُس کے سینے
سے نکلتا ہوا اور عالم میں پھیل جاتا ہوا لڑکی نے اپنے باپ کے سامنے اس عجائب بات کا ذکر کیا
تو اُس کے باپ نے بھی اُسکی انجیل پڑھنے کے وقت سوراخ سے دیکھا کہ فی الواقع ایک نور عظیم ظاہر ہوتا ہے
اُس نوکر سے پوچھا کہ یہ کیا کلام ہے اور کیا اُسکی تاثیر ہے کہ ہم تجھ سے سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں
وہ مسلمان وہاں کے بادشاہ کا در کے غوث سے اور رئیسوں کے در سے اس بھید کو چھپاتا تھا
لیکن وہ گھر والا اُسکا بچہ نہ چھوڑتا تھا اور تنگ کرتا تھا یہاں تک کہ ناچار ہو کر حوالہ بن اسلام
اور انجیل مقدس کا اُس سے بیان کیا پس وہ شخص وراُسکی بیٹی فی الفور مسلمان ہو گئی اور
انجیل کو پڑھ کر اُسکی تلاوت میں مشغول رہتی تھی رفتہ رفتہ یہ بات اُس شہر میں مشہور ہوئی
تو تاشی آدمی دوسرے مرد اور عورتوں سے شرف اسلام سے مشرف ہوئے یہاں تک
کہ یوسف زئی نو اس حمیری کے بیٹے نے کہ بادشاہ اس شہر کا تھا اور بت پرستی میں مستغرق
تھا یہ بات سن کر اُن سب مسلمانوں کو کہ نوئے آدمی تھے اپنے حضور میں بلایا اور ایک خندق
کھدوائی اور غوب آگ سے دھپکائی اور حکم دیا کہ تم لوگ اگر عیسیٰ علیہ السلام کے دین سے نہ چھوڑو گے
تو تم کو آگ میں جھونک دینگا اُس جماعت میں بھی ایک عورت تھی بچے والی کہ دودھ پیتا بچہ
اُسکی گود میں تھا اُس دودھ کے بچے نے آواز بلند سے کہا ہاں بسم اللہ اس آگ میں گھس کر کھلم
اس آگ کا بہشت ہی سہا رہنے کو پھر بعد اس بات کے کہ مسلمان ہلاک ہو چکے بادشاہ اور
اُسکے صاحب خندق کے پاس گریہوں پہنچے تھے کہ یکا یک اُس آگ کے شعلے ایسے
بھڑکے کہ اُن سب کو جلا کے خاک کر دیا اور یہ فقہہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اُٹھ جانے
کے بعد واقع ہوا تھا اُس روز سے بحران کے لوگوں نے دین نصرانی کو حق جان کر قبول کیا
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے تک اُنہی دین پر تھے اور سرداران کے کہ سید
اور عاقب وغیرہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کو مدینہ منورہ میں آکر حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے حال میں بحث اور ذکر ارکی تھی اور آیت مباہلہ کی ان ہی کے جواب میں
نازل ہوئی تھی ایتسہ فقہہ فارس کی زمین میں واقع ہوا تھا کیفیت اُسکی حضرت امیر المومنین

مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہو کہ آپ فرماتے تھے کہ مجوسی بھی اصل میں کتاب آسمانی رکھتے تھے اور ایک پیغمبر کے دین کے تابع تھے اور شراب اُن کے دین میں ہقد رکھ بیہوش نہ کرے بدن کے نفع کے واسطے حلال تھی ایک روز مجوسیوں کے بادشاہ نے شراب بہت پی اور اُس مستی کی حالت میں اپنی بہن سے صحبت کی جب ہوش میں آیا تو نہایت نادم اور شرمیلان ہوا اور اپنی بہن سے تدبیر اس عار کی کہ سکو لگ گئی بوجہی بہن نے کہا کہ اس کی تدبیر یہ ہو کہ تو دعویٰ بہن کے حلال ہونیکا کر اور کہہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں بھی بہن بھائی کا نکاح ہوتا تھا میں بھی اسی وضع پر قائم ہوں بادشاہ نے لوگوں کو جمع کر کے اس مذہب اور مسئلے کو بیان کیا لوگوں نے ہرگز قبول نہ کیا پھر بادشاہ کی بہن نے کہا کہ انکو کوڑوں سے مارا سنے اسی طور سے کیا لیکن لوگوں نے قبول نہ کیا پھر اُسکی بہن نے کہا کہ اُن کی گردنیں اُسے ویسا ہی کیا لیکن لوگوں نے اس پر بھی قبول نہ کیا پھر اُس نے کہا کہ خندقین کھدو اور انہیں اندھن بھروا کے آگ ڈلو اے جب آگ خوب دھک جاوے تو حکم کر کہ جو کوئی اس مسئلے سے انکار کرے اُسکو اس آگ میں پھینک دو اُسے ایسا ہی کیا قدرت الہی سے عین لوگوں کے جلائے کی حالت میں خود بھی جل گیا اُس روز سے مجوس کے مذہب میں آتش پرستی اور بہن کا حلال جاننا رائج ہوا جو حق تعالیٰ نے اہل نبی سے منقول ہو کہ نبی اسرائیل میں ایک شہر مسلمانوں کا تھا اُس میں قحط پڑا تو مسلمان اُس شہر کے غول کے غول حبش کی طرف بھاگ کر گئے حبش کے لوگ کافر تھے اپنے بادشاہ سے عرض کی کہ اگر یہ مسلمان قحط کے مارے ہوئے اس شہر میں آویسے تو غلے کی بے پستی ہو جائیگی اور یہاں پر بھی قحط پڑ جاوے گا بادشاہ نے حکم دیا تو شہر کے دروازے پر ایک خندق کھود اور اُسکو آگ سے بھرا اور بادشاہ خود بھی اپنا تخت بچھا کر وہاں بیٹھا اور ایک بڑا بت یا صنم کے برابر وہاں کھڑا کیا اور شہر میں منادی پھروادی کہ ان غریب لوطیوں اور باہر کے آئے ہوؤں سے جو کوئی اس بت کو سجدہ نہ کرے تو اُسکو اس آگ میں جھونک دو اتفاقاً ایک مسکین عورت کو کہ بچہ اُسکی گود میں تھا پکڑ کر لے اور اُس سے کہنے لگے کہ اس بت کو سجدہ کر اُسے کہا عاذا اللہ بادشاہ نے خفا ہو کر کہا کہ اس کے بچے کو اس سے چھین کے آگ میں ڈال دو جب بچے کو اُس سے چھین کے آگ میں ڈال دیا تو وہ مان نہایت بیقرار ہو گئی تب اس بچے نے آگ کے اندر

آواز دی کہ اے مان کچھ خوف نہ کر میری طرف چلی آ کہ یہ آگ نہیں ہے بھول ہیں بس عورتیں
 ہاتھ اٹھا کر جناب باری میں دعا کی کہ یا رب تو دیکھتا ہی اور جانتا ہو ترے دو برو حاجت بیان
 کرنے کی نہیں فی الفور اس آگ سے ایک شعاع جالیس نز کا اونچا اٹھا اور ان سب کافروں کے
 پاس قنات کے مانند ہو کر سب کو گھیر لیا اور ایک ایک کو جلا دیا پھر جب اشارہ اجمالی سے کہ
 ان چاروں قصوں سے منظور تھا فارغ ہو چکے اور بیان کر چکے کہ ان ظالموں سے دوزخ میں
 بدلہ ہاتھوں ہاتھ بلا مہلت واقع ہوا اور انکا کام اٹنا ہو گیا یعنی جو آگ مسلمانوں کے جلانے
 کے واسطے تیار کی تھی اس میں آپ ہی جل گئے اب وجہ ایسے ہاتھوں ہاتھ بدلنے کی کہ خلاف
 عادت ہی بیان فرماتے ہیں وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اور بدلانہ لیتے تھے یہ کافر ظالم مسلمانوں سے
 اَلَا اَنْ يُّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ گر اس بات کا کہ ایمان لائے تھے اللہ پر اور صیغہ مستقبل کا جس جہت
 سے لائے ہیں کہ مطلب کافروں کا مسلمانوں سے ایمان چھڑانا مستقبل کے زمانے میں تھا
 اور ان کے ثابت رہنے اور صبر کرنے پر ان کو عذاب کرتے تھے نہ ایمان ماننے کے ترک کے واسطے
 اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ کسی وجہ کی ان کافروں کو مسلمانوں سے عداوت نہ تھی مگر ایمان
 کی جہت پس اس جہت عداوت مسلمانوں کی عداوت ایمان کی ہوئی برخلاف کافروں کے
 کہ باوجود مسلمانوں کی ایذا دینے کے ساہا سال کی مہلت پائی اور پاتے ہیں کیونکہ عداوت
 انکی فقط ایمان کی جہت نہیں بلکہ طمع ریاست کی اور امید مال و جاہ کی بھی نہیں ملی ہوئی ہی
 اور ان لوگوں کو عداوت خالص ایمان کے واسطے تھی اور جس ایمان سے دشمنی رکھتے تھے ہی
 ایمان صحیح تھا کیونکہ متعلق اس ذات پاک کے ساتھ تھا جو ان صفتوں کے ساتھ موصوف ہے
 الْقَهْرُ بِزِيَادَةِ الْحَمْدِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالتَّوْلِیٰ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ بِرَبِّهِ
 سر اٹھایا اور وہ ذات ہی کہ اسی کے واسطے ہی بادشاہت آسمانوں اور زمین کی اور ہر صفت
 ان تینوں صفتوں میں سے اسی بات کو چاہتی ہے کہ ایمان اسی پر لانا چاہئے کہ وہ اپنے سب اسباب
 پر غالب ہو اور کسی کی عزت اسکی عزت کو نہیں پہنچتی تو اس پر ایمان لانا بھی عزت اور افتخار کا
 سبب ہو اور جو وہ محمود ہو تو شکر اسکا دل و زبان اور اعضا سے واجب ہوا اور اظہار ایمان کا
 فرض لازم ہوا اور جو اسی کے واسطے بادشاہت پر آسمانوں کی اور زمین کی ہو میں تو اس کے

مخالفوں سے ڈرنا جائز نہ ہو اور یہ تینوں صفتیں مذکورہ جیسی موجب انظار کرنے ایمان کی ہیں
 اسی طرح سے باعث میں جلد بدلہ لینے کی کیونکہ بدلہ لینا دشمنوں سے موجب عزت کا نہیں ہے
 ذلت پہونچتی ہو اور نقصان محمودیت کا بھی انتقام لینا دشمنوں سے ہو کیونکہ مخالفوں سے بدلہ
 نہ لینے والے کی بھی تعریف نہیں کرتے ہیں اگر عفو کی صورت میں سوعفو کفار پر جائز نہیں اور
 بادشاہت بھی موجب انتقام کی ہو دشمنوں سے والا دشمن دیر ہو جاوین اور بادشاہت کے
 کارخانے میں خلل واقع ہو جاوے اور اگر باوجود ان صفتوں کے کوئی انتقام لینا چھوڑے تو ضرور
 رعایا کے حال سے بخیر ہو کہ دشمنوں کی دشمنی کو اور دوستوں کی دوستی کو نہیں جانتا یا دشمنوں کی
 ایذا رسائی کے اسکی دوستی کے سبب اس کے دوستوں کو پہونچاتے ہیں بخیر ہی یا محمول کسی اور
 اسباب پر کرتا ہے اور خدا تعالیٰ اس بخیری سے پاک ہے کیونکہ **وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ**
 اور اللہ ہر چیز پر خبردار ہے اور جب کافر ایمان داروں سے ایمان کی جہت عداوت کرنے لگے
 اور انتقام سے اللہ تعالیٰ کے غافل ہوئے تو گویا عزت اور بادشاہت اور خبرداری اور محمودیت
 اس جناب کی کوا کا رکھا تو حکمتیں اللہ تعالیٰ کی ان باعثوں کے جمع ہونے کے سبب تعمیل
 انتقام کو نقصان فرمائی ہیں چنانچہ خندق والوں کے قصوں میں محمود ہوا اور جو دلیل ایک فرد خاص
 میں صحیح ہوئی تو تکیاس کلی کا اُسپر درست آیا چنانچہ فرماتے ہیں **اِنَّ الَّذِيْنَ اَقْتَدٰى اِلَيْهِمْ مِّنْ**
تَحْقِيقِ جَوَاسِمٍ كَمَا اِيْذَاتِهِ تَحْتِ اِيْمَانِ دَارِ مَدُونِ كُوَا اِيْمَانِ كِي عداوتِ سَبَبِ دَلُوْ جَنَّتِ
 اور ایمان دار عورتوں کو اگرچہ انکا ایمان سبب عقل کے نقصان کے اور ہو اور ہونے کے
 غلبے کے ضعیف اور ناقص ہو لیکن وہ ضعف سبب یکسی اور عجز کے کہ یکسے میں مقابلے اور
 مدافعت سے بدلہ ہو جاتا ہو **لَمْ يَكُنْ بُوَا بَهْرَ باوجود مملت اور فرصت اس ظلم سے توبہ نہ کی**
 اور اسی شغل میں مر گئے اور اگر توبہ نہ لیتے تو ہر چند کہ حق العباد کی جہت اسے پرکشش ہوتی
 اور معذب ہوتے لیکن یہ شدت اُن پر نہ ہوتی کیونکہ عداوت ایمانی اور حق اللہ کے تلف کرنے
 کے الزام سے چھوٹ جاتے اور اسی آیت سے دلیل کہچھی ہو جو کوئی کہ مسلمان کو عداوت مارے
 اور پھر توبہ کرے تو توبہ اسکی قبول ہو لیکن اس استدلال میں بحث ہو کیونکہ مسلمان کا قتل عدا
 اگر کفر کی حالت میں ہو گیا ہو تو بالا جمل عتوبہ اسکی مقبول ہو کسی ہر اختلافات میں نہیں ہے

اِنَّ اس آیت میں مراد کافر ہیں کہ ایمان کے واسطے مسلمانوں کو مارنے اور ایذا دیتے تھے
 قَلَمُهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ پھر اُن کے واسطے عذاب ہی دوزخ کا اور سُہلین طرح طرح کی ایذاؤں
 ہیں سو وہ سارے دُکھ اور ایذاؤں اُن ہی کے کام میں مصروف ہوں گی وَ لَقَدْ اُنکے
 واسطے ہی اور ظالموں سے علاوہ عَذَابُ الْحَرِيقِ عذابِ جلن کا کہ تن میں اُنکا اُٹھیں
 گرفتار ہوگا جیسے ایمان والوں کے دلوں کو جو رجوعاً سے جلا یا تھا اور بعض مفسرین نے
 کہا ہے کہ عذابِ جلن کا قبر میں ہوگا دوزخ کے عذاب پہلے اور بعضوں نے جلنے پر فتنہ والوں
 کے کہ بھڑک سے مشغولوں کی جلنے پر حمل کیا ہی اور ظالموں کا حال سننے سے کہ ایمانداروں
 کو ایمان کی جہت سے ایذا دیتے تھے سننے والے کو ایک رنج پیدا ہوا کہ وہ ایمان والے کہ
 ظالموں کی بلا میں گرفتار تھے اور جانیں اُنکی ایمان کے سبب برباد ہوئیں نہیں معلوم
 کہ بدلہ اسکا قیامت کے دن کیا پادین گے تو اس انتظار کے دفع کے واسطے نئے سرے
 ایمان والوں کا حال بیان کرنا ضرور پڑا اور جو یہ بیان ایک نئی بات ہے سامع کے انتظار
 کی تسکین کے واسطے کچھ مقصود معلیٰ اس جاے پر نہ تھا تو اسی واسطے حزنِ عطف کا ترک فرما کے
 ارشاد کرتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَنَحْنُ حَوْلُکُمْ کہ ایمان لائے اور ایمان پر ثابت رہی
 اور باوجود ظالموں کی ایذا اور تکلیف صبر کیا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اور کام کیے اچھے کہ پہلے
 کام ایسی حالت میں بُری پونجی سے جیسا بلا صبر کرنا اور قضا پر راضی رہنا اور اللہ تعالیٰ کی
 طرف کو اختیار کرنا ماسوا پر لَقَدْ جَعَلْنَا اُن کے واسطے باغ تیار ہیں کہ دنیا کی بلاؤں کے
 بدلے میں ملیں پس دنیا کا عذاب اُن کے حق میں ایسا ہو کہ کسی کو اُس کے محبوب کے روبرو
 اسکی محبت کے واسطے ایذا دین کہ وہ ایذا کو عین راحت ہو جاتی ہو تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ
 بہتی ہیں اُسکے درختوں کے تلے نہریں طرح طرح کی شہد اور دودھ اور سبزی اور شراب
 کی بدلے میں اس کو اور پسینے کے کہ کافروں کے ظلم کے سبب سے باغ اذْ لَکَ النَّعْمُ اَلْکَیْفُ
 یہ بڑی عرا دلنی ہے کیونکہ دنیا کی مرادیں ملنا فانی ہیں اور یہ مرادیں باقی کہ ہرگز فنا ہو جاتی
 نہیں اور یہ بھی ہے کہ مطالبِ دنیوی کے حاصل ہونے میں رضامندی محبوبِ حقیقی کی مشکو
 اور تا معلوم ہو اور اُن آخرت کی لذتوں میں یقینی اور قطعی ہو اب بیان ایک سول باقی رہا

جواب طلب ہو اور وہ یہ ہو کہ کافروں کی جزا کے بیان میں حوت فاعل جزا یہ لائے ہیں
اور تَلَمُّمٌ عَذَابٌ جَهَنَّمُ ارشاد فرمایا ہو اور مسلمانوں کی جزا کے بیان میں اس حوت
کو ترک کر دیا اور تَلَمُّمٌ جَهَنَّمُ ارشاد کیا اس میں کیا نکتہ ہو جواب اُسکا یہ ہو کہ ثواب آخرت
کا محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہو عمل پر موقوف نہیں جیسے نابالغ لڑکا یا جو شخص کہ بلوغ کے وقت سے
مجنون ہو گیا یا جو شخص کہ بہار کی چوٹی پر بارغ ہوا اور طریقہ اسلام سے واقف ہی نہ ہوا اور
توفیق عبادت اور طاعت کی بھی نہ پائی یہ سب آخرت میں بغیر عمل اور طاعت کے ثواب
پاؤ نیلے بخلاف دوزخ کے عذاب کے بغیر فسق کے یا کفر کے نہوگا کیونکہ عذاب عدل کو چاہتا ہے
اور عدل بغیر سبب کے ہو نہیں سکتا تو ان دونوں چیزوں کے فرق کے واسطے کہ نفس اند
عدل ہو اُس جاے پر سبب اور تعقیب کی تصریح فرما کر (ف) کا حوت لائے ہیں اور بیان
حذف کیا ہو اور جو معاملہ حق تعالیٰ کا اُن ظالموں سے کہ سبب ایمان کے مسلمانوں کی ابتدا
درپے ہوتے ہیں اور ان مظلوموں سے کہ ایمان کے واسطے تحمل حفا کا کرتے ہیں دنیا اور آخرت
میں بیان فرمایا تو یہ مطلب ثابت ہوا کہ اِنَّ تَطْلُسَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ تحقیق پرکڑی ترے
رب کی بہت سخت ہے کیونکہ اور دن کی پکڑ سے زور سے یا زاری سے یا صبر سے یا شفاعت سے
خلاصی ممکن ہو اور عذاب اللہ تعالیٰ کے کسی طور سے ممکن نہیں اور یہ بھی ہو کہ دوسروں کی پکڑ
کی نہایت یہ ہو کہ ہلاک کر دینا پھر بعد موت اور ہلاک کے مقدور نہیں رکھتے کہ ایذا سے سبکین
کیونکہ اُن کی طاقت نہیں کہ مرفے کو جلا دیں بخلاف اللہ تعالیٰ کے کہ مرنے اور خاک ہو جانے
بعد بھی اُسکے دست قدرت سے خلاصی ممکن نہیں کہ وہ قادر ہو کہ مار ڈالے پھر زندہ کرے پھر
مار ڈالے اسی طرح ابداً باقی عذاب میں گرفتار رکھے ہو واسطے کہ اِنَّهُ هُوَ مُبْدِئُ
وَمُعِيدٌ تحقیق وہی ایسا ہو کہ اول بھی پیدا کرتا ہو اور بعد فنا کے بھی پھر پیدا کرتا ہو وَهُوَ
الْقَادِرُ الْوَدُودُ اور وہ اللہ تعالیٰ باوجود اس صفت تمہاری اور گرفت گیری کے
اپنے مسلمان بندوں پر بخشش کرنے والا ہو اور دوست رکھنے والا کہ ہستی کی شدت کے
سبب گناہ اپنے دوستوں کے بخشتا ہو اور عیبوں کو اُن کے چھپاتا ہو اور دوستوں اور
دشمنوں سے اُسکا معاملہ ایسا کیوں نہو کہ وہ اللہ تعالیٰ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ صاحب ہی

جہان کے سلطنت کے تحت کا اور بزرگی کی قدیم ہی اور جدید عرب کی لغت میں خاندانی اور
 موروثی بزرگی کو کہتے ہیں اور جو قدم اور دوام موروثی بزرگی کو لازم ہے تو یہاں مراد قدیم بزرگی
 رکھی ہے اور قدیم اس مظہر بادشاہوں کی عادت ہو کہ اپنے دوستوں اور دشمنوں سے اسی طرح
 معاملہ خوشی اور ناخوشی کا فرماتے ہیں نہیں تو ان کی سلطنت کے قدم میں خلل واقع ہو جائے
 اور باوجود اس بات کے اور بادشاہوں کے ایک چیز میں ممتاز ہو کہ کسی بادشاہ کو تصور نہیں
 اور وہ چیز یہ ہے کہ ان کی رائے کو ہی ڈالتا ہو چاہتا ہو جب ارادہ اس کا کسی کے متعلق
 ہوتا ہو پھر اس میں امکان مخالفت کا نہیں بخلاف اور بادشاہوں کے کہ بہت سی چیزیں
 چاہتے ہیں اور میر نہیں ہوتیں ایسے شہنشاہ سے ہر وقت اور ہر آن ڈرنا چاہیے اور اس کی
 رحمت کے امیدوار رہنا چاہیے رہا یہاں ایک سوال جواب طلب وہ ہے کہ یہی صفوں میں جیسے
 انفقور اور الودود اور ذوالعرش المجیدین لام تعریف کا یا اصناف معرفت باللام کی طرف واقع ہو اور
 اس صفت میں کہ قَالِ لِمَا يَرِيدُ ۝۱۰ ہر تکریر کو اختیار کیا ہے اس میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا یہ ہے
 قَالِ لِمَا يَرِيدُ ۝۱۰ مشابہ مضامین کے ہر طالعائیکہ کے قبیل سے اور مشابہ مضامین مضامین
 کا رکھتا ہے حاجت تعریف کی نہیں اور بیانے کے صیغے کو اور صیغہ فاعل لما یرید کے واسطے
 اختیار کیا ہے تاکہ اشارہ ہو کثرت پر مردوں کی اور کثرت پر حق تعالیٰ کے مغفونوں کی جیسے کہ
 واقع ہو حاصل کلام یہ ہے کہ ان صفات متضادہ متوالفہ الانار سے منظور یہ بات ہے کہ ہر ایک
 سے بعید نہیں کہ کبھی محالہ مہربانی اور مغفرت اور دوستی کا بندوں سے کرے اور کبھی سخت پردہ
 میں پکڑے بلکہ اس ذات پاک سے ہو سکتا ہے کہ انعام اور انتقام کو حق میں ایک فرقے کے
 اور ایک آدمی کے اوقات مختلفہ میں جمع کرے سو انعام حق تعالیٰ کے ایک وقت میں اپنے
 حال پر مصروف ہو تو مغرور بننا چاہیے اور انتقام سے اس کے بے خوف اور بدھرم
 نہ رہے چنانچہ فرماتے ہیں هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝۱۱ کیا پہنچی ہے تجھ کو بات ان لشکروں
 کی کہ ایک مدت تک دروازہ انعام کا اپنے کھلا تھا اور ہر طرف سے طرح طرح کی نعمتیں ان کو پہنچی
 تھیں پھر کیا کچھ انتقام ان سے لیا اور سبب ان کی خرابی اور بدی کے بھی ذلیل اور قلیل نہ ہو
 کہ انعام ان ہی کے نزدیک سبب ان لوگوں کو کمال ذلت اور خواری سے رکھتے تھے۔

وہ لشکر فرعون و دشمنو دہ فرعون والے اور ثود کی قوم تھی پس فرعونین کو ایک تہک
 حکومت اور لغت دے کے بنی اسرائیل پر کمال تسلط دیا تھا کہ سائے بیچ اور پوچ کام
 بیگار بکڑ کے اُن سے کرتے تھے پھر تمام مال اور ملک اُنکا چند روز کے عرصے میں اُن ہی بنی اسرائیل
 کو دلوادیا و اُن فرعونین کو انکی آنکھوں کے دیکھتے دریاے قلزمین غرق کر دیا اور ثود کی
 قوم کو بول تو نہایت قدرت اور قوت عنایت فرمائی یہاں تک کہ ایک ہزار سات سو ستیان
 تمام سنگین عمارات کی آباد کی تھیں اور حضرت صالح علی نبیا و علیہ السلام کو اود ضعیف مسلمانوں کو
 اونٹنی کے ہابت کیا کیا کچھ تذلیل اور تہک کرتے تھے وہ سب کے سب ایک کوٹک میں ہلاک
 ہو گئے اور وہاں کے بد بخت اور اشرار کو حضرت صالح علیہ السلام کی بد دعا سے اندھا کر دیا
 پس یہ قصے عاقلوں کی عبرت کے واسطے کفایت کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے انعام پر مغرور
 نہوجا دیں اور انتقام سے اُس کے ڈرتے رہیں لیکن کافران قصوں سے عبرت نہیں لے پڑتے
 ہیں اور غرور اور بخوشی میں گرفتار ہیں بلی الذین کفروا فی تذنیب بلکہ جو لوگ کہ کفر میں
 سوان قصوں کے انکار کے درپے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ قصے اس قسم کے ہیں کہ اہل تاریخ
 نے لوگوں کے تعجب کرنے کو بنائے ہیں اور کتابوں میں لکھ دیے ہیں اور یہ نہیں جانتے
 کہ قطع نظر ان قصوں کے اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر شخص کو ہر وقت بے پردہ نمایاں ہے
 اور اگر اپنے ہی حال میں غور کریں تو دیکھیں کہ آدمی کا دم کہ زندگانی انسان کی اُس سے تعلق
 رکھتی ہے وہ بھی اسی کے ہاتھ میں ہے واللہ من ذلک عظیمہ اور اللہ تعالیٰ آگے
 پیچھے سے اُن کے گھیرے ہے کہ اُن کے زمانہ سے پہلے بھی بہت سے سرکشوں کو ہلاک
 کیا اور اُن کے زمانے کے بعد بھی بہتوں کو ہلاک کر گیا پس انکار ایسے قصوں کا کہ
 اس طرح کے قصے ہر وقت میں نمودار ہیں بجا ہی اور لفظ ورا کا اصل لغت میں اُس چیز کے معنوں میں
 کہ کوئی شخص اُس چیز کو چھپائے یا وہ چیز کسی شخص کو چھپائے اسی واسطے اس لفظ کو آگے اور
 پیچھے دونوں کے معنوں میں استعمال کرتے ہیں اور اس بیت میں بطور اشتراک معنوی کے باعموم
 مجاز کے دونوں معنوں کو شامل ہے باوجود اس بات کے کہ یہ قصے اس قسم سے بھی نہیں ہیں کہ فقط
 اہل تاریخ نے ان کو ذکر کیا ہے بلکہ اُن کو قرآن مجید بلکہ یہ قصہ قرآن قدیم ہے کہ اس

قیسے کے ہونے سے پہلے لکھ گیا تھا فی کونچ محفوظہ ایک تختی میں کہ شیاطین اور جن اور انسان کے دخل سے اہر ہے اور محفوظ ہو آسمان کوئی نصرت نہیں کر سکتا کہ زیادہ اور کم اور تحریف اور الحاق کرے پس اس قسم کی محفوظ چیز میں احتمال جھوٹ بناوٹ کا کرنا مقصدا ہے عقل کے خلاف ہو اور لغوی معاملہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کی سند کے ساتھ لایا کہ لوح محفوظ سفید مونی کی ہو طول اسکا جیسے زمین سے آسمان اور عرض اسکا جیسے مشرق سے مغرب اور کناروں پر اس کے یا قوت جڑے ہیں اور دونوں دفتیان کی یا قوت شرح کی ہیں اور نور کے قلم سے کلام قدیم سمیں لکھا ہو سر اس تختی کا عرش سے معلق ہو اور بیچ کی طرف اسکی ایک مغز رفت کی گود میں ٹھکی ہے اور وہ عرش عظیم کی سیدھی طرف کھڑا ہو اور سر پر لوح کے یہ عبارت واقع ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِكُ لَهُ يُحْيِي الْمَوْتَةَ وَيَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِإِذْنِهِ وَرَسُولُهُ أَمَّا بَإِذْنِهِ فَكُنَّا رُءُفًا وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَادَّبَعْتَ رَسُولَهُ أَذْخَلَهُ الْجَنَّةَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ

سُورَةُ الطَّارِقِ

سورۃ طارق کی ہر سیمین آیتیں اور اللہ کے اور دوسو آیتیں حروف میں اور ربط اس سورۃ کا سورۃ بروج سے سبب مناسبت کلام کے ہے کہ ابتدا میں دونوں کے قسما ساتھ آسمان کے اور بروج کے اور ستاروں کے واقع ہو اور انتہا میں بھی دونوں کے بیان محافظت الہی کا غیب کی چیزوں کو جیسے لوح محفوظ اور آسمان اور ارض کی جان سورۃ میں ظاہر ہیں کچھ حاجت بیان کی نہیں اور اس سورۃ کا نام سورۃ طارق ہو اسطے رکھا ہے کہ طارق عرب کی لغت میں اُس محان کو کہتے ہیں جو رات کے وقت آوے اور جو حادثہ کہ رات میں نید ہو اُسکو بھی طارق کہتے ہیں اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہو کہ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَكْوَافِ اللَّيْلِ يَهْدِيْهِ نَارُ مِنْ جَهَنَّمَ اِذَا شَرَعَ رَاٰتُ كَوَاجِبَ اَيْرُطُ كَيْفَ يَكُونُ لَيْلُ كَرْنَا اِيسَى آفَتِ كَا شَكْلُ بَرْتَا هُوَ اَرْبَعُ اشْعَارٍ مِنْ مَشْوُوقِ كَيْ خِيَالِ كُوْطِي كَهَارِبَارِ عَاشِقِ كَيْ دَلِ مِيْنِ كُنْتَا هُوَ طَارِقُ كَمَا هُوَ كَيْفَ مَشْوُوقِ كَيْ خِيَالِ كَا اَنَا كُنْتَا زَاغَتِ كَيْ وَفَتِ مِيْنِ هُوَ تَا هُوَ اَرْبَعُ نَارِ مِيْنِ مَسَا فَرُكُ مَشْعُ فَرَايَا هُوَ كَيْ طَرِيقِ كَيْ يَتِيْنِ كَا يَكِ رَا تِ كَيْ وَفَتِ طَرِيقِ مِيْنِ جَلَا اَوْ كَيْ جَبَلِ كَيْ كَيْ كَرِوَالِي بَنِ سُوْرَةِ كَيْ وَفَتِ

نہوے کہ ٹھکوبڑے حال میں دیکھ کے نفرت ہو جائے اور اس سورۃ میں مراطارق سے
 آسمان کے تارے ہیں اور سب تارے اس صفت میں برابر ہیں سو اسطے کہ رات کو نظر آتے
 ہیں اور دن کو غائب ہو جاتے ہیں اور بعض علماء کے نزدیک یہاں رُحل مراد ہے کیونکہ سب
 تاروں سے اونچا ہے اور اسکی شعاع ساتون آسمانوں کی موٹائی کی تار کی کوسورخ کر کے زمین پر
 پڑتی ہے پس کمال ظہور ثاقبیت کا آئینہ پایا جاتا ہے اور بعضوں کے نزدیک ثریا مراد ہے کہ
 بسبب جمع ہونے روشنی تاروں کے آئینہ چمک زیادہ ہائی جاتی ہے اور اکثر علماء اس بات پر
 ہیں کہ مراد جس ہے اور ہر ستارہ آئینہ داخل ہے کیونکہ ہر ستارہ تین صفتیں رکھتا ہے اول تو یہ کہ
 ہر ستارہ اپنی شعاع سے تاریکی کو دفع کرتا ہے دوسرے یہ کہ تعین طرف کا پتارہ کا مشرق کی طرف ہو
 یا مغرب کی طرف ہر سائر کو تری کا ہو یا خشکی کا ان سے معلوم ہوتا ہے تیسرے یہ کہ یہ سبب ہیں
 آسمان کی محافظت کے شیاطین کے شر سے اور اسکے دو سبب ہیں اول تو یہ کہ شیاطین دھانی
 مادے سے پیدا ہوئے ہیں اور ظلمت اور نیرگی کو بالطبع دوست رکھتے ہیں اور روشنی سے
 بھاگتے ہیں چنانچہ تجربہ کیا ہوا ہے کہ اکثر غلبین کا اندھیرے میں اور اندھیرے مکان میں ہوتا ہے
 اور جس مکان میں چلے اور شمع ہوتی ہے وہاں انکا دخل کم ہوتا ہے پس آسمان کو ان نورانی قندیلوں
 سے روشن کیا تاکہ روشن ہونے سے آسمانوں کے کہ محض شغاف ہیں سب شیطان خپھلا کر
 بھاگ جاویں دوسرے یہ کہ فرشتے شعاع سے ستاروں کی گیند بنا کر شیاطین کو مارے ہیں
 جیسے توپ کے گولے سے دشمنوں کو مارتے ہیں اور محافظت آسمان کی تاروں سے ایسی ہے
 جیسے محافظت قلعوں کی ہوتی ہے توپوں سے کہ بھون اور فسیلون پرچی ہوتی ہیں لیکن نفرت
 استعد ہے کہ تاروں کو اور ان لوگوں کو کہ فرشتے ان تاروں کی شعاعوں سے تیار کر کے
 شیطانوں کو مارتے ہیں دونوں کو عرب کی لغت میں نجم اور کوکب اور ہندی میں تارا کہتے ہیں
 اور توپ کے گولے کو توپ تین کہتے اور قرآن مجید میں ستاروں کے ان فائدوں کو جا بجا مذکور
 فرمایا ہے اور یہ تینوں وصف کہ ہر ستارے میں موجود ہیں اس قسم میں منظور ہیں کیونکہ جس مضمون کی کہ
 اس قسم سے تاکید فرمائی ہے یہ کہ آدمی کی جان ہر چیز کہ تکلیف اور محنتوں میں گرفتار ہوتی ہے
 لیکن اللہ تعالیٰ کی نگہبانی کے سبب لڑنے اور فنا ہونے سے محفوظ ہے اور سو اسطے حدیث شریف

میں وارد ہے کہ اِنَّمَا خَلَقْتُمْ لِلْعِبَادِ یعنی جان آدمی کی کہ حقیقت میں آدمی عبارت ہی ہے ابدی ہی ہرگز فنا ہونے والی نہیں اور جو عرف میں مشہور ہو کہ موت جان کو ہلاک کرتی ہے محض مجاز ہو موت کا نہایت کام یہ ہے کہ جان کو بدن سے جدا کر دیتی ہے اور بدن بسبب ہونے مرتبی اور نگہبان کے بکس ہو کر کھرجاتا ہے والا جان کو ہرگز فنا نہیں ہو اور ثابت ہونا عالم برزخ کا اور ہونا حشر اور نشر کا موقوف ہی مسئلہ پر ہی اور اس سورہ میں بھی معاد کو اسی راہ سے ثابت کیا ہے اور تفصیل اس جہاں کی یہ ہے کہ آدمی دو چیز سے مرکب ہے جان اور بدن اور جزو اعظم اسکا جان ہی کہ تبدیل اور تغیر کو اس میں دخل نہیں اور بدن مانند لباس کے ہے جس تک مان کے پیٹ میں تھا تو اور رنگ تھا پھر جب مان کے پیٹ سے نکلا تو آخر طرکین تک کچھ اور ہی رنگ رکھتا ہے اور جوانی اور بڑھاپے میں کچھ اور ہی اختلاط ہوتا ہے پس جزو اعظم اسکا کہ جان ہے اور شعور اور ادراک اور لذت اور دکھ کو دریافت کرنا اسی کا خاصہ ہے جو فنا کو قبول نہیں کرتی اور باطن میں نگہبانوں کے کہ حضور سے جناب کبریا کے اُن پر مقرر ہیں مقید رہتی ہے توجع ہونے میں بدن کے اور دوبارہ بنا دیتے ہیں اس کے اسی صورت اور شکل پر کونسا تعجب باقی رہا کہ اسی طرح کا معاملہ شروع پیدائش سے آخر عمر تک ہمیشہ نظر آتا ہے اور جو دلیل جان کی محافظت کی ساتھ معین ہونے نگہبانوں آسمان کے طفیل سے ستاروں کے بھی تو پہلے ہی ثابت کرنے میں اس مطلب کے قسم آسمان کی اور ستاروں کی یاد فرمائی اور اُس سورہ کاستاروں کے نام پر نام رکھا ہے کہ پیشتر ثابت ہونا مطلب کا اسی کی محافظت کے ملاحظہ سے ہے یہاں پر سمجھ لیا جائے کہ سورہ کا سبب نزول دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ مراد طارق سے ٹوٹنے والا تار ہے جس کی شباب کہتے ہیں اور حقیقت میں شیطانوں کو آسمان کے جانے سے روکنے والا وہی ہے کہ شیطان کی راہ کو بند کرتا ہے اور اسکو جلا دیتا ہے اگرچہ تو بکے گولے کے مانند شعاع سے جڑے ہوئے ستاروں کی پیدا ہوتا ہے پس بہتر یہ ہے کہ طارق شہاب پر حمل کیا جائے اور سبب اس سورہ کے نازل ہونے کا یہ تھا کہ ابو طالب حضرت کے چچا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دیکھنے کو آپ کے مکان پر تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانا اُن کے روپور رکھا کہ دودھ اور روٹی بھی بھر دونوں کھلنے لگے اسوقت ایک تار آسمان سے ٹوٹا اور تقدیر میں

فہم لکن
آدمی
شہاب
بکس
مرتب
برزخ
حشر
نشر
موقوف
مسئلہ
جان
بدن
اختلاط
تغیر
رنگ
شیطان
تار
تقدیر

میں درجہ ان آسمان سے حاصل ہوتا ہے اور اس شعلے سے کوئی چیز مثل چکاری کے جلا ہوا
 نیچے آتی ہے اور دُغالی طبقے میں کہ درمیان میں کرہ آگ اور ہوا سے صرف کے ہے وہ
 چیز نمود ہوتی ہے تو دور سے ستارے کی طرح نظر آتی ہے اور جب طبقہ زمہور کو پہنچتی ہے تو ہم
 جانتے ہیں اور نظر سے غائب ہو جاتی ہے اور ان دونوں باتوں میں بہت سی عجین ہیں کیونکہ جو
 نور کہ اس دور سے تاروں میں نظر آتا ہے اسکو ہرگز آگ کے شعلے سے کہ دھوین کے ساتھ روشن
 ہوتا ہے مشابہت معلوم نہیں ہوتی بلکہ نور اس تارے کا کمال مشابہت نور آسمانی سے رکھتا ہے
 چنانچہ ظاہر نظر آتا ہے اور دوسرے پر بھی ہے کہ حرکت کی جہت اس تارے کی موقوف تحت اللہ
 فوق پر نہیں ہے تاکہ دھوین چڑھنے والے کے شعلے پر یا اگلا سے گرنے والے پر عمل کیا جائے
 اکثر اوقات دہنے سے بائیں طرف اور بائیں سے داہنی طرف دوڑتا ہے پس صریح معلوم
 ہوتا ہے کہ حرکت ان کی طبعی نہیں بلکہ کوئی زبردست ارادے اور اختیار والا ان کو دوڑاتا ہے
 پس دفع کرنے کو ان ترددوں کے بطور سوال وجواب کے ارشاد فرماتے ہیں وَكَأَنَّهُمْ
 مِنَ الظَّاهِرِ ۖ اور کیا جانتا ہے تو کہ کیا ہے وہ ستارہات کا آنے والا الْجَنَّةُ الثَّانِيَةُ
 ایک تارا ہے کہ شیطانوں کی آنکھوں میں چکا چوندھ کر دیتا ہے اور کبھی اس شعلے سے کہ اس میں
 پیدا ہوتا ہے انکو جلا دیتا ہے اور شیطانوں کی اسکی شعلے کے زور سے ایسی حالت ہو جاتی ہے
 جیسے چمکاؤ کی سیج کی چمک اور جبکہ طاری کی حقیقت بیان کرنے سے فارغ ہوئے تو اب
 اس مضمین کو کہ جس پر قسم کھائی ہے یاد فرماتے ہیں اِنْ كُلِّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظَةٌ ۚ کوئی
 جان نہیں چھوٹی ہو خواہ بڑی نیک ہو خواہ بد مگر کہ اس پر ایک نگہبان ہے اور تعالیٰ کی طرف سے
 کہ اسکو حادثوں کی سختی میں اور صدوں میں فنا نہیں ہونے دیتا یہاں پر بھنا جائے کہ وارو غہ
 آدمی کی جان کی محافظت کا کتنا ہو جائے ایک فرشتہ حضرت اسرافیل کے لشکر کا احوال
 اسکا یہ ہے کہ جان کو درمیان دونوں نفخوں کے صورت میں داخل کر دیتا اور آدمی کے اور کاموں
 کے واسطے نگہبان بہت ہیں کہ نوبت نبوت رات و دن چکی پہرہ کرنے میں جب تک کہ تقدیر
 اسکی تکلیف کے واسطے متوجہ نہ ہو پھر جب مقرر وقت تکلیف کا آجاتا ہے تو وہ لوگ دست بردار
 ہو جاتے ہیں اور تقدیر آتی کو سونپ دیتے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ

نجات کا حوالہ

ان فرشتوں کا بیان جو آدمی کی نگہبانی کرتے

وَرَكِلَ بِالْمُؤْمِنِينَ مَا قَدْ وَرَسْتُونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ كَمَا يَذُبُّ عَنْ قِصْعَةِ الْغَسَلِ
 الذَّبَابُ وَكَوْكَالِ الْبَدَنِ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ لَا تَحْطِفُهُ السَّيَاطِينُ عَضُوًا عَضُوًا
 یعنی مقرر کیے گئے ہیں ہر مسلمان پر ایک سو ساٹھ فرشتے کہ ہاتھ میں اُس سے شیطانوں کو
 جیسے شہد کے پیالے سے کھینوں کو ہاتھ میں اور اگر بندے کو بندے پر ایک پلک مارے
 برا بھلا دین تو شیطان اُس کی بوٹی بوٹی توڑے لیجا دین اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ
 مسلمانوں پر اور آدمیوں سے زیادہ نگہبان ہیں کیونکہ ایمان کے سبب اُس کے دشمن بہت
 ہیں کہ اتنے دشمن اور کافروں کے نہیں ہیں اور وہ نگہبان کہ مومن اور کافر کو اقیقین سے
 چھانہ رکھتے ہیں انکا ذکر سورۃ مدثر میں ہے وَلَهُ مُعَقِّطَاتُ مَن يَكْفُرُ وَيَكْفِلُهُنَّ مَخْطُوطَاتُ
 مَن آمَنَ اَللّٰهُ اَدْرِيَانِ ہر شخص کی جان کے نگہبانوں کا سورۃ النعام میں مذکور ہے وَهُوَ الْقَاهِرُ
 قَوِيٌّ مَّبَارَكٌ وَيَرْسُلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً وَكَثْرًا اِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ
 لَا يُفْقِرُونَ اور دوسرے فرشتے کہ آدمیوں کے نیک اور بد اعمال لکھنے کے واسطے مقرر
 ہیں انکا ذکر سورۃ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝۱۰ میں ہے لِيُخْبِرَنَّ عَلَيْكُمْ كَمَا فُطِنَ كِرَامًا
 كَاتِبِينَ اور جو فرشتہ کہ حوت اور نطفہ پر آدمی کے مقرر ہو اور اُن کو گنا اور لکھتا ہو اسکا ذکر سورۃ قاف
 میں ہے یعنی مَا يَلْفُظُهُ مِنْ قَوْلٍ لَا لَدَيْهِ رَاقِبٌ عَرِيفٌ کہ غرض کہ بیان بیان جان کی
 محافظت کر رہا ہو کہ یہ امر کے واسطے ہے اور کبھی اس محافظت میں قصور نہیں ہوتا اور جو
 آدمی کو بحب معاد کا اور باقی رہنا اسکی جان کا اور محفوظ رہنا اسکی نفس کا قبل موت کے امر
 بعد موت کے معلوم ہو چکا اور سمجھا کہ میری جان کہ حقیقت میں ذات میری وہی ہے اور بدن
 لباس کے اندر سورہ جان مالک حقیقی کے قبضہ تصرف میں ہو تو اب اسکو اعتقاد کرنے
 میں معاد کے واقع ہونے کے اور سچ جاننے میں حشر و نشر کے کچھ تردد نہ رہا مگر استبعاد کی
 جہت سے بدن کے اعادے میں کہ اجزا اسکی بعد موت کے نہایت متفرق اور پراگندہ ہو چکا
 ہیں کچھ زمین اور خاک میں بلکہ نیست و نابود ہو جاتے ہیں اور کچھ حیوانات کا طعمہ ہو جاتے
 ہیں پھر وہ حیوانات ملکوں میں جا کر مرتے ہیں اور خاک میں رُمل مل جاتے ہیں اور بعض
 ایک ملک دوسرے ملک کو اور ایک جگہ سے دوسرے جگہ کو اور جاتے ہیں پھر ان

مفتخر اجزاؤں کو جمع کرنا اور بچانا کہ یہ جزو فلافلے بدن کا ایک کام ہو کہ عقل ظاہر بین کو نہایت دشوار معلوم ہوتا ہو اور اسی سبب کسی کفنے والے نے کمدی ہندی کا دوہرہ دوہرہ بات چہرتے یوں کہیں سُنے تنگے راسے پابکے بچھڑے نامین دور پڑینگے جائے پناہ اس لقب کے دفع ہونے کے واسطے ایک ہسکو اور تین کہ فلیٹن لاکٹان مٹہ حلیق ٹپس دیکھے آدمی کہ کس چیز سے بنایا گیا ہو اور ماہر کی خلقت کا کمان کمان سے جمع کر کے لائے ہیں تفصیل اسکی یہی کہ نطفہ آدمی کا خلاصہ ہو گا کہ غذا سے حاصل ہوتا ہو اور غذا یا آگنے والی چیزوں سے ہے یا جاندار چیزوں سے سو اگر آگنے والی چیزوں سے ہے تو اسکی بہت قسمیں ہیں جیسے اناج اور ساگ اور ترکاری اور میوے اور مصالح گرم اور سرد اور سوائے اس کے بہت سی چیزیں ہیں اور جو مولیٰ ہے تو اس کی بھی کئی قسمیں ہیں جیسے گوشت اور دہی اور دودھ اور مٹی اور چربی اور بیضہ اور سوائے اس کے اور طب کے علم میں مقرر ہے کہ غذاے صالح کے کھانے کے بعد جب بہتر ساعتیں گذرتی ہیں تو منی پیدا ہوتی ہے پس آدمی کو اپنی ہر روز کی غذا میں فکر کرنی چاہیے جیسے چانول کہ کمان سے آئے ہیں کس قطعہ زمین میں کس کھیت میں کس گاؤں میں اور وہ گاؤں کس پر گئے ہیں اور وہ پر گئے کس سرکار میں اور وہ سرکار کس صوبے میں اور وہ صوبہ کون سی مملکت سے متعلق ہے جہاں ان چانولوں کو بویا تھا اور تجاروں کو کس ارادے نے اس بات پر مستعد کیا کہ اس ملک سے اوتھوں یا بیلوں پہلا کر اس بازار میں لائیں اور مجھ سحرے کے ہاتھ بچیں اور بھگوانین سے کھانا خرچ ہو اور اسی قیاس پر حال تمام ضروریات کو اپنی غذا کی جائے اور بوجھ کہ میرے مان باقی بھی اسی طرح سے غذائیں طرح طرح کی در در دور کے ملکوں سے جمع کر کے کھوانی ہیں تو نطفہ میرا انکے بدن میں پیدا ہوا تھا اور مجھ کو اس نطفے سے بنایا پھر جو شخص کہ ہر روز کی غذا میں ہفتہ اجزائے متفرقہ کو جمع کرتا ہے کہ اگر ان سب کو ایک جائے پر اکٹھا کرین تو آدمی کے بدن کے اندازے سے ہزار دن درجے زیادہ ہو پھر شس سے کیا بعید ہے کہ چالیس برس کے

عرے میں کہ دونوں کے درمیان میں ہے تمام اجزا کو بدن کے کہ بلاشبہ اس مقدار سے
 کمتر ہیں متفرق مکانوں درودراز سے جمع کر کے صورت گوشت اور پوست کی پہنا
 پھر بعد اُس کے غذا کو نطفہ کر کے کہاں سے کہاں کو پہنچاتے ہیں اور راہ میں نطفے کی
 کون کونسی بیڈیاں بڑی بڑی سخت کہ آدمی کے بدن میں پہاڑوں کے مانند حامل ہیں
 پھر باوجود اس بات کے کہ اُس نطفے کو کس تدبیر سے دماغ سے پہنچ کے اعلیٰ کو لینے چاہیے
 مقام کو پہنچاتے ہیں پھر اُس راہ سے رحم کے اندر کس طور سے پہنچاتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں
 خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ فَاِذَا يَدُ الْاِثْمَانِ ۚ اَوْحَىٰ اُحْمَلَةُ بِانِي سَ اُورِدَ بِانِي مَرْدَاوُ عَوْرَتِ كَا
 نَفْثَہ ۚ كَہ رَحْمِیْنِ خَلَطَ ہُو كَرِیْسا ن ہُو جَا تَا ہُو ہَرْخِیْدَ كَہ وَفِیْ لَعْنِیْ اُجْهَلَتَا مَرُو كِیْ مَنیْ كَا
 خَاصَہ ہُو لیکن جو بعد مل جانے کے دونوں ایک ہو جاتی ہیں تو مرد کی مَنی کی صفت
 کو سبب غالب ہونے کے اُن دونوں میں الطلاق فرمایا اور بعض طیب اس بات کے قائل
 ہیں کہ عورت کی مَنی بھی رحم میں اچھلتی ہے لیکن رحم کے گہرے پن کے سبب معلوم نہیں ہے
 چنانچہ تخریر اٹھنا عورت کا انزال کے وقت اس بات پر گواہ ہو پس اُس غذا کو بعد طے
 ہو جانے ہضمیت کے درجوں کے صورت بخشنا دلیل صریح ہو کہ بدلتا صورتوں کا لینے
 ایک صورت کو دوسری صورت پر کر دینا قدرت الہی کے روبرو بہت آسان کام ہے
 یَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ مَکَلَّتَا ہُو دَہ اُجْهَلَتَا بِانِي درمیان سے پیٹھ کے اور سینے
 کی ہڈیوں کے کیونکہ مادہ مَنی کا اول دماغ سے نزل کرتا ہے اور اُن رگوں میں کہ دونوں
 کانوں کے پیچھے ہیں وہاں سے گذر کر نخاع میں آتا ہے اور مقام نخاع کا درمیان میں پیٹھ اور
 سینے کے درمیان ہے وہ مادہ پیٹھ کے منکوں کی راہ سے گذر کر کوئینا تا ہوا ہائے خبیثوں میں
 وہاں سے ذکر کی بجائی میں ہو کر رحم میں گرتا ہے اور عورت کے سینے کی طرف سے اسی طور سے
 خبیثوں کہ رحم کے حق میں ہیں اگر جمل کی حرکت کے سبب رحم میں گرنا ہی اور رحم کے
 اندر دونوں مل جانے ہیں اور بیان سے معلوم ہوا کہ منظور اس آیت سے پانی کے گزر کا
 بیان ہو کہ کس کس طور سے اس قسم کی سخت راہ سے کہ دونوں طرف ایسی بڑی بڑی
 بیڈیاں اسکو روانہ کرتے ہیں اور اُس کے سفر کی انتہا کو پہنچاتے ہیں نہ یہ کہ مادہ مَنی کا بیٹھ میں

دونوں جنوں کے درمیان میں چائش بوس کا ہونا
 نطفہ اچھلتا

یا سینے کی ہڈیوں میں پیدا ہوتا ہے والا طب کے قاعدے کے مخالف ہو کیونکہ اُن کے نزدیک
 منی تمام اعضا سے لی جاتی ہے اسی واسطے اولاد میں مشابہت ماں باپ کی ہر عضو میں پائی
 جاتی ہے اور وہ مادہ مانع میں جمع ہوتا ہے اور وہاں سے رگوں کے راستے سے جو کانوں کے
 پیچھے ہیں اترتا ہے اور جب آدمی کو آبِ اپنی جان کی حضرت حق کے قبضے میں معلوم ہو چکا ہو
 کیفیت اپنی تمام غذا سے متفرق کی اور اپنے ہونے کی بات کے ابتداء خلقت میں
 اور بدلتا اسکا ایک صورت سے دوسری صورت میں اور گزرتا اسکا ایک جا سے
 دوسری جا سے کو بھی ظاہر ہو چکا پھر پیدائش اور وراثت کو بھی اپنی خوب معلوم کر دیا تو اب اگر
 آخرت کو بھی ان ہی دونوں حالتوں برقیاس کرے گا تو اُسکے نزدیک یقینی ثابت ہو جاوے گا
 کہ اِنَّكَ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَدِيرٌ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ خالق آدمی کا ہے اس طور سے کہ البتہ
 وہ پھیر لانے پر اس کے قادر اور توانا ہو اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ لوگوں
 کے زندہ کرنے کا ارادہ کرے گا تو ایک بیض عرشِ عظیم سے نازل کرے گا اُس کا پانی
 خاصیتِ مدد کی منی کی رکھتا ہوگا اور قوتِ جفا کی اُسکے اندر ولایت یعنی امانت رکھی ہے کہ
 مرے کے بدن کے اجزا کو زندگی کے قبول کر نیکا مستعد کرے اور تعلقِ ارجاح کا اُن کے
 ساتھ صحیح ہو جاوے گا لیکن اس بار کا پھیر لانا موقوف ہے ایک وقت پر کہ بیانِ موت کا اس
 آیت میں ہے یَوْمَ يُبْلَى السَّكِرَةُ جس دن ظاہر کیے جاوین گے عہد اور تحقیق پس
 مقام کی یہ ہے کہ آدمی پر دنیا میں احکامِ بدن کے غالب ہیں اور احکامِ روح کے مغلوب
 اسی واسطے اپنی روح کے اوصاف کو صنعت اور تکلف سے دبا چھپا سکتا ہے یا تنگ
 کہ ہرگز آخر اسکا بدن پر ظاہر نہیں ہونے دیتا جیسے کہ لوگ نامردی اور بخل اور دوسری بری
 خصلتوں کو اپنی صنعت اور تکلف سے پوشیدہ رکھتے ہیں اور اثرِ اضطراب اور گھبراہٹ کا
 چہرے پر ظاہر نہیں ہونے دیتے اور قیامت کے دن حکمِ روح کا غالب ہو جاوے گا
 اور جو سیاہی کہ روح کے جوہر میں مخفی تھی چہرے کی سیاہی بن کر ظاہر ہوگی اور جو روحین کہ
 اعضا میں منتشر ہیں کاموں پر ان اعضا کے گواہی دینگی اور تمام اوصافِ باطن کے ظاہر
 ہو جاوین گے اور جو پھیر لانا آدمی کا جزا دینے کے واسطے ہے تو ضرور اس وقت پر موقوف

بحرِ تنقید کا احوال

ان خصلتوں کا بیان جو آدمی کی نگہاں خصلتیں

ہونا چاہیے اور پہلے اسے پھیرانا حکمت کے خلاف ہے اور سر اتر گشت میں چھپی چیزوں کو کتنے
 ہیں اور یہاں پر شامل جو عقائد باطلہ کو اور فاسد نیتوں کو اور نیک اور بد عملوں کی نشانیوں
 کو گو کہ آدمی کی روح میں سما جاتے ہیں اور مانند اچھے بُرے رنگ کے برقع کے پہرے پہننا ہوتے
 ہیں اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مراد سر اتر سے پوشیدہ گناہ اور مکر اور حیلے ہیں کہ دنیا میں ان کے
 چھپانے کے واسطے گوشہ نشین کرنے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اُس سے وہ فریض
 ہیں کہ ادا کرنا اور نہ کرنا اُن کا محض آدمی کے ظاہر کرنے پر موقوف ہے دوسرے کو اُس پر باطل عمل ممکن
 نہیں جیسے نماز روزہ وضو غسل حیابت کا اور ادا کرنا زکوٰۃ کا اور دوسرے واجبات سے کہ
 درمیان میں اللہ تعالیٰ کے اور بندے کے واقع ہیں دوسرے آدمیوں کو مطالبہ اُس کا
 نہیں پہنچتا اور ادا کرنا اُس کا دوسروں سے تعلق نہیں رکھتا مثلاً اگر کوئی شخص بے روئے
 والا ظاہر کرے کہ میں روزہ دار ہوں یا جنب ظاہر کرے کہ میں نے غسل کیا یا کوئی بے وضو کہے کہ میں وضو
 ہے یا جو شخص کہ زکوٰۃ نہیں دیتا اور کہتا ہے کہ میں زکوٰۃ دیتا ہوں تو فقط اُس کے اس
 کہے پر چھوڑ دینا چاہیے اور اُس سے تعرض نہ کرنا چاہیے اور تحقیق یہ بات ہے کہ لفظ سر اتر کا ان چیزوں
 سے عام ہے اور سب کو شامل ہے قصداً کہ میں زکوٰۃ دے گا پھر نہ ہوگی آدمی کو اُس روزہ چھوڑنے کہ اپنے
 کاموں کو ظاہر نہ کرے اور مجیدوں کو چھپا رکھے جیسے کہ دنیا میں قوت روکنے چھپانے کی لگتا
 تھا کہ خوف اور گھبراہٹ کے وقت اپنے کو ختم اتھا اور باوجود مار وھاڑ کے اپنی چوری
 بدکاری کا اقرار نہ کرتا تھا ولا تا جسرہ اور نہ کوئی مدکار کہ باوجود ظاہر ہونے قصور کے
 اسکی سزا موقوف کرے جیسے دنیا میں یار و دوست باوجود ظاہر ہونے تقصیروں کے اسے
 آجاتے ہیں اور سزا نہیں دینے دیتے اور جو دنیا میں طریقہ نجات کا سزا سے وقت ثابت
 ہونے گناہوں اور تقصیروں کے ان ہی دو طریقوں میں منحصر ہے اس طور سے کہ کمال
 قوت سے اُسکو چھپا ہوا اور پوشیدہ رکھے اور کسی طرح ثابت نہ ہونے دے یا باوجود اظہار کے
 مدد سے رفیقوں اور مددگاروں کی مدد سے اُسکی محفوظ رہی ان دونوں طریقوں کو اُس دن
 مطلق نیست و نابود کر دینگے تاکہ سزا دینے میں جو قابل سزا کے ہے قصور و ارتکاب ہو نہیں تو وہ
 دن بھی دنیا کے دن کی طرح سے درہم بہ درہم ہو جائے اور روزِ فصل نہ رہے اور جبکہ ان

آیتوں میں دو مضمون مذکور ہوئے اول تو یہ کہ دوسری بار پیدا کرنا آدمی کا روح اور جسد کے ساتھ مقدر اقدس تعالیٰ کا ہی دست ہے یہ کہ قیامت کا دن سرسرا اور پوشیدگی کے طور کا دن ہے کہ چھپے ہوئے نفس کے اُس روز ظہور کر نیگے اور حیلے اور تدبیر سے چھپانا انکا ممکن نہوگا اب ثابت کرنے کو ان دونوں مضمونوں کے دو دلیلین دوسری قسم کی صورت سے مذکور فرمائی ہیں وَاللَّيْلُ إِذَا تَوَلَّى سَوَاحِلَ الْأَرْضِ فَإِذَا هِيَ تَنقُبُ وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ عَلَى السُّجُنِ فَإِذَا هِيَ تُنْقَبُ اسی طرح کہ ہر جہز اسکا اپنی وضع میں اپنی وضع متروک کو کہ بھر خود کرتا ہی اور ہر ذلے میں رات و دن کے ہر جہز اسکا اپنی وضع متروک کو رجوع کرتا ہی جیسے ستارے سال میں جیسے جیسے میں جیسے اس سے زیادہ میں اپنی وضع متروک کو رجوع کرتے ہیں پس رجوع ہونا انسان کی روح کا اپنی حیات متروک کی طرف اور اپنے بدن قدیم کی تدبیر کے واسطے کیا بعید ہوگا نہ کہ اسی طریق سے ہر رات دن میں حرکت قدر یہ فلک کی نظر آتی ہو کہ لَآذِ حُنَّ ذَاتِ الصُّدُجِ اور قسم ہو زمین و آسمان کے والی کی کیا سے جیسے سے طرح طرح کی نباتات اُسکے اندر سے ظہور کرتی ہیں اور شے جاری ہوتے ہیں اور زندہ جواہر معدن سے نکلتے ہیں پس قیامت کا دن ظاہر ہونا اسرار مودہ کا اپنے اثاث کا بظن انسان میں ہے کچھ بعید نہ رہا کیونکہ زمین کو جو خزان کے دنوں میں دیکھتے تو ساری نباتات زمین پوشیدہ اور خفی ہوتی ہیں پھر جب موسم بہار کا پہنچتا ہی اور میوہ کا پانی اُس زمین کے اجزا میں ملتا ہی اور اُسکو نرم کر دیتا ہی پھر تمام چھپی چیزیں اُسکی ظاہر اور نمود ہوتی ہیں پس یہی حالت نفس کی ہوگی جب اُسپر روح کا فیضان ہوگا عالم آخرت میں اور جیسے مضمون نے رجوع کو منہ پر قیاس کیا ہی اور کہتے ہیں کہ تجارت زمین اور دریا کے اوپر چڑھتے ہیں جب بلقہ زمہریر کے متصل پہنچتے ہیں تو بانی ہو کر ہر سے ہیں پس اس تفسیر سے بھی تجارت کے مادے کو اپنے مکان اصلی کی طرف رجوع ثابت ہوا اور یہ دلیل انسان کے رجوع ہونے کی جو عالم رحمانی کی طرف کہ مقرر ہے ٹھکانا اصلی اسکا تھا اور اس بات سے پہلے مضمون ثابت ہوئے اُنکے تحقیق یہ بات کہ حق تعالیٰ پھیر لانے پر انسان کے قادر ہی اور پھیرانا اسکا موقوف ہی اسرار ظاہر ہونے کے وقت پر کہ وہ قیامت کا دن ہو لَقَوْلُ فَصَّلَ مَا ابْتَدَأَ بِبَابِ الْمَلِ دَوْلُکَ ہر کچھ شہرہ اسمین ہین وَمَا کَانَ بِالْفَصْلِ اے اللہ نہیں یہ بات شخص کی کہ دلیل

قوی نہ رکھتی ہو اور بطور خیال کے دل میں گزری ہو یا شعر کے مبالغوں کی طرح کچھ اصل نہ رکھتی ہو جیسے کفار کہتے ہیں کہ وعدے اور وعید مغیروں کے باعث اور جزا کے وجہ سے ایسے ہیں جیسے لوگوں کو فرضی ناموں سے ڈراتے ہیں کہ شوخی نہ کریں اسی طرح سے پیغمبر بھی اسلئے ڈراتے ہیں کہ دستور عالم کا فاسد نہ ہو جائے اور زمین بد اور اعمال قبیح رائج نہ ہوں پس ازراہ عقلمندی کے وعدہ اور وعید اور ترغیب اور ترہیب کرتے ہیں اور حقیقت میں یہ چیزیں کچھ بھی نہیں ہیں اور انکا محال ہونا ثابت کرنے کو کافر جمعیت اور سب سے بیان کرتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ الَّذِیْ یُحْیِیْہِمْ تَحْقِیْقَ یہ کافر قرآن کو کلام فیصل نہیں جانتے بلکہ ہزل سمجھتے ہیں یکیندا وَنَ کَبِیْدَا کرتے ہیں ایک ناولیع قرآن کے معنوں کے وضع کرنے کو شبہ پیدا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ باتیں عقل کے خلاف ہیں تاہم لوگوں کے نزدیک ہزل ہونا اسکا ثابت ہو جائے وَکَبِیْدَا کَبِیْدَا اور میں بھی اُنکے مقابلے میں دلاؤ کرتا ہوں بطور کر کے تاکہ کلام فیصل ہونا اسکا مدلل اور واضح ہونا اسکا عام مفاد کے نزدیک ظاہر ہو جائے کیونکہ جسوقت کہ کافرانہ ہونے میں جزا اور حشر اور نشر کے شک اور شبہ لائے تھے تو جواب اسکا ساتھ تمثیلوں اور دلیلوں کے جزا اور حشر اور نشر کے مقدمے میں صاف صاف نازل ہوتا تھا یہاں تک کہ محل باتیں مفصل ہو گئیں اور کسی طرح کا شک و شبہ نہ رہا تو شبہ اُن کے سبب ہوئے زیادتی غیوت مطلب اور موضوع مقصد کے اور وہ اس بات پر پختہ اور غافل رہے اور یہی حقیقت ہے کہ یہی کہ بے خبر حریف کو ملزم کرے اور اس کے مطلب کا نقیض لینے اثبات ثابت ہو جائے اور ہر جہد کہ حق تعالیٰ قادر ہے کہ اثبات مطلب کا عین ہو یا خیالی اور ضروری کی حالت میں کرے لیکن بے خبری کی حالت کے الزام دینے میں کمال خجالت اور ذلت آگئی منظور ہوئی کیونکہ وہ لوگ بھی ذلت اور خجالت دینے میں اس کے رسول کو ارادہ کرتے تھے اور جب معلوم ہوا کہ ہونا کافروں کا اسوقت میں کہ وقت نزول وحی کا اول و اول اسلام کا تھا اسی طرح کے شبہ لانا انکا اسلام کے عقیدوں میں گویا دلائل اسلام کی ترقی کا موجب تھا اور جب تک وہ زندہ ہیں اور شبہ لاتے ہیں تو گویا اسلام کی دلیلوں کی ترقی میں کوشش کرتے ہیں اس سبب کہ حقیقت کا رستہ پیچر میں پس عین منفعت اور اس طرح

تو ہلاکت کی دعا کرنا ان کے واسطے موت مناسب نہ تھا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تنگدلی کے سبب سے چاہتے تھے کہ کافر جلد ہلاک ہوں اسی واسطے ارشاد ہوا **لَا تَقُولُوا لَكَ الْمَلِكُ**
 پس مہلت نے کافروں کو اور جلدی انکی بدو عا میں نہ کر کہ انکے شبہ کرنے کے سبب سے
 نزول وحی کا اور جواب شہوں کا بے درپے ہو چتا ہو اور حقائق شریعت اور دین کے اور
 احوال حشر اور نشر کے کما حقہ تحقیق اور واضح ہوے جاتے ہیں اور بعد اسکے ظہور دین کا خوب
 متحقق ہو جائے اور الزام اور حجت اور دفع شبہ کا اپنی نہایت کو پہونچے تو موت بھلو
 جہاد اور قتال پر مامور کریں اور تیرے ہاتھوں سے ان کو ہلاک کریں **لَا تَقُولُوا لَكَ الْمَلِكُ**
 نصرت سے ان کو محفوظے دنوں کی کہ وہ دن ابتداء بعثت سے قریب جوڑہ برس کے تھے
 اور اس عرصے میں جو شبہ کہ انکی خاطر میں گذرنا تھا کرتے تھے اور جواب اسکا پاتے تھے بعد اسکے
 کوئی شبہ ان کے دل میں نہ رہا تو عناد اور شرارت ان کی ظاہر ہو گئی اور قابل سیاست اور
 تنبیہ کے ہو گئے اور اتنی مدت کی مہلت دینے میں نکتہ یہ ہو کہ یہ مقدار آدمی کے سن بلوغ کی ہو
 کہ جب اس عمر کو پہونچتا ہو تو عقل اور بدن اسکا کامل ہو جاتا ہو اور قابل سیاست اور جہاد کے
 ہوتا ہو پس ابتداء بعثت میں گئے اور عرب کے کافر حکمران کے کار کھتے تھے کہ آہستہ آہستہ تعلیم اور
 سمجھانا شروع کر کے حکموں کا امتثال کرنا اسکے دلائل میں اور جاننا بھلائی اور برائی دین کے
 قاعدوں کی انکو منظور تھی اور دکھانا معجزوں اور آیات بینات کا اس مقدسے میں کفایت
 کرتا تھا جبکہ اس مدت تک بھی بعضے ان میں سے صلاح پذیر نہ ہوے تو باوجود پرورش کامل کے
 محتاج تادیب اور تعزیر کے ہوے تو پس حکم جہاد اور قتال کا نازل ہوا

وجہ

جہاد کے حکم نازل ہونے کی وجہ

سُورَةُ الْأَعْلَىٰ

سورۃ اعلیٰ کہی ہو اور اسمیں پندرہ آیتیں اور پندرہ کلمے اور دو سو اکتھ حرف ہیں اور وجہ اسکے نزل کی
 سورۃ طارق سے یہ ہو کہ اس سورۃ میں بیان فرمایا ہو کہ نفس انسان کے واسطے نگہبان مقرر ہیں
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس سورۃ میں یہ مذکور ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا اللہ تعالیٰ
 حافظ و نگہبان ہی اس بات سے کہ علوم غیبی کی وحی کو فراموش کریں اور اس سورۃ میں انسان
 کی کیفیت کی ابتدا کا بیان ہو کہ نطفہ اسکا کہاں سے آتا ہو اور کہاں پہونچتا ہو اور اس سورۃ میں

اسکی خلقت کی انتہا کا بیان ہو کہ بعد از بیت کیا صورت بڑی ہو اور اس سورۃ میں قرآن مجید کے اوصاف مذکور ہیں کہ اپنی ذات کے وہ کلام عجاز نظام کیا کچھ مرتبہ لکھا اور اس سورۃ میں بھی اوصاف قرآن مجید کے بیان ہیں بہ نسبت آدمیوں کے کہ عمل کرنا ہے موجب نجات کا ہی منہ بھرانا اس سے ہلاکت کا سبب ہو اور ان ہضمیوں کو جو کچھ جسمیں ربط ہی سولہ نہیں ہی اور اس سورۃ کا نام اعلیٰ اس واسطے رکھا ہے کہ اول میں اسکے یہ نام اسماء الہی میں سے مذکور ہے اور حقیقت اس نام کی دلالت کرتی ہو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ مرجع ہو ہر کمال کا ابتدا میں بھی اس کمال کے اور انتہا میں بھی اس کمال کے کیونکہ عالی ہوتا ہے نہ کہ اس کے بعد ہے تو قسم میں ایک قسم علو بدایت کا ہی لینے کمال بان سے شروع ہوتا ہے اور دوسرا قسم علو نہایت کا کہ کمال و بان انتہا کو پہنچتا ہے اور جو کہ دونوں قسموں کو جامع ہے وہ اعلیٰ ہے اور جو حق تعالیٰ نے اپنی ذات کو اس نام سے مذکور فرمایا تو معلوم ہو کہ اسکے تختے ہوئے کمالات میں ہرگز نقصان نہیں آتا ہے والا علم مرتبے میں اسکے ابتدا میں یا انتہا میں قصور لازم آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فوراً ذکر سے اس نام کے تسلی خاطر کی حاصل ہو اور جو دفعہ کہ خاطر مبارک میں آتا تھا بالکل زائل ہو جاتے اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب اس طور سے بیان کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بڑی بڑی سورتیں نازل ہونا شروع ہوئیں اور بعد بحساب غیب کی طرف سے جبریل علیہ السلام کے واسطے سے علوم نازل ہونا شروع ہوئے تو خاطر مبارک میں آپ کی یہ دفعہ خطاب کرتا تھا کہ میں تو امتی محض ہوں یا در کھانا ان الفاظ اور معنوں کا بغیر لکھنے اور کتابت کرنے کے مجھ سے کیا ہو سکے گا مبادا بہت سی چیزیں ہیں کہ بھول جاؤں اور رسالت کے مقدمے میں نقصان واقع ہو جائے پس حق تعالیٰ نے اعلیٰ خاطر مبارک کی تسلی کے واسطے یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورۃ میں تو سبھی دی کہ جناب خداوندی نے خود تیری استادی فرمائی ہے اور تجھ کو سبق بھولنے کا خطرہ ہرگز نہ جائے کرنا اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سورۃ کو بہت دوست رکھتے تھے اور وتر کی پہلی رکعت میں اور جمعے کی پہلی رکعت میں اس سورۃ کو اکثر پڑھتے تھے اور سلف کے لوگ بھی اکثر تہجد کی نماز میں اس سورۃ کو پڑھتے تھے اور اسکی برکت کے امیدوار رہتے تھے

اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ جب آیت کَسْبَحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ
 نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے رکوع میں مقرر کر لینے
 رکوع میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کو اور جب آیت سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی نازل ہوئی تو
 فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے سجدے میں بخلاؤ یعنی سجدے میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْاَعْلٰی کہلو
 اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہو کہ جو شخص سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی پڑھے
 تو چاہے کہ اس کے ساتھ ہی سُبْحَانَ رَبِّيَ الْاَعْلٰی کہے تاکہ غریب داری مرثی کی داہ ہو جاوے
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی پاک سمجھ نام کو اپنے پروردگار کے کہ سب اچھون سے اوچا ہے
 اس جگہ پر جان لیا جاسے کہ پاک جاننا نام کا اکثر مفسرون کے نزدیک کنایہ ہو پاک جاتے سے
 پاک کیونکہ عرب کا قاعدہ ہو کہ تعظیم اور ادب کے مقام پر ذات کو نام کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں چنانچہ
 عرف میں مشہور ہے کہ بادشاہوں اور امیروں کے حضور میں عرض کرتے ہیں کہ حضور کے
 نام سے یہ کام ہوا اور فلاں اناطعہ فتح ہوا پس اگر سَبِّحْ رَبِّکَ فرماتے تو یہ رعایت تعظیم اور ادب کی حاصل
 ہوتی دوسرے یہ کہ ذات کو حق تعالیٰ کی سوائے حق تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا پس پاک جانا
 اسکی ذات کا یہی ہو کہ ناقص اور بے ادبی سے ناموں کو اسلی ذات پاک کی طرف نسبت کرے
 حق تعالیٰ کی ذات پاک کو جاننے کے معنی جس قدر کہ شریعت میں وارد ہیں یہ ہیں کہ احوال کے
 طہ سے سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ کی ذات ہماری عقل و درہم اور ادراک سے برتر ہے اور کوئی
 نالائق صفت اور نقصان اور عیب اسکی جاہ و جلال کے سرا پر دون کے گرد نہیں بھٹکتے اور
 تفصیل سے بھی سمجھ لیا جاسے کہ وہ ذات پاک نہ جو ہر ہے نہ جسم نہ عرض اور کل و بعض کو نہیں
 گنہائش نہیں اور صورت اور جہت اور صداور نہایت اور مکان اور مجلس کی قیدیں ہرگز
 اسکو لاحق نہیں ہوتی ہیں اور نہ کوئی چیز اس سے مشابہت رکھتی ہے اور نہ وہ کسی چیز سے
 مشابہت رکھتا ہے پس مثل اور شریکے اور جوہر و ادب و بچپن سے اور کھانے اور پینے سے اور
 جو چیزیں کہ حدوث اُن کو لازم ہے یا موجودی ال اور فنا کی ہیں وہ ذات پاک اُن سب چیزوں سے
 پاک اور برتر ہے اور ایک کردہ کے مفسرون کے کہا ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات کو پاک جانتا

قرض ہو اسی طرح سے اُسکے پاک ناموں کی بھی تعظیم اور عزت واجب ہو پس اس آیت میں
 ہوا سطرے اُسکے ناموں کا پاک رکھنا مراد ہو اور اللہ تعالیٰ کے ناموں کو پاک رکھنے کے معنی
 یہ ہیں کہ اُسکے نام کو ایسی چیز پر جو نقصان اور عیب پر دلالت کرتی ہو نہ لیں اور اُسکے نام کو
 غیر اُسکے پر جاری نہ کریں اور ذکر اُس جناب پاک کے ناموں کا تعظیم اور طہارت اور حضور قلب اور
 کمال تو جسے بجا لادیں تاکہ تصفیہ قلب کا حاصل ہو اور اچھا بھلا بن جائے اور ظاہر یہ بات ہے کہ
 اعلیٰ رب کی صفت ہو کیونکہ اُسکے کی صفیتیں جیسے اللّٰہُ خَلَقَ فَسُوِّیْہُ اور سواے اُسکے رب
 کی صفیتیں ہیں اسم کی اور بعض صوفیہ کرام نے فرمایا ہو کہ اعلیٰ صفت اسم کی ہو اور وہ اشارہ ہو ایک
 مسئلے کی طرف تصوف کے مسلمان میں سے کیونکہ اہل تصوف کے نزدیک مخلوقات الہی سے مخلوق
 کا ایک رب ہو اسماء الہیہ سے کہ اُس مخلوق کے تعین کا مبداء اور اُسکے کمال کی نہایت کا
 مرجع اور اُسکے مقرر کا منتق ہو اور روح محمدی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کہ سب مخلوقات سے
 اکمل ہو رب اسکا اسم اعلیٰ ہو اور وہ عبارت ہو اُس ذات جو جامع ہے سب کمال کی صفیوں کی
 اور معنی اہل اسم کی تسبیح کے یہ ہیں کہ ماسوٰل حق سے تجرّد اور نظر کرنے سے غیر کی طرف اپنے کو بچا
 تاکہ تیری ذات پر کمالات حقانہ سب کے سب روشن ہو ورنہ استعداد نام قبول کیے کو کمالات
 الہی کے سواے ذات محمدی کے کسی مخلوق کو حاصل نہیں ہیں اور تسبیح ہر چیز کی کہ اُس چیز کے ساتھ
 خاص ہو وہ تسبیح ایک اسم کی ہو اسماء الہی سے وہ ہم مرنے اُس چیز کا ہے اور مرجع اُس چیز کے کمال کا
 حاصل کلام کا یہ ہو کہ لانا اسل اسم کا اس مقام پر اس قدر اُتار دے کہ واسطے ہو کہ جو کمال کے تجویزین ظاہر ہوا
 ہے ہمیں اس بات کا خوف مت کر کہ کبھی اُس میں نقصان داخل پا دیگا کیونکہ تیرا پروردگار وہی ہے
 اعلیٰ کہ مبداء اور مرجع ہر کمال کا ہو اور ہر چیز کو اُسکے لائق کمال کے درجے کو پہنچا دیتا ہو اور اُس
 کا تم کمال اور ترتیب میں ناقص نہیں رہتے چنانچہ گواہی دینے کو اس مطالب کے اور ثابت کرنے کو اس
 بات کے کہ اللہ تعالیٰ مبداء اور مرجع ہر کمال کا ہو بین صفیتیں دوسری یاد فرماتا ہو کہ اللّٰہُ خَلَقَ فَسُوِّیْہُ
 یعنی پروردگار تیرا وہ ذات ہو کہ پیدا کیا ہر چیز کو پھر پورا کیا اور متعلّق بنایا حاصل یہ ہو کہ پیدائش کو
 ہر چیز کی اعتباراً خواص اور صفیوں اور اُن فائدوں کے جو اُس چیز سے منظور ہیں کمال کے درجہ کو
 پہنچا دیتا ہو اور ایک خاص مزلج کہ اُن کمالات کو قبول کرے اور وہ صفیتیں اور فائدے ہیں

ظاہر ہوں ہو گشتا ہی جہاں چہ شخص حیوانات کی سمون کو انسان اور باہتی سے بیکر مجھ اور شہد
غور کرے اور اسی طرح سے نباتات اور معدن کو دھیان کرے تو یقین جان لے کہ ہر چیز کو
اُس چیز کے فائدے اور منفعت حاصل ہو چکا اسباب عنایت فرما ہوا الذین قدّمہ قہدی
اور تیرا پروردگار وہ ذات پاک ہو کہ اندازہ فرمایا ہی ہر شخص کے واسطے ایک کمال کو پھر لہ تالی ہو
اُس کو اپنے کمالات حاصل کرنے کی بیان تک کہ بچے کو مان کے پیٹ میں پیسے باہر نکلنے کی راہ
الہام فرماتا ہی اور پیسے نکلنے کے ساتھ ہی دودھ پینا اور پینے سے اپنا حال ظاہر کرنا اس کو الہام
ہوتا ہی اور ہر کردار پر حجت کرنا اور پانی میں تیرنا اور کنوین باؤلی کا بچا نانا اور دوسرے
معاش کے کاموں کی مصلحتیں غیب سے تلغین ہوتی ہیں اور شہد کی کھچی کو منہ سی کے فن میں
کاہل کیا ہو کہ عجیب اور غریب طرح کے گھر بنائی ہو پھر اس میں شہد کالتی ہو اور کہتے ہیں سانپ
جاڑوں میں ہوا کی سردی سے اندھا ہو جاتا ہے پھر جب بہار کے دن آتے ہیں تو سوت
کے درخت کی طرف جاتا ہی اور اپنی آنکھوں کو اُس کے پتوں پر ملتا ہی یہاں تک کہ اُس کی آنکھیں
روشن ہو جاتی ہیں اور جو کچھ کہ امورات جانوروں اور حشرات کو معاش کے اسباب حاصل
کرنے میں اور تولید اور تناسل اور دوسرے امور ضروری کے واسطے الہام ہوتے ہیں سو
یہ سب احوال کتاب عجائب المخلوقات میں خوب تفصیل سے لکھے ہیں اور حکمانے کہا ہے کہ ہر
مزاج مستعد ایک قوت خاص کا ہی اور ہر قوت قابل ایک کام معین کے ہو اور تقدیر اسی سے عبارت
ہو کہ اجزا کو جسم کے اس طور سے بنا دیں کہ ایک قوت قبول کرنے پر مستعد ہو جائے اور ہدایت
عبارت ہو اس قوت فیض دینے سے تاکہ مصدر اس کام کا متین ہو جائے اور ان دونوں
تصرفوں سے صلاحیت عالم کی تنظیم کی ہو والذین اخذوا الذی ۛ اور پروردگار تیرا وہ ذات ہی
کہ اپنی قدرت سے ایسی چیز نکالی ہو کہ اُس کو جانور بنے میں جیسے گھاس کہ بہانم اور وحش اُس کو کھانے
میں اور طرح طرح کے چول اور ریجان کہ شہد کی کھچی اور شکر خورے اور دوسرے پرندے
اُس کو غذا کرتے ہیں اور طرح طرح کی کھتیاں اور موبے اور چمک آدمی اور نعبے جانور اس کے
کھانے سے فائدہ مند ہوتے ہیں فحشاء عشاء اخوی ۛ پھر کو الا اُس کھیتی کو خشک سیاہ کہ
جائے کی خشکی اور سردی کے سبب طوبت اور طراوت کی جانی رہتی ہے اور خشک و سیاہ ہو کہ

ذخیرہ کرنے کے کام میں آتی ہو کہ نایابی کے وقت میں کام آوے اور یہاں پر سمجھ لیا جائیے کہ اس بات کا ثابت کرنے کو پورے گار عالم نے کہ سب اونچوں سے اونچا ہو اور مرجع ہر کمال کی ابتداء اور انتہا کا ہو ان تینوں معنوں کو اختیار فرمایا ہو اور نہ اسکا یہ ہو کہ تمام عالم میں کمال تین قسم سے باہر نہیں ہیں کیونکہ ہر شے کا کمال یا اپنی ذات میں ہو یا غیر کے نفع کے واسطے اور کمال ذاتی یا باعتبار جسم اور ظاہر کے ہے یا باعتبار روح اور باطن کے پس کمال ان اتی کے ثابت کرنے کو کہ تعلق جسم و ظاہر کے رکھتا ہو وَالَّذِي خَلَقَ فَتَسَوِّىْہٗ لَایَا لَیَا لَایَا اسواسطے کہ پیدا کرنے میں ہر چیز کے رعایت جسم کے اعتدال کی اور مناسبت اعضا کی اور برابر کرنا ہاتھ کا ہاتھ سے اور کھن کا کان سے اور آنکھ کا آنکھ سے اور بانوں کا بانوں سے کمال میں زمین کے ساتھ ظاہر اور موجود ہی اور ثابت کرنے کو کمال ان اتی کے کہ روح سے تعلق رکھتا ہو وَالَّذِي فَطَرَ فَتَقَدَّسَہٗ لَایَا لَایَا کیونکہ ارواح کی استعداد کے اندازے کو مختلف کرنا پھر موافق استعداد کے راہ دکھانا تاکہ اس کمال کو کہ اُس کی استعداد کے لائق ہے حاصل کرے یہ بھی آنکھوں کے روبرو نظر آتا ہو اور ثابت کرنے کو اُس کمال کے کہ غیر کے نفع سے تعلق رکھتا ہو وَالَّذِي اَخْرَجَ الْمَرْعٰی فَجَعَلَہٗ عِشَآءً اَخْضَیْہٗ لَایَا لَایَا کیونکہ پیدا کرنا جانوروں کی گھاس کا اور آدمیوں کی غذا کا اور طرح طرح کی خوشبو یوں کا اور لباسوں اور دواؤں اور زہروں کا اور ایک وقت میں تک انکو رطوبتوں اور طراوتوں سے بڑھانا اور انکی خشکی اور سردی کے مسلط کرنے سے زیادتی رطوبتوں کو اُن سے دور کر دینا تاکہ عدل توں رہنے سے سترے نہ پائیں اور ذخیرہ ہو سکیں ایک دلیل قوی ہو ابتداء اور انتہا پر اس کمال کو اور معلوم ہو کہ حق تعالیٰ رب اعلیٰ ہو کہ مرجع ہر کمال کا ہو ابتداء میں بھی اور انتہا میں بھی اور جھکو اس کے نام کی تسبیح سے بڑی مناسبت اُس جناب سے حاصل ہوتی ہو اب اپنے کمال کے نقصان سے اندیشہ نہ کر کیونکہ سُبْحٰنَکَ ہم آپ جھکو قرآن پڑھا دیں گے اور یہ انتہا علم جھکو تعلیم کرے کہ اُسی قرآن سے نکلتے ہیں اور انصافیہ اپنے قلب کا اُس تسبیح سے گزرا رنگ آورہ نکو جاوے اَلَا تَنْتَظِرُ ہم ہرگز نہ جھلیکا تو اس واسطے کہ تیری استعداد انصافیہ قلب کے سبب کمال کو پہنچے گی اور کوئی رنگ غیب کے فیض کو حجابِ نحو سے کاٹا مَآ شَآءَ اللہ یعنی کسی چیز کو معلوم نہیں جو تیری استعداد کے لائق ہو اور ميثاق کے دن جو استعداد ان کی تھی

ملت کی سیاست میں بھی بس جو جو علم کہ ان تینوں چیزوں سے متعلق ہیں فوآرے کے مانند
 پترے دل سے جوش مارین گے اور ان علموں کے حاصل کرنے میں کچھ محنت اور شفقت بھی
 نہ کھینچے گا اور کسی کتاب اور دستور العمل اور مرشد اور استاد کا بھی محتاج نہ ہوگا پھر جب حقیقت میں
 بات یوں ہو تو جھکو یاد کرنے میں قرآن اور دوسرے علموں کے مبالغہ اور کوشش ضرور نہیں
 ہے بلکہ جھکو چاہیے کہ مفسرون کو ان کے بھولے ہوئے علم یاد دلادے اور کامل ہونے سے
 کامل کرنے کی طرف رجوع کرے کہ ہم نے جھکو محض امت کی تکمیل کی محنت اور رنج کے واسطے بھیجا
 اور تیری تکمیل ہمارے ذمے پر ہے چنانچہ فرماتے ہیں فَذَكِّرْ اِنْ نَفَعْتَ الْكَافِرَ اَوْ
 دَلَّاهُ اَوْ نَفَعَ كَرِهَ اللّٰهُ مَا تَعْمَلُ تَرَ اَنَّا نَحْكُمُ بَيْنَكَ وَمَنْ لَدُنَّا اَمَّا تَعْمَلُ فَمَنْ يَنْصُرُ
 رُكُوعًا مِّنْ رَّكْعَتَيْنِ اَوْ يَخُوفُ اَوْ يَخُوفُ اَوْ يَخُوفُ اَوْ يَخُوفُ اَوْ يَخُوفُ اَوْ يَخُوفُ اَوْ يَخُوفُ
 یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب تذکیر اور وعظ اور پند دینا ہی خواہ کوئی قبول کرے یا نہ کرے
 پھر اس شرط کو سواستے بڑھایا ہی یہاں تک کہ بعض مفسرون نے کہا ہو کہ مراد الہی یہ ہو کہ ان نفعت
 الدّٰکِرَ اَوْ دَلَّاهُ اَوْ نَفَعَ كَرِهَ اللّٰهُ مَا تَعْمَلُ تَرَ اَنَّا نَحْكُمُ بَيْنَكَ وَمَنْ لَدُنَّا اَمَّا تَعْمَلُ فَمَنْ يَنْصُرُ
 اور سہ اہل نبیل نفی کلمہ الحدیث میں بیان ہو اور دوسرے جواب بھی اسی قیاس سے ذکر کیے
 ہیں اور تحقیق مقام کی یہ ہو کہ تذکیر اور وعظ اور پند دینا یہ سب مشروط ہیں قبولیت کے ظن کے
 ساتھ اور منصب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکیر اور وعظ ہر شخص کے لئے نہیں ہوتا ان حکم الہی کا
 پہنچانا اور قدام اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ناکارائیت کا ہوا اور عذر جملہ نادانی کا نہ رہے اتنا
 بہ نسبت ہر شخص کے ضرور ہے لیکن اس تذکیر اور وعظ میں نہیں کہتے ہیں اور سورہ غاشیہ میں قول
 صَرَخَ بِیْہِمْ اَوْ لَوْ اَنَّہُمْ کَانُوْا یَعْلَمُوْنَ وَکَفَرُوْا اَسْتَنْدٰہُ فَذٰکِرٌ مِّنْہُمْ اَوْ اَسْتَنْدٰہُ فَذٰکِرٌ مِّنْہُمْ
 بلو بھی جاتی ہو اور یہ بات بھی ہو سکتی ہو کہ یہ شرط امر کی تاکید کے لئے ہو تذکیر کے واسطے لئے اگر کسی کو
 تذکیر نفع کرے تو جھکو تذکیر کرنا چاہیے اور یقین ہو کہ تذکیر البتہ عالم میں کسی کو نفع کرے گی گو ہر کسی کو
 نفع نہ کرے بس گویا معلن ہونا ایک شے کا ایسی چیز ہو جو اس کا واقع ہونا ضروری ہو یہ امر
 موجب تاکید کا ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ قَدْ کَانَ فِیْہِمَا بَلٰکَ کُفْرٌ مِّنَ الْاٰثِمِ مُحَمَّدٌ مِّنْ
 اَخْوَانِ یٰۤاٰمَنُیْ اَحَدُہُمَا کَانَ کَافِرًا وَہَا یٰۤاٰمَنُیْ اَحَدُہُمَا کَانَ کَافِرًا وَہَا یٰۤاٰمَنُیْ اَحَدُہُمَا کَانَ کَافِرًا

ہوتی ہیں بھی تو اسی بات کی آئی ہو اور افلاطون حکیم سے بھی یہی منقول ہے کہ اپنے شاگردوں سے
 کہتا تھا اِنی کُنْتَ اَعْلَمُکُمْ مَا کُنْتُمْ تَحْفَلُوْنَ وَلَکِنِّیْ اَذْکُرُکُمْ مَا کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ
 بیشک میں تم کو نہیں سکھاتا جو تم کو نہیں معلوم ہو لیکن یاد دلانا ہوں میں تم کو جو تم نہیں جانتے تھے
 اور جو بیان فرمایا کہ تجھ کو خلق اللہ کے نفع کے واسطے تذکر کرنا چاہیے اب بیان اس شخص کا جس کو
 پیغمبر کی تذکیر سے فائدہ ہوگا فرماتے ہیں سَمِیْعٌ کَرِیْمٌ یَّجْشِیْہُ اَبَیْہِمْ جَاوِیْہِمْ کَا جِسْ کُو
 اللہ کا ڈر ہی ہر جہد کہ تجھ کو علی العموم نصیحت کرنا فرض ہے لیکن اس شخص کو جس سے فائدہ ہوگا بلکہ نفع ہوگا
 استعداد کی شرط کے ساتھ مشروط ہو اسی واسطے کہا گیا بعیت اصل استعداد مشروط صحبت است و
 مرجون کو درست عینک بعیت است اور علامت خدا کے خوف کی دل کا نرم ہونا اور سلامت
 رکھنا جان کا بیودہ اور لہجہ باتوں سے مصاحبوں کی تاکہ نورانیت اور صفائی روح کی ظلت اور
 کدورت سے بدل نہ جائے اور نبوت کی شعاع سے روشنی قبول کرتی رہی اور بعض مفسرین نے اس آیت
 کے معنی یوں کہ میں کہ بار بار نصیحت کر اگر ایک بار کی بھی نصیحت سے نفع کیا ہو کیونکہ جلد ہی پوری نصیحت
 پکڑ لیا جو کہ ایک ہی بار نصیحت کرنے میں خدا سے ڈرا پس اس صورت میں اشکال بھی بالکل جاتا
 رہا اور علامت بھی اس شخص کی کہ اسکو نصیحت نفع کیے بیان ہوگی اور تفصیل کا باب کہ تکرار کے معنی
 دلالت کرتا ہو ان معنوں کے ساتھ نہایت مناسب ہو گیا و اللہ اعلم اور جب فائدہ لینے والوں
 کی نصیحت کے بیان سے فائدہ ہوئے تو اب فائدہ لینے والوں کا بیان فرماتے ہیں وَیَتَجَنَّبُہَا الَّذِیْ
 اور گناہ پر گناہ اس نصیحت سے وہ شخص جو بڑا بد بخت ہو اور حقیقت میں وہ شخص وہ ہو کہ کچھ خدا کا خوف
 نہیں رکھتا ہو اور عداوت اور عناد کی راہ سے کفر کرتا ہو پس حقیقت کلام کی اس طرح سے تھی کہ
 ویتجنبہا من لا یجشی لیکن اس بات کی آگاہی کے واسطے کہ جو شخص خدا کا خوف نہیں رکھتا
 نہایت بد بخت ہو اس واسطے اتنی کو من لا یجشی کی جاسے پر لائے ہیں اب یہاں پر سمجھ لیا جائیے
 کہ آدمی کی شقاوت یہ ہو کہ کمال اور اعتقاد اسکا درست ہو اور جس کا عمل نا درست ہو اور اعتقاد درست
 ہے وہ بھی شقی ہو لیکن جو شخص کہ اعتقاد بھی فاسد رکھتا ہو وہ اس سے بھی زیادہ بد بخت ہو پھر اگر
 کوئی تصور اس کے اعتقاد میں جہل بسیط کے سبب ہی یا مالوف ہونے اور تقلید کرنے سے کسی
 مذہب کی مذاہب باطلہ سے تو شکوہ ممکن ہو کہ نصیحت سے اور مرشد کے سمجھانے سے راہ پر

آجائے اور جو شخص کہ اسکا اعتقاد بسبب عناد کے نادرست ہو کہ دیدہ و دانستہ انکار میں
جاتا ہو اور ایک بڑا حجاب کثیف اسکی استعداد کے آئینے پر پیدا ہوا ہو کہ ہرگز تعلیم سے معلم کی اور
ارشاد سے مرشد کے اصلاح اسکی ممکن نہیں ہو اور بدبختی کی نہایت کو پہنچا ہو وہاں کفنی لایا جائے
فَاَلَمْ نُنْزِلْہَا اِیْہَا الَّذِیْ یُصَلِّی النَّاسَ الْکَافِرِیْنَ بِمَعْنٰی یہ شخص وہ ہو کہ جو داخل ہوگا بڑی آگ میں کہ اسکا وصف
سورۃ واللیل میں ہے جس جگہ پر کہ فرمایا ہو کہ فَاَلَمْ نُنْزِلْکُمْ مِّنْ سَآءِ الْکَلْبِ اور وہ ایک آگ ہے
نیچے کے طبقے میں دوزخ کے کہ ساتواں درجہ ہو اور دعویٰ والے اور اس امت کے منافق اور حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے مائدے کے منکر اسی طبقے میں ہونگے اور دوسرے طبقوں کی آگ سے
سوزش میں بہت تیز ہے اور ہر چند کہ حدیث شریف میں وارد ہو کہ ناسا کہ ہذا جزء من
سبعین جزء من نار جہنم کلھن مثل حرھا یعنی یہ دنیا کی آگ ستر وان حصہ ہو دوزخ کی آگ سے
گرمی میں پس دوزخ کی آگ کی اصل بہ نسبت دنیا کی آگ سے بہت بڑی اور بزرگ ہی ہے واسطہ
حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ناری جہنم کی آگ ہزار ہا دفعہ دنیا کی آگ سے لیکن جو
آگ کہ آگ کے درجے میں ہو نسبت دوسرے درجوں کی آگ کے جہنم کی آگ کا حکم رکھتی ہے
دنیا کی آگ کی نسبت پس آتش کبریٰ حقیقت میں وہی آگ ہو اور سبب اس آگ کی گرمی
کی زیادتی کا بہ نسبت دوسری آگوں کے اس مثال سے سمجھ لیا جائے کہ دنیا کی آگ سرد ملک میں
عین سردی کے موسم میں بون پڑنے کی حالت میں سردی کے کام میں مشغول ہونے کے
وقت جیسے ملاحی اور سقانی علی الخصوص بڑھاپے میں اور مزاج بھی سرد ہو جیسے بڑھا بلغمی مزاج
اس قدر سوزش رکھتی ہے کہ اسکا تحمل بدن پر نہیں ہو سکتا پھر وہی آگ گرم ملک میں عین
دو پہر کے وقت گرمی کے موسم میں گرمی کے کام میں مشغول ہونے کے وقت جیسے باورچی گوئی
اور نان پزی علی الخصوص جوان صغریٰ مزاج کو کہ روزہ دار بھی ہو اور تباہی چڑھی
ہو تو قیاس کیا جائے کہ کتنا وقت رکھتی ہو پس اسی قیاس پر تفاوت اس آگ کی
گرمی کا دوسری آگوں کی گرمی سے قیاس کر لیا جائے وَالْقِیَاسُ لِلّٰہِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ النَّارِ
اور جو دنیا میں ہر مصیبت کہ آدمی کو پیش آتی ہے نہایت اسکی یہ ہو کہ موت کو پہنچا دیتی

دنیا کی آگ ستر وان حصہ ہو دوزخ کی آگ سے

اور موت موجب خلاصی اور راحت کا اُس مصیبت سے اوجہاتی ہے اور اس بد بخت کو اس
 راحت سے بھی محروم رکھا ہے کہ باوجود ایسی گرمی کی شدت کے ہلاک نہیں ہوتا ہوا چنانچہ فرماتے
 ہیں ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا پھر باوجود اس قدر عذاب کی شدت کے اور دراز ہونے
 مدت کے نہ مرے گا اُس اگ میں کہ سبب مرنے کے جسم اُسکا اس بلا سے علیحدہ ہو جاوے
 اور روح اُسکی اُس دکھ سے نجات پائے کیونکہ دنیا و اس عالم کے بدنوں کی ایسی نہیں کہ
 روح اُس سے جدا ہو سکے اور بھید اس میں یہ ہو کہ احکام روح کے اس عالم میں بدن پر
 غالب ہوں گے اور بدن حکم روح کا پیدا کرے گی اور روح کا معدوم ہونا محال ہی ہو اسلئے
 دنیا میں ہر خند کہ محنت سخت آمد مصیبتیں بے انتہا پیش آتی ہیں لیکن روح فنا نہیں
 ہوتی بلکہ نہایت بے قراری اور دکھ سے بدن کو چھوڑ کر چلی جاتی ہے اور جو وہاں کے
 بدن حکم رواج کا پیدا کرے گی تو بگردنا ترکیب کا بھی ان سے غیر ممکن ہو گا و لا یجھلن اور نہ
 جیے گا کیونکہ اسکی روح ہمیشہ دکھ اور عذاب میں ہو یہاں تک کہ موت کی آرزو کرے اور موت
 نہ آوے گی و اس قسم کی زندگانی حقیقت میں زندگانی نہیں ہو شعور عمر و نوحش گزرد
 زندگی خضر کم است و دنیا و نوحش گذرد نیم نفس بسیار است و پس پوست آن کے بدن کا اگل
 کی تاثیر سے جل جاوے گا پھر روح کے غلبے کے سبب آنا فنا و دوسرا نیا چھڑا پیدا ہو گا تاکہ
 اس میں ایذا اور دکھ زیادہ ہو چنانچہ زخم پرانگور آنے کے بعد دنیا میں تجربے میں آچکا اور پھر
 آیت مَسِيْدٌ كَرَمٌ مِّنْ مَّحْشٰی میں بیان اُس شخص کا جو تذکیہ پیغمبروں کے فائدہ مند
 ہوتا ہے کیا گیا تو فرماتے ہیں کہ خوفِ الہی کا ہونا آدمی کے دل میں سننے سے پیدا اور نصیحت
 پرزدگونی کا مبتدا ہے کمال کی اور نہایت کمال کی دوسری چیز ہے اعتماد نہ نقطہ خون ہونے
 پر نچا ہے کیونکہ اگر وہ خوفِ دل کے خیال کے مانند آیا اور چلا گیا تو کچھ کام آنے والا نہیں
 جب تک دل میں نہ جم جائے اور ہر عضو کو بڑے کاموں سے بند نہ کرے اور اچھے کا خوف
 قلم نہ کرے پھر جب ایسا ہو گیا تو ہوت قابل اعتبار کے ہو گا اور سبب ہو گا رستگاری کا
 قَدْ اَفْلَحَ مَنْ شَرَّكَ تَحْقِیْقِ مراد کو جو نچا جو پاک ہوا اور پاک کی کہ نہیں ہیں اول دن
 کی پاکی کفر اور شرک سے اور باطل عقیدوں سے اور بُری نیوٹوں سے اور بد اخلاقی سے

جیسے غل یعنی بد باطنی اور خدی یعنی کینہ اور دغا بازی اور حسد اور تکبر اور سوائے اس کے جو اس طرح کی چیزیں ہیں دوسرے بدن کی پاکی اور کپڑوں کی نجاستوں سے جیسے پیپ اور لہو اور لولہ و ربراد اور منی اور مدی اور سوائے اسکے دوسرے پاکی بدن کی حدت اور جنابت سے دھواؤ غسل کے ساتھ چوتھے پاکی بدن کی پیدا ہونے والی چیزوں سے جیسے نان کے بچے کے بال و لبیل کے اور ناخن اور بدن کا میل اور سوائے اسکے اور اگر کسی کی ڈاڑھی یا سر کے بال لیے ہوں تو ہر پچھلے دن کے دن ان بالوں کو دھونا اور نکلی کرنا اور غطر ملنا سننے کو اور پانچویں مال کی پاکی کرنا زکوٰۃ اور صدقات کے دینے سے اور سود کا مال لمبائے سے بچانا اور دوسرے طور کے حرام مالوں سے جیسے جو اور زنا کی اجرت اور سنیگیان لگانے کی اجرت یا جو جس چیزوں کی تجارت سے حاصل ہو جیسے کچے چمڑے اور فوج کی اجرت اور دوسرے کام کہ ان میں نجاست ہاتھ میں بھرنے سے و ذکر استہتم تہا پھر بعد کمال طہارت لیا اپنے پروردگار کا نام تکبیر تحریر میں جو شروع نماز میں ہو اور قرأت اور تسبیح اور تہجد میں اور حاضر رکعت اول و دوم میں نماز کے اور زبان اور دل سے یاد کرنا سوائے نماز کے و قلم کے کیونکہ ذکر سب سے استغفار کی صفائی کا اور کمالات کی زیادتی کا اور میں قدر کہ ذکر میں نام پروردگار کا بہت لیا جاتا ہے اسی قدر معرفت کا درخت بڑھتا ہو فصلی پھر نماز پڑھے اور جس ذکر کو کہ دل اور زبان سے کرتا ہے اسکو بوجہ سے یعنی ہاتھ پیر وغیرہ سے ملا کر ایک صورت ظاہر میں بنائے اور دل و زبان اور بوجہ سے یعنی ہاتھ پیر وغیرہ کی موافقت سے کمال مرتبہ حقیقی کی نعمتوں کا شکر حاصل کرے حضرت مولانا یعقوب چرخ رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس کی تین اشارہ ہو سلوک کی منزلوں کی طرف کہ اول اسکے توجہ ہے اور بعد اسکے نزکیہ اور تعفیہ نفس کا ہے یعنی پاک اور صاف کرنا اور کرنے سے بری نعمتوں کے اور حاصل کرنے سے نیک نعمتوں کے اور بعد اس کے ہمیشگی ذکر سانی اور قلبی اور روحی اور سرری کے ہے اور بعد اسکے پہنچتا ہے مشاہدہ کے مقام کو قَدْ أَفْلَحَ مَنْ شَرَّهُ اشارہ ہو اول مرتبے کی طرف اور ذکر استہتم تہا پھر اشارہ ہو ذکر قلبی کے ہمیشہ ہونے کی طرف اور فصل اشارہ ہے مشاہدہ کا مرتبہ حاصل ہونے کی طرف کہ اَلصَّلٰوةُ مَعْرَاجُ الْمُؤْمِنِيْنَ کے یہی معنی ہیں اور حضرت امیر المؤمنین

دنیا کی کل سزاؤں سے دوری و نجات

علیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی صدقہ فطر کا ادا کرے اور عید گاہ کے راستے میں تکبیر میں کہتا جاوے اور عید گاہ میں پونچنے کے بعد بھی کہے اور عید کی نماز پڑھے تو میں اس پر اللہ کا اجر دے گا کہ اس آیت کی بشارت میں داخل ہوگا پس حزکی کا لفظ اس سورہ میں زکوٰۃ سے ماخوذ ہے اور صدقہ فطر کا واجب ہونا یا فرض حکم زکوٰۃ کا رکھتا ہے پس یہ لفظ اشارہ صدقہ فطر کے دینے کی طرف ہو اور ذکر استسمر بہ اشارہ عید کی تکبیر دن کی طرف اور فصلی اشارہ عید کی نماز کی طرف پس مقصود حضرت امیر المؤمنین علیؑ کا اس تفسیر سے یہ ہے کہ ہر جگہ قرآن میں زکوٰۃ کا ذکر نماز کے بعد آیا ہے اور بیان پر جو نماز پر بلکہ ذکر پر بھی مقدم کیا ہے تو ضرور کوئی خاص صورت مراد ہو کہ تین تینوں کام ترتیب سے واقع ہوں اور وہ صورت اشروع میں سوائے اس صورت کے نہیں ہے اور اکثر فقہائے اہل تینوں سے شرطیں اور ارکان نماز کے مراد رکھے ہیں اور کہتے ہیں کہ تنوکی اشارہ ہر طہارت کی طرف خواہ وضو ہو اور غسل خواہ تیمم اور ذکر استسمر بہ اشارہ تکبیر تحریمہ کی طرف اور فصلی اشارہ ہر نماز ادا کرنے کی طرف اور حضرت امام اعظم نے موافق اس تفسیر کے دو مسئلے فقہ کے مسئلوں سے اس آیت سے نکالے ہیں اُن میں سے ایک تو یہ ہے کہ تحریمہ باندھنے کے وقت بالخصوص اشد الکبر کا لفظ کہنا لازم نہیں ہے جو چیز کہ خدا کا ذکر ہو سکے کفایت کرتی ہے جیسے الرحمن اعظم یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ مگر جو ذکر کہ ملا ہو اغرض اور حاجت ہو شروع نماز کا اس سے جائز نہیں جیسے اللہم اغفر لی کیونکہ ذکر خالص نہیں ہے اور ان میں سے بھی ہے کہ تکبیر تحریمہ ان کے نزدیک نماز کی شرط ہو مگر نہیں ہے یعنی نماز میں داخل نہیں کیونکہ فصلی کو ذکر استسمر بہ کے بعد صرف عطف کے ساتھ لائے ہیں کہ معطوف اور معطوف علیہ کی معانرت پر دلالت کرتا ہے اور اسی مذہب سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اکثر نماز کی شرطیں جیسے طہارت اور سرعورت اور رو قبلہ ہونا اگر تکبیر تحریمہ کے وقت کسی کو حاصل نہ ہو بلا فصل بعد اسکے ہو جائے تو نماز اسکی درست ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ بھی نماز میں داخل ہے ہواصلے کہ تکبیر مذکور قیام کی حالت میں واقع ہوئی ہے اور قیام نماز کا رکن ہے اور جو ارکان کہ بطور فرضیت کے مقرر ہوئے ہیں وہ بھی نماز کے ارکان سے ہیں پس سب شرطیں نماز کی ان کے مذہب پر تکبیر تحریمہ کی حالت میں

خضر جابھین آدھ جان آیتوں میں فرمایا کہ حاصل ہونا کمال کا اور خلاصی خدا کے خوف بکثیر
 اور نہ کر اور غنائی پر ہے کہ خدا کے خوف کا بھل ہو تو مقام اس بات کا تھا کہ کافر بطریق شبہ کے
 ذکر کریں کہ ہلکا باوجود کمال عقل و دانش کے کہ اس واسطے غلبی ان اعمالوں اور غفلتوں کی معلوم
 نہیں ہوتی اور سبب ہوتا اس بات کا حاصل کرنے کو فلاح کے کہ اس واسطے جاری نظروں سے
 پوشیدہ اور مخفی رکھا ہو جو آب میں اسکے فرماتے ہیں کہ تم سب لوگ بسبب شقاوت ازلی کے
 ان چیزوں کے کمال کو نہیں جانتے ہو بلکہ تُوْشُوْذُوْنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بلکہ اختیار کرتے ہو
 تم دنیا کی زندگانی کو آخرت پر اور دنیا ایک سبزہ زار سے بڑھ کر نہیں ہو اور انجام اسکا سو بھی
 گھاس کی طرح سے سیاہ ہو جاتا ہو اور جانی بوجھی لذتوں میں دنیا کے او حاصل کرنے میں
 نام و جاہ کے کمال کو منحصر جانتے ہو حالانکہ دنیا کی زندگانی ہرگز اس قابل نہیں کہ آخرت کی
 زندگانی پر ترجیح دیا جائے کیونکہ وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَّ اَعْبَادُ الرَّحْمٰنِ سب کی سب ہمیں ملکی ہے
 بدی کو اس میں گنجائش نہیں بخلاف دنیا کی زندگانی کے کہ ہر چند نعمت اور جاہ و حشمت سے
 گزر جاوے لیکن اس میں ریخ اور فکر اور غم اسکو لازم ہو اور کوئی نعمت دنیا کی نظر میں آتی نہ
 ایک دکھ اور ضعف اور کھانا اس کے پیچھے لگا ہو اور اگر بالفرض دنیا بھی نیک ہو اور کسی طرح
 شر اور بدی اس میں گنجائش نہ کرے اگرچہ یہ بفرض محال ہو یہ بھی دنیا اس قابل نہیں ہے
 کہ آخرت پر ترجیح دیجائے کیونکہ آخرت دنیا قانی ہے اور آخرت باقی چنانچہ فرماتے ہیں وَ اَبْقٰی
 اور آخرت بہت باقی ہو دنیا سے کیونکہ دنیا کی بقا ہر چند کہ دراز و طویل ہو لیکن فنا اسکے پیچھے
 لگی ہو اور آخرت کی بقا کو فنا کا کھٹکا ہی نہیں اسی واسطے کہا گیا ہو شعر حاصل نیاز کہن
 تا بنو بچون گذرندہ ست نیز ز بچو با غرض دنیا سے ہی ہو کہ اسکو آخرت کا وسیلہ کریں کہ
 اَلَّذِیْنَ آمَنُوْا عَمَّا ذٰلِکَ الْاٰخِرَةِ یَعْنٰی دُنْیَا کہیتی ہو آخرت کی چنانچہ عقلائے کہا ہو کہ دنیا کو جلتے
 گھر کی طرح سے سمجھ جانتا ہو اسکے اپنے کو اس میں سے باہر نکال شعر حافظ عمر عزیز ست
 غنیمت دانش با گوئے چیزے کہ توانی ببر از میدانِ دانش با نکتہ فہم نے کہا ہے کہ اس
 کلام اعجاز نظام میں باوجود کمال اختصار کے دو دلیلیں قوی باطل کرنے پر دنیا کی ترجیح کے
 آخرت پر مندہ ہیں یعنی ایک تو غیر ہونا اور دوسرے باقی رہنا اس واسطے کہ عاقل

اعلیٰ کے بدلے میں نہ لے گا اسی طرح سے فانی کو باقی کے بدلے اختیار نہ کرے گا پس ترجیح دنیا کی آخرت پر تاجروں کی مقتضائے عقل کے بھی خلاف ہو کہ بادشاہوں اور امیروں اور علما اور حکما سے بہت کم عقل رکھتے ہیں اور جو مضمون کہ ترجیح دنیا کی آخرت پر ہے اور دل کو دنیا سے نہ لگا یا چاہیے مقتضائے نفوس بنی آدم کے خلاف دیکھا کہ اہل جبلت میں محبت دنیا کی اور نفہرانا آخرت سے ودیعت ہو لینے امانت ہو اور ہرگز آخرت کی ترجیح کو وہ ہم بھی انکا باور نہیں کرتا ناچار واسطے ثابت کرنے اس مطلب کے اگلی کتابوں کی سند سے کہ عالم کے فرقوں کے نزدیک علی الخصوص عرب کے ملک کے رہنے والوں پاس مسلم الثبوت یقین لاکر فرماتے ہیں اِنَّ هَذَا تَحْقِيقٌ يُّضْمِنُونَ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَسَيَبْلُغُ تِلْكَ مَذْكُورٌ يُّوَلِّفُ لِيُتَحَقَّقَ لَا وَ لَآ اَلْبَتَّ اُغْلَى كِتَابُونَ میں بھی مذکور ہو اور کسی وقت میں یہ مضمون منسوخ اور بدلانہیں کیا صحیفہ ابوالہبیم و مؤمنیہ معیفون میں حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے کہ اُن پر آسمان سے نازل ہوتے تھے بس یہ ان قواعد کلیہ سے دین اور شریعت کے ہے کہ کسی پیغمبر کے زمانے میں نہیں بدلے اور انکا رائے کا گویا علوم نظریہ کا انکار ہے کہ سفسطائیوں کا کام ہے اور کشفات میں مذکور ہے اور بعضے حدیث کی کتابوں میں بھی سند ضعیف سے دیکھنے میں آیا ہے کہ ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتنی کتابیں نازل ہوئی ہیں آپ نے فرمایا کہ ایک سو چار کتابیں حضرت آدم علیہ السلام پر دس صحیفے اور حضرت شیث علیہ السلام پر پچاس صحیفے اور حضرت ادریس علیہ السلام پر پچاس صحیفے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفے اور توریت اور انجیل اور زبور اور فرقان اور طیبی کشفات کے حاشیہ میں ایک سو اچودہ لایا ہے اور ان سب میں سے دس صحیفے سوائے توریت کے موسیٰ علیہ السلام پر زیادہ کہتے ہیں و اللہ اعلم بلکہ یہودیوں کی زبانی سننے میں نہیں آیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر سوائے توریت کے دس صحیفے دوسرے بھی نازل ہوئے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے تو موجود ہیں اُن میں طرح طرح کے وعظ اور نصیحتیں ہیں خفاچلان میں سے ایک یہ ہے کہ بدیہی لَمَّا عَاقَلَن يَكُونُ عَاقِلًا لِّسَانًا عَزِيزًا بِمَا نَدَّ مَقْبَلًا عَلٰی شَاكِهِ يَتَنَقَّلُ كَوَاجِبَ كُ

ابنی زبان کو نگاہ رکھے اور اپنے زمانے کو پہچانے اور اپنے کام پر بالکل مصروف ہو جاوے

سورۃ الفاشیہ

یہ سورۃ مکی ہے مین سولہ آیتیں اور تتر کلمے اور ایک سوا کا نو سحر ہے مین اور حدیث صحیح مین مکر آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر نمازون مین خصوصاً جمعے کی نماز مین اور عشا کی اس سورۃ کو سترچہ اسحہ ربک لا اعلم کی سورہ کے ساتھ دونوں رکعتوں مین جمع فرماتے تھے پس ربط اس سورۃ کا سترچہ اسحہ کی سورۃ کے ساتھ اشارۃ نبوی سے ثابت ہوا اسی واسطے صحابہ کرام نے قرآن جمع کرنے کے وقت اس سورۃ کو سترچے سترچہ اسحہ کی سورۃ کے رکھا اور تامل کرنے سے بہت سی وجہیں ربط کی ظاہر مین بھی نظر آتی مین چنانچہ ان مین سے ایک یہ ہو کہ اس سورۃ مین فَاذْكُرْ اِنَّمَا اَنْتَ مُذَكَّرٌ اور اس سورۃ مین فَاذْكُرْ اِنْ تَفْعَلْ اِلَّا كُفْرًا ہی ہو اور اس سورۃ مین تَصْلٰى نَارًا حَاقِبَةً اور اس سورۃ مین يَصْنَعُ النَّارَ الْكُبْرٰی واقع ہو اور ختم ہوں سورۃ کا اس مضمون پر ہو کہ دنیا کی زندگی کو اختیار کرنا بڑا ہی اور آخرت ہر صورت بہتر ہو اور اس صورت مین تفصیل اُن لوگوں کے حال کی کہ کہ دنیا کی لذت مین مشغول مین اور آخرت کو بھلا دیا او ان لوگوں کا حال یہ ہو کہ دنیا مین آخرت کی زندگی کے واسطے مشقتیں کھینچی مین اور تفصیل آخرت کی خوبی کی بنا ہو کہ طرح طرح کی نعمتیں وہاں موجود مین اور سب باقی غیر فانی مین پس گویا اس بات مین یہ سورۃ تمامی اس سورۃ کی ہے گویا کہ بندوبست مین کلام کے مشابہت کم ہو اور اس سورۃ کو سورۃ غاشیہ اس واسطے کہتے مین کہ غاشیہ نام قیامت کا ہو اور اہل مین اس سورۃ کے ہول سے قیامت کے ڈرانا ہو اور ڈرانا قیامت کے حالات کا بڑا مقصود قرآن کا ہو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

هٰکُنْ اَمْلَکَ حَدِیثُ الْغَاشِیَةِ کیا ہو بخوبی تجھ کو قیامت کی خبر کہ لوگوں سے کیا کوئی اور غاشیہ عذاب کی لغت مین اس چیز کو کہتے مین جو چھپا دیتی ہے سو اسے زمین پوش کو غاشیہ کہتے مین اور قیامت کا حادثہ کئی چیزوں کو چھپا دیگا اہل پوش کو کہ بسبب شدت ہول کے پوشیدہ ہو جاوے گا دھڑکے بدن کو سب طرف سے مٹی لو پر اور تپے آگے اور چھپے دل مین اور

بائیں سے اس روز عذاب چھپا دے گا چنانچہ دوسری جاے پر فرمایا ہی کہ ہم بکشتہ ہونے
 العذاب من فوقہم ومن تحت ارجلہم ونبعثنہم النار من ہرے نیک کاموں کو کافروں
 چھپا دے گی اور مسلمانوں کے بھی بڑے کاموں کو چھپا دے گی اول کو ضبط کی صورت سے
 اور دوسروں کو عفو سے اور غرض اس پوچھنے سے کہ کچھ کچھ قیامت کی خبر ہو چکی ہو یہ ہے کہ
 سننے والا کمال تو جسے کان دھر کے تلفظ ہو جائے اور آئندہ کی بات کو حضور دل سے
 نے چنانچہ بعد اس چمکانے اور جتانے کے معاملہ اس دن کا لوگوں سے بیان فرماتے ہیں
 ووجواہکم عندنا شفۃ کہتے منہ اس روز ذلیل اور غار ہوں گے ہر چند کہ ذلت
 اور غاری صفت چہرے والوں کی ہو لیکن جو آثار ذلت اور غاری کے اکثر چہرہ پر ظاہر
 ہوتے ہیں تو گویا ذلت اور غاری صفت چہرہ کی ہو اور عرب کا قاعدہ ہو کہ ذات سے
 شخص کا منہ اور گردن اور سر کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں کیونکہ یہ اعضا ہر شخص کی ذات کی بقا
 کا سبب ہیں پس گویا قائم مقام ذات کے ہیں اور وہ چہرے اُن لوگوں کے چہرے ہونے
 کہ دنیا میں بھی غرور اور جھکا اور فروتنی اور ذلت اور غاری دین کے مقدموں میں اپنے
 اور پسند نہیں رکھتے تھے اور رنج اور شفقت دینی سے استراحت ڈھونڈتے تھے اور
 صورت آرائی اور تن پروری میں مشغول و رجزیں تھے ایسا سطلہ لذیذ طعام کھانا اور ٹھنڈے
 سرمیوں کا پینا اور استعمال عطریات کا کرنا انکا مقصد تھا دنیا سے سو اس دن بے ہوشی میں نکسل
 اور تن پروری کے انکو ذلت اور غاری میں گرفتار کر نیے اور اگر غرور اور فروتنی و دنیا میں
 دین کے مقدموں میں اور اللہ تعالیٰ کی عبادتوں میں اُن کو نصیب ہوئی تو بڑے بڑے دیے
 تو ایک پائے لیکن تکلیف کے کاموں سے اپنی تن پروری کے سبب دل چراتے تھے
 چنانچہ ان کے بدلے میں اُس روز تکلیف اعمال شاقہ کی اُن کو دین گے اور رنج و محسب
 اور بے ثوابانکولے گا چنانچہ فرماتے ہیں عامۃ یعنی وہ چہرے اُس روز کام کریں گے
 کہ اُن سب میں سے ایک یہ ہو کہ کمال محنت اور ذلت سے جو مٹھا ہوگا آگ کے پائندہ
 جو دہشت میں ہیں اور اُن ہی میں سے جو کہ طوق اور زنجیر میں آگ کی گردن باندھنا
 میں سے چھپے اور ان ہی میں سے ہے کہ دوزخ کی آگ میں دھنس جائیں گے

دلیل میں دھنس جاتا ہو اور تفصیل ان اعمال شائق کی جو اس روز واقع ہوں گے دوسری
سورتوں میں مذکور ہے جیسے سَأْتِرُ حُفَّتَهُ صَعُوًا حَذُوًا فَتَقُولُ لَمْ أَجْعَلْ
صَلَاةً لَمْ فِي سِلْسِلَةٍ ذَمَرْتُهَا سَبْعُونَ ذَرَاْعًا فَاسْأَلُكَوْهُمَ وَيَوْمَ يَكْفُرُونَ لِي
تَأْخِذَهُمْ نَكَاحٌ وَيَطْرُقُ بُنْيَانٌ وَأَرْحِيتُ شَرِيفٌ میں وارد ہو کہ مانع زکوٰۃ کو چاندی سونے
کے تختوں سے آگ میں گرم کر کے داغ دینے پشیاں اور پہلو اور پشت پر اور جو لوگ کہ چار پائے
رکھتے تھے اور حق تعالیٰ کا حق اُن جو بالین میں سے اور انہیں کرتے تھے تو وہ لوگ قیامت
کے میدان میں جت لٹائے جاویں گے اور اُن جانوروں کو حکم ہوگا کہ ان کو روندو اور تصویر
بنانے والوں کو تکلیف دین گے کہ اپنی بنائی ہوئی تصویروں میں جان ڈالو اور ان کو
کہہ دوئی خواہیں بتاتے ہیں حکم ہوگا کہ دو جو میں گرہ لگاؤ اور جو لوگ کہ حق بات سے خاموش
ہوئے آگ کی لگائیں اُن کے منہ میں ڈالیں گے علیٰ ہذا القیاس تاکہ جب وہ چہرے
اُس روز اُن اعمالوں کے سبب سے دکھ اٹھا دینگے کیونکہ کام بھاری کہ توقع پر ثواب حسین
نہو تو محض رنج ہے اور بعض مفسروں نے کہا ہے کہ عمل اور رنج دونوں دنیا ہی میں ہیں اور مراد
اُن چہروں سے چہرے ریاضت کرنے والوں کے ہنود اور یہود اور نصاریٰ اور دوسرے
باطل دنیوں کے ہیں کہ دنیا میں شاق مل خدا کے واسطے کرتے ہیں اور محض رنج اٹھاتے ہیں
کیونکہ ریاضتیں اُن کی اپنے وقت کے پیغمبروں کے انکار کے سبب سے بیفائدہ اور اکارت
ہیں۔ اور بعض مفسروں نے کہا ہے کہ مل دنیا میں اور رنج آخرت میں مراد ہی اور دوسرے
چہرے عیاشوں اور دولتمندوں اور مال و جاہ کے طالبوں کے ہیں کہ حاصل کرنے کو ان
مطلبوں کے دنیا میں بڑی بڑی محنتیں اور مشقتیں کرتے تھے آخرت میں بھل ان تکلیفوں کا
رنج بیہودہ اور مشقتیں بیفائدہ حاصل ہوئی بلکہ فقط اس رنج بیہودہ پر اکتفا ہوئی کچھ اور بھی
اسکے ساتھ زیادہ کیا جاوے گا کہ اس آیت میں اسکا بیان ہے فَصَلِّ نَامِرًا حَاجِبَةً
میں بھیجے دیکھتی آگ میں بدے میں اس بات کے کہ خدا سے غافل ہو کر ہوا دار کانون میں
اور خفا نون میں رہا کرتے تھے اور بیان اُس آگ کی گرمی کا حدیث شریف میں یوں وارد
ہے کہ ایک ہزار برس تک وہ آگ چھوئی تھی تو سفید ہو گئی پھر ہزار برس چھوئی تھی تو سرخ

عبادت خدا کی انکار رسالت کے ساتھ قبول نہیں کرتی

ہو گئی پھر ہزار برس پھونکی گئی تو سیاہ ہو گئی اب اسی سیاہی پر ہے اور جب گرمی دوزخ کی
 ہوئی اُن کے اندرون میں نہایت تشنگی پیدا کرے گی بے اختیار پیاس پیاس پچ پچے کہ شاید
 پانی پینے سے یہ پیاس دفع ہو جائے تو سورت تَشَفَّى مِنْ عَذَابٍ اِتَتْهُ بِمَلَائِكَةٍ
 پانی ایک کھولتے چشمے سے کہ جس کے پیتے ہی اُنکے ہونٹ کباب ہو جائیں گے اور آیتیں اُن کی
 ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گر پڑیں گی پھر فوراً درست ہو جائیں گی اور اسی طور سے عذاب میں گرفتار
 ہوں گے اور یہ جہان اُکلی عوض میں شربتوں اور میوں کے ہے جو گلاب اور کیوڑے والے
 برون میں ٹھنڈا کر کے پیتے تھے اور جبکہ دوزخ کی بھون کی گرمی اور اس پانی کی گرمی میت
 میں انکے جمع ہو کر بھوک کی آگ کو بڑھا دین کی تو ایک ہزار برس بھوک کا عذاب اُن پر
 مسلط ہوگا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ یہ بھوک کا عذاب اکیلا دوزخیوں کو دوزخ کے
 سائے عذابوں کے برابر معلوم ہوگا پھر بہت سی داد بیدلو کے بعد دوزخ کے پیادوں کو
 حکم ہوگا کہ ان کو کچھ کھلاؤ لیکن لَيْسَ لَهُمْ مَلَأٌ وَّ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ
 کھانا کہ عوض میں ان بیٹھے سلونے مسمن دوپیانے چٹ پٹے چاشنی داروں کے کہ دنیا میں
 لذتوں اور فربہ ہونے کو اور رنگ روپ گلخنے کے واسطے تناول کرتے تھے اور صبح سے
 شام تک فرمایا شون میں طرح طرح کے کھانوں کی بجاؤں اور بادیوں کو رکھتے تھے
 اَلَا مِنْ خَيْرٍ مِّنْ مَّضْرُوعٍ مِّنْ مَّضْرُوعٍ مِّنْ مَّضْرُوعٍ مِّنْ مَّضْرُوعٍ مِّنْ مَّضْرُوعٍ مِّنْ مَّضْرُوعٍ
 پر ہوتی ہو اور جب تک سبز رہتی ہے تو اسکو شربت کہتے ہیں اور اونٹوں کے جاسے کے کامین
 آتی ہے اور جب خشک ہو جاتی ہو تو اسکو مضرع کہتے ہیں اور زہر قاتل ہو جاتی ہو اور کوئی جانور
 اسکو نہیں کھاتا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ وہان کی مضرع کو یہاں کی مضرع پر پیاس نہ
 کیا جائے کیونکہ وہ ایک چیز آگ کے اندر کہ جھتی ہو جیسے کانٹا اور کروالی میں ایلوسے سے
 زیادہ اور بدبو میں مدار سے بدتر اور گرمی میں آگ سے بڑھ کے ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ
 جیسے دنیا میں جو ہر خاک اور آب کا طبیعتوں پر یہاں کے حیوانات اور نباتات کی غالب ہے
 اسی طرح دوزخ میں جو ہر ناری طبیعتوں پر وہاں کے حیوانات اور نباتات کی غالب ہے
 پس حیوانات اور نباتات وہاں کے ظاہر صورت میں حیوانات اور نباتات سے دنیا کی

مشابہت رکھتے ہیں ہوا سے کہ اسی نام سے وہ بھی پکاتے جاتے ہیں والا مغنے میں مادہ انکا
 جو ہر آگ کا جو اور ہر چیز میں وہاں کی سوزش اور ناریت موجود ہے اور جو مقصود کھانا کھانیکا
 خالی ان تین چیزوں سے نہیں ہوتا ہی یا تو لذت یا تو موٹا کرنا بدن کا یا دفع کرنا بھوک کا سو ذکر
 کرنے سے صریح کے اور اسکی وصفوں کے جو حدیث شریف میں وارد ہیں لذت تو کو سون زونیک
 نہیں چھٹکتی اب باقی رہیں دو چیزیں دوسری کہ بعضے وقت بدرجہ کھانے سے بھی کچھ مقصود ہوتی
 ہیں اسکی بھی نفس فرماتے ہیں کہ لا یغنی عن جوع نہ موٹا کرے بدن کو اور نہ
 کام آوے بھوکہ میں اور فائدے کھانے کے یہی تین چیزیں ہیں اور جو کھانا کہ ان تین چیزوں
 سے خالی ہو تو کو یا طعام نہیں کیونکہ اگر موٹا کرتا بدن کو تو یہی دوزخیوں کو فائدہ ملتا کہ ایک لذت
 اس سے حاصل کرتے اور سہنا عذاب کا اس قوت کے سبب ان پر آسان ہو جاتا اور اگر
 بھوکہ کو دفع کرتا تو یہی اللہ ایک طرح کا فائدہ ہوتا کہ بھوکہ کے عذاب سے رہائی پاتے سو یہ کوئی
 فائدہ وہاں کے کھانے میں نہیں ہی باقی رہے یہاں دو سوال جواب طلب دل یہ کہ وجود
 نباتات کا آگ میں ممکن نہیں کیونکہ دھوپ گرمی کے موسم کی اکشرہ درختوں کو جلا دیتی ہو
 تو آگ کی گرمی کا کیا حال ہوگا خصوصاً دوزخ کی آگ جواب سکا یہ ہو کہ وجود انسان کے بدن کا
 اور وجود سانپ اور کھچیلوں کا جو آگ میں مسلم ہے تو وجود میں نباتات کے کیا تعجب ہو اور
 علاوہ یہ کہ بعضے نباتات عین شدت میں آفتاب کی گرمی کے بڑھتے ہیں اور سبز اور ہرے
 رہتے ہیں جیسے نکھو یا جو اساد علی ہذا القیاس بہت درخت گرمیوں کے موسم میں بڑھتے
 ہیں پھر کیا بعید نہ کہ وہاں کی آگ میں بھی سیطرہ کی تاثیر و دعیت ہو کہ بعضے نباتات کو بڑھتا
 اور سبز کرے علی الخصوص جبکہ جو ہر قسمی اصل طبیعت پر ان نباتات کے غالب ہو پھر ازراہ
 مماثل کے گرمی سے آگ کی مدد پاوین جیسے سمندر کی دنیایں آگ سے دوسرے یہ کہ اس آیت
 میں دوزخیوں کا کھانا نقطہ صریح پر منحصر رکھا ہو کہ سوا اسکے انکو وہاں دوسرا کھانا ملے گا لکن
 دوسری آیت میں دوسرا کھا ابھی دوزخیوں کے واسطے مذکور فرمایا ہو ان میں سے تو ہم بھی
 کہ ان شجرہ الزقوم مضاعف الاثیرہ اور ان میں سے ایک غلین ہے ولا طعام الا من
 غنجدین جواب اسکا یہ ہو کہ دوزخ کے بہتک طبقے میں بعضے طبقے میں فقط یہی کھاتا

ہوگا اسکے ہوا اور کچھ نہ ملے گا پس دُجُوہُ یَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ سے مراد اسی طبقے والے ہوں تو بس کچھ اشکال باقی رہا اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مراد مِنْ ضَرِیع سے خصوصیت ضریع کی بہن جو کچھ ضریع کی جنس سے ہے بے لذتی اور تلخی اور بدبو اور موٹا نہ کرنے اور بھوک کے رفع نہ کرنے میں وہ سب ضریع میں داخل ہیں یہاں تک کہ بعض مفسرین نے ضریع کو نفیل جو مفعل کے معنوں میں ہے جیسے علیم اور بدیع مقرر کیا ہے اور معنی اس کیوں کہ میں کہ جو طعام سبب ضرعت اور غزاری اور طبیعت کی بد مزگی کا ہو وہ ضریع ہے اور اس صورت میں یہی اشکال رفع ہو جاتا ہے جبکہ احوال بیان کرنے سے دوزخوں کے کھانے اور پینے کے اور رہنے کی جگہ کے فارغ ہوے تو اب جہنم کے کھانے پینے کی جگہ اور اسباب اور سامان کا بیان فرماتے ہیں اور بیان بہشتیوں کے حال کا بھی تفصیل اس اجمال کی ہے جو حدیث الناشیہ میں مذکور ہوا ہے حور عطف کا بیان مذکور نہ کیا بخلاف سورۃ قیامت کے کہ وہاں حور عطف کے ساتھ مذکور فرمایا ہے کیونکہ وہاں تفصیل محل کی ہے کیونکہ پہلے اجمال نہیں گذرا ہے دُجُوہُ یَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ کتنے مفہم اُس روز خوش منظر اور نازک اندام ہوں گے اس واسطے کہ ملاستین ذلت اور غزاری اور خون اور ہشت اور رنج اور محنت کی چہرہ میں اُنکے تاثیر نہ رہے کیونکہ اُن چہروں والوں نے دنیا میں بہت سی تکلیفیں اُس روز کی سختی کی آسانی کے واسطے اٹھائی تھیں اور محنتیں اور مشقتیں حق تعالیٰ کی خوشنودی کے واسطے اپنی جان اور تن پر گوارا رکھتے تھے چنانچہ فرماتے ہیں لَسْتُمْ بِمَارَاضٍ اُپنی کوشش سے اُس روز خوش و خرم رہیں گے کہ وہ کوشش ہماری ٹھکانے والی اور اچھا پھل ملائی جَنَّةٍ عَالِیَّتٍ وہ چہرے ایک باغ میں ہوں گے کہ بلند ہے اور سیدھا پس بلندی کے ہول قیامت کا اور دوسرے موزی چیزوں کا وہاں نہ پہونچے گا اور دوزخ کی بھاپ کا وہاں اثر نہ ہوگا بلکہ لَسْتُمْ بِمَارَاضٍ اُپنی کوشش سے وہاں پہونچے گا کہ محض یہودہ ہی وہاں نہ پہونچے گا ناز عیش اُنکا مکر نہ ہو جائے اور یہ صفت بہشتیوں کو مقابلے میں تَصَلٰی نَارًا حَاطِبَةً کے دی ہے اور مقابلے میں کھوٹے چستے۔ فِجْہَا عِیْنٌ جَارِیَةٌ اُس باغ میں چشمہ ہے کہ

پانی اسکا بہتا ہو اور بہت سے ٹھنڈا اور شہد سے میٹھا ہو اور مقابلے میں دوزخیوں کی دولت اور
 خورامی کے انکو نیچا سڑ مڑ مڑوئے گا انکو اس باغ میں تخت ہیں اونچے تاکہ کمال عزت
 سے اُسپر بیٹھیں اور مقابلے میں دوزخیوں کی محنت اور رنج کے اور جس کھانے پینے کے
 اُن کو ذائقہ مَوْحُوۃً لہ اور کوئے ترتیب دینے ہوں گے ان ہی تختوں پر بیٹھ کر
 خواہش کھانے پانے کی جیسے خراب اور دودھ اور شہد کی انکو ہوگی تو بن مانگے اٹھا کر پینے
 اور کھائیں گے اور اس بات کی حاجت نہوگی کہ تختوں سے اتریں اور محنت کریں اور انکے
 فرش کے واسطے اُس بہشت میں دَمَارِقُ مَصْفُوۃً اور مسند اور توشکیں برابر بطور مسند
 کے بھی ہوں گی تاکہ جس مسند اور توشک پر چاہیں لیٹیں اور تلکے لگا دیں اور ان کے مکانوں میں
 دَرَاتِی مَبْنُوۃً اور قالین ہیں گے بکھرے پڑے تاکہ جس مکان میں چاہیں بھولیں
 پھر جبکہ سال دوزخیوں اور ہشتیوں کا تفصیل سے اس سورۃ میں مذکور ہوا تو کافر بطور طعن اور
 غصہ کے کہتے تھے کہ میں بغیر کے کلام میں تناقض پایا جاتا ہو کیونکہ دوزخیوں کے رہنے کی
 جگہ اور کھانا پینا انکا اس طور سے بیان کرتا ہوا ہے کہ اُس عذاب غدید سے دوزخی
 مرہیں گے بھی نہیں اور بدال آباد تک زندہ رہیں گے حالانکہ اسی اور جانوروں کو جس قسم کے عذاب
 میں ایک لمحہ زندگی بسو لجا نا محال ہو اور ہشتیوں کی تعریف میں کہتا ہو کہ اونچے اونچے تختوں پر
 بیٹھیں ہوں گے اور شقت اور رنج کسی طرح کا نہ کریں گے حالانکہ بار بار اترنا چڑھنا اونچے اونچے
 تختوں سے یہ بھی تو شقت ہے اور یہ بھی کہتا ہو کہ وہ ان کو دے پانی اور شراب بھرے
 دوسرے ہونگے اور مسند اور قالین بھی ہوں گی حالانکہ جو بیٹھنے کے تحت ہوتے ہیں ان میں اس قدر
 لُجائش کہاں ہوتی ہو اور دوسرے یہ کہ اگر وہ کوئے و طبلک جا دیں تو تمام فرش بھیگ جاوے
 اور قابل بیٹھنے کے نہ رہے حق تعالیٰ نے اُنکے اس غلطوال اور طعن کے جواب میں یہ آیت بھی
 اور حاصل جواب کا یہ ہو کہ نہ ہشتیوں اور دوزخیوں کا عالم میں موجود ہو اور صورت بھی بنیاد
 اور نہ رنج کی نموداری ہو کہ سوا سوا ہشتیوں اور دوزخیوں کے احوال کا اور بہشت اور دوزخ
 کی صفات کا انکار کرتے ہو اور ان چیزوں میں جو تھاے مانے موجود ہیں کیوں تامل نہیں
 کرتے اور یہ چار دینے میں ہیں اول جانور دن میں سے نوافل ہی دوسرے بسا اٹل علویہ سے

آسمان ہی تیسرے معاون سے پہاڑ ہیں چوتھے بساط سفلیت سے زمین ہی پس اولیٰ ذکر
 شکر کرتے ہیں اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلَى الْاِلٰہِیْلِ کَیْفَ خَلَقَتْ کَیْفَ اَنْهٰیْنِ لَظَرُ کَرْتِے اَوْنُوْنِ
 کی طرف کہ کیسے پیدا کیے گئے ہیں اور پیدا اللہ میں اُنکے نونے جنتیوں کے اور دوزخیوں کے
 دونوں موجود ہیں ذات اور معاش میں اپنی مشابہت دوزخیوں سے رکھتا ہی اور فائدہ اور
 منفعتوں میں مناسبت بہشتیوں سے لیکن مشابہت دوزخیوں سے اپنی ذات اور معاش میں
 جو رکھتا ہی سو اس جہت سے کہ باوجود اس ذیل و ذل کے اس مرتبے کو ذلیل اور خوار ہے کہ ایک
 بچہ بلکہ چوہا اسکی ہمار پرکے تو جہاں جا ہے وہاں لئے بھرے اور جب جا ہی چھٹاے پھر لاد کے
 جہاں جا ہے لیجاے اور یہ سب اسکے چہرے کے شعوع کے سبب ہے کہ اسکی ناک چھید کے نیل
 ڈالتے ہیں پس اسکے سبب ذلیل اور فربزدار ہو جاتا ہی اور اکثر اسکے رہنے کی جگہ گرم اور
 ریگستان ہوتی ہی کہ کوئوں کے چلنے سے اور آفتاب کی گرمی سے گویا آگ ہو جاتی ہی اور
 مدتوں تک یہ جانور پیاسا رہتا ہی اور گرم پانی میسر ہوتا ہی بالکل گرم کہ دھوپ کی شدت سے گاڑھا
 بن جاتا ہی اور خوراک اسکی درخت خاردار اور کڑوے جیسے گوکھڑا اور جواسا اور ضریع اور بادبودان
 سب باتوں کے حیات و قوت اور طاقت بارکشی اور اعمال شاذہ کی اور اثر ناچر و صفا پہاڑوں کا اور
 دولت اور کیمج پانی کی جو شکو نصیب ہوتی ہی عشر عشر اسکا کسی اور جانور کو نہیں اور سرد اگر نتا ہی
 سے رنج و بلا میں رہتا ہی اور مناسبت اسکی بہشتیوں سے فائدوں اور منفعتوں کی جہت سے
 کہ اگر اسکی میچ کو خیال کریں تو گویا ایک اونچا تخت چارستون پر دھرا ہی باوجود اس بلندی کے کہ
 ہاتھ بھی آدمی کا اُس تک نہیں پہنچ سکتا جب چاہیں چھلدا کر سوار ہو جاویں جیسے جنت کے
 تخت چنانچہ عالم التشرول میں ذکر کیا ہی کہ بہشت کے تخت دور سے بلند نظر آونگے پھر جب جنتی
 چاہیں گے کہ اُن پر بھیجیں تو وہ بیچے ہو جاویں گے پھر اونچے ہو جاویں گے اور اُسکے چاروں
 طرف گویا دودھ کے بھرے آبخورے تیار رکھے ہیں اور چنے دودھ کے اُن سے جاری ہیں
 اور اسکی لپٹم سے مندے اور قالین اور مخمل اور سندین بنائے ہیں اور گوشت اُسکا کھاتے
 ہیں اور دودھ اُسکا پیتے ہیں اور اُسکے بل سے پینے اور ٹھننے کے اسباب بناتے ہیں اور
 بیٹھ پر اسکی سوار ہوتے ہیں اور جب اُسکو لاد کرے چلو تو گویا ایک نشتی ہی کہ اپنے بالوں میں

جاتی ہو اور بغیر بوجہ کے لے چلو تو ایک سپک ہو کہ دوڑا جاتا ہی اور اگر اپنے اہل و عیال کے
 ساتھ اس پر سوار ہو جائے اور تمام اسباب کے سامان گھر کا اُسپر لاد دیجیے تو گویا ایک گھر کا گھر چلا
 جاتا ہی پس دنیا کے جانور دن میں یہ جانور نہایت عجیب ہی لیکن رات دن کے باہم رہنے
 سے کچھ تعجب کی چیز معلوم نہیں ہوتی ہی کہتے ہیں کسی جانور میں یہ خوبی نہیں کہ اگر اسکو لادیں
 تو تمام اسباب گھر کا اٹھائے اور اگر کہیں بھی جانا منظور ہو تو تمام راستے دوڑتا چلا جائے اور
 اتنی دوڑ جاتا ہو کہ کوئی جانور اس کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے اور اگر اسکا دودھ دوڑ میں تو سارے
 گھر کو کفایت کرتا ہے اور اگر اسکو بچ کرین تو اسکا گوشت ایک محلے کو کفایت کرتا ہے
 اسی واسطے حدیث شریف میں آیا ہو کہ لا بل عز لا ہلعا والغنم بركة والخیل معقود
 بنوا صیہ الخیدالی یوم القیمۃ یعنی اونٹ عزت کا سبب ہی گھر والوں کے لئے اور بکریاں برکت میں
 اور گھوڑے کے ساتھ بہتری لگی ہوئی ہو دن قیامت تک اور باوجود اس دلیل کے تو اوٹوں
 کی قطار کو ایک بچہ لئے پھرتا ہی اور صابر ایسا ہی کہ دس روز تک پیاسا رہتا ہی اور محنت اور
 مشقت میں قصور نہیں کرتا اور عجائبات سے اسکی ایک یہ ہو کہ رو قبلا چلتا ہی اور اگر بالوں کو
 اس کے جوا کر خشک کر کے جاری خون پر رکھ دیجیے تو بند ہو جاتا ہی دودھ اور پشیاں اسکا استغ
 والوں کو اور تلی اور بوا سیر والوں کو نہایت مفید ہے اور طبیب لوگ اس بات کو خوب
 جانتے ہیں اور اونٹ کی کلنی کو اگر عاشق کی سین میں پر باندھ دیں تو اسکا عشق جاتا ہی اور
 اونٹ سب جانور دن میں باغیر مشہور ہو کہ اپنی مان میں پر دانستہ نہیں چھاندا اور مستی
 کے وقت میں آنا عاشق کے اور دلوں کے اور جوش جنوں کے نہیں نظر آتے ہیں یہ نمونے سچے
 عاشقوں کے ہیں سو وقت کھانا پینا چھوڑ دیتا ہی اور قدیم عادت سے متین حصے زیادہ بوجھ
 اٹھاتا ہی اور خلقت میں اسکی درازی گردن کی عجائبات سے ہے نقل کرتے ہیں کہ ایک
 شخص نے کسی حکیم کے رو برو ذکر کیا کہ جانور دن میں سے ایک جانور ہو کہ اسکو اونٹ کہتے
 ہیں اس میں عجیب خاصیت ہو کہ اسکو جفا کر من مانا لادتے ہیں پھر وہ اپنے زور سے گھرا ہو جاتا
 ہے اور یہ خاصہ کسی اور جانور میں نہیں ہو کہ لادنے کے بعد گھرا ہو جاوے اس حکیم نے کہا کہ
 معلوم ہوتا ہو کہ اس جانور میں گردن دراز ہوگی کہ گردن کے زور سے گھرا ہو جاتا ہو گا اور اگر

اُسکی خوراک اونچے اونچے درختوں کے پتے میں اگر اُسکو ایسی لمبی گردن نہ ملتی تو بڑے درختوں کے پتے کھانے سے محروم رہتا اور ہمیں سے معلوم ہوا کہ ہاتھی کو اس مقام پر مذکور نہ فرمایا اس واسطے کہ ہاتھی میں نمونے دوزخ اور جنت کے موجود نہیں کیونکہ اول تو مکان اُسکی بود و باش کا سر نہر اور آباد رہتا ہو اور اکثر خوراک اُسکی کیلے کے پتے میں اور زراعت میں اور کاروبار میں بیخ و منشقت اٹھا نہیں سکتا اور ذلیل و مقصور بھی نہیں ہو بلکہ کشتی اور تلکبر حد سے زیادہ نہیں پایا جاتا ہے اور اکثر اوقات کمال عزت اور توقیر سے فیاض زمین میں اُمر اور سلاطین کے ہوتا ہے اور اُسکو گھاس کی جاے پر گئے کھلاتے ہیں اور غیب تر رہتے ملیدون کا راتب پاتا ہے اُسکو دوزخ کے جلنے بجھنے بھوکے پیاسوں سے کیا مسامتہ دوسرے یہ کہ یہ جانور بے منفعت بھی ہو کہ نہ دودھ نہ بشم ہے اور نہ گوشت اُسکا لائق کھانے کے اور نہ ہر شخص ہر وقت اُس پر سوار ہو سکے اور نہ ہر ایک تابع دار اور فرمانبردار بس نمونہ بہشت کا بھی نہیں ہو سکتا اگرچہ ذلیل سکاڑا ہے تو کس کام کا کیونکہ یہاں بیان اور ہی مقصد کا ہے وَاللّٰی النَّارُ کَیْفَ رُفِعَتْ ۝ اور کیا نظر نہیں کرتے آسمان کی طرف کہ کس قسم کا بلند کیا گیا ہے تاکہ بلندی کو بہشت کی اور دہان کے تختوں کی کچھ عجبت جالو کہ آسمان باوجود اس بلندی بہ سبب حرکت دوری کے ہر جزو اسکے اجزا کا دوسے میں رات اور دن کے پست بھی ہو جاتا ہے اس طور سے کہ سر کی طرف قدموں کی طرف آجاتا ہے اور نیچا ہونا بہشت کے اونچے تختوں کا بہشتیوں کے قدموں کے پتے اس بلندی اور پستی سے سمجھ لیا جاتا ہے اور یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ آسمان میں ستارے کو دنوں کی طرح رکھے ہیں اور اس حرکت دوری سے آسمان کے دو تارے اپنے مرکز سے جنبش نہیں کرتے اور اوندھے نہیں ہو جاتے جیسے کہ کوئے بہشت کے پتے کے گرم و سرد چیزوں سے بھرے دھڑے میں اسی طرح سے کوئے آسمان کے نگارنگ شعاعوں سے مثلاً زہرہ کی شعاع مردار پد کی ہے اور مریخ کی شعاع سرخ اور مشتری میں مرن سفیدی اور زحل میں گندلاہن اور نیپچون کی اورکٹ انقبضہ باہن شعاع عباسی اور گرمی اور سردی میں شعاعین ستاروں کی مختلف اور گونا گوں ہیں پس خیمہ سردی کہ چاند کے نور میں ہوتا ہے وہی سیطرہ سے حرارت آفتاب کی اور شمس کی زحل کی اور زحل

رہرہ کی اور اسی قیاس پر اورتارون کو سمجھا جائیے اور یہ بھی ہو کہ چشمہ آفتاب اور متاب کا
 آسمان میں نمونہ میں بہشت کے جاری نہروں کا کہ ایک سے شراب گلگون تیز و تند فوٹا ہے
 کے مانند جوش مارتی ہو اور دوسرے سے دودھ سرد تر نکلتا ہو اور چنار سے بروجوں اور نرنو
 میں بکھرے نظر آتے ہیں مانند مغل کے مسندوں کے اور رنگارنگ قالینوں کے میں بعض کو
 برابر مانند صفوں کے بچھا دیا ہو اور بعضوں کو مانند کچھڑے ہوئے بھولوں کے متفرق چھڑک دیا ہو
 پس آسمان دنیا میں نمونہ بہشت کا ہو اور وہاں کے رہنے والے کہ فرشتے ہیں اپنے کاموں سے
 جو عند اللہ مقبول ہیں نورانی چہروں کے ساتھ خوش و خرم ہیں اور وہاں بغیر تسبیح اور ذکر الہی کے
 بیہودہ بات نہیں سنتے اور اگر اسی آسمان کو بہ نسبت شیاطین کے اور مفلوکوں کو نبی آدم کے اور
 بد بختوں کے ملاحظہ کریں تو مانند دینخ کے نظر آتا ہو کہ شیاطین اور بدکاروں کی اور باج کو ہمیشہ مانا
 اور ہانکنا تاروں سے برابر جاری ہو اور انکو کمال لذت اور غاری وہاں حاصل ہو جیسے جب
 شیطان استراق سمع کو یعنی آسمان کے احوال جو فرشتے آپس میں ذکر کرتے ہیں اس کے سننے کو جاتے
 ہیں اور ان پر اس کے انگارے اور گزراے جاتے ہیں تو خوف سے ملک الموت کی پکڑ کے
 نا اُمید ہو کے وہاں سے بھاگتے ہیں اور سنج بیہودہ اٹھاتے ہیں اور آسمان کے دربان کا
 غصہ اور آفتاب کی گرمی اور غذا کے عوض میں دربانوں کی مار دھاڑ ان کے نصیب سے یہ سب
 دوزخیوں کی مشابہت ہو دَآلِی الْجَبَالِ کَیْفَ نُصِیْبَتْ قَدَّ اور کیا پہاروں کی طرف نہیں دیکھتے ہیں
 کہ کیسے کھڑے کئے گئے ہیں کہ ہرگز آندھیوں سے اور مٹیوں کے برسے اور بھونچالوں کے
 کے آنے سے گرتے نہیں ہیں اور نہ اوندھے ہوتے ہیں سب طرح سے بہشت کے انجور دن کو سمجھ لیتا
 چاہیے بلکہ اگر فکر کرے تو پہاڑ بندی اور خوش ہوا ہوئے میں بہشت کے مانند ہیں کہ بد بو میں اور
 موذی جانور زمین کے اور خراب بخارات وہاں نہیں پہنچتے ہیں اور بیہودہ گوئی دُنْیَا وَالْاٰلٰتِ
 خصوصاً اِدْیَیْ جھگڑے ہرگز وہاں نہیں سنے جاتے اور شیخے شیخے بانی کے وہاں جاری ہیں اور
 اونچے اونچے پھر صاف مانند تختوں کے جا بجا دھرے اور خود درو درختوں پر جو میوے لٹکتے ہیں
 بہشت کے کوزوں کے مانند تیار رکھے ہیں اور سبزہ رنگارنگ مانند مسندوں اور قالینوں کے
 بچھا ہے اور اگر کوئی اُن ہی پھاڑوں کو بہ نسبت بد بختوں کم نصیبوں کے گرفتار مصیبت

اور تباہی کے ہو کر وہاں بڑے تین ملاحظہ کرے تو نمونہ دوزخ کا نظر آتا ہو نہ تو تباہ و صنادیدان
بالکل مشقت اور سنج در وہاں کی ناموافق آب ہوا خصوصاً پہاڑ کے تلے کی جسکو اول کہتے ہیں
دوزخ کے چشمے کے مانند ہو اور دشت کڑھے اور خاردار یا مندرج اور قوم کے ہیں بڑی لاکھڑی
کیف شیطانی ۸ اور کیا نہیں دیکھتے ہیں زمین کو کسی پھیلائی گئی ہو کسی جاے پر برابر مینا
سند کی طرح سے بچی ہو اور کسی جاے پر نچے رنگارنگ پھولوں کے قائم مقام کھجور والیوں
چھٹک رہی ہیں بلکہ ہی زمین ہر کہ بہ نسبت اغنا اور اُمرائے حکم بہشت کا الگ ہی کو کمال عزت
اور تمکنت سے باغوان اور سیرگاہوں میں مکلف فرشوں پر بیٹھے ہوتے ہیں اور رکھانے پینے کی نعمتوں
کے برتن طرح طرح کے سامنے دھرے رہتے ہیں اور چشمے زر و جواہر کے معدنوں سے دوزخوں میں
جاری اور تخت بلند سہرے روپے جڑاؤ بیٹھے اور سواری کو موجود اور اسی زمین کو بہ نسبت
محتاجوں اور غلسوں کے خیال کریں خصوصاً بہ نسبت اُن لوگوں کے کہ گرم ملک میں عین
گرمی کے موسم میں بے سامانی کے ساتھ پیادہ پابے توقع منفعت کے سفر کی سرگردانی میں گرفتار
ہیں حکم دوزخ کا رکھتی ہو کہ تمام اسباب رنج اور محنت کے موجود اور آرام اور راحت بالکل مفقود
پس یہ چاروں چیزیں معلقوں کو بہشت اور دوزخ کے احوال دریافت کرنے کو کافی ہیں اور
ان چاروں چیزوں کو مثل کے واسطے اس سبب اختیار کیا کہ اس کلام اعجاز نظام کے
مخاطب اُس ملک کے جنگلوں کے رہنے والے عرب تھے کہ جانوروں میں اکثر اونٹ کو پاتے تھے اور
اُسکا دو دھ بھی پیتے تھے اور گوشت بھی کھاتے تھے اور اُسکے ہاون کے کپڑے پہنتے تھے اور
فرش فروش اور خیمے بھی بناتے تھے اور سفر میں مٹی پر سوار ہوتے تھے اسی واسطے تجربہ الون
کہا ہے کہ تمام کاروبار عرب کا موقوف اونٹ پر ہو اور اہل ایران کا بچر پر اور اہل توران کا گھوڑ
پر اور اہل ہند کا بیل پر اور جو اکثر جنگلوں کے رہنے والے جانور بہت ہاتے ہیں تو بانی
اور چارے کی طرف انکو احتیاج بہت ہوتی ہو اسی سے ہمیشہ نظر انکی آسمان کی طرف ہوتی ہو
کہ کدھر کی ہوا چلتی ہو اور کونسی ہوا سے میوہ برستا ہو اور اکثر پناہ کی جاے اور گریز گاہ انکی
بڑے بڑے پہاڑ ہیں جب کوئی غم آتا یا زمین میں پانی اور گھاس کا قحط ہوتا تو بھاک کہہاؤں
میں چلے جاتے تھے اور وہاں فراغت گزاران کرتے تھے کسی شاعر نے بطور فخر کے کہا ہے۔ شاعر

لنا جبل لحبلہ من فحمہ منیع برد الطرف وهو کلبل
 پھر احتیاج اس قسم کے لوگوں کے بلکہ تمام نبی آدم کو بادشاہ سے فقیر تک طرت زمین کے ہوتی ہے
 کیونکہ محل گھاس اور چارے کا اور مکان زراعت اور میوے کا اور مقام سکونت اور عمارت
 کا اور زر و جاہ کے معدن کا ہی نہیں یہ چار دن چیزیں ہستہ ہاں کے رہنے والوں کے
 خیال میں رہتی ہیں اور مقصود مثال سے حاضر کرنا خیالیہ معدن اور محسوسات کا ہے کہ ان
 صورتوں سے کھوج معدن متولہ کائے اور جو چیز کہ جلد خیال میں آئے مثال دینا ایسی چیز
 کی نہایت مفید ہے اور کمال بلاغت کا ایسی مثال کے بیان کرنے میں ہی اور محققوں نے کہا ہے
 کہ قرآن مجید میں اپنی نعمتوں کے یاد دلانے کے مقام پر ذکر دلیلون وحدت ذات کا اور کمال
 صفاتوں خود مختاری کا بیان فرمایا ہے تاکہ حرص اور شہوت میں نہ جا پڑے اور دنیا کی زمینیں
 مد نظر نہ ہو جائیں۔ الا جو غرض کہ اس تشیل سے ہی بقاء نہ ہو جائے اور لوگ بسبب ذکر کرنے
 خواہشوں اور ریچ کی چیزوں کے اسی خیال میں جا پڑیں اور مقصود کو نہ پہنچیں اسی طرح سے
 عجیب و غریب چیزیں کہ نبی آدم کی صنعت کے سبب ظاہر ہوئی ہیں اور خود پکڑی ہیں
 وہ بھی قابل استدلال کے نہ عقیدے کہ مبادا ان تمام عجائبات کو اراے اور اختیار سے نبی آدم
 کے تقویٰ کرنے حکمت اور قدرت پر انکی حوالہ کریں اور مطلب کو پہنچنے سے محروم رہیں ناچار
 جو چیز کہ ہر شخص کو حاصل ہو اور ہرگز موجب طمع اور حرص کے نہیں ہو سکتی اور حسن و جمال طبعی
 رکھتی ہے اس کلام پاک میں ایسی چیز تشیل کے واسطے جا بجا اختیار کی ہو اسی واسطے کہ میں
 نہیں فرمایا کہ کارخانوں میں بادشاہوں کے اور سامانوں میں امرا کے فکر کرد یا خوبصورت
 اور دلنیا حسین عورتوں کو غوی سے دیکھو اور بیان سے ان چیزوں کے دیکھنے سے صانع کی
 حکمت دریافت کرو اور بعضے علمائے سطوت کے لفظ کو کہ زمین کے حق میں وارد ہوئی ہے
 استدلال اس بات کا گردانا ہے کہ زمین کی شکل کر دی نہیں لیکن یہ استدلال نہایت ضعیف ہے
 کیونکہ زمین حقیقت میں شکل کر دی رکھتی ہے لیکن بسبب بڑے پن کے معلوم نہیں ہوتی اور
 بسبب دریافت نہ ہونے بلندی اور پستی اسکے اجزائے متلاصقہ یعنی باہر سمیٹگی سے سطح
 معلوم ہوتی ہے اور کلام دہم اور خیال والوں سے ہے کہ نہایت ہتھکڑے جہنم کی دریافت

یہ بات کہ زمین کی شکل کر دی نہیں لیکن بسبب بڑے پن کے معلوم نہیں ہوتی اور بسبب دریافت نہ ہونے بلندی اور پستی اسکے اجزائے متلاصقہ یعنی باہر سمیٹگی سے سطح معلوم ہوتی ہے اور کلام دہم اور خیال والوں سے ہے کہ نہایت ہتھکڑے جہنم کی دریافت

نہیں کر سکتے اور جبکہ کافروں کے طعن اور استبعاد کے جواب کے حق میں بہشت اور دوزخ کے
 اور احوال میں بہشتیوں اور دوزخیوں کے کرتے تھے فارغ ہوئے تو گویا مقام اس بات کا
 ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال عناد اور کشتی اُن کافروں کی دیکھ کر ایسا ہو کہ پندہ نصیحت
 کرنا موقوف کرین اور اس تمام وعظ اور نصیحت کو معیادہ سمجھیں سو اسطے تاکید امر کی منظور ہوئی اور
 تسلی آپ کی خاطر مبارک کی ضرورت پڑی تو ارشاد فرماتے ہیں فَذَرْنَهُمْ أَتَمَّتْ صُدُورُهُمْ
 پس نصیحت کر نہیں ہو تو مگر نصیحت کر نوالا یعنی جو ان چاروں چیزوں کو کہ نزدیک ہر اہل اور
 اعلیٰ کے اُن میں سے حاضر اور موجود ہیں مانند آخرت کے کاموں کے معلوم کیا تو نے اور پس
 قوی بہشت اور دوزخ کے احوال پر پانی توان کے طعن اور استبعاد کے لفظوں سے کہ سوا
 جھگڑے کے کچھ اور نہیں ہو تنگدل ہو اور اپنا کام کہ تذکر اور پندہ ہی کرتا رہ لست علیکم بمحبط
 اور نہیں ہو تو اُن پر تالیق اور دار و فہ کہ ہرگز انگوٹ کی راہ سے بے راہ نہوئے دے اور
 دلوں میں انکے حق بات کو زور سے ڈال دے کیونکہ یہ کام مقلب قلوب اور دلوں کے مالک
 کا ہی بشر کا مقدور نہیں لَا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ یعنی سب کو بار بار نصیحت اور پندہ کرتے رہے
 کہ کہ جسے منہ پھیرا تیری نصیحت سے اور کفر اختیار کیا اور انکار تیری رسالت کا کیا اسکو بار بار
 نصیحت کرنا تجھے فرض نہیں ایک بار ہو نچا دینا احکام الہی کا اور عذاب سرمدی سے ڈرنا
 ضرور تھا سو اس سے تو فارغ ہو چکا اب معاملہ شکا خدا سے ہے فَمَعَذَاتُ اللَّهِ الْعَذَابُ الَّذِي لَكُمُ
 پس عذاب کر گیا اسکو اللہ تعالیٰ وہ عذاب کہ بہت بڑا ہو دوسرے گنہگاروں کے عذاب جہنم کے
 کفر نہیں کیا اور اسلام سے منہ نہیں پھیرا کیونکہ وہ سدا کا عذاب ہی اور ایما نذر ہر خبیثہ گناہ
 کبیرہ کے مرتکب ہوں اور بے توبہ مریں تو بھی اس عذاب دردناک سے یعنی ہمیشگی کے عذاب
 محفوظ رہیں گے اور اگر یہ کافر عناد کرنے والے عذاب کرنے میں اللہ تعالیٰ کے کہ دریافت
 اُن کے واس کے غائب ہو یعنی بشر کی عقل اسکو دریافت نہیں کر سکتی اور رسول نبی آدم
 کی بار و حادث کے اور عذاب کو نہیں جانتے تردد کریں تو جیسا ہی کیونکہ اِنَّ الْبَنَاءَ اَبَاهُمْ مَّا مَرَّرَ
 ہماری ہی طرف ہی پھیرا نا انکا بعد مرنے کے روح ہر شخص کی دریافت سے واس کے غائب ہو جاتی
 ہی اور عالم غیب کو پہنچتی ہے پس ناچار سب کو ایک عالم کی طرف کہ مالک اس عالم کا موصوف

تفسیر

جناب باری کے کوئی نہیں جانتا ہو کہ ان عَلَمَاتِ عَلَانِیَّہ کے پھر تحقیق ہمارے ہی اوپر ہو سکتا ہے
 ان کے گناہ صغیرہ اور کبیرہ درالواسع کفر اور عناد کا کہ موافق اسکے جزا اور سزا دیوں گے
 پھر جو شخص کہ رد کردانی اور کفر میں سخت ہو تو تکلیف اور عذاب بھی اس پر زیادہ ہو والے عذاب
 بِاللّٰهِ مَن لَّیْسَ ذَا لَکِنَّا اَیَا بُھُکْمِ اَیَّتِ نِّینِ اشارہ ہمنوع کے احوال کی طرف ہے کہ بعد موت کے
 بلا فاصلہ رو برو ایوالا اور آیت تَمَّانَ تَلِکَ سَآحَاتِہُہ کی اشارہ ہے قیامت کے
 دن کے معاملے کی طرف کہ بعد مدت دراز کے ظاہر ہوگا اور اسی واسطے کلمہ تم کا کہ دلالت
 تراخی اور مہلت دراز پر کرتا ہے سرے پر اس آیت کے وار و فرمایا ہی

سورة الفجر

۵۹۶

یہ سورۃ مکی ہے اس میں تیس آیتیں اور ایک سو تیس کلمے اور با پچھو ستانوسے حرفت میں اور
 اسکے رابط کی وجہ مَعْلَمَاتِ عَلَانِیَّہ سے یہ ہے کہ اس سورۃ میں بھی قیامت اور بہشت اور دوزخ
 اور ثواب و عذاب کا ذکر ہے اور آدمیوں کے دو قسم ہو جائیگا بہشتی اور دوزخی اور ظاہر ہونا پائی
 اور بعدانی کی نشانیوں کا چہرہ پر اور اس سورۃ میں بھی اسی مضمون کا بیان ہے اور اس
 سورۃ میں لَیْسَ ذَا لَکِنَّا اَیَا بُھُکْمِ اَیَّتِ نِّینِ کے حق میں فرمایا ہے اور اس سورۃ میں
 مَّا اِصْنَعْتَ مَرَاتِیْۃً اور اس سورت میں فَعَذَّبَہُ اللّٰهُ الْعَذَابَ الْاَلَمَ کہ کافروں کے
 حق میں ارشاد ہوا ہے اور اس سورۃ میں فَبِمَا نَسِیْتَ اَیَّتِ نِّینِ اَیَّتِ نِّینِ ارشاد ہوا
 اور یہ دونوں مضمون آپس میں قریب ہیں اور نازل ہونا اس سورۃ کا دفع کرنے کو ایک شعبے
 کے ہوا ہے جو اکثر ملحدوں اور زندیقوں کے خیال میں گذرتا ہے اور اس شعبے پر مقابلہ
 انبیاء و اولیاء و اعظمین سے کرتے ہیں اور حاصل اس شعبے کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو بندوں کے
 گناہ کی پرواہ ہے نیکی کی اور یہ انبیاء اور واعظ کہتے ہیں کہ دنیا کی بدالیش کے بعد ازمرگ
 ایک اور عالم پیدا ہوگا کہ حشر اور نشر اور سوال اور جواب اور بدلہ دینا انہیں ہوگا سو اس
 بات کی کچھ اصل نہیں کہ اللہ تعالیٰ نبی آدم کے سب بڑے بھلے کاموں سے خبردار ہے
 اور ہر شخص کو اسکے کام کی سزا اور جزائیہ پر بھی قادر ہے اگر طاعتوں سے خوش ہوتا اور
 گناہوں سے ناخوش تو کس واسطے نیکیوں کو نعمتوں سے نوازش نہیں کرتا اور بکاروں کو

گناہوں کے بدلے عذاب میں گرفتار نہیں کرتا پس تاخیر کرنا جزا دینے میں اور انتظار کرنا قیامت کے دن کا یا تو ہوا سطرے ہو کہ اب اُسکو آدمیوں کی نیکی بدی کے کاموں پر اطلاع نہیں ہو یا اس سبب ہے ہو کہ ہوقت بدلہ لینے کی طاقت نہیں رکھتا اور یہ دونوں باتیں اسکی ذات پاک کی طرف متصور نہیں ہو سکتی ہیں پس معلوم ہوا کہ بدلہ نیک اور بد کا اُسکو منظور نہیں ہو اور جو کچھ کہ کرتا ہو سوا سی دنیا میں کرتا ہو گریب بردائی کے طور سے کسی کو دولت دنیا شمت دے کر مغرور اور مکرّم کر دیتا ہو اور کسی کو دکھ درد محنت مشقت میں دال کے ذلیل کرتا ہو سو جواب اس شے کا یہ ہو کہ حق تعالیٰ باوجود اپنے کمال علم اور قدرت کے حکم مطلق بھی ہو اور حکمت سبکی چاہتی ہو کہ ہر شخص کی سزا اور جزا ہو چنانچہ کے واسطے قیامت کا انتظار کیا جائے اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہو کہ آدمی کے تین حال ہیں اول تو دنیا کا حال کہ اس میں طرح طرح کی حاجتوں میں گرفتار ہو اور قسم قسم کے علاقے قرابت اور دوستی اور ہمسائے کے مخلوق سے رکھتا ہو اور مملکت طاعت اور بندگی کا بھی ہو اور مشغول ہو آخرت کا توشہ حاصل کرنے میں اور اپنی اصل پونجی کے بھرانے میں نفعین اور فائدوں سے دوسرا حال برزخ کا ہو کہ مرنے کے بعد وہاں رہتا ہو اور ان مشغولوں سے فارغ ہوتا ہو لیکن جو کچھ کہ بھائی بند یا رشتہ دار گرد و مریہ اپنی طرف سے یا اُسکے کہنے سے اسکے واسطے دنیا میں کرتے ہیں اُسکا ثواب اُسکو ملتا ہے اور اُسکے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہو تو گویا کہ ابھی وہ خود دار العمل یعنی دنیا میں ہو اور یہ بھی ہو کہ برزخ میں جمع ہونا ہقدار دن کا کہ دنیا میں اسے طرح طرح کے معاملے ملے اور بدی کے کیے تھے ممکن نہیں ہوا سطرے کہ ہر شخص کی موت اپنے وقت پر مقرر ہو پھر انفصال کرنا عالمو کا بغیر حاضر ہونے ہقدار دن کے عدالت کے خلاف ہی تیسرا حال آخرت کا کہ ہرگز کسی طرح کا عمل اور کسی طرح کا مشغول وہاں نہ ہوگا اور بنی نوع اور اسکے تابع دار اور آشنا سب وہاں حاضر ہوں گے اور جو کچھ کہ اُس نے خود کیا تھا یا دوسروں نے اُسکے کہنے سننے سے کیا تھا سب اُسکو ہونج چکا اور جمع ہو گیا اب آئندہ کو کسی اور چیز کے آنے کی امید سبب منقطع ہونے نوع انسانی کے نہ رہی پس حکمت ہرگز اس بات کو تھا صاف نہیں کرتی ہو کہ اُسکو دنیا کے حال میں سزا دی جائے ہوا سطرے کہ وہ ابھی کام میں مشغول ہو اور اسکے عمل کی مدت

جواب اس شے کا درجہ آخرت کی حالت میں

کہ اُسکی پونجی کے قائم مقام جو ہونہ بالکل اسکے ہاتھ میں نہیں آئی جو اور اپنی گدزی ہوئی
 عمر کے جمع خرچ کو برابر نہیں کیا ہو اگر اُسکو اس حالت میں جزا اور سزا میں گرفتار کریں تو وہ
 جواب میں البتہ کہے گا کہ ابھی مجھ کو فرصت دینا چاہیے کہ اپنی عمر پوری کر لوں اور جو حقیرین
 کہ مجھ سے ابدی جوانی میں اور ناخبرگی میں ہوئی ہیں انکا بدلہ آخر عمر میں ادا کر دوں اور
 تجارتوں کا بھی یہی معمول ہو کہ جب کسی کمائے کو تجارت کے واسطے کسی طرف بھیجے ہیں
 تو اُسکو مہلت دیتے ہیں کہ چند مدت اپنی سائے کے موافق لین دین کرے اور اگر ایک معاملے
 میں کچھ کھو بیٹھا اور نقصان کیا تو بھی نہیں بولتے کہ شاید دوسرے سودے میں کمائیگا
 اسی طرح سے عالم برزخ میں بھی جزا دینا مہلت کے خلاف ہی سوا سٹے کہ ابھی نیکیاں اور نیچے
 ہر آدمی کے غلوں کے اُسکے بنی نوع کے باقی رہنے کے سبب اُسکو چلے آتے ہیں پس
 گویا کہ ابھی جمع خرچ اُسکا برابر نہیں ہوا اور حق کے لینے دینے والے بھی ابھی جمع نہیں ہوئے ہیں
 کہ معلوم ہووے کہ اُسکا حق کس پر ہو اور اس پر کس کا ہو اور کونسا حق دار اپنا حق معاف
 کرتا ہو اور کون سا طلب کرتا ہو پس چار و ناچار بدلہ لینے کے واسطے قائم ہونا آخرت کا
 مقرر ہوا اور اُس وقت کے آنے تک حق تعالیٰ بندوں کے خیر و شر کے اعمالوں کو
 دیکھتا ہی سو یہ ہرگز غفلت نہیں ہو اور اِنَّ رَبَّكَ لَبَاۤءُ مُصَدِّدٍ کے یہی معنی ہیں اور
 اسی مضمون کو اس سورۃ میں کئی قسموں کے ساتھ تاکید سے ارشاد کیا ہو اور اس سورۃ کا
 نام سورۃ الفجر سوا سٹے رکھا ہو کہ اول قسم فجر کی طعانی ہو اور فجر کمال مشابہت رکھتی ہے
 قیامت کے دن سے کہ تمام رات لوگ اُسکے آئینکا انتظار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہو تو
 گویا ایسا ہوتا ہو کہ مرنے کے بعد بھی جی اُٹھے اور بازار اور راستے کا وباری لوگوں سے
 بھر جاتے ہیں اور جن کاموں کے انتظار میں تمام شب گزاری تھی وہ کام سرانجام کو پہنچے
 اور جو ان قسموں میں بیان ہو انتظار کر بیٹھا کاموں کیواسطے کہ یہ انسان کی عادت ہو اور فجر
 اس بات کے ثابت کرنے کی اول دلیل ہو تو اس سورۃ کو ہذا نام سے موسوم کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالْفَجْرِ
 قسم کھانا ہوں میں فجر کے وقت کی کہ اکثر لوگ اپنے کام کاج کرنے کے واسطے اٹھ

انتظار کرتے ہیں اور باوجود کام کی ضرورت کے فجر کے آنے کے واسطے تاخیر کرتے ہیں تو پرند جانور اپنے گھونسلوں میں رزق کی تلاش کے واسطے بھوکے پیاسے اُسکا انتظار کرتے ہیں اور چرنے والے جانور بھی اُسکے منتظر رہتے ہیں اور درباری اپنی عرض اور عرض کیواسطے اور محلے والے اپنے بھگڑے قہقہے فیصلہ کرنے کو اور اہل حرفہ اور بازاری لوگ اپنے کاروبار کے واسطے اور کھیتی کرنے والے جو تے بوئے کو اور مسافر چلنے کے لئے اُسکے منتظر رہتے ہیں اور جو کام کہ روشنی اور اُجالے سے متعلق ہیں وہ سب فجر کے ہونے پر موقوف ہیں اور بعضی فجر دن کو اور بھی زیادہ خصوصیتیں ہیں کہ بہت سی مخلوق اپنی اوقات اُسکے انتظار میں کاٹتی ہے جیسے غنہ کے اور خر کے روز کی فجر حاجیوں کے واسطے کہ تمام سال اُس دن کی آرزو میں گزارتے ہیں اور مہینوں اور برسوں کی راتوں جگہ اس دن کو واسطے اس تبرک کا نہیں اپنے تئیں پہنچاتے ہیں اور صبح کی نماز بھی اُس وقت میں ہو اور جو فرشتے کہ بذکرہ کی محافظت کیواسطے مقرر ہیں صبح امد اور شام اپنی اپنی باری سے آتے جاتے ہیں اسوقت وہ دونوں جو کیاں آئے اور جانے کی جمع ہوتی ہیں اور اسوقت کی نماز کا انتظار کرتے ہیں اسیواسطے حدیث میں آیا ہے کہ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ تَقُوِيْ فِيْ ذِمَّةِ اللّٰهِ یعنی جس شخص نے پڑھی نماز فجر کی تو اُس دن اللہ کے ذمے میں داخل ہوا اور سورۃ اسریٰ میں واقع ہوا ہے اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوْرًا یعنی فجر کی قرأت حضور میں ہوتی ہے اور حدیث شریفہ میں اسکی تفصیل فرمائی ہے کہ رات اور دن کے فرشتے اسوقت حاضر ہوتے ہیں اور انکی ضروری کے سبب زیادتی تبرکات اور انوار کی ہوتی ہے حاصل کلام یہ ہے کہ کچھ انتظار مخلوق کو اپنے کاروبار میں فجر کے آنے کا ہوتا ہے سو ظاہر کہ درد مند تمام رات اس امید پر بیدار رہے گا کہ صبح کو طبیعت کے پاس جا کر اپنا حال بیان کرے گا اور اُسکی دعا پوچھیں گے اور فقیر اور مسکین تمام رات بھوکے پیٹ سے گدائے میں اس توقع پر کہ صبح کو امیروں دنیا داروں کے دروازوں پر جا کر کچھ مانگ لادیں گے اور اپنے بال بچوں کے ساتھ اوقات بسر کرے گا اسی طرح ساری نبی آدم اپنی حاجتوں کو صبح کے نکلنے پر موقوف رکھتے ہیں پس دیکھنا کہ دیون میں باوجود ضرورت اور قدر کا ایک وقت کے انتظار کے واسطے کہ حکمت الہی نے اسوقت کو اُس کام کے واسطے مقرر کیا ہے انسان کی عادت ہو تو ہی قیاس پر جزا کے مقدمے کی تاخیر کو قیامت کے آنے کی انتظار پر

سمجھ لیا جائے و کیا پانچ عشرہ ۵ اور قسم کھاتا ہوں میں ان دس راتوں کی کہ بہت بزرگ اور متبرک ہیں کہ لوگ تمام سال ان کے آنے کے انتظار میں گزارتے ہیں اور کربا کو ان کے آنے پر موقوف رکھتے ہیں اور وہ دس راتیں تین قسم ہیں اول تو دس راتیں ذی الحجہ کے مہینے کے اول کی کہ سب حاجی لوگ اطراف اور جو ان سے ان دس راتوں میں مکہ معظمہ کے شہر میں یا اس کے گرد و نواح میں حج و طواف کے بجالائے کو جمع ہوتے ہیں اور ابتداء جمع ہونے کی شب اول سے ہوتی ہی اور انتہا اسکی دسویں رات کو ہوتی ہے اور حدیث شریف میں آیا کہ دونوں میں سے کوئی دن اس مرتبہ کا نہیں ہے کہ اس میں عمل صالح بہتر اور افضل ہو ذی الحجہ کے دس دنوں سے کہ ہر روزہ ان روز کے روزوں میں سے ایک برس کے روزوں کے برابر ہو ثواب میں اور عبادت ہر رات کی ان راتوں میں سے شب قدر کی عبادت دس گنی ہی دوسرا رمضان مبارک کے آخر کا دہاکہ کہ عابد لوگ اعتکاف کی سنت ادا کرنے کو اور یلیۃ القدر کی برکات حاصل کرنے کو تمام سال اس کے انتظار میں کاٹتے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب یہ دہاکہ داخل ہو تا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر کو چھوڑ کر کمر حست باندھ کے مسجد میں اعتکاف کو بیٹھتے تھے اور اپنے اہل و عیال کو شب بیداری میں اپنے ساتھ شریک رکھتے تھے اور محنت اور کوشش پر بے درجہ کی کرتے تھے تیسرا محرم کے اول کا دہاکہ کہ شہدائے کربلا کی کربت اور غربت کی دن ہیں اور صبر اور رنج کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں بھینچا ہے اسکا ثواب انکی ارواح مقدس پر اس دہے میں نازل ہوتا ہے اور بدعتی لوگ جہالت کی راہ سے فاسد کرنے کو رسومات غم اور الم کے جیسے سینہ زنی اور کتاب خوانی اور تصویر سازی اور نوک نوازی کے واسطے تمام سال انتظار اس دہے کا کرتے ہیں اور بعض مفسرین نے ان دس راتوں کو تمام سال میں سے متفرق لیا ہے کہ ہیں کہ پانچ راتیں طاق رمضان مبارک کے آخر دہے کی کہ ان میں مظنۃ یلیۃ القدر کے برکات کا ہے اور ایک رات عید الفطر کی اور ایک عرفے کی اور ایک رات عید النحر کی اور ایک معراج کی رات یعنی ستائیسویں جب کی اور ایک شب برات کی مراد ہیں واللہ اعلم اور اس جاسے پر سمجھ لیا جائے کہ ہر قسم کو

اس سورۃ میں معرفت بالام لائے ہیں اور لیال عشر کو منکر فرمایا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ ان دن راتوں کی تعظیم کا سبب پوشیدہ تھا اس واسطے نکرہ لائے تاکہ یہ تکمیل ان دن راتوں کی تعظیم میں دلالت کرے برخلاف دوسری قسموں کے کہ انکی عظمت کی وجہ ظاہر اور باہر ہو اور یہ بھی ہے کہ لیال عشر کا احتمال چار طور پر ہے چنانچہ مذکور ہو چکا ہے واسطے فائدہ ابہام اور شعوب کے انکو نکرہ فرمایا ہے کہ سب احتمالوں کی گنجائش ہو سکے وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ اَوْتَمُّهُ جَفَّتْ اور طاق کی کہ شامل درجہ کی تمام عددوں کو اس واسطے کہ کوئی عدد ان دو قسموں سے باہر نہیں ہو سکتا اور تمام معدودات کو ملکہ جمیع موجودات کو شامل ہے اور انسان کو جیسے وقت کا انتظار کرنا اپنے کاروبار کے واسطے جلی اور پیدائشی ہے اسی طرح جفت اور طاق عددوں کا بھی اپنے معاملات اور عین دین میں جلی اور پیدائشی ہے جیسے کہ حاملہ کو وضع حمل میں تو مینے کا انتظار کھینچنا چاہیے کہ طاق ہو ورنہ کے دودھ چھڑانے میں دو برس کا انتظار کرنا چاہیے کہ جفت ہو اور کتب میں جھٹانے کو لڑکے کے انتظار چار برس کا اور ناز کے سکھانے کے واسطے سات برس کا اور روزے کی تعلیم کے واسطے دس برس کا اور بلوغ اور نکاح کے واسطے پندرہ برس کا انتظار چاہیے کرنا اور اسی طرح سے مہینوں کی تاریخوں میں کاروبار کے واسطے جفت اور طاق کا انتظار کرتے ہیں اور شمسی سال کے پورا کرنے کو انتظار بارہ برجن کا اور قمری سال کے واسطے انتظار بارہ مہینوں کا کرنے میں اور مہفتہ پورا کرنے کو انتظار سات روز کا اور تمام کرنے میں مہینے کے انتظار تیس یا انیس روز کا اور دو گنا اور چار گنا نمازوں میں ابتدائے تکبیر سے سلام پھیرنے تک انتظار دو یا چار رکعت کا ہوتا ہے اور سہ گانی نماز میں انتظار تین رکعت کا کرتے ہیں اور اسی طرح سے تمام امور شرعیہ میں اور عرفیہ میں انتظار جفت اور طاق کا معمول اور قریح ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مراد جفت سے خلق ہے اس واسطے کہ ہر چیز کو مخلوقات کی دوسری چیز کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور شریک کرتے ہیں جیسے آسمان اور زمین دن اور رات اندھیرا اور آجالا اور نرا اور ادا اور مراد طاق سے حضرت حق کی ذات پاک ہے کہ کوئی چیز اس کے برابر نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد شفعات خلق کی صفات ہیں کہ تناقض اور تضاد سے علی ہوئی ہیں جیسے علم اور ابل و قندہ تا اور عمر اور حیات اور موت اور عزت اور ذلت اور قوت اور ضعف اور نور سے مراد صفات

حق کی ہیں کہ وجود ہو بے عدم اور قدرت ہی بغیر محض کے اور علم ہی بغیر جہل کے اور حیات ہی بغیر موت کے اور عزت ہی بغیر ذلت کے اور قوت ہی بغیر ضعف کے اور بعضے مفسرین نے کہا ہے کہ شفع سے مراد دو گانی نماز اور وتر سے مراد سہ گانی نماز ہی اور تفسیر عمران بن حصینؓ کی روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے جنت کے درجے اور آٹھ دروازے ہیں اور طاق سے مراد درخ کے ساتون طبقے اور اسکے دروازے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جنت بارہ بیج ہیں اور طاق سات ستارے ستارے کہ ان کے پھرنے سے اُن بیجوں میں طرح طرح کی وضعیں اور قسم قسم کی تغیریں عالم میں نمودار ہوتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے وہ چاند ہے کہ پورے تیس روز میں نکلتا ہے اور طاق سے مراد وہ چاند ہے کہ اونیس روز میں نمودار ہوتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے دو سجدے ہیں ہر رکعت میں اور مراد طاق سے ایک رکوع ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد جنت سے وہ بارہ چشمے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی لاشی کے مارنے سے ایک پتھر میں سے جاری ہوئے تھے اور مراد طاق سے وہ دونوں معجزے ہیں کہ فرعون کے مقابلے میں ظاہر کیے گئے تھے اور قرآن مجید میں بھی اشارہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَوْسٰی سِنْعًا اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ اور ابوسعید خدری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ مراد جنت سے عید قربان کا روز ہے کہ دسویں ذی الحجہ کی ہے اور طاق سے مراد عرفہ کا روز ہے کہ نوین ذی الحجہ کی ہے اور یہ تفسیر کبیریؒ نے عقیقہ سے بہت مناسبت سمجھی ہے وَالتَّيْسُ اِذَا بَسَّرَہٗ اور قسم کھاتا ہوں میں رات کی موت کہ اُسکی اندھیری سرایت کرتی ہے عالم میں کہ وہ وقت بھی اُن لوگوں کے انتظار کا ہے کہ جنکا کاروبار پردہ پوشی سے علاوہ رکھتا ہے خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے عبادت شب بیداروں کی اور عقد نکاح اور چوروں کی چوری کرنا اور ناجنے والوں کا ناچنا اور عیاشیوں کا عیش کرنا اور جادوگروں کا جادو کرنا اور ظالموں کا ناشعروں کا بازو کا اور تماشا کرنا چلیوں کا پس ان پانچ قسموں سے ثابت ہوا کہ انتظار وقت اور مدت کا باوجود جمع ہونے اسباب اور ارادوں اور خواہشوں کے کرتے ہیں اور یہ ازروے حکمت کے انسان کی جبلت کے موافق ہے کہ ہر نیک اور ہر کام میں وقت کی رعایت کرتے ہیں اور صاحب عقل کو تھوڑی سی فکر کثرت ان چیزوں میں مملو نہ ہونا چاہیے تاکہ تباہ نہ

کرنے میں قیامت کے روز کیا کیا حکمتیں اور فائدے ہیں اور اسی واسطے ارشاد ہوتا ہے
 هَلْ فِيْ ذٰلِكَ قَسَمٌ لِّدٰى جَسَدٍۭ كَیَا هُوَ اِنْ جِزَیْرُوْنَ مِیْنِ جَوَیْمٰنٍ هُوَ مِیْنِ كُوْنِیْ قِسْمٍۭ كَ كَفَیْتِ
 كَرِّ عَقْلِ اے لوگو یا ہر قسم ان پانچوں قسموں سے عقل والے کو ثابت کرنے میں اس بات کے
 کافی ہو کہ حق تعالیٰ قیامت کے وقت کا منتظر ہی ہر نیک بند کی جزا اور سزا دینے کو اور اگر کم فیض کو
 کچھ تعجب آتا ہو تو شاید اس بات پر آتا ہو کہ اس روز اگلے پہلے سب جمع ہونگے اور ایک دن
 میں ہر ہر شخص کچرا اور سزا دینا ایک شکل امر ہے کیونکہ اگر سب حشر کے مخلوق بڑو کھڑے ہوں
 اور مقابلہ بر آجا دیں تو اس وقت سزا دینا انکو ہرگز ممکن نہ ہو سکے اسی واسطے بادشاہوں نے
 انہوہ کثیر کے تنبیہ دینے سے حکمت کی رو سے کنا ہو کیا ہو اور جیلوں اور تہذیبوں سے اولیٰ انکی
 جمعیت کو بکھیر دیا ہو جب انکا زور کم ہو گیا ہو تب حسب دجواہ جو منظور رہا ہو سو کیا ہے پس اگر
 کارخانہ مجازات کا بھی ہر ایک گنہگار پر جدا جدا جاری کیا جاتا تو اس اندیشے کا کھٹکا نہوتا
 سو حق تعالیٰ نے درمیان میں ان قسموں کے جو مذکور ہوئے ہیں اور اس مضمون کے جس پر ہمیں
 کھائی ہیں کہ ان تَبٰکَ کِبٰلْمَزْحٰدِہ ہے بطور تجلّٰی معترضہ کے تین قسّمے اپنی مجازات کے
 جو دنیا میں واقع ہوئے ہیں کہ ان میں بری بری مخلوق کو جو نہایت قوت اور شوکت رکھتے
 تھے انکی اسباب ہلاکت کے نیست و نابود کر دیا پس اسکی قدرت کے آگے بڑی مخلوق تو
 زور آور کو سزا دینا کچھ مشکل نہ سمجھا چاہیے اور حق تعالیٰ کی قدرت کو ذی لاقتدار بادشاہوں
 کی قدرت پر قیاس نہ چاہیے کرنا کہ یہ اس سے کچھ نسبت نہیں رکھتے ہیں اور اس مقام میں
 تین قسموں کے اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اگر ایک کلام خلاف قیاس کسی سے ایک بار
 وقوع میں آئے تو لوگ اسکو اتفاقات سے سمجھتے ہیں اور جو کر رہ کر واقع ہووے تو
 معلوم کر جاتے ہیں کہ یہ کام میں شخص کے روبرو نہایت آسان اور سبک ہو اور پس اس میں
 یسرے تعایا کو حذف کر دیا اور کسرے کو اس پر دلیل رکھا کہتے ہیں کہ ایک شخص نے
 اخلاقی نحو سے اس لیے کے ساقط کرنے کی وجہ پوچھی اخلاقی نے کہا کہ جب تک میں
 میری خدمت نہ کرے گا تب تک میں تجھ کو اسکے اسقاط کی وجہ نہ سکھاؤں گا پھر ایک برس
 کی خدمت کے بعد یوں بیان کیا کہ میری مشتق سری سے ہو کہ شب بومی کے معنی میں

اور شب روی رات کے چلنے والوں کی صفت ہو رات کی صفت نہیں لیکن مجاز کے طور
 رات کی صفت کر دیا ہے ہوا سے کہ وقت شب روی کا ہے اور عرب کی اصطلاح میں اسناد فصل
 کی طرف زمان اور مکان کے بطور مجاز کے بہت مستعمل ہیں چنانچہ کہا کرتے ہیں سلیہ قائم و نہارہ
 صائم اور جو معنی میں سرے کے تغیر واقع ہوا تو جابا کہ اس کے لفظ میں بھی تغیر کریں کہ لفظ مطابق
 معنی کے ہو جاوے یہ ہے جو کچھ کہ اخفش سے اس بات میں منقول ہے لیکن یہ بات موقوف ہے وہ
 مقدموں پر ایک تو یہ کہ سرے سرے سے شفق ہی سو یہ لازم نہیں بلکہ یہ ظاہر بات ہے
 مشفق سرایت سے ہے کہ مطابق وَالْبَسِلِ اِذَا ابْغَىٰ اور وَالْبَسِلِ اِذَا ابْغَىٰ کے ہو جاوے
 دوسرے یہ کہ اگر شفق سرے سے ہو جاوے تو صفت رات کے چلنے والوں کی ہونہ رات
 کی صفت اور یہ بھی کچھ لازم نہیں ہے بلکہ ظاہر یہ بات ہے کہ شب روی کے معنی چھوڑ مطلق چلنا
 مراد ہو چنانچہ وَالْبَسِلِ اِذَا ابْغَىٰ میں ہے یا شب روی استعارہ ہو رات کے چلنے سے
 ہوا سے کہ رات کا چلنا اور چلنا رات میں دونوں مناسب ہیں آپس میں یعنی مطلب نون کا
 ایک ہے بلکہ اگر خوب غور اور تامل کر کے دیکھیے تو شب روی یعنی چلنا رات کا بھی صفت
 کی ہو سکتا ہے ہوا سے کہ حقیقت میں رات نام ہی زمین کے عکس کا کہ آفتاب کے مقابلے میں
 حرکت کرتا ہے اور بسبب منطبق ہونے اس عکس کے قاعدے کے کسی افق پر آفاق شب سے
 وہ افق آتا ہے اور وہ مخروط ہمیشہ حرکت میں ہے لیکن بہ نسبت ہر افق کے حرکت اس کی رات
 کو ساتھ اس افق کے ہوتی ہے تو اولیٰ ہی ہے کہ وہ ہمہ کی ساقط ہونے کے ساتھ رعایت بہت
 پہلی آیتوں کی ہونہ سوائے اسکے اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ دیکھا تو نے کیا کیا
 تیرے پروردگار نے اور دیکھنا یہاں پر جاننے کے معنوں میں ہے ہوا سے کہ یہ قصہ مقدر
 معروف اور مشہور تھا کہ جاننا اسکا گو یا دیکھنا ہے اور لفظ رَبُّكَ کا اس تمام سورۃ میں اور دوسری
 سورتوں میں ذات پاک کے نام کی جابے پر مستعمل ہو رہی اور اس لفظ کے اختیار کرنے کی
 وجہ اس مقام پر اور دوسرے مقاموں پر یہ ہے کہ ربوبیت کہ متوجہ اس میں غیر جلیل القدر کی طرف
 ہے جامع ہے اور ربوبیت جامع عدل انصاف قائم کرنا چاہتی ہے اور عدل انصاف چاہتا ہے
 بے انصاف اور سرکشوں کی ہلاکت اور تباہی کو بلحاظ لاسام ذَاتِ الْعَمَادۃ علو کے

فرتے سے ارم کے رہنے والے تھے اور وہ ارم سبتی لنبے لنبے ستونوں والی تھی اور عمار
جمع ہے عمار کی جیسے جبال اور جبل اور یہاں پر سمجھ لیا جاسیے کہ عمار دو فرقوں کا نام ہے ایک
عمار اولیٰ کہ انکو عار قدیہ کہتے ہیں اور وہ اولادین عادی بن عوض بن ارم بن سام بن نوح
علیہ السلام کے تھے اور انکو عار ارم بھی کہتے ہیں کہ ارم ان کا دادا تھا اور شہرام کا بھی اپنے
دادا کے نام پر نام رکھا تھا اور وطن انکا عدن کے متصل تھا اور دوسرے عار ثانی وہ
اور شخص کی اولاد ہیں کہ اسکا نام بھی عار تھا اور ان ہی عار اولیٰ میں کا تھا کہ احقاف کی
سرزمین میں متصل حضر موت کے وطن اختیار کیا تھا اور اسکی اولاد میں ملک بن بہت میل گئی
تھی اور ان کا بیٹا عار دوم کا قبضہ اپنے پیغمبر کے ساتھ کہ حضرت صالح علیہ السلام تھے قرآن مجید
میں مکرر وارد ہے چنانچہ اپنے مقام پر مذکور ہے اور عار اولیٰ کا قبضہ قرآن مجید میں دو جگہ
سے زیادہ نہیں آیا سو وہ بھی اجمال کے طور پر ایک تو اس جگہ پر وارد دوسرے
سورہ نجم میں کہ اَھْلَکْ عَادَ بْنَ الْأَوَّلِیِّ اَسی کی طرف اشارہ ہے الغرض ان کا قبضہ
جس قدر کہ تفسیر میں اس آیت کی کفایت کرے لکھا جاتا ہے کہ حق تعالیٰ نے اس فرقے کو
قدو قامت اور قوت بحساب عنایت فرمائی تھی اور زمانے کے سب لوگوں سے ہر بات
میں ممتاز تھے کم سے کم قدا آدمی بارہ گز کا ہوتا تھا اور ہر شخص ان میں کا بڑے بڑے
پتھروں کو جو بہت لوگ اٹھانہ سکیں ایک ہاتھ سے اٹھا کر پھینک دیتا تھا اور تمام میں کے
ملک پر اپنے زور اور قوت کے سبب سے قہر اور تصرف تھے یہاں تک کہ اس میں دو بادشاہ
عظیم القدر پیدا ہوئے ایک توشدہ اور دوسرا شداد اور یہ دونوں بادشاہ تمام زمین
پر تصرف ہوئے تھے اور لشکر اور خزانے بے نہایت جمع کئے تھے لیکن شداد نے اپنے
بھائی شدید کے مرنے کے بعد سلطنت کو کمال رونق اور عروج بخشنا تھا کہ چار سو کئی بادشاہ
اس کے مطیع اور فرمانبردار تھے اور کسی زمین کے بادشاہ کو طاقت اس کے مقابلے
کی نہ تھی پس اس غرور اور تکبر کے سبب دعویٰ خدائی کا کیا تو او غفلت اور عالمیوں نے
زمانے کے جو علم و عمل انبیاء و ان کا بطور میراث کے رکھتے تھے اس ملعون کو نیند اور کھمبوت
کے طور سے حق تعالیٰ کے خوف اور اسکی عبادت کی طرف رغبت دلانے لگے اُسے کہا

کہ دولت اور حکومت اور جاہ اور ثروت جو اب مجھ کو موجود ہے اس سے زیادہ اللہ کی عبادت
 میں کیا حاصل ہوگا اور جو کوئی کہ کسی کی خدمت کرتا ہو تو منصب کی ترقی کے واسطے یا دولت
 کے واسطے سو یہ سب شے میرے پاس موجود ہیں بھلو کیا بردا ہے کہ کسی کی ہندو تگزار ہی کو دن
 انھوں نے کہا کہ یہ سب ملک اور دولت دنیا کی فانی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی عبادت کا ثواب
 میں بہشت عنایت کرے گا کہ تمام دنیا سے بہتر ہے اتنے پوچھا کہ اس میں کیا فوہی ہے وہ انھوں نے
 جو کچھ کہ تعریف اور خوبی اس کی اگلے انبیاءوں سے منقول تھی اس کے سامنے بیان کی اسے
 کہا مجھ کو اس بہشت کی بھی حاجت نہیں ہے کیونکہ میں دنیا میں وسیع بنا سکتا ہوں پس
 اپنے معتبر سرداروں میں سے سوا دیوں کو مقرر کیا اور ہر ایک کے ساتھ ہزار ہزار آدمی متعین
 کیے جیسا کچھ وہ کہیں ان کے حکم کے موافق عمارت کے کام میں مشغول رہیں اور ہر ایک کے
 سردار کو اپنا اپنا کام سونپ دیا اور تمام رجب مسکون میں حکم بھیجا کہ چاندی سوئے کی
 معدنوں میں سے جہاں ہمیں کہ ہوں لنگا جی انیسٹین بنوا کر بھیجو اور گڑ خزانے نکالو
 اور متصل کوہ عدن کے ایک شہر مربع چوکھٹا دس کوس کا لمبا اور دس کوس کا چوڑا کہ
 مکسر دوسکا چالینس کوس کا ہونا کرنے کو حکم دیا اور اسکی نیو سفد بکھودی کہ بانی کے قریب
 جا پہنچی اور اسکو سنگ سلیمانی سے بھر دیا لیب نیو بھر چکی اور برابر زمین کے پہنچی تب
 اس پر سونے روپے کی اینٹوں سے دیواریں چٹنا شروع کیا کہ بلندی ان دیواروں
 کی اس زمانے کے گڑ سے پانچ سو گز کی مقرر کی جسوقت کہ آفتاب نکلتا تھا تو اسکی چمک سے
 دیواروں کی روشنی پر نگاہ ٹھہرتی نہ تھی پھر چار دیواری کے اندر ہزار محل تیار کیے اور ہر
 ہزار ستون کا اور ہر ہر ستون جواہرات میں جڑا ہوا اور درمیان میں شہر کے ایک نہر بنائی
 اور ہر مکان میں حوضین اور چھ بچے تیار کیے اور اس نہر سے ہر ہر مکان کو ایک ایک
 نہر دوڑائی تھی کہ ہر مکان میں ہمیشہ فوارے اڑا کرتے تھے اور چار دیواریں چھوٹا کرتی تھیں
 اور حوضین اور چھ بچے سدالباب رہتے تھے اور صحن ان نہروں کے یا قوت اور زمر و
 اور مرجان و نیلم سے بھر دیے تھے اور کناروں پر ان نہروں کے درخت بنائے تھے کہ
 جڑ میں انکی سوئے کی اور شاخیں اور پتے زمر کے اور پھول پھل ان کے موتی اور

یا قوت کے اور دوسرے جو اہرات کے بنا کر لٹکائے تھے اور دکانوں اور دیواروں کو رشک اور زخملین اور زخبر اور گلاب کے گنجل کر کے استرکاری کردار کے مطلقاً اور مذہب کیا تھا اور عظیمہ خوش آواز جانور یا قوت اور جواہر کے بنوا کر دختوں پر بٹھائے تھے اور گرد آلود شہر کے ہزار ہا سارے روپے کے بڑاؤ بنائے تھے کہ جو کی پہرے والے لوگ اپنی اپنی باری سے امین بیٹھے جو کی دیا کرین جب اس انداز کا شہر بن کر تیار ہوا تو حکم دیا کہ سارے شہر میں قالین اور فرش ریشمین زردوزی کے بچھاوین اور برتن سونے روپے کے سب مکانوں میں ترتیباً چن دین اور کسی نہروں میٹھا پانی اور کسی میں شراب اور کسی میں دودھ اور کسی میں شہد اور شربت جاری کر دیا اور بانا اور دکانوں کو بھی کھواب اور زربفت کے پردوں سے آراستہ کیا اور ہر پیشہ اور ہنر والے کو حکم دیا کہ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوں اور حکم دیا کہ انواع انواع قسم کے میوے اور طرح طرح کے عمدہ کھانے ہمیشہ سب شہر والوں کو پہنچا کرین بارہ برس کے عرصے میں یہ شہر اس سجاوٹ کے ساتھ تیار ہو ابد اس کے حکم کیا کہ تمام اُمرا اور ارکان کمال تجل و درزیت کے ساتھ اس شہر میں جا کر رہیں اور خود بھی اپنی فوج اور لشکر کو ہمراہ لیکر کمال غرور اور تکبر سے کوچ کیا اور راستے میں بطور قبیل اور غصہ و غول کے ان واعظوں اور نصیحت کرنے والوں کو کہنے لگا کہ تم ہی بہشت کے واسطے جمع ہو گئے تھے کسی دوسرے کے رب و سر جھکانے اور ذلیل ہونے کو اب تم نے میری قدرت اور نزول دیکھی اور بے پروائی اور بے نیازی کو میرے معلوم کیا کہتے ہیں کہ جب قریب اس شہر کے لوگ غول کے غول استقبال کے واسطے شہر کے دروازے سے باہر آ کر زور و جواہر اس پر بچھا کر کرنے لگے اور تحفے مخالف نذر گزارنے اسی طرح سے جب دروازے پر شہر کے پہنچا اور ایک قدم اسکا دروازے کے باہر اور ایک قدم اندر تھا کہ تہان کی طرف سے ایک لہنی کر دک اور آواز سخت آئی کہ تمام مخلوق ہلاک ہو گئی اور بادشاہ بھی وہیں دروازے میں گر پڑا اور مر گیا اور اس شہر کے دیکھنے کی حسرت کہ کس محنت اور شفقت سے ہٹو تیار کیا تھا دل میں لے گیا اور بعضی کتابوں میں دیکھنے میں آیا کہ کمال اللہ سے حق تعالیٰ نے بچھا کہ جھکو کسی ہندے کی جان نکالنے کے وقت بھی رحم بھی آیا ہو یا نہیں ملک الموت نے

عرض کیا کہ بارخدا یا جھکو دو شخصوں کی جان نکالنے میں کمال رقت ہوئی اگر تیرا حکم ہوتا تو
 میں ہرگز ان کی جان نہ نکالتا ایک تو ایک بچہ تھا نیا پیدا ہوا اپنی ماں کے ساتھ کشمکش کے
 تختے پر رہ گیا تھا حکم ہوا کہ اس کی ان کی جان قبض کرے سوقت جھکو اس بچے پر نہایت رحم آیا
 کہ اس بچے کا شکی ماں کے سوا کوئی خبر نہ تھا دوسرا ایک بادشاہ تھا کہ اس نے ایک شہر کمال
 آرزو سے بنایا تھا کہ ویسا کہیں دنیا میں نہیں بنا جب تیار ہو چکا اور وہ اس کے دیکھنے
 کو آیا جسوقت کہ قدم در لائے میں رکھا حکم ہوا کہ اس کی جان قبض کرے سوقت بھی جھکو
 نہایت رقت آئی کہ وہ کیا کچھ حسرتیں اپنے دل میں لے گیا ہو گا جناب الہی سے ارشاد ہوا
 کہ یہ بادشاہ وہی لڑکا تھا کہ ہم نے اسکو بغیر ماں باپ کے پرورش کیا اور اس حسنت اور ثروت
 کو ہونچا یا جب اس مرتبہ کو ہونچا تو ہماری فرمانبرداری سے منہ موڑا اور تکبر کرنے لگا آخر
 اپنی سزا کو ہونچا کتے ہیں کہ وہ کشتی کا تختہ کہ یہ بچہ سپر رہ گیا تھا ہتا ہتا دریا کے کنارے
 آگیا اس گانوں کے دھوبی وہاں کپڑے دھوئے تھے جو دیکھا کہ ایک بچہ اپنی ماں کی لاس
 کے پاس تختے پر پڑا ہے تو اس تختے کو کھینچ لائے اور مڑے کو مدھون کر دیا اور بچے کو اپنے
 مہتر پاس لے گئے مہتر اسکا حسن اور جمال دیکھ کر ہزار جان سے عاشق ہو گیا اور اس
 مہتر کی اولاد نہ تھی بس اس بچے کو فرزند میں لیا اور پرورش کرنے لگا یہاں تک کہ
 ساٹ برس کا ہو لیکن اسکی عقل اور دانائی اور جلال کی سوقت سے کچھ اور طرح کی نظر آتی
 تھی ایک روز گانوں کے باہر جون کے ساتھ کھیلتا تھا کہ ایک بارگی شور ہوا کہ بادشاہ کی
 سواری آتی ہے اور لوگوں کا گزرنا شروع ہوا سارے لڑکے ہمیت سے بھاگ گئے
 اور یہ ستورخ ایک ٹکڑے پر کھڑا بادشاہ کی سواری کا اور لشکر کا تماشا دیکھتا تھا یہاں تک
 کہ سارا لشکر چلا گیا اور چند دلی کے پیادے کہ گڑے پڑے کی خبر گیری کے واسطے لشکر کے
 پیچھے پیچھے آئے تھے گزرنے شروع ہوئے ایک پیادے نے ان پیادوں میں سے ایک
 پوٹلی پائی اس میں سرمہ دانی اور سلاخی تھی اپنے باروں سے کہنے لگا کہ میں نے سرمہ پایا ہی
 اگر بخاری صلاح ہو تو میں اسکو لگاؤں کہ میری مینائی میں فرق ہو گیا ہی شاید کہ فائدہ
 کرے انھوں نے کہا کہ اول تو رستے کی پڑی ہوئی چیز اٹھانا نہ چاہیے خیر اگر تو نے

اٹھالی تو بغیر آزمائے ہوئے آنکھوں میں لگانا ہرگز مناسب نہیں ہے کسی اور کی آنکھوں میں لگا جب آنکھوں نہ کرے تو تو بھی استعمال میں لائیں پیاتے نے ادھر ادھر دیکھا تو کوئی وہاں نہ تھا مگر یہ لوگ ایک میلے پر پکڑا تھا اسے کہا رٹ کے آہم تیری آنکھوں میں سرمہ لگا دین کہ تیری آنکھیں اچھی لگیں یہ لڑکا دوڑتا ہوا اس پیاتے کے پاس گیا اور سرمہ دانی اور سلائی پیاتے سے لیکر اپنی آنکھ میں لگائی لگانے کے ساتھ ہی تمام زمین کے خزانے ٹھکانے لگے جیسے صاف پانی میں چیز نظر آتی ہو لڑکا اپنی لیاقت اور اتالی سے چلایا اور فریاد کرنے لگا کہ لے خانہ خراب ظالمو تم نے میری آنکھیں پھوڑ ڈالیں میں بادشاہ کے پاس فریاد کروں گا اور تم کو سزا دلواؤں گا پیادوں نے جو یہ بات سنی سرمہ تو دھین چھوڑا اور گرتے پڑے اپنی جان بیکر بھاگے یہ لڑکا سرمہ لانی لئے ہوئے اپنے گھر آیا اور یہ حقیقت ہنر سے بیان کی مہتر نے کہا اپنے گدھے خچر میں موجود ہیں رات کو جب لوگ سو جاویں تو بھاؤٹے کداریاں لیکر جو جو مزدور اپنے اعتباری میں ان کو ساتھ لے جس جاب پر تھکوا خزانہ نظر آئے وہاں سے کھود کے اپنے گدھوں خچروں پر لاد لائیں لڑکے نے اسی طور سے کیا آخر لاکھ بہت سال جمع کیا اور سب گاؤں واپوں کو اپنا رفیق کر لیا اور اس گاؤں کے سردار کو مار ڈالا اور اسکی جابے پر آپ ہو بیٹھا ہوتے ہوئے یہ خبر حاکمون فوجدار کو پہنچی تو انھوں نے ارادہ اُسکے سزا دینے کا کیا اس لڑکے نے بھی فوج رکھ کر مقرر کیا اور ان سب کو مار دیا آخر چند روز کے بعد وہ بادشاہ مر گیا تو اس لڑکے نے فوج کشی کی آخر ہوتے ہوئے بادشاہ ہو گیا اسی طرح سے بڑھتے بڑھتے تمام روئے زمین کا بادشاہ ہو گیا اور سارے جہان کے بادشاہ اسکے مطیع اور فرمانبردار ہوئے۔ اب سننا چاہئے کہ وہ شہر کیا ہوا مقبرہ مقبرہ فیروز میں لکھا ہو کہ اُس بادشاہ اور لشکر کے ہلاک ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اُس شہر کو لوگوں کی نظر سے پوشیدہ کر دیا مگر کبھی کبھی رات کو عذر کے گرد نواح کے لوگوں کو اُسی جھلمک اور روشنی اس جاکہ پر معلوم ہوتی ہے کہتے ہیں کہ یہ روشنی اُسی شہر کے دیواروں کی ہے اور عبداللہ بن فلاطہ کہہ سکتے ہیں میری اُمید علیہ السلام کے صحابوں میں سے تھے اتفاقاً اس نواح میں وارد ہوئے کہ ناگاہ ایک اونٹ اُسکے اونٹوں سے جھوٹ کر بھاگ گیا وہ اُسکے ڈھونڈنے کو نکلے جب اُس شہر کے نزدیک پہنچے تو ان مناروں اور دیواروں کو دیکھ کر تعجب ہو گئے اور اپنے دل میں کہنے لگے

کہ شہر کی توسات بھی بہشت کی سی صورت ہو جسکا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے دعوت فرمائی
 شاید یہ معاملہ خواب میں دیکھتا ہوں جب اس شہر کے دروازے پر پہنچے اور اندر گئے تو دیکھا
 کہ تمام مکانات اور زمین اور درخت وہاں کے سب بعینہ جنت کے ہیں لیکن شہر میں کوئی
 آدمی نہیں تھوڑے سے جواہر اور یا قوت کے مکانات کے محسن میں سنگ نریزوں کی جاے پر بکھرے
 بیٹے تھے اپنی چادر میں لے لئے اور تنہائی کے خون سے جلد نکل بھاگے اور دمشق کو گئے
 جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو یہ سارا احوال بیان کیا تو حضرت معاویہ نے
 ان سے پوچھا کہ یہ شہر تھے خواب میں دیکھا ہی یا بیداری میں انھوں نے کہا بیداری میں اور
 نشانیاں اس شہر کی خوب دل میں یاد رکھی ہیں کہ عدن کے پہاڑ سے فلانی جانب کو ہر قدر
 فاصلہ رکھتا ہو اور دوسری طرف فلانے درخت کی نشانی ہو اور ایک طرف کو فلانے گوان ہو
 اور یہ جواہر اور یا قوت کے وہاں سے لایا ہوں میرے پاس موجود ہیں حضرت معاویہ اس بات
 کے سننے سے نہایت متعجب ہوئے اور اس وقت کے عاملوں کے پاس آدمی بھیجا کہ دیبا میں کوئی
 شہر ایسا بھی ہو کہ سوئے روپے سے بنا ہو اور ایسا ایسا ہو اس وقت کے علمائے کس کہ ہاں
 قرآن مجید میں اسکا ذکر آیا ہے اِسْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ گھر اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں
 کی نگاہ سے پوشیدہ کر دیا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں سے ایک
 شخص اُس میں جاوے گا اور وہ شخص کو تادمِ سرخ رنگ اور ابرو گردن پر اس کے دو خال ہوں
 اور اپنے اونٹ کو دو ٹوندے متاڈھونڈے متاڈھونڈے شہر میں جا پہنچے گا اور وہاں کے عجائبات
 دیکھے گا جب حضرت معاویہ نے یہ سب نشانیاں ان میں دیکھیں تو براہِ تکلیف فرمایا اللہ
 بھی شخص ہی حاصل کلام کا یہ ہو کہ اس شہر کی اس سے زیادہ کوئی کیا تعریف کرے گا کہ خود
 رب عزت باوجود احاطہ علم کے تمام علوات پر اس کے حق میں شاد فرماتے ہیں کہ اَللّٰہِ لَمْ یَخْلُقْ
 مِثْلَکُمْ فِی الْبِلَادِ وہ شہر کہ ہرگز پیدا نہیں کیا گیا دلیاے زمین کے شہر دن میں و تَمُودُ
 الَّذِیْنَ جَاؤُا الْعَصْرَ بِالْاِثْمِ اور کیا کیا ترے پروردگار نے تمود کے فرقت سے کہ بڑے بڑے پھروں
 کو تراستے تھے وادعی قرئی میں اور تمود قوم عاد کے بنی عم تھے کہ عاد یوں کے ہلاک ہوئے
 بعد ہی شہر میں اور تمام مقدس کے درمیان میں اپنا مسکن آباد کیا تھا اور جبر سے بنی نوح

تک ایک ہزار سات سو بستیان اپنے تصرف میں رکھتے تھے اور ہر بستی میں بڑے بڑے محل اور آثارِ بانیان اور دروازے اور طاق پھروں کے تراشے تھے اور تصویریں گل اور ریاضیں کی ان میں بنائی تھیں اور طرح طرح کے اسباب عیش و عشرت کے جمع کر کے بیٹھے ہیں کرتے تھے مگر بت پرستی میں تھے یہاں تک کہ حضرت صالح کو اللہ تعالیٰ نے رسول کر کے انکی طرف بھیجا اور انکا نفع و انیس کی سورۃ کی تفسیر میں مذکور ہو اور وادی القریٰ ایک شہر کا نام ہے کہ عرض و طول میں مکہ معظمہ کے برابر ہو اور خلیستان اور چٹے سمیں بہت ہیں اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے نفع کے بعد اس پر جمیع متعلقات کے ساتھ قابض اور تصرف ہوئے ہر چند کہ بہت سے باغات اور عمارات نمودیوں کی حجر اور اس کے گرد و نواح میں تھیں لیکن بالخصوص ذکر وادی القریٰ کا اس جہت سے واقع ہوا کہ یہ مکان ان کے شہروں کی انتہا کا تھا حجاز کے متصل درہوز آباد تھا برخلاف حجر کے کہ اتصال اسکا شام کی طرف ہو حجاز سے دور اور حجاز کے لوگ کما حقہ اس کے احوال پر مطلع بھی نہ تھے اور او جہ طاق و دق پڑا تھا طول حجر کا پتہ ستر درجے اور تیس دقیقہ ہے اور وادی القریٰ کا ستر درجے اور عرض نجومی دونوں کا برابر ہے وَفِرْعَوْنَ ذی الْأَوْدَانِ اذْ عَلَّمَا فِرْعَوْنَ مِیْمُونِ دالے سے جو لوگوں کو چومنا کر کے مارتا تھا چنانچہ کئی مسلمانوں کو جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اسی طور سے شہید کیا ان میں سے ایک کا نام جزیل تھا کہ اس کے خزانے کے داروغہ تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر پوشیدہ ایمان لائے تھے جب فرعون کو خبر ہوئی تو انکو چومنا کر کے شہید کیا اور ایک جزیل کی بی بی کہ فرعون کی بی بی کی مشاطہ تھیں ان کے ایمان لانے کی بھی فرعون کو خبر ہوئی تو ان کو بٹا کر کہا کہ تو اسلام سے باز آؤ انھوں نے کہا کہ یہ بات تو ممکن نہیں ہے آخر وہ ہو کر حکم دیا کہ ان کو زمین پر پڑے لکر چاروں ہاتھ پاؤں پر پھینک دوں گے کہ مارنا شروع کرو آخر وہ حالت میں انکی روح پرواز نہ کر سکی ان ہی میں سے ایک حضرت آسیہ فرعون کی بی بی تھیں وہ بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائی تھیں جب فرعون موسیٰ علیہ السلام کی اہلکاروں کو بتا دیا تو وہ سمجھا کر اسکو روک دیں تھیں یہاں تک کہ ایک روز اس پر غصہ ہو کر حکم کیا کہ ان کو چار میمون سے باندھ کے چلی کا بات ان کے سینے پر رکھ دو عرض ان کو دھوپ میں گرم نہ زمین پر

میں ظلم وعدی کرنے تھے فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ لا بھر بہت کرتے تھے اُن شکر دان میں
 فساد اور بہت کرنا فساد کا یہ ہی کہ شہر والوں کے عقیدے بھی فاسد کرتے تھے اور بری
 رسمیں اور بارودھاڑ اور پرانے مال زور سے چھین لینا اور گالی گلوچ کرنا جاری رکھتے تھے
 پس دین بھی لوگوں کا برباد ہوتا تھا اور جان مال عزت اور بھی تجلات اور ظالموں کے کہ اکثر
 انھوں سے مال اور جان ہی کو ضرر پہنچاتا تھا فَسَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ پھر برسیا یا ان پر تیرے
 رب نے کہ بوبیت اسکی عام اور جامع ہو گیا کہ مفسدوں کا رب ہی دیا ہی مظلوموں کا بھی ہے
 سور بوبیت اُس ذات پاک کی اسی بات کو چاہتی ہے کہ مظلوموں کا بدلہ ظالموں سے پورا پورا
 لیا جائے سَوَّكَ عَذَابُ اَبَدٍ ایک کوڑا عذاب کا اور کوڑے کے لفظ میں اشارہ اسی بات کا
 ہے کہ یہ تمام سخت عذاب دہینوں کی طرح سے ان تینوں رُوح پر برسا بہ نسبت اُن عذابوں کے
 آخرت میں اُن کے واسطے تیار ہو اور اُس کے سزاوار میں حکم کوڑے کا رکھتا ہی نسبت
 شمشیر کے اور مجموع لفظ صلب اور سوط سے معلوم ہوا کہ عذاب کے واسطے دو استعارے فرما
 ہیں اول سیخ کہ صلب کا لفظ اسکی تشریح ہے دوسرا تازیانہ کہ سوط کا لفظ اسکی تصریح ہے
 اور ایک عبارت میں دو استعارے جمع فرمائے اَمِنْ كَلَامِ اَمْسَدَ کا ہی بشر کے کلام میں پایا نہیں
 جاتا چنانچہ اس آیت میں بھی فَأَذَاقَهُمُ اللّٰهُ لِبَاسًا مِّنَ الْجُجُوعِ وَالْخَوْفِ مذکور ہی اور
 بالتخصیص ان تینوں قصوں کے لاسے میں نکتہ یہ ہے کہ لوگوں کے ذہنوں میں جو بدلہ لینا
 جمع کثیر سے مشکل معلوم ہوتا ہی سو یا تو اس جیسے ہوتا ہی کہ وہ جماعت کثیر بڑے زور اور قوی
 ہیکل ہوتے ہیں کہ کوئی انکے مقابلے کی طاقت نہیں رکھتا تو اُس کے واسطے قہقہہ شداد اور
 عادی کا بیان فرمایا اور یا تو طبیعت کی مضبوطی کے سبب ہوتا ہی سو اس شے کے ذمے کے
 واسطے خود کا قصہ ارشاد ہوا یا فحیم اور شکر کے باعث سے ہونا ہی سو اس کے لیے فرعون کا
 احوال مذکور فرمایا ہوا اب اُس مضمون کو جس کے واسطے باقی تین مضمون اور تین قہقہہ تنہید ہوئے
 تھے ارشاد فرمائے میں اِن رَبِّكَ لَبِاسًا مِّنْ صَدَاقٍ تَحْقِيقِ ثابت ہوا کہ تیرا رب البتہ نعمات
 میں ہی جسے کوئی شخص پوشیدہ سرباہ بیٹھا آنے جانے داؤں کا احوال دیکھتا ہی اور معلوم کرتا
 ہے کہ فلا نا کیونکر گذرا اور کیا کرتا تھا اور فلا نا کیسا کیا کیا ملاقات کے وقت اسے موافق

عمل میں لاوے پس جناب باری کہ دنیا میں اتمام نہیں لیتا محض نبی آدم کی بھلائی
 برائی پوری ہو جانے کو کہ وہ بغیر فنا ہو جانے نوع انسانی کے ممکن نہیں نہ کہ اُنکے بھلے
 برے کاموں سے غافل نہ دیا بے پروائی کی راہ سے بدلہ لینا منظور نہیں رکھتا پس یہ سب
 اصال ہی یعنی ڈھیل ایک مدت تک ہوا ہمال نہیں یعنی مہل چھوڑ دینا نہیں ہی اور انشاء
 کمین گاہ اور انتظار بندوں کے حق میں مال درجہ اور عزت اور نعمت کے دینے اور نہ دینے
 کے سبب سے ہوتا ہی تاکہ معلوم کرے کہ مال درجہ اور نعمت کے دینے سے شکر کرتا ہی اور اپنی حد کے
 انداز سے قدم باہر نہیں رکھتا ہی یا تکبر و سخر اور سرکشی اختیار کرتا ہی اور مال درجہ اور نعمت
 نہ دینے کی حالت میں بھی دیکھتا ہی کہ کفران نعمت اور جبرع اور فرزع کرتا ہی یا صبر اختیار کرتا ہی اور
 رضا بقضا پر لینے اللہ کے حکم پر ثابت رہتا ہی لیکن اس گھات اور انتظار کو سوائے اللہ تعالیٰ
 اور پیغمبرین اور صدیقوں اور اولیاء و اولیاء اور عالموں ربانی کے کوئی نہیں جانتا اور نبی آدم
 غیب کے معاملے کی کیفیت سے غافل ہیں ہرگز اس بھید کو نہیں جانتے اور نہ ظاہر کی نعمت
 مال پر فریفتہ ہو جاتے ہیں اور ظاہر کے فقر اور تکلیف پر جبرع اور فرزع کرنے لگتے ہیں اور نا امید
 ہو جاتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں فَاَمَّا الْاِنْسَانُ لِرَبِّهِ اس چھے معاملے سے غافل ہے
 اور اُسکی غفلت کی دلیل یہ ہے اِذَا مَا ابْتَلٰهُ رَبُّهُ جَبَّ اَزْمَاتًا ہوا اُسکا پروردگار کہ گھات
 میں ہی مال دیکر فَاَكْرَمَتْہٗ پس عزت دینا ہی اسکو سبب اس مرتبے کے کہ مال دینے سے
 اسکو حاصل ہوا ہُوَ وَكَعَمَتْہٗ اور نعمت میں رکھتا ہی اسکو کیونکہ مال سے ساری نعمتیں حاصل
 ہوتی ہیں یَقُولُ رَبِّ اَکْرَمَ مِنْہٗ پھر کہتا ہی میرے رب بھلو عزت دی بے سمجھے
 بوجھے یہ نہیں جانتا سب آزمائش ہی بکڑی اتنی سے نڈر ہونا نہ چاہیے اور دھوکا نہ کھائے کہ
 جواہل بار میں مال و عزت حق ہی تو آخرت میں بھی اسی طرح سے کریں گے یہ بات ہرگز
 نہیں ہی بلکہ مقدمہ ہنوز پر ہے میں ہی دیکھے کیا ہوا اَمَّا الْاِنْسَانُ لِرَبِّهِ اور مقرر آدمی
 جب آزماتا ہی اسکو پروردگار اسکا فقر و فاقہ سے فَقَدَرَ عَلَیْہِ رِزْقَہٗ تو تنگ کرتا ہی اسپر
 رزق اسکا اگرچہ حاجت ضروری کے موافق کہ زندگانی اس پر ہوتی ہی میرے ہو یَقُولُ رَبِّ اَکْرَمَ مِنْہٗ
 پھر کہتا ہی میرے پروردگار نے مجھکو ذلیل کیا بے سمجھے بوجھے اس بات کے کہ میرے رب مال میں ہی

میرے صبر کی اور عزت اور ذلت کا مقدمہ تو پوشیدہ ہی نہیں معلوم کیا ہو کیونکہ بہت ہوتا ہو کہ فقر آخرت کی عزت کا سبب ہو جاتا ہو اور بہت ہو کہ مال اور دولت آخرت کی ذلت اور اہانت کا سبب ہو اسودنیا کے پہلے حال پر مغرور ہونا اور ان دونوں صورتوں میں یعنی نعمت اور بلا میں غریب کے معاملے کو کہ امتحان اور آزمائش ہی نہ سوچنا بڑی غفلت ہی اِنَّ رَبَّكَ لَبَا لِمُصَادَّہ کے مضمون سے باقی رہے بیان پر چند سوال کہ جواب انکا بہت ضرور ہو اول یہ کہ لفظ تفریع کے واسطے آیا ہو اور عرب کے لغت میں اما کہ مجمل کی تفصیل کے واسطے ہوتا ہو وہ مجمل جو سابق کے کلام میں گذرا ہو سو اس کلام میں وہ مجمل کہان ہے اور تفریع تفصیل کی کس چیز سے علاقہ رکھتی ہو جواب اسکا یہ ہو کہ وہ مجمل کلام مضمون اِنَّ رَبَّكَ لَبَا لِمُصَادَّہ کا ہی اس واسطے کہ اس مضمون سے معلوم ہو کہ پروردگار عالم آزمائش اور امتحان کے درپے ہو اور بندوں کے احوال سے غافل نہیں اور یہ بات شکو جاہتی ہے کہ بندے بھی ڈرتے اور ہوشیار رہیں غافل نہ ہو جاوین لیکن آدمی غفلت میں گرفتار رہے اور اسکی غفلت کا بیان دونوں صورت میں عزت ہو یا ذلت ہو یا فقر تفصیل اس مضمون کی ہوئی اور اس تفصیل کو اس اجمال پر تفریع کے لفظ سے تفریع فرمایا ہو دوسرے یہ کہ دوں کی آزمائش کی جائے پر فاکر مہ ارشاد ہو اور بندے کی زبانی بھی فاکر من نقل فرمایا ہو فقر کی آزمائش کی جائے پر فاہانہ نہ فرمایا اور بندے کی زبان سے فاہانہ فرمایا کہین کیا لگتے ہو جواب اسکا یہ ہو کہ حقیقت میں رزق کی تنگی اہانت کا سبب نہیں ہو پس فقر کو اہانت کہنا غافل بندے کا کام ہو کچھ موافق واقع کے نہیں ہو کیونکہ اکثر ہوتا ہو کہ فقر ظاہری دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہو جاتا ہو بلکہ موجب عزت اور جاہ کا بھی ہو جاتا ہے چنانچہ بہت سے اولیاء اللہ کے احوال سے ظاہر ہویدا ہو اور دولت اور مال حقیقت میں عزت ظاہری کا سبب ہوتا ہو اکثر حالات میں گو کہ آخرت کی عزت کا سبب نہ ہو بہر صورت فرامی رزق کی دنیا میں بہتر ہو دنیا اور آخرت کے خسران سے سو اس نکتے کے واسطے فاکر مہ کے لفظ کو اس جائے پر بڑھایا تیسرے یہ کہ اصل کلام یوں معلوم ہوتا ہو کہ فاما الانسان فيقول انا اكرم من اذا انا ابتلنا فاکر مہ واما هو فيقول انا انا اذا انا ابتلنا فقدر عليه رزقہ

پس لفظ فیقول کا مبتدا کی خبر ہو دونوں جگہ پر داماد اما ابتلہ طرف ہی بقول کا اور
کلام مجید میں اول ما کو انسان پر داخل کیا اور دوسرے ما اذا ما ابتلاہ پر کثرت یقول کا ہوا لے
اس تعبیر میں کیا نکتہ ہو جواب اسکا یہ ہو کہ یہ تین انا ظرف پر داخل ہو اس واسطے کہ انا لفظ
لانے سے انسان کی تفصیل منظور نہیں ہو بلکہ سبکی زائیش کی تفصیل بدونت اور فقر سے منظور ہو
اور پہلے قرینہ میں کہ انسان کا لفظ متصل ما کے وارد ہو ضمیروں کے مرجع کی تعیین کے
واسطے ہے جو کہ سابق میں مذکور نہیں ہوتے سو باعتبار اصل معنی کے کلام کو یوں سمجھا جائیے
کہ اِنَّ رَبَّكَ لَبَاسٌ صَادِقٌ لَا تَنَاسُ شَاخِلٌ عَنْ ذَلَّتْ فِي كَلَامِ الْحَاسِنِ فَاَمَّا اِذَا
مَا ابْتَلَا رَبُّهُ فَاکْرَمَهُ وَتَقَرَّرَ فَيَقُولُ رَبِّیْ اَکْرَمَ مَا اِذَا مَا ابْتَلَا فَقَدْ عَلِمَ
رَبُّهُ فَیَقُولُ رَبِّیْ اَحَاسِنٌ بَلْکَ اَکْرَبُ غُورٌ یَحِیْ تَوْحِیْدٌ وَتَفْصِیْلٌ مَنْ اَوَّلَ
یہ کہ اما الانسان فهو غافل عن کون ربہ لبا صا دق فی کلام الحاسن اور دوسرے
یہ کہ اما فی حالۃ الابتلاء بالنعمة والذل فلا یصدق الشکر واما فی حالۃ
الابتلاء بالفقر والضیق فلا یتلقہ بالصبر ولا یدری ان ربہ متقرب لہ اذاتہ
علی معاملتہ اور جو تفصیل اول کے مقصود بالذات نہ تھی تو انسان کے لفظ کو اس تفصیل
کے واسطے شروع میں اس تفصیل کے زیادہ کیا تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل پر اور دوسرے تفصیل کو
اشباع کے طور پر لائے ہیں اس واسطے کہ یہ بھی تفصیل بالذات مقصود تھی واللہ اعلم جو پتھے یہ کہ انکار
اور مذمت انسان کی جو اگر من اور احاسن کی لفظ سے بھی جاتی ہو کس چیز کی طرف متوجہ
ہے حالانکہ انسان سچا رہے کہ میں سچا ہو چنانچہ اگر ام کے مقام پر اس کے مطابق خود بھی ارشاد
فرمایا ہو پھر اگر بندے نے بھی اس کے موافق کہا تو کیا جائے انکار کی ہو اور اہانت کی جائے
جو ہر جہد کہ خود نہیں فرمایا ہو لیکن مطابق واقع کے ہے کیونکہ فقر اور معاش کی تنگی اکثر اوقات میں
سبب ذلت اور حقارت کا ظاہر بنیوں کی نظروں میں معلوم ہوتی ہو چنانچہ کہا ہے عِزُّهُ الَّذِیْ نَکُنَّا
بِالْمَالِ وَعِزُّهُ الْاٰخِرَةُ بِالْاَعْمَالِ جواب اسکا یہ ہو کہ انکار اور مذمت کہنے پر اگر من اور
اہانت کے نہ اس واسطے ہو کہ موافق واقع کے نہیں ہو بلکہ اس جہت سے ہو کہ بندہ اگر ام اور اہانت
دینیوں میں گرفتار ہو اور اس آزمائش سے کہ پرش میں اگر ام اور اہانت کے خفی اور ستور رہے

غافل ہو جاتا ہو اور حقیقت کو انکرام اور اہانت کی کہ قیامت کے روز ظاہر ہوگی نہیں جانتا اور
 سو انکرام اور اہانت دنیوی کے کسی طرح کا انکرام اور اہانت تقویٰ نہیں کرتا پس بندہ مانند عقل
 نیچے کے ہے کہ زہر شکر آلود کو مانند شکر کے جانتا ہو اور بد مزہ دو کو کہ سراسر سُس کے حق میں نافع ہی
 زہر جانتا ہو سو یہ انکار اور جھڑکیاں اُسکی بیوقوفی پر ہیں کہ حقیقت کو چھوڑنے کا ہر پر ریکھ رہا ہو
 پانچویں یہ بات ہو کہ ابتلا کے معنی عرت کے موافق فقر میں تو ظاہر ہیں لیکن دولت اور انکرام
 میں ابتلا کے کیا معنی ہوں گے جواب اسکا یہ ہو کہ لغت میں ابتلا کے معنی امتحان اور آزمائش
 کے ہیں سو جیسے کہ فقر میں آزمائش منظور ہو یعنی صبر کر گیا یا نہیں اسی طرح دولت میں بھی وہی
 آزمائش منظور ہو کہ شکر کر گیا یا نہیں شہر بادہ نوشیدن و ہشیار نشستن سہل ست باگر بدولت
 برسی مست نگر دی مودی پس ابتلا سے اس جاسے پر لغوی معنی مراد ہیں نہ عرفی اور جب
 آدمی کے حال کی تفصیل بیان کرنے سے فقر ہو یا غنا فارغ ہو چکے تو اب اُسکو ادانہ کرنے
 پر ان حقوق کے جو لوازمات غنا کے ہیں اور ادانہ کرنے پر اُسکے شکر کے زجر اور تو بیخ فرماتے ہیں
 گلابات یوں نہیں ہو کہ ملنے سے مال اور جاہ کے مغرور اور فریفتہ ہو کر اپنی بزرگی کی حقیقت
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک لازم جانو اور اسکی نعمتوں کو اسکی مرضیات میں صرف نکو جس طرح بیان
 بنی آدم کرتے ہیں بَلْ لَا تَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ بَلْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ بلکہ تم لوگ یتیم کی عزت نہیں کرتے حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تمکو مرتبہ اور عزت سوا سے دیا ہو کہ بے عزت لوگوں کی عزت کو دھو صابا یتیم کی کہ
 بے عزتی ہر طرف سے اُس پر برستی ہو چنانچہ بہت سال مال اور دولت تم کو اس واسطے دیا گیا ہو
 کہ فقیروں اور محتاجوں پر خرچ کرو اور انکا پیٹ بھرو اور تم لوگ یہ کام نہیں کرتے وَلَا تَحْكُمُوا
 عَلَىٰ طَعْنًا وَلَا مَسْكِتَيْنِ اُو اور ایک دوسرے کو تقید نہیں کرتے ہو کھانا کھلانے پر
 مسکین کے بلکہ اپنے مال کمانے سے دنیا تو کیا ممکن ہو غیر کے مال سے بھی جبے محنت
 اور بے مشقت کمولتا ہو خرچ نہیں کرتے ہو اور اُسکو بھی بیدھڑک چکے جاتے ہو چنانچہ ارشاد
 ہوتا ہو وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمْ يَكُ آدَمُ يَكْفُرًا اور کھاتے ہو میراث باپ دادوں کی بے موقع
 اور بیجا اور فرق نہیں کرتے ہو تم درمیان اپنے حق کے نہ حلال ہو اور اپنے شریکوں کے حق کے
 کہ حرام ہو پس تمھاری سمجھ بوجھ جانوروں کی سمجھ بوجھ سے بھی کمتر ہے کہ اپنی گھاس کو اول سمجھ

لیتے ہیں پھر اگر قابل کھانے کے ہوتی ہو تو کھاتے ہیں نہیں تو نہیں اور اگر کوئی یہ کہے کہ نہ تو میرے پاس مال ہو کہ تمیم اور سکین کو سمین سے دون اور نہ باپ دے کی میراث ملی ہو کہ سمین سے شرکیوں کا حق کھا لیا ہو گا اُس کے جواب میں فرماتے ہیں وَ تُحِبُّونَ الْمَالَ حُبَّ الْجَنَّةِ اور دوستی رکھتے ہو تم مال سے جی بھر کے ہر چیز کہ مالدار نہیں ہو لیکن تمھارے دین مال کی محبت بھری ہوئی ہو اگر تمھارے ہاتھ میں آوے تو تم بھی دہی کرو جو دوسرے کرتے ہیں اور یہاں پر تمھارے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ فی الجملہ محبت مال کی اور تعلق دل کا اُس کے طرف اگر موافق حاجت ضروری کے ہو تو معیوب نہیں ہو کیونکہ عالم کے انتظام کی بقا اسی پر موقوف ہے اور وہ محبت جو بد ہو اسی قدر ہے کہ زیادہ حاجت ہو کے لایوں سمجھا جائے کہ حق تعالیٰ نیک اور بد کاموں سے بندوں کے غافل ہو یا بدلہ دینا نیک اور بد کاموں پر منظور نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نگہات میں ہو اور منتظر ہو ایک وقت کے آنے کا جو اُسکی حکمت نے اعمالوں کی جزا اور سزا دینے کے واسطے مقرر کیا ہے اور بیانِ موت کا یہ ہے اِذَا دُكِّلَ الْاَمْرُ حُنَّ دَكَا دَكًا یعنی جب کوئی جاوگی زمین جیسا کہ حق ہو کوٹے کا یہاں تک کہ ریزہ ریزہ ہو جائے اور ہڈیاں اور اونچی نیچی زمین سب برابر ہو جائے اور یہ حالت بھو چال کی شدت کے سبب ہوگی جو قیامت کے دن آویگا اور اسی زلزلے کے سبب مرنے قبروں سے نکلیں گے اور چھوٹنے سے صورت کے روہین بدلوں سے لمبا دینگی وَ جَاءَ رَاسُكَ اور آویگا تیرا پروردگار جلال اور قہر کی صفت سے اور قلبی فرماویگا اور جزا اور سزا دینے کو بندوں کے متوجہ ہوگا فَاَلْمَلِكُ صَفًا صَفًا اور آویٹے فرشتے صفین کی صفین یعنی فرشتے سائون آسمان کے ساتھ صفین ہو جاوینگی اور حاملانِ عرش کی ایک صف دوسری اور علیٰ ہذا القیاس وَ جَاءَ يَوْمَ مَشِيدٍ بِجَهَنَّمَ اور لائی جاوینگی اس روز و دن یعنی ظاہر کی جائے گی چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا ہے وَ يُؤْتِي السَّحَابَ نُفُوسًا مِّنْ دُونِهَا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ تشر ہزار فرشتے دو دن کو اپنے مقام سے تشر ہزار باؤں سے کھینچتے ہوئے بائیں طرف کو عرش معلیٰ کے لاوین گے اور جب وہ سو برس کی ماہِ حشر کے میدان سے دور رہے گی تو چنگار بان اور لکین اُس کی آہنی کی آہنی گوش و خروش کی آواز اتنی دور سے سب اہل حشر سنیں گے اُس وقت حشر کے

لوگوں پر نہایت خوف غالب ہوگا اور پیغمبر نبیوں اور کرسیوں سے اتر پڑینگے اور ساری مخلوق گھٹنوں کے بل بیٹھ جاوے گی اور نفسی نفسی پکار اٹھیں گے یَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ اَسْ دَن سُوچے گا اور یاد کرے گا آدمی کہ وہ جو پیغمبر اور نصیحت کرنے والے کہتے تھے کہ بدلہ نیک اور بد کاموں کا حق ہے قیامت آنیوالی ہے بیشک سچ تھا کیونکہ اسباب جزا اور سزا کے سب موجود دیکھے گا قید خانہ تو دوزخ سا اور فرشتے مارنے دھاڑنے والے پیادے اس کثرت کے سلسلے حاضر اور حاکم حق تعالیٰ ایسے قہر اور جلال کے ساتھ متعجبی اور زمین کہ اجسام اور ارواح کے رہنے سننے کی بجائے ہمتی سب ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو گئی نہ تو کوئی ٹھکانا بھاگنے کا اور نہ کوئی پناہ گاہ تھیں کھوہ ہمیں کہیں نظر آتا ہے کہ وہاں جا چھپے لیکن یاد کرنا اور سوچنا اس وقت کا کچھ فائدہ نہ کرے گا چنانچہ فرماتے ہیں وَ اَنَّى لَهٗ اَلَّذِیْ کَرِهٰی ؕ اور کہاں ملے اسکو سوچنا یعنی سوچنا اور یاد کرنا اسکو کچھ مفید ہوگا کیونکہ وہ دن سوچنے اور یاد کرنے کا نہیں ہے بلکہ وہ دن توبہ اور سزا کا ہی ہاں آج اگر سوچے تو اس روز کام آوے نہیں تو سولے حسرت اور افسوس کے کہ یہ بھی ایک بڑا عذاب ہے کچھ ہاتھ میں نہ ہوگا چنانچہ فرماتے ہیں یَقُوْلُ لِّلَّذِیْنِیْ قَدْ مَنَّتُ لِیَحْسَبُوْا اَنِّیْ لَمْ اَعْمَلْ فِیْ سُوْا اَکْرِیْمِیْنَ نَعَمْ کَیْفَیْ اَسْرَے کچھ بھی آئے سے بھیجا ہوتا اس زندگی کے واسطے مال و اعمال نیک جیسے ایمان اور طاعت اور یہ حسرت اسکو عذاب جسمانی سے بہت سخت ہوگی یَوْمَئِذٍ لَا یَجْعَلُ ذٰب عَذَابُہٗ اَحَدًا لَّا یُسْ اَسْ روز نہ مارے گا اسکا ساما یا کوئی نہ آگ دوزخ کے موکل نہ سانپ نہ بچھو کہ اس آگ میں ہونگے کیونکہ مارنا اور دھک دینا انکا عذاب جسمانی ہے اور حق تعالیٰ کا عذاب اس طور پر ہوگا کہ تعمیر دار کی روح کو حسرت اور مذمت میں گرفتار کر دیگا اور یہ عذاب روحانی ہوگی عذاب جسمانی کو عذاب روحانی سے کیا نسبت ہوگا لا یُؤْتُوْا وَ ثَاقَۃً اَحَدًا ؕ اور نہ باندھے گا اسکا ساما یا کوئی کیونکہ دوزخ کے پیادے ہر چند کہ دوزخیوں کے گلے میں طوق ڈالیں گے اور زنجیروں سے جکڑیں گے اور دوزخ کے دروازوں کو بند کر کے اوپر سے سر پوش بند کر دیں گے غرض طرح طرح کے عذاب کرینگے لیکن عقل اور خیال کو ان کے نہ بند کر سکیں گے اور عقل اور خیال کی عادت ہو کہ بہت سی باتوں کی طرف التفات کرتا ہو اور بعضی باتیں ان میں سے دوسری باتوں کی محاب ہو جاتی ہیں یہی واسطے عین قیامت میں

انسان کو کیا ان سب عقلی اور خیالی حاصل ہوتی ہی برخلاف اس شخص کے کہ اللہ تعالیٰ عقل اور خیال کو اسکے اندر اُس کے جانے سے روک رکھے اور بالکل دُکھ درد ہی کے مشورہ رکھے تو ایسی تید ہزاروں درجے بدنی قید سے سخت ہی اسی واسطے سودا یون اور مجنون کو عین سیرتین باغون اور جنگون کے خفگی اور گھبراہٹ وہم اور خیال کے سبب پیدا ہوتی ہے کہ وہ بالغ اور ذہین سے بڑے بڑے بکل اُن کی نظریں تنگ معلوم ہونے میں اور بعض معتبر قاریوں نے جمول کے صینے سے بڑھتی اور اس صورت میں مننے ظاہر میں کہ نہ عذاب کیا جاوے گا اس غافل کی طرح سے کوئی اور نہ بند کیا جاوے گا اس غفل کی طرح سے کوئی کیونکہ دوسرے گنہگاروں نے ہر چند کہ گناہ کئے تھے لیکن اس دن سے غافل نہ تھے کبھی کبھی اُس دن کا خوف اُن کے خیال میں گذر آتا تھا جب اُس دن کو دیکھیں گے تو سقراط خائف اور بیہوش ہو جاوے گا کیونکہ اول سے دہشت انگ رکھتے تھے ہوا اسطے اُن کے حق میں وہ روز بلائے ناگہانی نہ ہو گا اور اُن کے عذاب اور قید میں منکر دن کے عذاب اور قید سے تخفیف ہو گی اور اس ہول اور دہشت کے دن میں سب نیکیوں اور بدوں کو اول مرتبہ میں خوف اور اضطراب غالب ہو جاوے گا تو سقوت فرما ہزاروں اور نیکیوں کو تسلی بخشیں گے اور ایک منادی ندا کرے گا يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارجی جہنم پہلے ہوئے ساتھ حق کے کہ تو انفات سولے حق کے کسی اور کی طرف نہ رکھتا تھا بخوبی جانے سے زمین کے اور فرشتوں کی صفوں سے دیکھنے سے اور پُر ہول آواز سننے سے دوزخ کی کیا پرواہ ہو ارجی ارجی الی سر بٹ پھر اپنے پروردگار کی طرف کہ ہمیشہ تو اسی کی حضور میں مستغرق رہتا تھا اور اسکے ماسوا کی طرف انفات نہ کرتا تھا راضیہ مَرَّ حَبِیۃً اِیسی حالت میں کہ تو خوشوقت ہونے والا ہو تو دیکھنے تجلی سے جمال حق کے اور پسند کیا گیا ہو تو ساتھ طور آثار جمال جمیل مطلق کے فَادْخُلِیْ فِیْ عِبَادِیْ اَی بھر داخل ہو میرے مقرب بندوں کے گردہ میں کہ دیدار کے مقام میں رکھ رہے ہیں اور یہ تیرا مرتبہ ہو سعادت روحانی

کَا وَادْخُلِیْ جَنَّۃً اُور داخل ہو میری جنت میں کہ وہ مقام ہے لذت جسمانی کے مزہ اٹھانے کا مَرَّ فَاِنَّ اللّٰهَ الْغَفُوْرَ الرَّحِیْمَ اَللّٰہ تبارک اس جگہ پر سمجھ دیا پائیے کہ نفس انسانی کو

قرآن مجید میں تین صفتوں سے توصیف کیا ہے آماتہ اور لواتہ اور مطمئنہ آماتہ کہ صفت ہے کافروں اور
 فاسقوں کے نفس کی کہ کفر اور فسق سے منہ نہیں پھیرتے اور انکا نفس اُن کو ہر وقت اُن ہی کاموں
 کی طرف رغبت دلاتا ہے اور لواتہ اُن گنہگاروں کے نفس کی تعریف ہے کہ وہ اپنی بدی پر ندامت
 کھینچتے اور گناہ ہو جانے کے بعد اپنے کو آپ ملاست کرتے ہیں کہ یہ کام میں نے کیوں کیا اور
 بہت بُرا کیا اور مطمئنہ ہونا انبیاء اور اولیاء اور اوصیاء کے نفسوں کی صفت ہے کہ ایمان اور اطاعت
 اور ذکر اور فکر میں حق تعالیٰ کے ایمان رکھتے ہیں اور کشمکش سے خواہشوں کی اور خطرات سے
 گناہوں کے اُن کے احوال پر آگندہ اور اُن کے اوقات مکدر نہیں ہو سکتے اور بعضے کہتے ہیں
 کہ امامی ہر نفس کی صفت ذاتی ہے کہ شہوت اور غضب کے وقت عقل اور شرع کے حکم پر مہمور
 کرتی ہے اور تو ابھی بھی ہر نفس کی صفت ہے مگر جسوقت کہ عقل اور شرع کی طرف رجوع کرے اور
 خیر و شر کو پہچانے اور اطمینان بھی ہر نفس کی صفت ہے مگر جبکہ ذکر کا نور تمام بدن کے اجزاء پر غالب
 ہو جاتا ہے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ سائے نفس قیامت کے دن توامہ
 ہوں گے اور آپ کو ملاست کریں گے کہ طاعت تو نے زیادہ کیوں نہ کی اور گناہ کیوں کیا اور عید
 کہ اصل اس بشارت کا وقت فزع اکبر کا ہے کہ قیامت کے روز ہوگا لیکن نمونہ اُسکا وقت مرتے
 ہر مومن کے ظاہر ہے چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے میں نے سنا ہے کہ جب باایمان آدمی کو اجل آتی ہے تو سر ہانے اُس کے فرشتے خوبصورت خوش
 لباس معطر آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے جان بحق آرمیدہ خوشی اور آسانی سے نکل آگے تیرا پروردگار
 تجھ سے خوش ہے یہ بات سنکر مسلمان کی جان کمال خوشی سے نکل آتی ہے اور ایک ظالم سُکی خوشبو سے
 معطر ہو جاتا ہے اور فرشتے اُس کو ریشمی معطر کپڑوں میں لیجاتے ہیں اور دروازے آسمان کے
 کھل جاتے ہیں اور وہ ان کے دربان مہربان کہتے ہوئے استقبال کرتے ہیں اور اس کے
 واسطے بخشش طلب کرتے ہیں اور اُس کو عرش معلیٰ کے نیچے لیجاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ کر کے
 اور حضرت میکائیل کو حکم ہوتا ہے کہ اس جان کو مسلمان اور نیکوکاروں کے ارواح کے مقام میں
 داخل کر دے اور سب کو فرار کھڑو کہ آرام اور راحت ہو پختی رہی اور اُسکو کہہ دو کہ آرام سے سو رہے ہو
 دھڑکے مانند کہ اُسکو کوئی بد خواب نہیں کرنا اور کافروں کے ساتھ اُس کے عرس معاملہ واقع ہوتا ہے

سُورَةُ الْبَلَدِ

یہ سورہ مکی ہے اس میں بابائیس آیتیں اور بیاسی کلمے اور تین سو اکیس حرف ہیں اور اس سورہ کا سورہ بلد اس واسطے نام رکھا ہے کہ اسکے شروع میں مکہ معظمہ شہر کی قسم کھائی ہے اور بلد عرب کے لغت میں شہر کو کہتے ہیں اور دیکھنا اس شہر کے حال کا ہوتے کہ قسم کھانے کا وقت تھا دلیل صریح ہے اس بات پر کہ آدمی کو دنیا اور آخرت میں اٹھانے سے مشقت اور رنج کے چارہ نہیں ہے کیونکہ جیسا شہر بزرگ مجھ ایسی مشقتوں کا ہوتے تو دوسرے شہر تو بطریق ادبی بڑے بڑے رنج اور مشقتوں سے خالی نہوتے اور انسان جو دنیا کی طبیعت میں شہر کی محبت میں ہوئی ہے بغیر شہر کے رہ نہیں سکتا اور کوئی شہر مقام رات کا نہیں مصرع پیچ بچے بے دو بے دام نیست ہے اور شہر کے کی غفلت بہت وجہوں سے ثابت ہے ان میں یہ ہے کہ حرم الہی کا مکان ہے اور مقام امن کا اور مرجع خلق کا کہ ہر سال میں ہزار ہا آدمی دور دور کے ملکوں اور شہروں سے ارادہ وہاں کا کرتے ہیں اور وہ عیدہ نسک کی جاسے ہو کس حج اور عمرہ ہو اور اول ہے سب دنیا کی بناؤں سے اور قبلہ ہے عالم کا اور مقام حضرت خلیل علیہ السلام کا بھی وہاں ہے اور ان سب سے بڑھ کے یہ بات ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تولد کی جاسے ہے اور اس جناب پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نازل ہونے کی جگہ ہے اور اس سورہ کے ربط کی وجہ سورہ والفجر سے یہ ہے کہ اس سورہ میں تاکید عزت اور حرمت کرنے پر تہم کے اور کھانا کھلانے پر مسکین کے اور مال کی محبت کی مذکور ہے اور اس سورہ میں بھی یہی مضمون منظور ہیں اور اس سورہ میں ہلا کر نابڑے بڑے زبردست رکشوں کا گناہوں کی مشامت کے سبب سے مذکور ہے جیسے عاد اور ثود اور مرفعون اور اس سورہ میں بھی ایسے کافر بوجھڑ کی ہے کہ اپنی قوت پر اترانا تھا اور کسی کو خیال میں نہ لاتا تھا اور سبب اس سورہ کے نازل ہونیکا یہ ہے کہ قریش میں ایک کافر کلدہ بن اُسیدہ نام بڑا پہلوان قوی ہیکل زور آور تھا اور ابوالاسد اسکی کنیت مقرر کی تھی اور قوت اسکی پس مرتبہ کوٹھی کہ چہرہ اعکاظی گائے کا اپنے پانوں سے دبالتا تھا اور لوگوں سے کہتا تھا کہ اس چمڑے کو میرے پانوں کے پیچے سے کھینچ لو تمام آدمی ملکر زور کرتے تھے یہاں تک کہ وہ چمڑا پرٹنے پر پڑے ہو جاتا تھا لیکن اسکے پانوں کے پیچے سے جنبش نہیں کرتا تھا جب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو اسلام کی طرف دعوت کی تو وہ کافر ایمان نہ لایا اور کلام سخت کیے کہ تو مجھکو ایک قید خانہ سے ڈراتا ہے جس کے کل اُنیس پیائے ہیں اُنکو تو میں ایک بائین ہاتھ سے پس کرتا ہوں ایسا کون ہو کہ میرا سامنا کرے اور مجھ سے عمدہ برا ہوئے اور ایک باغ پر مجھکو بھیسلا تاہی کہ میں نے شادیوں میں اور خاطر داریوں میں ڈھیروں مال خرچ کیے ہیں اگر ان مالوں کو گنیے تو وہ بتر باغ سامان اور اسباب اور درختوں اور زہروں سمیت اس کے روبرو بے حقیقت ہی پس اسکی ان باتوں کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورہ بھیجی اور مضمون اس سورہ کا یہ ہو کہ آدمی کو اپنی قوت اور زور پر اور مال کی کثرت اور بڑائی پر نام اور جاہ کی مغرور ہونا نہ چاہیے اور ابتدا کو اپنی پیدائش کی ورموت کی نہایت تک نظر میں رکھنا چاہیے کہ کیا کیا سختیاں درپیش ہیں کہ طاقت اُن کے اٹھانے کی بغیر اللہ تعالیٰ کی مدد کے ممکن نہیں ہے اور مال کو سوقت نعمت جاننا چاہیے کہ آخرت کی سختیوں میں کام آوے نہیں تو نام اور جاہ دنیا کا جیسے سُرَاب کا پانی اور نقش بر آب ہو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلَا اُنْسِمُوْهُ هٰذَا اَلْبَسْکَ لَا تَسْمُکھا تاہوں میں اس شہر کی اور لاصل میں نفی کے معنوں میں ہو اور بیان ہر قسم کی تاکید کے تمام پر اس لفظ کو لائے ہیں اور وجہ تاکید کے سمجھانے کی اس لفظ سے یہ ہو کہ قسم اکثر اُس بات پر رکھتے ہیں کہ اُس بات سے کوئی منکر ہو پس اول لفظ کلمے سے منکر کے انکار کو نفی کرتے ہیں بعد اسکے اس قسم سے اپنے مطلب کو ثابت کرتے ہیں پس گویا مطلب دو طور سے ثابت ہوتا ہو باطل کرنے سے نفی کے اور ثابت کرنے سے عین مدعا کے اور اگر فقط قسم ہی کو ذکر کرتے تو اثبات ایک ہی طور سے ثابت ہوتا اسواسطے نفی کے کلمے کو لائے تاکہ تاکید کی زیادتی ہو اور بعضے علماء کہتے ہیں کہ قسم کی نفی مراد ہو یعنی اس مطلب پر قسم کی حاجت نہیں ہو کہ خود ظاہر ہے اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ کلمہ قسم بہ کی بندگی پر دلالت کرتا ہو کہ اُس چیز کا رتبہ اس سے برتر ہو کہ ایسی چھوٹی سی بات پر اسکی قسم کھائی جاوے اور دونوں صورتوں میں اشارہ ہی ثابت ہونے پر مطلب دعویٰ کرنے سے اسکے ظہور کے پس ہر اداسے بھی تاکید ثابت ہوئی اور جو مطلب قسم کا یہ ہو کہ حقیقت میں آدمی ابتدا سے انتہا تک

مشقت اور سنج میں گرفتار ہو پس قسم اُس شہر کی کہ شہر کہہ ہو نہایت مناسب اس مطلب کے مطابقت
 ہوئی کیونکہ شہر کہہ اصل تمام زمین کا ہو کہ اول بانی پر ہی نقطہ پیدا ہوا تھا بعد اسکے اس نقطے سے
 تمام زمین کو پھیلا کر بچھا یا اور زمین انسان کے اودہ کی اصل ہو پس اصل الاصول اس کا جو اصل مشقت
 اور رنج کا ہو وہ تو اسکو کہاں سے توقع رکھنا چاہیے کہ مشقت اور رنج سے خلاصی پاوگا
 اب آئے ہم اس بات پر کہ یہ شہر کس جہت سے مقام مشقت اور رنج کا ہو سو اسکا بیان یہ ہے
 کہ اول تو یہ زمین سنگلاخ اور رگستان واقع ہوئی ہو اصل قابل زراعت کے نہیں اور بانی بھی
 کھاری ہو اور زمین کے نیچے بہت دور ہو کہ سبب سنگلاخی کے کنواں کھودنا نہیں نہایت
 دشوار ہو تو قحط داسے اور بانی کا سدا یہاں کے رہنے والوں کے واسطے موجود ہے اور
 اس وضع سے واقع ہوا ہے کہ آفتاب گرمی کے موسم پر کہ دو مہینے جوزا اور سرطان کے مہین
 متصل سمت الہ اس اُن کے ہوتا ہے یعنی اُن کے سر کے نزدیک دامن
 بائیں رہتا ہے اور سبب گرمی کی شدت کا ہوتا ہے اور آفتاب کی طلش کے
 سبب سے رات کو بھی ہمارے دن میں گرمی کی شدت ہوتی ہے اور موسم
 یعنی گرم ہوا ہلاکت کی چلتی ہے ان سبب بے ہرگی اور مینوائی کی جہتوں سے
 عیاشیوں اور خوش طبعوں کے رہنے کے قابل نہیں ہو سکتا اور اسی واسطے قدیم الایام سے
 بڑے بڑے بادشاہوں نے ارادہ اس ملک کا نہیں کیا اور اپنے قلمرو سے خارج رکھا ہے اور
 جو شخص کہ قصد اس مکان کا کرتا ہو تو فقط زیارت کی نیت سے کرتا ہو کیونکہ عیش و خوش گزرائی
 سے کوئی چیز بیان نہیں ہو اور اس مقام عظم کی بھی زیارت کے سفر میں جو مشقتیں اور رنج
 کہ بحر و بر میں کھینچتے ہیں ظاہر اور موجود ہیں اور یہ سب چیزیں جو مذکور ہوئیں مشقت اور
 رنج دنیاوی کے سبب سے اس مکان عالیشان میں قبل پیدا ہونے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی ذات مبارک کے موجود تھیں اور جب وہ جناب پاکت مبعوث ہوئے تو ایک اور ملک
 کھلا اور ایک دینی مشقت نہایت بری نمودار ہوئی کہ ایک گروہ اس شہر والوں میں سے اس
 جناح کے ساتھ گرویدہ ہوئے اور اپنے باپ دادوں کے باطل مذہبوں کو چھوڑ دیا اور عبادت
 بتوں کی بالکل ست بردار ہوئے تو ہر گھر میں مخالفت اور پھوٹ اور جھگڑا اور لڑائی پیدا

ہوئی اور کافروں نے قتل و ایذا پر اس جماعت کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی پر کمر باندھی اور اوقات
 اس شہر کے رہنے والوں کے سبب اس ملک ناقصہ کے نہایت رنج و مشقت گزرنے لگے اور
 رات دن دونوں طرف مارے مار دھاڑ لڑائی بکھیرنے میں مشغول ہوئے تو اب اشارہ اس نئے رنج و
 مشقت کی طرف اس عبارت میں فرماتے ہیں وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ اور قسم کھانا میرا اس شہر کی
 اس وقت ہو کہ تو اس شہر میں آیا ہو یعنی وجود میں آیا کیونکہ تیری روح نازل ہونے کے سبب اس شہر کی
 بھی شرف و بزرگی زیادہ ہوئی کہ شرف المکان بالملکین اور اسباب بھی دینی رنج و مشقت کے بڑھ گئے
 اور اس شہر کے لوگ اکثر کبار میں یعنی بڑے گناہ میں کہ قتل و ایذا بہترین خلق اللہ کی تھی گرفتار ہوئے
 اور موت کو چرم کی اور اسکے ملاحظہ کیواسطے مودی جانوروں کو نہ مارنے تھے اور کیٹے و دشتوں کو نہ کاٹتے
 تھے بلکہ صاف جواب دیکر بخلاف اس عقیدے ہو گئے اُنوقت جو جو ظلم کہ یہاں کے رہنے والوں سے
 واقع ہوتے تھے آدم کے وقت سے ہر دم تک کسی سے نہ ہوئے ہونے لیس زیادہ کرنے سے
 اس قید کے لئے وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ اس قسم کو ایسی مطلب کے ساتھ ہو گئی اور جو اس
 قسم میں اور مناسب میں اُسکے ساتھ مطلب کے ایک طرح کی پوشیدگی تھی کہ سوائے اذکیہ کے
 اسکو کوئی دریافت نہیں کر سکتا تھا تو ایک دوسری قسم جو عام فہم ہو مذکور فرمائی قَدْ آتَاكَ مَا كُنْتَ تَشْتَكِي
 اور قسم ہے جتنے والی کی اور جنے گئے کی کہ دونوں کمال مشقت اور رنج میں گرفتار ہیں کیونکہ جتنے والی
 کو اول کو بوجھ اٹھانا محل کا اور بد مزہ رہنا طبیعت کا اور جنے کا درد اٹھانا چاہیے اور بعد اُس کے
 بچے کے پالنے میں سختیاں اور رنج کھینچنا چاہیے اور جس کو جنتی ہی کو یہ یسیتیں ہیں کہ اول
 ہنگو اندھیرے میں بچہ دان کی کمال بجز و ناتوانی سے گزارا کرنا چاہیے اور بعد اُس کے
 اس محنت سرے فانی میں یعنی دنیا میں طرح طرح کے دردوں اور رجحان جسمانی اور روحانی
 میں مبتلا ہونا چاہیے ہوا سطر کہا ہو کہ بچے کے رونے میں پیدا ہونے کے ساتھ اشارہ اسی
 بات کی طرف ہو کہ اس جہان میں زندگانی رودھو کے کاٹھا اور کیا اچھا کہا ہو کسی شاعر نے قطعہ
 لَمَّا تَوَدَّ الدُّنْيَا مِنْ صَرَفِهَا + يَكُونُ بَكَاءُ الطِّفْلِ سَاعَةَ بَوْلِهِ + وَالْأَمَّا فَمَا يَبْكِيهِ
 مِنْهَا فَمَا عَمَّا لَا وَدَّعَ فَمَا كَانَ فِيهِ وَارِثًا + اس سبب کہ خبر دیتی ہو دنیا تعمیر حال اپنے سے
 ہوتا ہے مرنے کے کا وقت پیدا ہونے کے اور اگر ایسا ہوتا تو نہ روتا تو کاٹھنے کے وقت اور البتہ

وہ فراغت میں آتا ہے اس چیز سے کہ تھا اس میں اور کثافت میں اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مراد والد سے حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ اس لیے بہشت سے نکالے گئے اور دیکھی بھالی کھائی پی نعمتوں کو ان سے چھین لیا اور مراد والد سے انکی ذریات یعنی اولاد ہیں کہ تمام عمر میں اپنے سوا اس دارالمحنت کے کچھ نہیں دیکھا اور وصفت اپنے وطن جہلی کے کمال حسرت و فسوس سے سنے اور ان دونوں جنس سے قسم ثابت ہوئی کہ آدمی کی پہل تریابی بھی مشقت اور رنج ہی اور اصل آدمی بھی مورد مشقت اور رنج کی ہو اس لیے اس لیے پرہیزگاروں کو تفریح کر کے فرماتے ہیں لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ مقرر پیدا کیا ہے انسان کو مشقت اور رنج میں کیونکہ اصل آدمی کی عالم خاک میں مکتہ کی زمین ہو اور اصل اسکی عالم آب میں نطفہ آدم علیہ السلام کا ہو اور دونوں مشقت اور رنج میں گرفتار ہیں اور کبد کو یہاں پر بے کے زیر سے پھٹنا چاہیے کہ مشقت معنوں میں ہو اور کبد بے کے زیر سے کہ جگر کے معنوں میں ہو وہ بھی ہی سے مشتق ہو کیونکہ آدمی کے بدن میں باورچی گری ٹہی کا ذمہ ہو غذا کو اپنے اندلانی میں اور اسکے پکانے میں اور اسکے تقسیم کرنے میں بڑی بڑی مشقتیں اٹھاتا ہے اور دوسرے اعضا لقمہ بے دودھ پر قابض و متعفن ہوتے ہیں اور اگر مشقت و رنج آدمی کے تفصیل کے ساتھ بیان کیے جاویں تو ایک بڑا دفتر چاہیے لیکن محل سقدہ سمجھنا چاہیے کہ آدمی کی خلقت چار ضروں سے ہے حرارت اور برودت اور رطوبت اور یہی نسبت اور یہ چاروں اسکے مزاج میں اپنا اپنا غلبہ چاہتی ہیں اور اسکے اعتدال خراب کرنے کے نیچے پڑی ہیں مصرعہ یہ ہے کہ کشاکش این چار اذہاست ہا بھر کتنے دنوں قید خانے میں بچہ دان کے قید رہتا ہے بھر کتنے دنوں کمال بحر و نا توانی سے جھوٹے میں درخت کی طرح پڑا رہتا ہے نہ تو زبان ہو کہ اپنے دل کا خانہ بیان کرے اور نہ ہاتھ پاؤں ایسے ہیں کہ اپنی خواہش کو اس سے پورا کرے پھر دانت نکلنے کے درد میں اور دودھ پٹرے کی ایذا میں مبتلا ہوتا ہے پھر کتب میں استاد کی ماردعاط کا رنج اٹھاتا ہے اور جب عقل کے غلبے میں گرفتار ہوا اور کشاکش میں کن کن کی پڑا تو طرح طرح کے رنج و ملال میں گھر گیا طبیعت اسکو بھی قوت شہوانی کے زور سے چار بایہ کے مانند ذلیل بنا دیتی ہے اور گرفتار حرص کا کردیتی ہے اور دوپیسے کے واسطے اس کے سر پر بھاری بوجھ دھرتی ہے اور

تمام دن اُسکو ایک ذلیل مزدوری کے واسطے آگ اور دھوئیں میں مقید رکھتی ہو اور چند مہینوں کی محبت کے واسطے دکان کا قیدی رکھتی ہو اور آرزو میں ٹھہری ہو اور ان کے اُسکوبیل کے نیچے دوڑاتی ہو اور کبھی اُس کو قوت غضبیہ کے غلبے سے درندے چار پاؤں میں ملا دیتی ہو اور بدگفتاری خلق کی اور ٹھیکار عالم کی اس کے نصیب ہوتی ہو اور مانند بیڑیے اور پتے کے پنہ کھولتا ہو اور مخلوق کو ایذا دیتا ہو اور ان سب سے طرفہ ایک اور دشواری ہو کہ مفید طبیعت کا بھی ہو اور مامور شرع کا بھی شرع مخالف طبیعت کا راہ بتاتی ہو اور طبع موافقت نفس کی کرتی ہو اور عبادتِ روکھی ہو اور یہ عبادت کا مامور ہو بے عبادت کیے اسکی نجات نہیں ہو اور باوجود گناہ کے اسباب موجود ہونے کے گناہ سے جو ہے کوئی رنج عالم میں زیادہ تر جمع ہونے سے ضد کرنے اور راضی کرنے سے مخالفوں ہمزاد کے نہیں ہو اور یہ تمام مشقتیں اور رنج ہر شخص کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں لیکن جو مشقتیں کہ غیر کے حق سے تعلق رکھتی ہیں پس ان سب سے زیادہ تر سخت ہیں جیسے رعیت ہمیشہ اطاعت میں بادشاہ کی گرفتار ہو اور بادشاہ رعایت کرنے میں عدل و احسان کے رعیت پر ناچار اور اولاد رنج میں مان باپ کی خدمت اور مان باپ رنج میں بیٹا بیٹی کی محبت کے اسی طرح سے خاوند کا حال ہو جو رو سے اور جو رو کا حال ہو خاوند سے اور میان کا غلام سے اور غلام کا بیان سے اور ٹروسی کا بڑوسی سے پس کوئی شخص اس طرح کی مشقت بھی خالی نہیں اور ان سب دنیا کی مشقتوں کے سوا جان فی کی مشقت اور مال کی مفارقت کا اور اولاد کے فوت ہونے کا رنج اور قبر کی غلی کا اور لیج کے اندھیرے کا اور اُس مقام میں تنہا بڑے رہنے کا اور منکر نکیر کے سوال کا اور مہول قیامت کا اور اٹھنے کے دن کا اور مصیبتِ عوہ بھونکنے کی اور اولین و آخرین کے ساتھ نصیبت ہو نیکا خوف اور شرمندہ ہونیکا حساب کے وقت اور اعمال کے وزن کے وقت کا اور کھڑا ہونا رو برو حضرت رب العزت کے اور اگر عباد اللہ ساتھ ان مشقتوں کے فروغ کی نصیبت نصیب ہوتی تو ذلت اور ہمیشہ کا ٹوٹا اُسکے نصیب ہوا اور شقت اور رنج اُسکا حدت گذر گیا اور جو کوئی ابتدا سے عمر سے انتہا تک اس قسم کی مشقتوں اور تکلیفوں میں گرفتار ہوا اُسکو فرزندِ زور بازو پر اور بہت مال خرچ کرنے پر نہایت حیا اور ناز و بیاہی چاہیے فرماتے ہیں اَحْسَبُ اَنْ كُنْ بِقَدَرٍ عَلَيْكَ اَحَدُهُ

لَا يَكِيدُ غَتَاكَ إِنَّهُ تُغَاثٌ لِيَعْنِي نَگاہ رکھ زبان کو اپنی لے آدمی نہ کاٹ کھائے تجھ کو
 وہ کہ وہ ایک اژدہا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ جب آدمی چاہے کہ بات
 کرے تو اول چاہیے کہ فکر کرے اور اپنے دل سے مشورت لے پھر اگر جانے کہ میری بات کرنے
 میں سراسر مصلحت ہو اور اس میں کسی طرح دین و دنیا کی حضرت نہیں تو اہم بات کرے اور اگر
 حضرت کا بھی شک ہو تو ہرگز ہنگو بات کرنا و انہیں پھر اس بات کا کہاں ٹھکانا جس میں مصلحت
 نہ ہو اور حضرت ظنی یا یقینی ہو اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ جب آدمی صبح کو اُٹھتا ہو تو تمام
 اعضا اور جوارح اسکے زبان کے آگے عاجزی اور رزاسی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے ظالم
 انصاف کر کہ ہم سب تیری اچھائی اور برائی کے ساتھ متعلق ہیں اگر تو سیدھی راہ پر رہیگی
 تو ہم بھی نجات پائیں گے اور نہیں تو تیرے کیے پر ہم بھی گرفتار ہوں گے اور اس آیت میں
 تَخْصِيصُ اِنْ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ اِنَّ تَتُوبْ
 وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنی زبان کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہو تو بھوکا ہوتا ہو اور پیلی چیز کا اپنی قوت
 کے واسطے دنیا سے حاصل کرتا ہو وہ دودھ ہو کہ پستان سے پیتا ہو اور دودھ پینے میں یہ
 تین چیزیں ضرور ہیں تاکہ دودھ پلانے والی کو دیکھے اور پستان کو بوٹھون سے چوسے اور
 دودھ کو زبان کی مدد سے مزہ چکھو کے حلق سے اُتارے پس جو شخص کہ پہلی کمائی پر اپنے
 قادر ہو کہ بقا اس کی زندگی کی سبب ہو تو وہ دوسرے کمسوبات پر اپنی غودی سے کس قسم سے ہنگو
 اترنا روا ہوگا اور اگر قبائلی میں وہی کافر کہے کہ ہر چند خدا تعالیٰ سب چیزوں کو ظاہر و باطن سے
 دیکھتا ہو اور جانتا ہو لیکن میں نے بس جالے پر کہ مال خرچ کیا ہو اور جس نیت سے کیا ہو
 معذور تھا کیونکہ عموماً وہی محل اور وہی نیت بہتر و خوب معلوم ہوتی ہے دوسرے محل اور دوسری نیت
 کو میں جانتا ہی نہ تھا کہ اس محل اور اس نیت سے مال خرچ کروں اس کے جواب میں فرماتے ہیں
 وَحَدَّثَنَا الْعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 شرکی پس دعویٰ میں ہے علیؑ کہ مجھے سب چیزیں ہی تھیں کہ اول کو ہم نے عقل دی پھر انبیاء
 اور عالمین اور واعظوں کے واسطے سے اُس کے کان میں عزائم میں نیک راہ کی اور بد راہ کی
 پہنچا دیں اور دونوں راہوں کو جدا جدا اس کی نظروں میں دکھا دیا اُسے بُری راہ کو اختیار کیا

اور سیدھے راستے کو چھوڑ دیا اور ہرگز اپنے مال کو نیک جگہ پر خرچ نہ کیا چنانچہ فرماتے ہیں
 فَلَا أَفْخَمَ مَا لَعَقَبَهُ ۖ لَئِنْ لَمْ يَنْصَرِفْ هُنَا لَفُتِنَ بِهِ مَا يَبْهَتُونَ ۚ فَذَرْنَاهُ لِمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ لَا يُرَىٰ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْتَنِبِينَ ۚ
 بھی ایک عمدہ علامتوں سے ہو نیک راہ کی کیونکہ بری راہ نفس کی موافقت اور اسکی خواہش کے
 سبب آسان اور سبک معلوم ہوتی ہو اور خرچ کرنا مال کا خواہشوں میں اور لذتوں میں آسان
 ہو جاتا ہو مال خرچ کرنا تو ہر حال میں مشکل ہوتا ہو کچھ لذت اور توقع منفعت کی سبب نہ ہو اور محض بقا اور رضا
 واقع ہو یعنی واسطے طلب کرنے رضا مندی اللہ تعالیٰ کے ہو چنانچہ فرماتے ہیں وَمَا أَذْرَاكَ
 مَا لَعَقَبَهُ ۖ اور کیا بوجھاتوے آدمی کہ کیا ہو وہ سخت گھائی کہ خرچ کرنا مال کا عین طبیعت اور نفس
 پر شاق اور بھاری معلوم ہوتا ہو فَلَقَدْ رَفَعْنَا ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْتَنِبِينَ ۚ اور دشوار خلاص کرنا گردن کا ہو
 اور یہ کمی قسم سے ہوتا ہو اول آزاد کرنا غلام یا نوذبی کا اپنے مالک کی قید سے دوسری قسم خلاص
 کرنا جان کا ہو قصاص اور خون سے کہ اسکے عوض میں خون بہا دیکر اسکی جان بخشی کرے۔
 تیسری قسم دار کا چھڑا دینا کہ اسکو اُس کے قرض یا ہون نے اپنے قرض کے بابت بکرا کر قید کیا ہو
 اسکا قرض ادا کر کے قرض یا ہون سے چھڑائے جو قرض قیدی کا خلاص کرنا ہو کہ کوئی کافر یا ظالم
 اسکو زور سے بکڑے لے گیا ہو اور بغیر مال دینے کے نہیں چھوڑتا اور حدیث صحیح میں وارد ہو کہ ایک شخص
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ کو ایک کام بتاؤ کہ اسکے سبب
 بہشت میں داخل ہوں فرمایا آزاد کرنا مردہ اور خلاص کرنا گردن اُسے عرض کی کہ یا رسول اللہ
 یہ دونوں ایک چیز نہیں ہیں فرمایا نہیں آزاد کرنا بڑے کا یہ ہو کہ فقط اسکو قید سے اپنی غلامی کے
 آزاد کرے اور خلاص کرنا گردن کا یہ ہو کہ مدد کرے تو اسکے تاوان سے چھڑائے میں یا خون
 اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے قدیم سے فَلَقَدْ رَفَعْنَا کے اِطْعَامُ مُسْكِينٍ پر کہ
 اس آیت میں واقع ہوا ہو استدلال کیا ہی اس بات پر کہ یہ خرچ صدقے سے بہتر ہو اور دوسرے
 علما اُس کے برعکس بر قائل تھے ہیں اور کہتے ہیں کہ صدقے میں جان کا بچانا ہی ہلاکت
 کیونکہ قوام بدن کا غذا سے ہے اور آزاد کرنا بڑے کا خلاص کرنا قید سے ہے اور قید
 اسقدر موزمی نہیں ہو کہ اس سے خوف ہلاک ہو نہ کا ہو اِطْعَامُ مِسْكِينٍ بِنَفْسِهِ مَسْخَبَةٌ
 یا کھانا کھلانا ہو بھوک اور احتیاج کے دن میں جیسے قحط کہ سین کھانا کھلانا ہو بھوک اور احتیاج کے دن میں

عزیز ہو جاتا ہے یہی سبب تھا کہ ائمہ نے یہ میثم نامے والے کو جیسے بھیجا یا چچا کا بیٹا اور خاندان کا بیٹا
اور سوائے اسکے اور یہ قید اس واسطے لائے ہیں کہ کھانا کھلا نا ہر وقت میں عبادت ہی کیونکہ کھانا
والا بغیر بھوکہ کے کھا نہیں سکتا پس شخص کیا غنی اور کیا فقیر کھانے کے وقت محتاج طعام کا
ہوتا ہے اور کھانا کھانے سے کسی طرح تازہ ہو جاتی ہے اس واسطے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے پوچھا کہ سب سے بہتر کام سلام کا کونسا ہو فرمایا کھانا کھلانا اور جو ملے اُن سے سلام علیک کرنا اور
نماز پڑھنا رات کو جب لوگ سوتے ہوں اور جو کھانا کھلانا قحط اور غلے کی تنگی کے وقت واقع ہو
تو اُسکا اجر کتنے درجے بڑھ جاتا ہے کیونکہ دوسرے وقتوں میں اگر کوئی شخص ابتداء بھوک میں
اذیت اٹھا دیکھا لیکن بعد ایک دو ساعت کے کہ میں نہ کہیں روٹی کے سر جائے گا اور خون جان
جائیکا نہوگا بخلاف قحط اور غلے کی نایابی کے دنوں میں کہ خوف ہلاکت کا ہی ادران وقتوں میں
بھی جو لوگ کہ محنت اور تلاش معاش پر قادر ہیں یا دالی وارث رکھتے ہیں انکو ایک دو روز کے
بعد کھانے کو بل رہتا ہے اور ذمہ دار انکی معاش کے غور میں بہت اُنکی خبر گیری کرتے رہتے ہیں اور
یہ سمجھ کر ان ملاقوں میں سے ایک بھی نہیں رکھتا ہے اور غرض یہی ہلاکت کا یقین کے درجے کو اور
احتیاج اسکی نہایت کو پہنچتی ہے علی ہذا القیاس ایسا یتیم کہ قربت کا علائقہ بھی اُس سے رکھتا ہو
کہ اُسکے کھلانے میں صدقہ بھی ہے اور صلہ رحمی کہ یہ جدی ایک عبادت ہے اور یہ بھی ہے کہ کھانا
میں یتیم کے علی الخصوص کہ نانے والا بھی ہو کوئی نفع حال یا آئندہ کا متوقع نہیں ہے سوائے آخرت
کے ثواب کے کیونکہ بسبب بچپن کے کوئی کام اُسکے ہاتھ سے نہیں ہو سکتا اور قرین اور برائی
کا اسکی کوئی اعتبار نہیں کرتا اور اگر اسکے کھانا کھلانے کے وقت کوئی دیکھے بھی تو دل میں ہی
سمجھے کہ رشتہ داری کی سبب اسکو کھلاتا ہے پس دروازہ ریا اور برائی کا بالکل بند ہو جاوے گا اور
ظہر بیت کا کما حقہ ثابت ہوگا اذ وہ سبب تھا کہ ائمہ نے یہ میثم نامے والے کو جیسے بھیجا یا چچا کا بیٹا اور خاندان کا بیٹا
خاک میں رلا ملا ہے اور یہ قید اس واسطے بڑھائی ہے کہ مسکین کبھی اس محتاج کو بھی کہتے ہیں کہ خرچہ اکا
اسکے دخل سے زیادہ ہو چنانچہ سورہ کہف میں واقع ہے وَ اَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ
يَقْتُلُونَ فِي الْفِئَةِ لِيَكُنْ وَهْ مَسْكِينٍ خا کساری اور افتادگی کے مرتبے کو نہیں ہونا کہ کبھی
جان و جانیکا خون و دم نہ لگا ہو اور جب نوبت فقر کی پس مرتبے کو پہنچتی ہے تو اسوقت میں بھی

محل کی طرح کی نفع کے توقع کا حال اور استقبال میں نہیں رہتا اور صرف کرنا مال کا محض منتظر
 کی رضا مندی کیواسطے ثابت ہوتا ہو اور خرچ کرنا مال کا ان تینوں وجہوں میں سے مذکور ہوئی ہیں
 کبھی کبھی کافروں اور بد اعتقادوں کے ہاتھ سے بھی جنسیت کے اہل رحم کے جیلے کے سبب واقع
 ہوتا ہو اور آخر تک حساب میں رائیگان اور بربادی تو ناجائز اعتبار کیواسطے اس قسم کے مال خرچ کرنے
 پر تھوڑا سا اور بھی بڑھا کر فرماتے ہیں لَقَدْ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا بِحُرْمَتِ الْأُولَىٰ وَكَانَ
 ان لوگوں کے گروہ میں سے ہو کہ ایمان لائے ہیں اور تصدیق دین اور شریعت کی اور اپنے وقت کے
 پیغمبر کی کی ہو تاکہ یہ عمل خیر پس شخص کا آخرت میں شامت کفر کی اور تکذیب سے پیغمبر کی بیفائدہ اور
 ہرماندہ جائے اور ضم کا لفظ ہر چیز کہ ان اعمالوں سے تراخی اور تاخیر پر ایمان کی دلالت کرتا ہے
 حالانکہ ایمان تمام طاعتوں اور عبادتوں کے قبول ہونے کی شرط مقدم ہی مشروط بلکہ مراد تاخیر اور
 تراخی بیان میں ہو نہ واقع ہونے میں نہ چنانچہ کہتے ہیں نماز اُسوقت میں مقبول ہوئی ہو کہ ابتدائے
 تکبیر سے سلام تک اسکے ارکان ترتیب سے ادا کرے پھر ومنو بھی کیا ہو حالانکہ ومنو نماز کی شرط ہی
 پہلے نماز سے کیا چاہیے لیکن بیان میں مرتبہ شرط کا بھیجے ہے مشروط کے مرتبے سے سو اس
 تاخیر کی آگاہی کے واسطے ثم کے لفظ کو استعمال فرمایا ہو اور اگر اول سے ایمان کو مذکور فرماتے
 تو یوں گمان ہوتا کہ ایمان بھی عقبہ مالی کے ارکان میں داخل ہو اور واقع میں سطور سے نہیں ہی
 اور بعضے علمائے کہا ہو کہ تاخیر وقوع میں مراد ہو کیونکہ کافروں کے عمل توقف میں رہتے ہیں اگر آخر
 عمر میں ایمان لائے تو وہ سب اچھے اعمال پر کسکے ایمان لاحق کے مقبول ہو جاتے ہیں اور ان پر
 جواب پاتے ہیں چنانچہ حدیث صحیح میں ہے حکیم بن خرم نے جو بھیجا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا کھانا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد اسلام کے سوال کیا کہ یا رسول اللہ میں نے کفر کی حالت میں بہت
 نیک کام کیے ہیں فرمایا کہ تیرے اسلام نے ان سب کاموں کو نیک کر دیا اور مقبول ہو گئے پس
 منے اس تقدیر پر اس طور سے ہیں کہ اول جس شخص نے خیر جوہ مذکورہ میں کیا اور بعد اس کے
 توفیق ایمان کی بھی پائی تو سوخت اور کھن گھائی سے گذر گیا اور عربیت کے علما کو ترکیب میں
 اس آیت کی ایک اشکال مشہور ہے اسکا حاصل یہ ہے کہ عرب کا ہر مین نفعی فعل ماضی کی لاکے
 ساتھ نہیں آتی ہو مگر ما میں چنانچہ لَا تَمْلِكُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْكُلُوبَ کے ساتھ چنانچہ

مکروہات سے اور طبیعت اور نفس کی نافرمانیوں پر تحمل اور استقلال کرے تو اسکو صبر مطلق کہتے ہیں اور ضد اسکی منظر اور بیماریاں ہیں اور اگر مالداری اور دولتندی کی حالت میں اپنے نفس کو حکم شرع کی ضبط میں رکھے اور تکبر اور خود پسندی کو دخل نہ دے اور برائی اور فخر نہ کرے تو اسکو وصلے کی وسعت کہتے ہیں اور اسکی ضد تنگی وصلہ کی ہے اور اگر لڑائی میں بھاگنے سے اور سستی کرنے سے اپنے کو بچائے تو اسکو شجاعت کہتے ہیں اور ضد اسکی خجین ہے یعنی نامردی اور اگر غصہ پی جائے کے وقت استقلال کرے تو اسکو حلم کہتے ہیں۔ اور ضد اسکی طیش ہے اور اگر سرافراہم میں مھوں کے متکفل نہ ہوے تو اسکو کشادگی سینے اور وصلے کی کہتے ہیں اور ضد اسکی تنگدلی ہے اور اگر رازداری میں اور چھپانے میں مجاہدوں کے جو بچاؤ ہوے تو اسکو کفایت کہتے ہیں اور ضد اسکی اظہار ہے اور اگر نگاہ رکھنے میں حقوق کے جیسے لمانت اور فرض میں احتیاط کرے تو اسکو امانت کہتے ہیں اور ضد اسکی خیانت ہے اور اگر لذتوں پر دنیا کی رغبت نہ کرے اور ضروریات پر اکتفا کرے تو اسکو زہد اور قناعت کہتے ہیں اور ضد اسکی حرص ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ اکثر اخلاق ایمان کے صبرین اسواسطے حدیث صحیح میں وارد ہو کہ الصَّبْرُ يَصْفُ الْاِيْمَانَ اور صبر حرام سے فرض ہے اور مکروہ سے نفل اور دین میں صبر سے ہمت بڑی کوئی چیز نہیں ہے اسواسطے کہ بناء عبادت کی صبر ہے کیونکہ داخل ہونا عبادت میں نفس کی مرضی کے خلاف ہے اور تمام کرنا عبادت کا زیادہ تر نفس کے خلاف بڑتا ہے اگر صبر نہ ہو تو کوئی عبادت سر انجام نہ دیتی تمام کو نہ پہونچے اور یہ بھی ہے کہ دنیا محنت اور بلا کا گھر ہے اور جمع و فزع روکنے والی طاقتوں سے اگر صبر نہ ہو تو دنیا کی محنتیں ہمیشہ آدمی کو جمع اور فزع میں گرفتار رکھیں اور کبھی اسکو فراغت عبادت کے واسطے میسر نہ ہوا دیہان سے وجہ صبر کے تقدیم کی نماز پر واضح ہو گئی اور صبر کے درجے مختلف اور گونا گون ہیں اور شرع میں ہر رنگ سے مطلوب ہے پس جو صبر کہ مقابلہ میں لذتوں اور دنیا کے مہوہ کاموں کے چاہیے وہ یہ ہے کہ میل اور انفعات اس جانب کو نہ کرے اور رعایت حق تعالیٰ کی منظور رکھے اور جو صبر کہ طاقتوں میں چاہیے سو ہمیں اول نیت کو بچانا ہو یا سے اور دوسری چیزوں سے کہ اخلاص کے منافی ہیں پھر اس عبادت کے ادا کرنے کی محافظت فساد اور باطل سے پھر محافظت اس کے ثواب کی جو ضائع ہونے سے اور محافظت عبادت کی تکاسل سے اور وقتوں

اور شرطوں کی رعایت معدوم ہونے سے اور جو صبر کہ گناہوں کے مقابلے میں چاہیے سو یہ ہے کہ
 ریاضت نفس کو ان گناہوں کی طرف رغبت کرنے سے روکے اور دماغ کا قصد کرے اور
 وضع کہتے ہیں گناہ کے اسباب اور وسیلوں سے پرہیز کرنے کو اور جو صبر کہ مصیبت میں ہوتا ہی
 وہ دو قسم ہے اس واسطے کہ مصیبت دو قسم کی ہو اول مصیبت کہ انتقام اور بدلہ لینا اسکا بندے
 کی قدرت میں ہو تو اس قسم کی مصیبت پر صبر یہ ہے کہ تحمل کرے اور اسکا بدلہ نہ لے نہ زبان سے
 نہ ہاتھ سے اور اس مقدمے میں سلف کے صالح لوگوں نے ظالم پر بددعا کرنے سے بھی احتراز
 کیا ہے اور اسکو موجب صبر کے نقصان کا جانا ہے چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ حضرت عائشہ رضی
 رضی اللہ عنہا ایک چور کو لٹکا اسباب چرائے گیا تھا بددعا کرتی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 و صحابہ وسلم نے سنکر ارشاد فرمایا کہ کیا تو جانتی ہو کہ اُس چور کا عذاب کم ہو جائے اور بچھ اور وبال
 اسکا خفیف ہو جائے اور تیرا جو بھی گھٹ جاوے اُس کو بددعا نہ کرنا کہ وبال اسکا سخت اور اجر
 تیرا زیادہ ہو دوسری مصیبت کہ تدارک اسکا بندے کے ہاتھ میں نہو اور صبر اس قسم کی مصیبت
 پر وہ ہے کہ زیادہ نہ کرے اور شکایت نہ کرے اور غلام نہ کرے وَتَوَاصَوْا بِالْمُحْسَنَاتِ اور
 وصیت کرتے ہیں ایک دوسرے کو مہربانی اور شفقت کی خلق اللہ کیونکہ خلق حضرت الانبیاء
 کے اخلاق سے ہیں پس بِرَاحْمٰنِ الرَّحْمٰیہ دلالت کرتا ہے اور عمدہ صفات حضرت
 نبوت کی ہے کہ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَافِقٌ رَّحِیْمٌ ان کے حق میں ارشاد ہوا ہے اور بہت اخلاق محمودہ
 کا منبع ہے اور عفو اور کرم اور لطیف اور حلم اسی خلق سے پیدا ہوتے ہیں اسی واسطے حدیث صحیح میں
 وارد ہوا ہے اَلرَّاحِمُونَ یَرْحَمُهُمُ الرَّحْمٰنُ اِذَا رَجَعُوا اِلَیْهِ فَاُولَٰئِکَ یَرْحَمُهُمُ الرَّحْمٰنُ
 یعنی رحم کرنے والے اپنی رحمت کرتا ہے رحمان رحم کر دینے جو زمین میں ہیں زمین رحم کرے پھر جو آسمان پر
 ہے اور اعلیٰ طہرانی نے روایت کی ہے انس بن مالک کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 تھے کہ حق تعالیٰ اپنی رحمت کو نازل نہیں کرتا مگر رحیموں پر صحابہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ انہیں
 ہم میں سے رحمت رکھتا ہے فرمایا کہ رحیم وہ نہیں کہ اپنی جان پر اور اپنے ولیوں اور اقرباء پر رحمت
 کرے رحیم وہ ہے کہ مسلمانوں پر مہربان ہو بڑے کو باپ اور برابر کو بھائی اور چھوٹے کو بیٹا جانے
 اور ابن عدی نے کامل میں حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت حق جل شانہ فرماتا ہو کہ اگر تم میری رحمت چاہتے ہو تو میری خلق پر رحمت کرو اور طبرانی نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ شفقت اور دوستی اور حسن سلوک آپس میں کیا کریں اور مانند ایک تن کے ہوں کہ اگر ایک عضو بدن میں درد کرتا ہو تو تمام بدن اسکی رفاقت میں بھیجیں رہتا ہو اور تب میں گرفتار ہوتا ہے اور طبرانی نے اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد کہا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک روز خواب میں دیکھا اور اس حدیث کو بوجھ اپنے اپنے دست مبارک سے اشارہ کر کے فرمایا صحیح صحیح صحیح اور ایک دن عامل عاملوں سے حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب کے انکی ملاقات کے واسطے آیا تو کیا دیکھتا ہے کہ وہ اپنے چپٹ لیٹے ہیں اور غریبوں کے بچے انکے پیٹ پر چڑھتے ہیں اور کہتے ہیں عرض کی یہ حرکت خلافت کی شوکت کے لائق نہیں ہے فرمایا کہ کیا تو اپنی رعیت کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کرتا اُسے عرض کی کہ میں جہت دربار میں بھیجتا ہوں تو بڑے بڑے گردنکش اُس جگہ میری ہیبت سے دم نہیں مار سکتے ہیں نہ یہ کہ فقیر و غریبوں کے بچے میرے پیٹ پر کھیلین فرمایا کہ تو ہمارے کام کا نہیں مغرور ہو کہ حکومت اور شفقت اپنے پیغمبر کی امت پر منظور ہو ریاست کی ہیبت اور شوکت دکھانا منظور نہیں اور بعض حدیثوں میں بھی مذکور ہے کہ میری امت کے ابدالوں کو یہ منصب ابدالوں کے زور سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ نفس کی مخلوق اور سینے کی صفائی اور مہربانی کرنے سے اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر اس مرتبے کو پہنچتے ہیں۔ اب سمجھ لیا جائے کہ حق تعالیٰ نے عبادت مالی کے کابل کرنے کے حق میں ان دونوں صفوں کو ممبر اور مرحمت ہے کہ واسطے تخصیص فرمایا ہے جسکی یہ کہ خرچ کرنا مال کا جوہر میں خیرات اور مہربانی کے بغیر ان دونوں چیزوں کے تصور نہیں اول چاہیے کہ حرام مال سے ممبر کرے اور نفسانی لذتوں سے بھی اگرچہ محال ہوں اپنے نفس کو باز رکھے اور بعد اس کے بسبب رحمت اور شفقت کے اس مال کو محتاجوں اور مسکینوں اور یتیموں پر صرف کرے پس بیان پر ممبر کا دور کرنا لے مانع کے ہے ہوا سطرے کہ وہ حص جو مال خرچ کرنے کو مانع ہو بسبب ممبر کے زائل ہو جاتی ہے اور رحمت اور شفقت مانند جو تقنی کہ ہے ہوا سطرے کہ یہ صفت اخلاق سے حضرت ربوبیت کے ہے اور ربوبیت احسان اور پرورش کو تقاضا کرتی ہے اور جو نفع مانع کا جو تقنی پر

مقدم ہو تو ذکر میں بھی صبر کو مرحمت کے اوپر فرمایا اور یہ بھی بیان پر سمجھ لیا جاسیے کہ جاہلون کے ذہنوں میں اکثر وقوفوں میں قوت قلب اور سختی دل کے ساتھ صبر کے مشتبہ ہو جاتی ہے اور جانتے ہیں کہ خلق اللہ کی مصیبت اور سختی میں بیاب ہونا اور قلق کرنا صبر کے خلاف ہے اور اسی خیال فاسد سے اقربا کی اور دوسرے غلو قات لہی کی مدد کرنے سے محروم رہتے ہیں سمجھتے تھے اللہ تعالیٰ نے دفع کرنے کو اس ہم کے مرحمت کی وصیت کو صبر کی وصیت کے ساتھ قریب کیا ہے تاکہ اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ استقلال اور ثابت رہنا اس جگہ پر محمود ہے کہ لاحق ہونا مذکور کسی بندے کو خدا کے بندوں سے منظور ہو و الا بموجب اس بیت کے بیت اگر بنیم کہ تا بنیا و چاہ ست : و لکن ما نون بنیم گناہ ست : محمود بنین ہو اور اسی واسطے عرب کے بزرگ اپنی مثالوں میں کہہ گئے ہیں کہ صبر کے فی مصیبتک خیر من جن عک وجہ عک فی مصیبتہ اخیک خیر من صبر علیہ یعنی صبر کرنا تیرا اپنی مصیبت میں بہتر ہے چیز ع اور فزع سے اور مقراری اپنے بھائی کی مصیبت میں بہتر ہے صبر سے اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْيَمْنَةِ ہے لوگ کہ آپس میں یہ وصیتیں کرتے ہیں اور اُسکے موافق عمل میں لاتے ہیں وہی لوگ یمن اللہ برکت والے ہیں کیونکہ یمن اور برکت کے یہ ہیں کہ کسی چیز سے بہت سائغ علی سبیل الدوام یعنی سدا حاصل ہوتا رہے اور اُن سے بسبب وصیتوں کے خلق اس پر قیامت تک عمل کرینگے اور احسان فقرا اور مساکین پر اور یتیموں کا کساروں پر قیامت کے ہونے تک مروج اور مرسوم ہوا ہے اور بہت سائغ ہمیشہ خلق اللہ کو ہو چاہے اور ان کے واسطے ثواب ان سب احصاؤں کا ان کے نامہ اعمال کے دفتر میں لکھ گیا ہے اور بعض مفسرون نے میمنہ کو سیدھی جانب پر قیاس کیا ہے کیونکہ عرب کے عرف میں سیدھی جانب کو میمون اور مبارک جانتے تھے اور اس واسطے شارح سے تبرک لیتے تھے اور الٹی جانب کو شوم اور منحوس جانتے تھے اور اس واسطے باج سے بدشگون پکڑتے تھے اور اہل نجات کو مبتلا کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹی کی سیدھی طرف سے بکھلا ہوا قیامت کے دن اعمال نامے اُن کے سیدھے ہاتھ میں دیئے اور بہشت میں کہ اس روز سیدھی جانب کو عرضِ عظیم کے ہوگی اُن کو داخل کرینگے پس ان معنوں سے بھی صحابہ الیمینہ یہی بزرگ لوگ ہیں وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَكُونُوا رِجَالًا مَّيْمَنًا اور جن لوگوں نے کہ انکار کیا ہمارے حکم کا

ہر جہد کہ واسطے نیتوں فاسدہ اور اپنی دینیوں غرضوں کے واسطے یا اپنے بتوں اور معبودوں کی
 خوشنودی کو گردنیں خلاص کی ہوگی اور نیتوں سکینوں کو کھانا کھلایا ہوگا اور آپس میں ممبر اور
 مرحمت کی وصیت کی ہوگی لیکن بسبب کفر کی شومی کے کوئی چیز انکے کام میں نہ آوے گی
 بلکہ ہمارا صحابا المٹمۃ ہو ہی ہیں شامت اور بد بختی والے کہ ایک طرز عظیم دانی ایک کفر کا
 کلمہ کہنے سے ان کے نصیب ہوا اور تمام خیرات اور برات ان کے برباد ہو گئے آپس کفر کے
 ذکر سے سب عبادتوں مال کے مقابلے میں معلوم ہوا کہ وہ سب خیرات جو کفر کے ساتھ ملی ہوئی
 ہیں محض رائیگان اور بیودہ ہیں فخر اور بڑائی کی جگہ نہیں ہو اور کافر جیسے کہ شامت اور
 بد بخت ہیں اسی طرح سے میناق کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی پیٹھ کی بائیں طرف سے
 پیدا ہوئے ہیں اور قیامت کے دن اعمال نامے بائیں ہاتھوں میں یاد دینگے اور بائیں طرف کو
 عرش عظیم کے کہ دوزخ کی راہ ہے جلیں گے پھر اگر مشائخہ کو بائیں کے معنوں میں کیئے تو بھی درست ہی
 اور جو اس قدر بیان فرمایا کہ کافر کسی عمل پر بغیر نہیں ہو کیونکہ اسکی ہانت اور تذلیل کے واسطے
 اسکا کفر کافی ہو اب بیان فرماتے ہیں کہ ان کے حق میں ہقدر تذلیل اور ہانت پر اکتفا ہوگی
 بلکہ علیکم کا ائمہ مؤسدہ گاہ اُن پر سلط ہوگی ایک آگ کہ سر پوش کیگی ہی اور دروازے
 اُسکے بند کر دیے ہیں تاکہ گرمی سے گرم بجاب باہر نہ نکلے اور باہر کی سردی سے ٹھنڈی نہ
 اندر نہ جائے تاکہ فی الجملہ کچھ تخفیف حاصل ہو اور اسوقت مشقت اور سنج ان کا نہایت کو
 ہو پچھے نعوذ باللہ من اہل النار

سورۃ الشمس

یہ سورۃ مکی ہے پندرہ آیتیں اور چونتیس کلمے اور دو سو چالیس حروف ہیں اور اس سورۃ کا
 ربط سورۃ لا اقم کے ساتھ اس جہت سے ہو کہ اُس سورۃ میں بھی ہدایت فیوض شرکی راہ کی ملکہ
 ہے جیسے وَهْدَ یٰ اَیُّهَا النَّجْمِیْنَ ویسے اس سورۃ میں مجبور اور نقوی کے اہام کا یعنی دل میں
 ڈالنے کا بیان ہوا اُس سورۃ میں میان محاب عینہ اور محاب مشلہ کا ہوا اور اس سورۃ میں
 میان نفس کے پاک کرنے والوں کا اور نفس کے ذلیل کرنے والوں کا ہوا یہ دونوں مضمون
 ایک دوسرے کے قریب ہیں اور اس سورۃ کا سورۃ الشمس اس جہت سے نام رکھا ہے کہ

عمدہ چیز جو اشد کی راہ کے چلنے والے کو درکار ہو سو آفتاب بنوٹ کا نور ہی اس نور کے سبب سے
 اس کی نگاہ ایسی روشن ہو جاتی ہو کہ نجات کی راہ اور ہلاکت کی راہ میں تمیز کر لیتا ہو اور دوسرا
 دشمن کو جدا جدا پہچان لیتا ہو اور موافق اور مخالفت میں فرق کرتا ہو اور نبوت کے آفتاب کو
 انوارِ صیہ کے عالم میں کمال مناسبت اور مشابہت آفتاب ظاہری کے ساتھ ہو کہ عرب کے لغت
 میں ایک سو شمس کہتے ہیں اور توضیح اس باب میں یہ ہو کہ نفس انسانی دنیا میں کہ فرعہ آخرت کا ہو مانند
 ایک کسان کے ہے کہ شمس معرفت الہی کا بیج دیکر اور اسباب اس تخم کے بونے کے کہ قوی اور جفا
 میں عنایت فرما کے اس فرعہ میں بھیجا ہو اور ہر مزار کو چھ چیزیں ضروری ہیں کہ بغیر ان چیزوں کے
 عمل زراعت کا ممکن نہیں ہو اول ان سب میں سے آفتاب ہو کہ اس کی شعلہ سے زمین صلاحیت
 کھیتی کی قبول کرتی ہے اور زمین کے اندر گرمی پیدا کرتی ہو اور اُس گرمی کے سبب سے قوت
 نامیہ زور کرتی ہو اور اگر خوب غور کیجیے تو صاف معلوم ہوتا ہو کہ آفتاب کھیتی کے حق میں ایسا ہی
 جیسے حرارت غریزی حیوانوں کے حق میں کیونکہ جب بیج کو زمین میں ڈالتے ہیں تو خاک اور ہوا
 اور پانی تینوں ملکر استعداد حیات بناتی پیدا کرتی ہیں لیکن پکانے کو اور عفونت کے دفع کرنے کو
 ایک حرارت درکار ہو پھر اگر اس حرارت کو آگ کے عنصر سے لیوین تو تخم جل جائے ناچار حرکت الہی
 نے چاہا کہ آفتاب کی حرارت کو پھر مسلط فرماوین تاکہ منفعت آگ کی حاصل ہو اور نقصان اٹھ جائے
 اور یہ بھی ہو کہ بدلنا فصلوں کا اور اناربع اور خریف کا آفتاب کی حرکت کے سبب سے ہو اور ان فصلوں کا
 اور بدلنا موسم کا کھیتی کے واسطے ضروری ہے اس لیے حاصل کلام یہ ہو کہ فائدے آفتاب کے
 کھیتی کی ابتدا سے انتہا تک علم فلاحات والوں پر پوشیدہ نہیں ہیں دوسرا چاند کہ دہانے
 پڑنے کے وقت اور چہل لگنے کے وقت اور اُس کے اُٹھنے کے وقت زمین کے پانی کی رطوبت
 کفایت نہیں کرتی پس ایک دوسری رطوبت اور یہی چاہیے تاکہ میوہ اور دانہ پرموہ اور
 بڑا پیدا ہو اور میوہ اور دانہ لگنے کے وقت چاند کی تاثیر ضرور ہو چنانچہ یہ بات بھی فلاحات کے
 علم والوں پر ظاہر اور روشن ہو تیسرا دن کہ وقت تلاش اور محنت کا اور ہل چلانے کا اور
 پانی سینچنے کا اور دوسرے مشکل کاموں کا ہی چوتھے رات کا اگر رات نہ آوے تو آدھی رات
 آرام نہ پاوین تو آٹھون پہر کی صوب میوہ دانہ زیتون اور کھیتی کو چلا لینے کی رات کو یہ بات

تو شبنم کہ سر سبزی اور تازگی کا باعث ہی بند ہو جائے یا بخلاف آسمان کہ میوہ کا برسنہ اور کھوکھ
 کا چلنا موافق حاجت کی ہر وقت اسی کی جست ہے چھتے زمین وسیع اور کشادہ نگہداری نہ پھرتی
 اور کسان کی حاجت ان دونوں چیزوں کی طرف ظاہر ہی اور بنفس انسانی کو دنیا کے کھیت
 میں کسان بنا کر بھیجا ہی تو سب کو بھی یہ چیزیں لازم ہیں ایک تو آفتاب کہ اُسکے کام آوے
 سوا اُسکے زمانے کے نبی کے دل کا آفتاب ہی کہ اُسکی شعاعیں دور اور نزدیک سے پہنچتی ہیں
 اور چاند کہ اُسکے کام آوے وہ نور ولایت ہی اپنے صاحب طریقے کا اور جس طرح سے کہ ہاتھ
 ظاہری خلیفہ آفتاب ظاہری کا ہی اسی طرح سے نور ولایت کا قائم مقام نور نبوت کے ہی
 بلکہ حقیقت میں وہی نور ہے کہ اُسے دوسری کیفیت پیدا کی ہو اور اگر فرق درمیان دونوں فرق
 کے کسی کو سننا مرغوب ہو تو سن لے کہ نور نبوت کا بلا واسطہ اور سیاست ہی سیواسطہ انبیاء
 اپنی امت پر ایسا حکم رکھتے ہیں جیسے بادشاہ اپنی رعیت پر اور اطاعت اُنکی ان سب کو پھر
 جنکی طرف بھیجے گئے ہیں واجب اور فرض ہی اور مخالفت کرنا اُن سے سبب خرابی و عیلا و آخرت
 کا ہو اور مجنون قاہرہ کا دکھانا اور جہاد زبانی یا سنی یا سنی اُن پر لازم اور واجب ہی اور
 ولایت کا نور لا ہوا ہی حال و تالیف قلوب اور کشش اور الفت سیواسطہ یہ چیزیں وہاں سے
 نبوت میں ضروری نہیں اور کیا اچھا کہا ہی کسی شاعر نے شعر اُن بادہ شعلہ گون کہ دار و خرد
 در کا سہ ماہ چون شدہ شیر شودہ اور ایک فرق یہ بھی ہو کہ ایک نور ان میں اصل ہی اور دوسرا
 عکس اسکا جیسے نور آفتاب کا کہ اُسکی ذات کو لانہ ہی اور چاند کا نور کہ اُسکی صفائی کے سبب اور
 آفتاب کی روشنی قبول کرنے سے ہی سیواسطہ مقابلہ اور نزدیکی اور تربیع کی حالت میں مختلف
 اور متبدل ہو جاتا ہی اسی طرح سے نبوت کا نور اصل ہی اور ولایت کا نور عکس اسکا ہی اور اسکے
 واسطے بجائے دن کے ریاضت کا وقت ہی کہ سالک طریقت کو اور آخرت کی محبتی کرنے
 والے کو وہی نانہ حصول مطلب کا ہی کہ نور نبوت نور ولایت کو اسی ریاضت کا وقت میں سہی
 اور کشش اور تربیع اور خستہ اپنے کام میں لگاتا ہی مینے اس سے فائدہ حاصل کرتا ہی اور
 بجائے رات کے نانہ آسائش اور راحت کا ہی اور نفس کی احتیاج میں مشغول ہونیکا اور رات کی آسائش
 اور تمام مخلوق کے حق اور اگر چنانہ ہو کہ اُسکے حق میں رات کے مانہ ہی اور اگر یہ رات

اُس کے واسطے خدائی تو ہمیشگی اور بقوت اور نور و ولایت کی اس کے دل پر قرار پڑے دُنیا کے
کاموں سے اُسکو بیکار کر دیتی اور انسانیت کے مرتبے سے نکل کر کھان سے کھان پہنچ جاتا اور
آسمان کی جگہ پر اُس کے واسطے شریعت کا آسمان ہو کہ تمام اعمال اور اخلاق اور احوال اور مقامات
اور عقائد اور مذاہب اُسکو گھیرے ہوئے ہو اور اسی آسمان شریعت رحمت الہی کا فیض منہ
کی طرح اس پر سناہی اور جنب اور کعبہ کی بادین بہ رہی ہیں کہ اُسکو نئی نئی حالتوں اور منزلوں
کی طرف جھکاتی ہیں تاکہ اپنے کمال کو پہنچے اور اُس کے واسطے زمین کی جگہ اسی استعداد ہو کہ اُس کی
کشادگی اور صفائی قدر شود دماغی یعنی پیدا الیشا احوال اور مقامات کی اُسکو میر ہوئی ہی لینے مرتبہ
باطنی اُس کے بڑھتے ہیں اور جو بعد ان کاموں کا اور اس وصل پوشیدہ کی جڑ بقوت کا نور ہو اور آفتاب
روشنی میں اس نور سے مناسبت رکھتا ہی اسی واسطے اس سورۃ کو کہ سلوک طریقت کے لوازم اور مل
معرف کے وسیلے کے بیان میں پُر ہو آفتاب ہی کے نام سے شروع کیا اور اسی آفتاب کے نام کا نام لیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والتقصیر قسم کھاتا ہوں میں آفتاب کی کہ اپنے زمانے کے پیغمبر کے دل کے مانند ہو و مصلحتاً اور
قسم کھاتا ہوں میں لٹکی روشنی کی کہ نبوت کے نور کی روشنی کے مانند ہو سب مخلوقات پر و انقص
اور قسم کھاتا ہوں میں چاند کی کہ مرشد طریقہ دے اور استاد تعلیم کرنے والے کے مانند ہو اور پیغمبر
خليفة کے قائم مقام ہے بعد پیغمبر کے یعنی بعد مرنے یا دور ہونے پیغمبر کے اِذَا تَلَّهَا جِبْ جِبْ جِبْ
اس کے یعنی ماہتاب آفتاب کے اور اس شرط کو یعنی پیروی کو ہوا سوا لائے ہیں کہ مرشد کی حرمت
شرط ہے اور نبوت کی پیروی پر اور کمال پیروی کے سبب سے اسکو خلافت کا منصب نصیب ہو
اور ماہتاب کا پیروی کرنا آفتاب کو کئی وجہوں سے ہے اول استغاثے میں یعنی فائدہ روشنی کا حاصل
کرنے میں اور دوسرے اسکی پیروی غروب میں کرنا اور یہ اول مہینے میں ہوتی ہے تیسرے طلوع
میں اسکی پیروی کرنا اول صبح مہینے میں ہوتی ہے چوتھے جتہ یعنی جسم کی بزرگی میں بوجہ ظاہر
مسن کے کہ کوئی تارا آفتاب سے حسن میں برابر نہیں کر سکتا سوائے ماہتاب کے اگرچہ الباعدا
اجرام کی دلیلون کے موافق بزرگ اور بڑا اور دوسرا بھی ہو پانچویں سیکہ دنیا کی مصلحتیں ان ہی
دونوں کی حرکتوں پر موقوف ہیں ہوا سوا کہ سال کی فصلوں کا بدلنا اور چھ ماہ کہ سال سے

قلع رکھتے ہیں اور بڑے بڑے کام سب آفتاب کی حرکت سے قلع رکھتے ہیں اور بدلنا ہر مہینے
 کی شکلوں کا اور جو حساب کہ مہینے سے قلع رکھتے ہیں یہ سب آفتاب کی حرکت سے ہیں اور زیادہ
 بیمار یوں کا بڑھنا جیسے خارش اور جاندار کی آنتوں میں طوبت کا زیادہ ہونا اور بدیوں میں
 مغز پیدا ہونا اور دودھار جانوروں میں دودھ کا زیادہ ہونا اور خون کا جوش کرنا بدن میں اور بڑھنا
 گھٹنا سمندر کا یہ سب چیزیں آفتاب کے نور کی زیادتی سے قلع میں والٹھا ہوا جگہ آگاہ
 قسم کھاتا ہوں دن کی جب روشن کرے وہ آفتاب کو کہ سالک کی ریاضت کے وقت کے
 مانند ہے اس جگہ پر بھی ایک شرط زیادہ کی ہو تاکہ اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ وقت ریاضت
 سیوقت حرمت اور بزرگی پیدا کرتا ہے کہ اس ریاضت کے سبب بنوت کا لہر سالک کے دل پر متجلی
 ہو جائے اور حجاب اٹھ جائے والا باطل ریاضتیں جیسے جو گنہگار کی اور باطل مذہب لوگوں کے
 بنوت کے نور سے متجلی نہیں ہوتی ہیں اور حجاب کو درمیان سے نہیں اٹھاتی ہیں ایسی ریاضتوں سے
 کچھ حرمت اور بزرگی حاصل نہیں ہوتی اور اس جگہ اکثر تفسیر دے شہد لائے ہیں کہ روشن کرنا
 دن کو آفتاب کا کام ہے نہ یہ کہ دن آفتاب کو روشن کرتا ہے ایسی الٹی عبارت بیان کی جو واسطے
 لائے ہیں بیان تک کہ بعض مفسرون نے اس شبہ کو قوی جان کر ضمیر کو آفتاب کی طرف سے
 پھیر کر زمین اور دنیا کی طرف عاید کیا ہے اور تاکہ ہمارے قبل ان ذکر لازم نہ آوے ایک قرینہ جو مرجع
 پر دلالت کرے ذکر کرنے میں لازم ہے اپنا بچاؤ کیا ہے اور حق بات یہ ہے کہ زمین زمین کی جانب
 لازم آتی ہے اور زمین کی تفریق خوب نہیں اس واسطے کہ ضمیر اور تہما میں بلا شبہ ضمیر آفتاب کی
 طرف راجع ہے اور باوجود ذکر مرجع کے مرجع کو مقدم ٹھہرانا اچھا نہیں ہے لیکن اس ترکیب کی وجہ
 کو کظاہر میں الٹی معلوم ہوتی ہے سن لیا جائے کہ عادت وہم کی یہ ہے کہ جو کسی چیز کو ایک مقرر
 وقت میں کئی بار دیکھتا ہے تو اس وقت کے آئے تو سب اس چیز کا جانتا ہے اور عقلی قاعدے
 کے موافق بھی ہے کہ وجود اثر کا دلیل مؤثر کے وجود کی ہو چنانچہ بحث میں برہان الہی کے مقرر ہی
 اور جو دن کا وقت دونوں وجہوں عقلی اور وہمی سے آفتاب کو روشن کرتا ہے یعنی جب دن ہو تو
 تب ہی آفتاب روشن ہوتا ہے تو نسبت اس کی طرف کی گئی اور اس مجاز کو کہ اس جاسے پر
 استعمال کیا ہے تو مشمل کی حقیقت کے لحاظ سے کہ وقت ریاضت کا ہو اور موجب روشن

ہونے نور نبوت کا تو ہستعال سے حقیقت بہتر ہوا اور یہ بھی احتمال ہو کہ معنی اذاجہا کے یہ
ہوں کہ اس روز ابراہیمؑ اور یسٰیہؑ اور یحییٰؑ اور عیسیٰؑ اور موسیٰؑ اور ہارونؑ اور
درست ہو جاتی ہو ذلک لعل اذ انقضیٰ لہا اور تم کھاتا ہوں میں رات کی جب چھپا لیتی ہو آفتاب
کہ مانند وقت راحہ کے اور توجہ طرہ ادا کرنے حقوق اہل و عیال کے اور زمانہ غفلت اور عجب
ہے نور نبوت کے اور یہ بھی آخرت کی گھیمتی کرنے والے کو اور سالک طریقت کو ضروری ہو والا
کا رخانہ دنیا کا درہم برہم ہو جائے اور ان عبادت کا مولیٰ سے کہ خلق اللہ کے حق سے غفلت
میں جیسے عبادت مطلقوں کی در ملاقات اقربا کی اور روزی کمانا اہل و عیال کے واسطے
یا اور جو اسکے سوا میں محروم ہے اور آخرت کی زراعت کے نقصان کا سبب پڑے اور حدیث
صحیح میں وارد ہے کہ حضرت امیر المؤمنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک روز مجلس مقدس نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم سے اٹھ کر اپنے گھر کو تشریف لے گئے تھے کہ ناگاہ ایک شخص صحابہ کرام سے
کہ انکا نام غلطہ تھا راستے میں نے اور بکا کر کہنے کہ غلطہ منافق ہو گیا حضرت ابوبکر صدیق
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا حال ہے کہنے لگے کہ جیوت حضور پر نور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے حاضر ہوتا ہوں تو مجھ کو غیب کا عالم ایسا منکشف ہو جاتا ہے کہ گویا ان آنکھوں سے دیکھتا
ہوں اور جیسا اس مجلس مقدس سے اٹھ کر گھر کو آتا ہوں اور جو رو بچوں کے ساتھ مشغول ہو جاتا
ہوں تو وہ کیفیت باقی نہیں رہتی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سب کا یہی
حال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جا کر عرض کہ میں دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے حضور میں حاضر ہوں پھر غلطہ نے اسی طور سے بکا کر کہا کہ غلطہ منافق ہو گیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ماجرا ہے آنکھوں نے سارا احوال پنا عرض کیا فرمایا کہ اگر تم کو ہوش
یہی حالت رہے جو میرے حضور میں یا ذکر اللہ کی مجلس میں ہوتی ہو تو ہرگز تم کو لگ ہی عورتوں سے
حفظ نہ اٹھاؤ اور فرے مارتے ہوئے اور فریاد کرتے ہوئے جنگل کی کو چلے جاؤ اور فرشتے تم سے
مصافحہ کریں لیکن یہ حالت کسی کو ہمیشہ نہیں رہتی بلکہ ایک ساعت اس حالت میں گذرتی ہی
ایک ساعت غفلت میں توجہ حق اور توجہ خلق ملی ہوئی رہیں یہی میں سے معلوم ہوا کہ غفلت اور راحت
کے وقت بھی بزرگی رہتے ہیں کہ آئندہ کی ریاضتوں کو مددگار ہوئی ہیں اور ان عبادتوں کے

ثوابوں کے حاصل ہونیکا باعث ہوتی ہیں جو تعلق مخلوق کے حق سے رکھتے ہیں چنانچہ عاذا
 بن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے انی لا احتسب نومتی لکما احتسب قصو یعنی میں اپنے خواب میں بھی
 متوقع اجر اور ثواب کا رہتا ہوں جیسا کہ اپنی تہذیب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر تجھ میں اللہ تعالیٰ کا حق ادا ہوتا ہے
 تو سونے میں نفس کا حق ادا ہوتا ہے اور یہ دونوں حق اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے واجب ہوئے
 ہیں لہذا غفلت کہ مدگراطاعت کی نہاد و موافق حکم شروع کے اور فرمان الہی کے ادا کرنے کی نیت
 نہ ہو تو ایسی غفلت کی کچھ حرمت اور بزرگی نہیں ہے بلکہ حرام مطلق ہے اور ہمیں سے معلوم ہوا کہ
 یہ چار گونہ حقیقت میں آفتاب متعلق ہیں اس واسطے کہ اس آفتاب کے نام پر نام رکھا گیا
 والسماء وما بنہا اور قسم کھاتا ہو زمین آسمان کی اور اس حکمت الہی کی کہ آسمان کو
 محیط بنایا ہے ان چیزوں پر جو اس کے درمیان میں ہیں اور ہی مثال شریعت کی ہے کہ مانند آسمان
 محیط ہے مکلفوں کے تمام عملوں پر اور ہر عمل کا حکم نہیں موجد ہے اور مانند آسمان کے بارہ ہجرتی
 ہر ضمن میں چار مثلث کے پہلا مثلث کہ غلطہ اعتقاد کا ہے شامل ہے تین برجون کو ایک ہجرت ذات
 اور صفات اور دوسرا ہجرت انبیاء اور ملائکہ اور کتابوں کا اور تیسرا ہجرت معاد کا اور مثلث دوسرا کہ مثلث
 عبادت کا ہے بنایا گیا ہے تین برجون سے ایک ہجرت عبادتوں بدنی کا ہے جیسے نماز اور روزہ اور
 تلاوت قرآن مجید کی اور ذکر اور دعا اور درود اور اسکے سوا اور دوسرا عبادتوں مالی کا جیسے
 زکوٰۃ اور صدقہ اور وقف اور مسجدین اور مسافر خانے اور خانقاہیں اور مدرسے اور کنوین اور
 میل اور مہائیں این اور تیسرا عبادتوں مرکب کا بدنی اور مالی سے جیسے حج اور عمرہ اور جہاد اور
 نماز عیدین تیسرا مثلث معاملات کا ہے وہ بھی مرکب ہے تین برجون سے پہلا ہجرت زمین و معاشرے میں
 کہ ایک وجہ عبادت کی بھی رکھتے ہیں جیسے نکاح اور خدمت مان باپ کی اور پرورش اولاد کی
 اور لڑائی اور غلام کی اور پروسی کے حق کی اور ہمیشہ کے حق کی اور محمان کے حق کی اور سوا
 اسکے اور دوسرے ناتے والوں کے حق کی رعایت اور دوسرا ہجرت زمین و معاشرے میں کہ کوئی
 وجہ عبادت سے نہیں رکھتے جیسے خرید اور فروخت اور اجارہ اور گروا اور شرکت اور وکالت اور
 ضمانی اور سوا اسکے اور تیسرا ہجرت زمین و معاشرے میں کہ ایک وجہ تبرع اور احسان کی بھی اس میں
 ملی ہوئی ہے جیسے مہر اور قرض اور افراض اور مضاربہ و عتقا مثلث کہ سیاست کا مثلث ہے وہ بھی

ملا ہوا تین بیچوں سے ہی پہلا کفارات میں کہ سیاست کے ساتھ ایک وجہ عبادت کی بھی رکھتی ہے
 جیسے کفارہ سونڈ کا اور کفارہ نفس کے قتل کا اور کفارہ روزہ توڑنے کا اور ظہار کرینکا اور حیض کی
 حالت میں جماع کرینکا اور سوا سے اسکے اور دوسرا حدوں اور تعزیروں اور قصاص کا کہ سیاست
 محض ہیں جیسے شراب پینے کی حد اور زنا کی حد اور چوری کی حد اور بٹاروں اور ہرنون کی حد
 اور گالی دینے کی حد اور سوا اسکے اور تیسرا دیتوں اور ضمانتوں کا کہ ہمراہ سیاست کے ایک وجہ معاملے
 کی بھی رکھتے ہیں اور وہی آسمان شریعت کا ستارے بھی رکھتا ہے کہ ملکوں کی دلیلیں ہیں ان سب
 میں سے سات ستارے سیارہ ہیں کہ احکام کے فنون میں دور اور سر کرتے ہیں کتاب اور سنت
 اور اجماع اور قیاس اور استصحاب اور تعامل اور اباحت اصلیت اور باقی ستارے ثابت ہیں کہ
 اپنی اپنی جگہوں اور مکانون میں پھرتے ہیں جیسے مصالح جزئیہ کہ ہر فرد میں پائے جاتے ہیں اور
 بنا اس آسمان کی کہ عبارت شریعت سے ہی طور سے واقع ہوئی ہو کہ حیثیت مکلفین بقید اس کی
 خواہش کے ہو جائیں تو عمل نیکان کی قبولیت کے تمام پرچہ جادین اور اسطون سے وہ قبولیت
 صورت رحمت اور ہدایت کی بکڑ کریمہ کے مانند برس پڑے جیسے تجارت کہ زمین سے اٹھتے ہیں
 اور آسمان کی طرف جا کر بانی کی صورت پر کریمہ لڑتے ہیں اور زراعت کی سرسبزی اور شادابی کا
 موجب ہوتے ہیں وَاَكْثَرُ مِنْ مَّا طَحَّهَتْ اُورْتَمَ کھاتا ہوں میں زمین کی اور اس حکمت
 الہی کی جسے اسکو ایسا جوڑا اور فراخ بچایا ہو اور وہ نفس انسانی کی استعداد کے مانند ہو کہ سبب
 فراخی کے معرفت کا تخم بونے کے قابل ہو اور جو نفس انسانی کو عالم حس میں کوئی مشابہ اور نظیر کہ
 قابل تعظیم کے ہو اور اسکی قسم کھائی جاوے پایا نہیں جاتا تو اسی نفس کی قسم کھانے کے ذریعہ میں نفس
 پر قسم کھاتا ہوں میں اس نفس کی کہ دو چیز رکھتا ہے اول قابلیت کمال حاصل کرنے کی دوسرے
 تقدس کمال کا بالفعل کہ سبب ان دو چیزوں کے بونا معرفت کے تخم کا سکو میسر ہوتا ہے اور وہ
 نفس انسانی ہو کیونکہ نفوس ملائکہ اپنے مکانات کو بالفعل حاصل رکھتے ہیں ان کو کمالات طلب
 کرنے کی حاجت نہیں ہو اور نفوس حیوانی کمالات حاصل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتے ہیں پس
 بنا معرفت کے تخم کا اُن سے ممکن نہیں اور اسی نکتہ کے واسطے نفس کو کرہ لائے ہیں تاکہ کمالات
 سے ایک نوع پر لا عون سے نفس کے برخلاف دوسری قسموں کے کہ معرفت لائے ہیں کیونکہ کرہ

سب چیزیں ایک رنگ رکھتی ہیں تعدد نوعی ان میں تصور نہیں ہو جیسے آفتاب اور مہتاب اور آسمان اور زمین یہ سب کلیات منحصر فرد واحد ہیں اور دن اور رات ہر عید کہ موافق نظر عقلی کے جدا معلوم ہوتے ہیں لیکن نظر عرفی اعادہ اور تکرار یعنی بار بار اور لوٹ لوٹ آنے پر ان کے ایک ہونیکا حکم کرتی ہو اور تعدد اور جدا جدا ہونے پر ان کے یقین نہیں کھتی دما سوا اور قسم اس حکمت الہی کی کہ درست کیا ہو اس نفس کو اور اعتدال مزاج کا اور عاقل ظاہری و باطنی اور قوای طبعیہ اور حیوانیہ اور نفسانیہ سب اسکو دیے تاکہ قابل تعلیم اور سمجھ کے ہو جائے اور اٹھانے والا مشکل کاموں کا اور صبر کرنے والا اور ثابت رہنے والا اور معرفت کے تخم کو ان اسبابوں سے بوسکے اور بعض مفسرین نے وجہ ان چھ قسموں کے خاص ہونے کی سوا نفس انسانی کے یوں ذکر کی ہو کہ حق تعالیٰ کو اس سورۃ میں حال بیان کرنا نفس انسانی کا منظور ہے اور مختلف ہونا اسکا اہم قبول کرنے میں فخر اور تقویٰ کے اور مذکور کرنا اسکی وسعت اور فراخی کا تاکہ موافق قوت علیہ کے نمونہ تمام جہان کا ہو جائے اور تمام عالم اپنے وجود ظلی سے اس میں سما جاوے اور موافق قوت علیہ کے خلیفہ حضرت ربوبیت کا ہو کہ ہر چیز کو مخلوقات میں سے ایک کام میں صرف کرے اور کمال حاصل کرنا صنعتوں میں اور پورا بحر لینا صنعتوں اور مصلحتوں کا جو ہر ہر ذرے میں عالم کے دولیت ہیں ارادہ کرے پس ابتدا میں کلام کی چھ چیزوں کو بطور قسم کے یاد فرمایا کہ وہ چھ چیزیں عموم اطلاق اور وسعت میں نمونہ حضرت الوہیت کی ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے دو چیزوں کو عالم میں ایسی وسعت اور کشادگی بخشی ہے کہ کسی چیز کو حاصل نہیں ہو اول تو زمان اور دوسرا مکان لیکن وسعت مکان کی ایک ٹنگ رکھتی ہے اور وسعت زمان کی دوسرا ٹنگ مکان نے عرش سے فرش تک ایک آن واحد میں ہمیشہ رخا رقا ت کو گھیر لیا ہو اور سب کو اپنے اندر جاسے دی ہو اور آپ ایک طور پر ثابت ہو اور اس کے اندر کی چیزیں گذرنے والی ہیں مصرع کے میر و دیگر نیز بجا ہے اور عالم ہونا زمانے کا اس طور سے ہے کہ آپ گزرتی ہو الہی اور اس کے درمیان کی چیزیں اپنے مکان پر ثابت ہیں اور وہ کوئی لحظہ اور کوئی لمحہ ان کے ساتھ قرار رکھنے والا نہیں ہے اس بے ثباتی کے ساتھ محیط اور گھیرنے والا اپنے اندر ہمیشہ اور بے انتہا چیزوں کا ہے

سویا دلائے کو ان دونوں عام قسموں کے آسمان اور زمین کو کہ عمدہ مکانون سے ہیں ذکر فرمایا اور رات اور دن کو کہ اجزائے زمانے کے ہیں اور اختلاف ظاہر اور امتیاز باہر رکھتے ہیں اور باوجود تھوڑی دیر گزرنے کے تغیر اور تبدل قبول کرتے ہیں لائے ہیں اور اس جگہ پر ایک قسم اور ہے کہ اُس کے نور کا فیض سب کو شامل ہی بدون فرق کے درمیان میں وضع اور شریعت اور غنی اور فقیر اور مسلمان اور کافر اور صالح اور فاسق کے اور کمال مشابہت رکھتی ہے حضرت ابوہریرہ سے فیضان وجود اور لوازم صورت و عین اور یاد کرنے سے آفتاب اور ماہتاب کے بواسطے اُس قسم کی دماغ میں اذکیا کے پونچائی ہو باقی رہی یہ بات کہ ان تینوں عام قسموں میں بواسطے دو چیزوں کی شعلیں کھائی ہیں جو اب اُسکا یہ ہو کہ باوجود عام فائدہ دینے کے اختلاف کمال اور نقصان اور نورانیت اور ظلمانیت اور اصالت اور تبعیت کا بھی منظور ہے تاکہ آگاہی اختلاف پر نفوس انسانی کے باوجود عام ہونے تقرن کے ان صفتوں کے کجاوے پس اس بات کے واسطے ضرور ہو کہ ان تینوں قسموں میں دو دو چیزیں یاد کیا دیں سو اُسکا بیان یہ ہو کہ آفتاب عالم انوار میں اصل ہے اور ماہتاب عکس اُسکا ہے اور دن اجزاء دن میں زمانے کے نورانی ہے اور رات اندھیری اور آسمان بلند اور محیط ہے اور زمین پست اور محاط یعنی گھیرے ہوئے ہے اور جو عام ہو گیا نفس انسانی کے عام ہونے پر ان چیزوں کے قیاس کرین تو اُسکی دورنگی بھی ظاہر ہو جاوے جیسا کہ فرماتے ہیں فَالْهَمَمُ مَا جَوَّزَ هَمًّا پس اہام کہ دی یعنی دل میں ڈال دی اس نفس کو کہ کای اُسکی اور اہام لغت میں کہتے ہیں کھانا ڈالنے کو کسی شخص کے حلق میں اس طور سے کہ اُس شخص کو دانت اور ہونٹ ہلانے نہ پڑیں اور قرآن کے عرف میں عبارت ہو ڈالنے سے کام کے داعیہ کے دل میں بغیر واسطہ پہلی فکر کے اور جو اعمال بنی آدم کے خواہ غیر ہوں خواہ شر سب تابع داعیہ اور ارادہ کے ہیں پس سرشتہ نیک اور بد کا بندھا ہوا اسی داعیہ اور ارادے سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سرشتہ کو اپنے دست قدرت میں رکھا ہے اور کسی دوسرے کو نفس اور شیطان اور مشیرین اور مصاحبوں کو نہیں سو پناہ ان چیزیں مددگار اور سبب نیک اور بد داعی کے فیضان کی عالم غیب سے ہوتی ہیں اور اسی سبب سے محل عتاب اور ملامت کے ہوتے ہیں اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ان قلوب نبی دم بین اصبعین من اصابع الرحمن فلیعلم کیف یشاء یعنی

نہی آدم کے دل دوا گلیوں میں ہیں اشد قالی کی انگلیوں سے پھرتا ہوا ان دونوں کو جس
 طرف چاہتا ہو آدم اگر اس جگہ پر کسی کے دل میں شبہ گذرے کہ جب دل میں انسان کے ذہن کا
 بدی اور نیکی کے دو ایک اس جگہ سے ہو تو پس جبر لازم آیا اور بے اختیاری ثابت ہوئی اور
 کاغذ بن جائیے گا اور نصیحت کو نکا اور خوف اور رغبت دلائل کا سبب بر باد ہو گیا اور یہی سبب دل کا
 اور نازل کرنا کتابوں کا اہتمام کرنا قیامت اور شر اور شر اور سوال و جواب اور حساب کتاب کا
 سبب بے فائدہ اور بیکار ہو گیا جو اب اُس کا یہ ہو کہ ہر اُس صورت میں لازم آتا ہو کہ ارادہ اور
 اختیار درمیان میں نہ ہو اور جب یہ بات ثابت ہوئی کہ جو کچھ کہہ رہے ہیں سو اُس شخص کے
 ارادے اور اختیار سے کہہ رہے ہیں پھر جس کے واسطے لازم آویگا اور ہر شخص اپنے نیک اور بد
 کاموں کو اپنے ارادے اور اختیار سے کرتا ہو اور کتنی اختیاری اور جادات کی ہیں جسے
 جانی کا ہنا اور پھر کچھ ایسا نہان میں فرق ظاہر ہو کہ جس جبر کو کہتے ہیں نہ اُس کو اور جزا دینے
 کے واسطے اور سوائے اسکے اور جیسا امر ہو اُس کے واسطے وجود اختیار کا کافی ہو نہ یہ کہ اختیار
 بھی اپنے ہاتھ میں ہو اور جو بندے کی ذات نے تو اہم اور جو دوسری جگہ سے پیدا کیا ہو
 تو اختیار اُس کا کیونکہ اپنی ذات سے ہوگا کہ مرتبہ صفت کا موصوف سے ادنیٰ ہو اور خواہ کے معنی
 کی تحقیق یہ ہو کہ آدمی کو قوت قالی نے تین قوتیں عنایت کی ہیں ایک قوت عقلی ہے جس کے سبب سے
 نیک اور بد کو دریافت کرتا ہو اور دوسری قوت شہویٰ یعنی خواہش کی ہے جس کے سبب سے چیزوں کی
 طرف خواہش کرتا ہو اور اپنی لذتوں کو حاصل کرتا ہو اور تیسری قوت غشیٰ ہے کہ اُس کے سبب سے
 اپنے مخالف اور مزاحم کو دفع اور دور کرتا ہو سو آدمی کی جب یہ دونوں قوتیں یعنی شہویٰ اور
 غشیٰ ایسی عقلی قوت کی قربان ہو جاوے اور بے ایسی صلاح کے کوئی کام نہ کریں جس چیز کو
 حاکم کرے وہی کام کریں اور جس سے منع کرے اس سے دور رہیں اور جس سے کہہ دے کہ
 غلو بہتین اور جس کو منع کرے اُس کو روک دیں اور وہ شخص اپنی قوت عقلیہ کو شریعت کے نور سے
 روشن کرے اور انبیاء کے طریقے پر چلاوے اور نیک کو نیک اور بد کو بد پہچان کے ان دونوں
 قوتوں کا کام میں لگائے تب مرتبہ تقویٰ کا حاصل ہوتا ہو اور اگر خدا خواستہ قوت عقلیہ
 اُس کی نورش سے متور نہ ہو دے اور نیک کو بد اور بد کو نیک جلتا یا با جو دوسرے ہونگے

شریعت کے نور سے حکم قوت عقلیہ کا ان دونوں قوتوں پر جاری نہ ہو اور یہ دونوں
 قوتیں اُس کے کہنے پر نہ چلیں بلکہ اس قوت عقلیہ کو بھی اپنا فرمانبردار کر لیا اور جس طرف چاہا
 خواہش کی اور جس سے چاہا اور بیٹھے سو قوت مرتبہ غور کا حاصل ہوتا ہی نہیں حقیقت غور کی غالب
 ہو جائے قوت شہویہ کا اور غضبیہ کا یہ قوت عقلیہ پر دتھو دھکا اور الہام کیا اُس نفس کو
 تقویٰ اٹکا اور تقویٰ کی حقیقت قوت عقلیہ کو قوت شہویہ اور غضبیہ پر غالب کرنا ہو اور ختم کھانے
 سے فراغت پائی تو اب وہ مضمون جس پر ختم کھالی ہو یاد فرماتے ہیں قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُ
 تحقیق غلامی پائی جس شخص نے پاک کیا اُس نفس کو اور نفس پاک کرنے کا طریقہ یہ ہو کہ قوت
 شہویہ اور قوت غضبیہ کو عقل کا تابع کرے اور عقل کو فرمانبردار شریعت کا تاکہ روح اور دل
 دونوں تجلی الہی کی روشنی سے روشن ہو جاوین اور مرتبہ اسکا فرشتے کے مرتبے سے بھی بڑھ جاوے
 اس واسطے کہ فرشتے ہر قوت عقلیہ رکھتے ہیں قوت شہویہ اور غضبیہ سے پاک ہیں اور اس
 شخص نے قوت شہویہ اور غضبیہ کو بست کر کے قوت عقلیہ کا تابع اور فرمانبردار کر دیا ہو اور اپنی عقل
 کو خادم شریعت شریف کا کیا ہو اور یہ مرتبہ بھی کو بخشش اور مجاہدے سے حاصل ہوتا ہو کہ فرشتوں کو
 یہ بات ہرگز میسر نہیں ہو سکتی اور یہ بھی ہو کہ شہوت اور خشم اُس کے شریعت کے فرمانبردار ہو کے
 عجیب اور غریب حالتیں شوق اور ذوق اور غیرت الہی کی اور مقابلہ دین کے دشمنوں سے کرتے
 رہتے ہیں کہ فرشتوں کو یہ بایں اور یہ مرتبے ہرگز نصیب نہیں ہیں اور نفس کے پاک کرنے کی واسطے
 طریقت والے بزرگوں نے رسالے اور کتابیں تالیف اور جمع کی ہیں جیسے قوت القلوب اور
 احیاء العلوم اور تعریف اور عوارف اور سولے ان کے بہت سی کتابیں ہیں اس فن میں لیکن
 جو قرآن مجید سے دریافت ہوتا ہو وہ یہ ہو کہ میں آیتوں میں قرآن شریف کی فلاح کے لفظ کو
 نیک عمل پر لائے ہیں اور اس آیت میں فلاح کو نہ کہ نفس سے مربوط کیا ہو تو ان عملوں کو بالانہ
 بموجب اس اشارے کے نفس کے نہ کہ اور باقی کے واسطے کافی ہوگا اور حقیقت میں وہ ہمارے
 اور کتابیں جو طریقت کے بزرگوں نے جمع کی ہیں ان ہی میں آیتوں کی شرح ہو جو ان آیتوں میں
 وہ ہیں جو سورہ بقرہ کے اول میں ہیں جیسے ھدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب اولئکہ
 المفلحون تک اور سورہ المؤمنین میں جیسے قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ سے ہم فیما خلدنا وھم

اور اسی طرح سورہ روم میں اور سورہ توبہ میں اور سورہ ان کے دوسری سورتوں میں متفرق مذکور ہیں وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ دَشْهَاءٍ اَوْ تَحْتِیْقٍ نامراد ہوا اور اپنا نقصان کیا جسے گناہ کیا اس نفس کو اور خاک میں بلایا اور نفس کے گناہ کرنے کے معنی ہیں کہ اسے تجلی الہی کے نور کی روشنی نہ پڑے اور یہ بات بسبب راجع اور غالب کرنے شہوت اور غضب کے اور تقضیات کے اس عقل کے تقضیات پر جو شرع کی تابع ہو حاصل ہوتی ہو اور جب اس نور سے محروم رہا تو اسکا مرتبہ حیوان کے مرتبے سے بھی کمتر ہو گیا اس واسطے کہ حیوان کو اس نور کی تحصیل کے اسباب دیے نہیں گئے ہیں اور اس شخص نے باوجود موجود ہونے ان اسباب کے اس نور کو حاصل نہ کیا بلکہ ان اسباب کو مغلوب کر کے ایک پردہ اپنے دل پر ڈال لیا کہ اٹھانا اسکا دشوار ہو اور جو غالب کرنا شہوت اور غضب کا عقل اور شرع کے تقضیات پر نزدیک عوام الناس کے نقصان اور محرومی کا سبب نہیں ہے بلکہ اس قسم کے کاموں پر جرات کر بیٹھے کو بڑی دانائی جانتے ہیں اور نامراد مرتبے دنیاوی کے حاصل کرنے میں اس جرات کو سبب قوی جانتے ہیں اس واسطے عاقلوں نے کہا ہُوَ مَنْ تَرٰ اَقْبَلَ لِنَاسٍ مَاتَ حُمًیً فَازًا بِاللَّذَاتِ الْجُسُورِ یعنی جس نے خوف کیا لوگوں سے تو مر اجل جل کر اور ہو بچا مراد کو جس نے دلیری کی اور بعضوں نے یہی مضمون اس طور سے بھی کہا ہُوَ الَّذِیْ تَرٰ حُمًیً یُجْلِیْ بَابَ عَاقِلٍ قَوْمٌ هَوَّیَّتْ بَوَّابًا لِّیَاکِبَ لَا تَحْقِیْ یعنی رزق چوک جاتا ہو قوم میں عاقل کے دروازے کو اور رہتا ہی کہبان بن کے احق کے دروازے پر اس واسطے ضرور ہو کہ قَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ دَشْهَاءٍ کے مضمون پر متشال و رشاد کے طور پر ایک قصے کو بیان کریں تاکہ اُس قصے کے مضمون سے خود بخود ظاہر ہو جائے کہ شہوت اور غضب کے حکم کو عقل اور شرع کے حکم پر غالب کرنا اور عقل اور شرع کو محکوم شہوت اور غضب کا بنانا نافرمانیہ دین کے انکار اور تکذیب کا سبب پڑتا ہے اور ہمیشگی کی ہلاکت کا موجب ہوتا ہے بلکہ بعضے وقت دنیا میں بھی سوائے خرابی اور رسوائی کے کچھ فائدہ حاصل نہیں ہوتا اب اس قصے کی طرف اشارہ فرماتے ہیں کَذَّبَتْ ثَمُودٌ بِطَغْوٰہَا انکار کی پیغمبر اور حق تعالیٰ کے حکم کی نفوذ کی قوم نے اپنی سرکشی کے سبب یعنی اپنی شہوت اور غضب کی خواہشوں کو شرع اور عقل کے حکم پر غالب اور حاکم کیا اور یہ غلبہ انکار اور تکذیب کا سبب ہو گیا۔

ان کے حق میں اور ظہویٰ کے لفظ میں ایک اشکال ہو مشورہ اس واسطے کہ طہمان سے شفق
 تو موافق قاعدے کے جائے تھا کہ طہقیا ہوتا ہے کو واؤ سے کہ واسطے بدل کیا سو صرف
 کے عالم میں نے اس اشکال کے جواب میں یوں لکھا ہو کہ فعلے لکھی کبھی سم ہوتا ہو اور کبھی صفت
 تو واسطے فرق کے درمیان ہم اور صفت کے ہم میں یا کو واؤ سے بدل کرتے ہیں اور صفت میں
 اپنی اصل پر رہنے دیتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں **اِمْرَاۃٌ صِدْقًا وَّخَرِيفًا** یعنی ایک عورت سچا
 اور کسوا اللہ تعالیٰ ہم ہر ایک شخص کا حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد سے بنے بیٹا عام بن ہم
 بن سام بن نوح علیہ السلام کا ہر کوئی پشت میں حضرت نوح علیہ السلام سے ملتا ہو سو اس شخص
 کی اولاد بعد ہلاک ہونے عاد کی قوم کے عرب کے ملکوں میں پھیل گئی تھی اور ان ملکوں کی مالک
 ہو گئی تھی اور انکا ملک اصل یعنی وطن شام اور حجاز کے درمیان میں تھا اور ان کے شہر
 میں سے جو شہر شام کے قریب تھا نام اسکا جو تھا اور جو شہر حجاز سے ملا ہوا تھا نام اسکا
 وادی قحری تھا اور ان دونوں کے درمیان میں ایک ہزار سات سو ستیان جھوٹی ڈھری
 ملا کے یعنی گولوں اور قصبے اور شہر ان کے تفرق میں تھے اور رستی میں ستین عمارتیں بنائی
 تھیں اور کھیتی کرتے تھے اور کھوپڑیاں اور تالاب کھودتے تھے لیکن اُس زمین میں پانی نہ تھا
 اور پھر کے سبب کنواں اور تالاب دشواری سے کھودا جاتا تھا اور اکثر مال اُن کا عمارت
 کے بنانے میں اور ہافون کے لگانے میں اور پھر تراش کے مکان بنانے میں اور کنواں اور
 تالاب پہاڑوں کے اندر کھدوانے میں خرچ ہوتا تھا یہاں تک کہ بڑے بڑے سنگتراش
 کا ریکر پہاڑوں پر عمارتیں نقش تراشتے تھے آخر کو ہونے ہوئے پھروں کی صورتیں چھپ
 غریب تراشنے لگے اور ان کو پوجنا شروع کیا اور یہ رسم اُن میں رائج ہوئی یہاں تک کہ بالکل
 بت پرستی اُن میں پھیل گئی اور حق تعالیٰ سے بالکل غافل اور بے خبر ہو گئے تب حق تعالیٰ نے
 حضرت صالح بن حبیب علیہ السلام کو کہ صورت اور شکل میں سب سے بہتر تھے اور حسب و نسب میں بھی
 سب سے اعلیٰ اور غریب اور دیکھنے سے نیکی تھی اور صلاحیت کی نشانیاں اُن میں پائی جاتی تھیں
 مرتبہ رسالت کا عنایت فرما کے وحی نازل فرمائی اور حکم آئی انکو جو کہ اپنی قوم کو بھلا کے توجہ
 عبادت سے باز رکھو اور منع کرو اور عبادت رب لا رہا بلکہ اُن کو غیبت دلاؤ اور مشرک

کرو اور یہ حکم الہی اُن کو پہنچاؤ اور خوب اچھی طرح سے سمجھاؤ کہ یہ سب نعمتیں کہ تم کو حاصل ہیں
 اللہ تعالیٰ کی عنایت کی ہوئی ہیں ان نعمتوں کا شکراؤ کرو اور ان نعمتوں کو غیر خدا کی طرف منسوب نہ کرو
 اور کشری اور تکبر کو چھوڑو حضرت صالح علیہ السلام نے بموجب حکم الہی کے تبلیغ احکام اور دعوت اسلام
 اپنی قوم کو کرنا شروع کی اور قوم نے انکار پر اصرار کیا اور حضرت صالح علیہ السلام سے حجۃ طلب کیا
 آپ نے فرمایا کہ اگر میں بموجب تمھاری خواہش کے معجزہ تم کو دکھاؤں اور پھر تم نے میرا کٹنا نہ مانا
 اور ایمان نہ لائے تو تم سب عذاب الہی میں گرفتار ہو گے ان لوگوں نے اس بات کو یقین
 نہ کیا اور کہا کہ ہم سب فلاں تاریخ ہر سال شہر کے باہر جاتے ہیں اور پوٹا شک اور زیور سے
 بتوں کو آراستہ کر کے باہر نکالتے ہیں اور حاجتیں تمام سال کی ان بتوں سے اُس دن نکلتے
 ہیں اور مرنے ہو کر دیتے ہیں تو بھی اُس دن ہمارے ساتھ چلے اور اپنے خدا سے اپنا مطلب
 طلب کر دیکھیں تو تیرا خدا کیا دیتا ہے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات کو قبول کیا اور
 اُس دن جبکا وعدہ ہوا تھا اُن سب کے ساتھ باہر نکلے اور تھوڑے سے لوگ جو بیان اپنے لائے
 تھے وہ بھی اُن کے ساتھ ہوئے اور جب عید گاہ کو پہنچے دیکھا کہ بتوں کو نہایت زیور سے
 سے آراستہ کر کے اپنے سامنے تختوں پر بٹھایا ہوا اور نہایت ادب اور ملاحظہ سے سب قوم
 اُن کے سامنے کھڑی ہوئی اپنی اپنی حاجتیں مانگ رہی ہیں حضرت صالح نے فرمایا کہ تم اپنے
 بتوں سے کوئی چیز الوکھی مانگو تاکہ ہم بھی دیکھیں کہ یہ تمھارے بت کیسی قدرت رکھتے ہیں
 اُن لوگوں نے کہا کہ اچھا پھر اُن بتوں سے ایک چیز الوکھی مانگنا شروع کیا اور نالہ اور فریاد
 اور عاجزی اور جاہلوسی حد سے زیادہ کی لیکن سوائے محنت بے فائدہ کے کچھ بھی حاصل نہوا
 آخر کو عاجز ہو کر بیٹھ رہے تب حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اب جو تم کو میں بھی اپنے
 اُس ملک ملک اور قادر علی الاطلاق کے سامنے ہاتھ پھیلا کر مانگوں اور اُسکی قدرت کو بھی
 دیکھو کہ کیسا اپنے بندہ خاص کی فریاد رسی کو پہنچتا ہوا اور جو مانگوں سو دیتا ہے جنہ بن عمر نے
 کہ اُن کے سرداروں میں بڑا سردار تھا دوسروں سے کہا کہ ان سے ایسی چیز طلب کیا جائے
 کہ عقل کے نزدیک محال ہو تاکہ ان سے لائی نہ جائے اور ہمارے بتوں کی بھی عزت اور آبرو
 باقی رہ جائے والا ہم ضعیف اور ذلیل ہو جائیں گے سب نے کہا کہ تو ہمارا سردار ہے اور عقل

اور انسانی میں بھی سب سے زیادہ ہوشیار کوئی ایسی تجویز کر کے کہہ کے بیجا ہو جاوے اور
 لائن سکین تب جندع نے صالح علیہ السلام سے کہا کہ اس پہاڑ کے پستے سے کہ عید گاہ کے
 سامنے ہے اور اس پستے کو ان کے عرف میں کاتبہ کہتے تھے ایک اونٹنی ہمارے واسطے
 کھال کہ اسکی پیشانی سیاہ ہو اور سارا بدن اسکا سفید اور بال اس کے بڑے ہوں اور نرم اور اس کے
 دسٹن جینے کا حل بھی ہو اور ڈیل اسکا بہت بڑا ہو کہ ہم سب کو اس ٹیکڑے کے برابر معلوم ہو
 اور اس پتھر سے نکلنے کے بعد ہمارے سامنے یہ بنے اور وہ بچہ بھی اسی کے مانند ہو شکل اور رنگ
 اور ڈیل میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں اسی طرح کی اونٹنی اس پتھر سے کالوں تو تم
 ایمان لاؤ گے اور حق تعالیٰ کے دین اور حکم کے فرمانبردار ہو گے سب نے اقرار کیا کہ اگر یہ اظہور
 میں آویگا تو ہم سب ایمان لاوین گے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات پر عہد اور پیمانہ
 کیا اور قول اور قرار ان سے مضبوط لیا پھر ان لوگوں کو جو ان پر ایمان لائے تھے اپنے ساتھ
 لے کر اس پتھر کے نزدیک تشریف لگے اور دو رکعت نماز ادا کی اور دنگاہ میں جناب الہی کے
 دعا میں مشغول ہوئے اور ان مسلمانوں کو کہا کہ تم سب میرے پیچھے کھڑے ہو کر آمین کو ادا
 اس قوم بنو کے سردار مع فوج اور لشکر گردانے گئے کھڑے ہوئے اور تماشا دیکھنے
 لگے کہ کیا ہوتا ہے یہ کیا یک قدرت اس قادر و توانا کی اس پہاڑ کے پستے سے آواز جانور کے
 چلائے کی آئے لگی جس طرح جانور جننے کے وقت آواز کرتا ہو بیان تک کہ وہ پستہ پٹھا اور ایک
 اونٹنی جیسی اسنے طلب کی تھی ویسی ہی نکلی اور جنگل میں چرے لگی اور بعد ایک ساعت کے
 اس کے بھی درد نہ شوق ہو اور وہ بھی ایک بچہ جنی اپنے برابر بقوات میں اور صورت و شکل میں
 اس طرح کے کو دیکھ کر لوگ ایک آواز کر اٹھے اور سب اس بات کے قائل ہوئے کہ حضرت صالح
 کا معبود بڑی قدرت رکھتا ہے اسی پر ایمان لانا چاہیے اور جندع بن عمرو چھ ہزار آدمیوں سے
 ایمان لایا اور اسلام سے مشرف ہوا اور حضرت صالح علیہ السلام کے قدموں پر گریڑا اور پھینکی
 تقصیرون سے نادم اور شرمندہ ہوا اور اسکی بخشش طلب کی اور دوسرے سردار اپنے نفس
 کی شامت سے اسی انکار پر قائم رہے اور اپنے فرمانبرداروں کو بھی سمجھایا اور ہر کاننا شروع کیا
 کہ ایسے جادو پر فریفتہ نہ ہو اور اپنے دین اور مذہب کو مت چھوڑو اور اسی پر مضبوط رہو کہ

یہ وقت از دانش اور امتحان کا ہے ان بد بختوں نے اپنے رئیسوں کے بھڑکانے سے کفر کے
کلمے کہنا شروع کیے اور حضرت صالحؑ کو جادوگر قرار دیکر بھگ گئے تب مفرات صالح علیہ السلام نے
فرمایا کہ یہ حقے خلاف عہد کے کیا اور مجھ پر ایمان نہ لائے اب تمہارے بچاؤ کی عذاب الہی سے
یہ صورت ہے کہ اس وطنی اور اسکے بچے کو نہایت نفیسم سے اپنے ملک میں رکھو کسی طرح سے اسکو
رجعت دو اور بُری طرح سے مُتِ خیر کو کہ تمہارے امن اور بچاؤ کی سبب ہو اور جب تک یہ
اونٹنی اور اسکا بچہ تم میں رہے گا عذاب الہی پتہ نہ آوے گا اور جو کسی طور سے تم نے اسکو بلی ہو بچائی تو
عذاب الہی میں گرفتار ہو گے اب اس جگہ پر جاننا چاہیے کہ اس معجزے کے خاص ہونے میں
اُس قوم کے واسطے بھی یہ تھا کہ اُن کو پھر تراشنے اور تصویر بنانے میں بڑا دخل تھا اور
اس کام میں بڑی بڑی باریکیاں اور کاریگریاں کرتے تھے تو اس معجزے کے خاص کرنے
میں اُس گروہ کے واسطے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ہر چند تم لوگ پھر کی تصویریں عجیب
غریب بناتے ہو لیکن جان نہیں نہیں ڈال سکتے اور ہم پھر سے ایک جاندار جادوگر کہ اس ملک کے
جانداروں سے بڑا ہونکال سکتے ہیں شعر کا فرمان از بت بیجاں چہ توقع دارد یہ بائے آن بت
ہر سید کہ جانے دارد اور اُس میں اشارہ اس بات کی طرف بھی ہوا کہ حق تعالیٰ کی ہدایت پھر کے
دونوں کو نرم کر سکتی ہے اور اُس سے روح کے وصف ظاہر کر سکتی ہے اب آئے ہم باقی رہے
حقے کے بیان پر کہ اونٹنی قدر قامت اور ذیل اور ڈول میں بھی بہت بڑی تھی چنانچہ
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ بڑے جلیل القدر صحابیوں میں سے ہیں وہ فرماتے ہیں
کہ میں نمود کے شہر میں جسکا حجر نام ہو گیا تھا اُس وطنی کے بیٹھنے کی جگہ کہ مشہور ہو اور لوگ اسکی
زیارت کرتے ہیں اپنے ہاتھ سے میں نے تابی محلی تو ساٹھ گز دور اسکا ہوا تھا اور اُس وطنی کی
خاصیت یہ تھی کہ سب جانور اہلی اور جنگلی اُسکے دیکھنے سے خوف کھا کر بھاگتے تھے اور جس جگہ
میں وہ جرتی تھی کئی دوسرا جانور قدم نہیں رکھ سکتا تھا اور جس کنوئیں اور تالاب اور ندی پر وہ
پانی پیئے کو جاتی تھی تو سب پانی اُسکا بی لیتی تھی اور جس چراگاہ میں وہ جرتی تھی اُس میں گھاس
تھیں بھی نہیں رہتا تھا اور شام کے وقت جو شہر میں آتی تھی سب شہر والے اپنے اپنے برتن لاکے
اُسکے دوسرے بھر لیتے تھے اور تمام شہر والوں کو اُسکا دودھ کفایت کرتا تھا جب ایک مدت

اسی طور سے گزری تو مواشی اور جانوروں والے اُسکے پھرنے اور سیر کرنے سے عاجز ہو گئے اور حضرت صالح علیہ السلام سے فریاد کی آپ نے معاملت کے طور پر ایسا ٹھہرایا کہ ایک دن تم سب اپنے جانور چرایا کرو مہلک اذنی کو ہم اپنے گھر میں بند رکھیں گے اور دوسرے روز ہم اس شخص کو چھوڑ دیں گے اُس دن تم اپنے جانور کو بند رکھو اس قول اور قرار پر ایک مدت تک گزرا کرتے رہے لیکن شہر والوں پر جو جانوروں کی پرورش کا ذوق اور شوق رکھتے تھے یہ مدت بھی گراں گزری اور اپنے دونوں میں کہتے تھے کہ کسی جیلے اور تدبیر سے اس اونٹنی کو یہاں سے دور کیا جائے تاکہ ہمارے جانور بھی طرح فراغت سے پانی اور چارہ کھایا کریں لیکن عہد کے ٹوٹنے اور قول و قرار کے خلاف ہونے سے خوف کھاتے تھے اس درمیان میں ایک نوجوان یمنی قوم کا کہ نہایت مشورہ پشت اور فکری تھا اور اُسکا نام قذار بن سالف تھا کہ نہ گردن چار شانہ بآب کو آزار دینے والا زبان دراز تھا چھپت پیدا ہوا اور وہ ایک عورت فاحشہ پر عاشق ہوا وہ اس عورت کا نام غیر تھا کہ خوبصورتی اور خوش سلوبی اور لطیفہ گوئی اور نزاکت طبع میں وہاں مشہور تھی اور اس فاحشہ کے گھر میں آٹھ شخصوں سے جو اُسکے ہمشرب اور ہم وضع تھے اور ان میں سے ایک کا نام صنوع بن داہر تھا کہ اُسکے چچا کا بیٹا تھا جاتا تھا اور اُس سے حفظ نفسانی حاصل کر کے روسیا ہی دونوں جہان کی کمایا کرتا تھا اور اُس کے یار ہمیشہ شہر بخاری کر کے اُسکے گھر کی لونڈیوں باندیوں سے اپنا منہ کالا کیا کرتے تھے ایک روز اس جہان نے یمنی قذار نے اُس فاحشہ سے کہا کہ کتنا یہ اہم ثنائی چوری چھپے رہے گی مکمل کے بچتے نکاح کیوں نہیں کرتی ہو کہ عمر بھر ہنسی خوشی سے گزراں کریں اُس نے قہقہے کہا اگلاس بات کا بھکھو خیال ہی تو ایک فرمائش میری ہو اگر اُسکو تو بجالائے تو میں معان اسباب اور لونڈیوں کے تیری فرمانبردار ہو کر رہوں اور وہ کام یہ ہو کہ اُس اونٹنی کو جسے بھکھو اور تمام شہر کو ایک نیچ اور ملا میں ڈال کھاؤ اور تمام جانوروں بے زبان کو بھکھو اور پیاس کے عذاب میں گرفتار کر رکھا تو کسی طرح رذل اور اسکی کوٹھیں کاٹ کہ ہم سب بلا سے نجات پا دیں اور اُس قہقہے کے جو جانور بہت تھے اس سب سے اور لوگوں سے زیادہ اُسکو اُس اونٹنی سے دشمنی تھی غرض کہ قذار نا بکار نہ رہا اذنی اور خسیس کام کے واسطے ایسے بڑے گناہ کرنے کا اقرار کیا اور اس اونٹنی کے بارے میں

تدبیر میں پڑا اعلیٰ نے یاروں اور اشناؤں کو بھی اس کام میں اپنا رفیق کیا اور ایک روز ایک
 جنگ لگی میں جو اس اونٹنی کے آنے جانے کی راہ تھی اسی راہ روک کے گھات میں بیٹھا اور
 اپنے یاروں کو بھی اس کو بے میں گھات کی جگہوں میں بٹھایا جسوقت وہ اونٹنی چراگاہ سے پھری
 اور اس کو بے میں پہنچی تو پہلے معذرت نے تیرسکی پیشانی پر مارا اور دوسرے ساتوں شخص
 تلوار کھینچ کے غل جاتے ہوئے اونٹنی تک پہنچے لیکن وہ اونٹنی باوجود تھکی ہونے کے کسی کو
 اپنے پاس آنے نہیں دیتی تھی اور ضبط حملہ کرتی تھی سب کو بھگا دیتی تھی آخر کو قذار نا بکار رہے
 اسکے پیچھے ہو چکا ایک تلوار اسکی کو پھون میں ماری کو پھون کے کتنے ہی وہ اونٹنی زمین پر گر پڑی
 زمین پر گرتے ہی جب اسکے یار گرد سے پہنچے تو تلواروں سے ہسکو پڑے پڑے کر ڈالا
 اس بات کو سنکر شہر والے سب خوش ہوئے اور اسکے گوشت کو تقسیم کر کے شہر والے اپنے گھر کو
 لے گئے اسکا بچہ پیچھے سے آیا اور اپنی ماں کا یہ حال دیکھا تو وہ ان سے بھاگ کر اسی پہاڑ
 کی پشت پہ جا کر کھڑا ہوا یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کو پہنچی تو افسوس کرتے ہوئے باہر
 نکلے اور شہر والوں سے فرمایا کہ یہ تم نے ابھی بات نہ کی بلکہ خدا کے عذاب کو قہر کر کے اپنے
 واسطے ملگوا یا اب بھی ایک بچاؤ کی صورت ہو کہ میرے ساتھ آؤ اور اسکے بچے کو اپنے شہر میں لاؤ
 تاکہ اس کے سبب سے حق تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ قذار نا بکار دوسرے کافروں نے اس
 بات کو نہ سنا اور اس بات کی کچھ حقیقت نہ جانی تب تو حضرت صالح علیہ السلام سب مسلمانوں کے
 ساتھ اس بچے کے لائے کو جنگل کی طرف لے گئے جو ان ہی بچے نے حضرت صالح کو دیکھا تین مرتبہ
 آواز کی اور وہ پستہ پہاڑ کا چٹا اور وہ بچہ اسکے اندر گھس گیا تب حضرت صالح علیہ السلام اس
 حال کو دیکھ کر افسوس کرتے ہوئے پھر آئے اور شہر والوں سے کہا کہ تم نے اپنی خرابی اپنے
 ہاتھ سے کی اور اس بچے کے تین مرتبہ آواز کرنے کی بغیر ہو کہ تم کو تین دن مہلت ہو عذاب
 اتنی سے پہلے دن منہ نکلائے زرد ہو جاؤ گے اور دوسرے دن سرخ ہو جاؤ گے اور
 تیسرے دن سیاہ آؤد یہ ماجرا اٹھوٹے دن رہے بدھ کو ہوا تھا جمرات کی صبح شہر والے جو کو
 اٹھے تو دیکھا کہ سب کے منہ زرد ہو گئے ہیں تو سب کو لعین ہوا کہ کچھ حضرت صالح نے کہا تھا سب بچے
 اور دوسرے بچے اور بچے کی موت آئی تو غصہ نے جوش کیا اور قوت تعالیٰ بالکل معزول ہو گئی

یعنی قذافی نے اپنے آٹھوں یاروں سے قسمیہ ہو کر یہ بات ٹھہرائی کہ قبل آنے سے پہلے دن کے حضرت صالح علیہ السلام کا کام تمام کیجیے یہ ارادہ زمین ٹھان کر مٹی رات کو یہ نو آدمی حضرت صالح علیہ السلام سے بے ادبی کرنے کو چلے شوق حضرت صالح علیہ السلام بنی مسجد میں تھے ایک درخت اُس مسجد میں تھا وہ بلند آواز سے بولا قذافی نے اپنے یاروں کے ساتھ آپ کے مارنے کو اتار دیا سو آپ اپنے گھر میں تشریف لیا بیٹے اور دروازہ بند کر لیجیے حضرت صالح نے اُسکے کہنے کے بموجب عمل کیا اور گھر میں دروازہ بند کر کے جا بیٹھے جب قذافی نا بکار اپنے یاروں کے ساتھ مسجد میں آیا تو حضرت صالح علیہ السلام کو وہاں نہ پایا تو ارادہ کیا کہ آپ کے مکان کا دروازہ توڑ کے اندر گھر کے آپسے بے ادبی کریں اُسے سب اسی سوچ میں تھے کہ کیا ایک فرشتہ بموجب علم الہی کے آپ کی حمایت اور مدد کو بھیجے اور اپنے بیرون کو اُن بد بختوں کے منہ پر مارا بھجور اس مارنے کے وہ سب اندھے ہو گئے اور حیران اور پریشان کرتے پڑے بے تحاشہ وہاں سے بھاگے اور اُس بھاگنے میں کسی کا سر دیوار میں لگ کر پھٹ گیا اور کوئی کنوئیں میں گر کر مر گیا یہاں تک کہ سب مر گئے اور سر الدنیا والا آخرہ ہوئے دوسرے دن شہر والے جو اٹھے تو سب کے منہ سوخ پائے اور وہ غور غور کے وارثوں نے جو اُن کی تلاش کی تو حضرت صالح علیہ السلام کے گھر کے قریب ان سب کو مرا ہوا پایا پھر اس حال کو شہر کے رئیسوں اور سرداروں سے جکا فرماتے ظاہر کیا تو سردار سب شہر والے حضرت صالح علیہ السلام کے گھر پر چڑھ آئے اور گھر کو گھیر لیا اور کہا تم نے اُس اونٹنی کے عوض میں ہمارے جو نو آدمی رات کو مار ڈالے ہیں ہم اُن آدمیوں کے عوض میں تم کو اور تمہارے سب گھروالوں کو مار ڈالینگے حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم ان لوگوں کے گھر مارنے کو نہیں گئے تھے یہ خود ہمارے گھر برات کو چڑھ کے آئے تھے اللہ تعالیٰ نے غیب سے اُن کو سزا دی وہ سب اسی جواب اور سوال میں تھے کہ جنید بن عمرو اُس شہر کا بڑا رئیس کس نے اپنی فوج کے سلام شرف ہوا تھا اور بڑا معتقد اور دوست حضرت صالح علیہ السلام کا تھا اس حال کی خبر پاکے مع اپنی فوج حضرت صالح علیہ السلام کی مدد کو پہنچا اور اُن رئیسوں اور شہروالوں سے مقابلہ کیا آخر کو چند آدمیوں نے درمیان میں آکے اس بات پر صلح ٹھہرائی کہ حضرت صالح علیہ السلام اس شہر سے باہر جادیں حضرت صالح نے اس بات کو قیمت جانا اور جنید بن عمرو اور

دوسرے مسلمانوں کو اپنے ساتھ لے کر شہر سے باہر چلے گئے اور تیسرے دن کہ سپین کا دن تھا صبح کو شہر کے لوگ جو اُٹھے سب کے منہ کالے پائے اُس دن دن بھر تشویش میں رہے کہ کیا ہو نیوالا ہی آخر یہ بات سوجھے کہ سنگین مکانات خالی کیجئے اور عذاب کا عذاب جب آدیا تو ان مکانون میں چھپ رہیں گے کیونکہ عذاب الہی آسمان سے آدیا جائے یا پھر کابرسنا یا زمین سے ہوگا جیسے زلزلہ اور ان سب چیزوں سے ان مکانون میں بچاؤ ہو واسطے کہ یہ مکان پہاڑ کو تراش کے بنائے ہیں ایسی چیزوں سے ان مکانون میں کچھ دہشت نہیں ہی نہ سمجھے حق تعالیٰ کے غضب سے کوئی چیز بچا نہیں سکتی حاصل کلام کا بخشہ کی صبح کو حضرت جبریل علیہ السلام بوجہ حکم الہی کے درمیان میں آسمان اور زمین کے ایک بڑی صورت دہشتناک سے ظاہر ہوئے اور ایک ایسی سخت آواز کی کہ اُس کے سب سے پہاڑ جنبش میں آگئے اور تہہ ہوا آندھی کے طور سے چلنی شروع ہوئی سب شہر والے دہشت کھا کے اُن ہی سنگین مکانون میں گئے پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے ایک آواز پہلے سے بھی زیادہ سخت کی کہ سب سب شہر والے اوندھے اپنے اپنے زانوؤں پر گر پڑے اور اُنکے پتے پھٹ گئے اور سب جہنم داخل ہوئے ایک ہی اُن میں سے باقی نہ رہا حضرت صالح علیہ السلام نے جو یہ ماجرا سنا تو مسلمانوں سے فرمایا کہ یہ شہر غضب الہی کے نازل ہونے کی جگہ ہوئی یہاں پر رہنا ہرگز مناسب نہیں ہو اسکو چھوڑو اور مکہ معظمہ کے حرم کا احرام باندھو اور وہیں چل کر پہنچنا اور حضرت صالح علیہ السلام کے فرمان کے بوجہ عمل کرنے والے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث صحیح میں وارد ہوئی کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے سفر میں شہر حرج کے دروازے پر پہنچے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس شہر میں نہ بیٹھے اور پانی نہ پیے مگر یہ کہ روتا ہوا اور ڈرتا ہوا اس واسطے کہ زمین ان کافروں کی اس شہر میں عذاب الہی میں گرفتار ہیں اور جس جاکر عذاب الہی نازل ہوتا ہی وہاں سے دور رہنا خوب ہی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ تمہاری قوم کے کافروں سے کوئی آدمی نہیں بچا مگر ایک شخص جسکا البورعال نام تھا کسی کام کے واسطے مکہ معظمہ میں آیا تھا سو جب تک حرم شریف کے اندر رہا تب تک عذاب الہی سے محفوظ

رہا جو نہ ہی حرم سے باہر نکلا اور طائف کی طرف چلا راستے میں اُسی عذاب میں جنہیں اس کی قوم ہلاک ہو گئی تھی یہ بھی ہلاک ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف کی معر پر جانے کے وقت جب اُسکی قبر پر پہنچے اور عادت وہاں کے لوگوں کی یہ تھی کہ جب اُس قبر کے نزدیک پہنچتے تو اُس کو سنگسار کرتے تھے تب آپؐ فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ یہ قبر کس کی ہے صحابہؓ نے جواب میں عرض کیا کہ اللہ اور اُس کا رسولؐ خوب جانتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب قبضہ اُس کا مفصل اپنی زبان فیض ترجمان سے ارشاد فرمایا اور کہا کہ اس میری بات کی سچائی کی نشانی یہ ہے کہ اُس شخص کی چھتری سونے کی اُسکے ساتھ ہی دفن ہوئی ہو صحابہؓ نے جو یہ کلام سنا دوڑے اور اُسکی قبر کو تو اردن سے کھودا اور وہ سونے کی چھتری اُسکی نکال لائے اور اُسکی قبر کو پھر اُسی طرح بند کر دیا یہ ہے ثمود کا قصہ جو بیان ہوا چنانچہ یقینہ بعضی بعضی ہوتو میں زیادہ تفصیل سے مذکور ہے مگر اس مقام پر حق تعالیٰ نے تھوڑا اس قصے سے جتنا مناسب تھا بیان فرمایا کہ ثمود کی قوم نے سرکشی سے اور شہوت اور غضب کی خواہشوں کے غالب کرنے سے عقل اور شرع کے حکموں پر حکم الہی کا انکار کیا اور پیغمبر کو اور اُس کی لائی ہوئی چیز کو جھوٹا جانا دیا اِنْبَعَثْ اَشْقٰہُ ظُجْبِ اُطْحَا اُتْرَا ہوا بد بخت اُس قوم کا یعنی قنار بن سالف اور عقل اور شرع کے برعکس شہوت اور غضب کی فرمانبرداری کی یعنی اوٹنی کی کو خنیں کا بین اور حضرت صالح علیہ السلام کے قتل پر مستعد ہوا فَقَالَ كَهْهُرُ سُوْلَا اللّٰہ پھر کہا اُسکو اللہ کے رسولؐ نے یعنی حضرت صالح علیہ السلام نے اور اس جگہ پر رسول اللہؐ فرمایا اِنکام نام یعنی صالح نہ فرمایا تاکہ اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ یہ کہنا حضرت صالح علیہ السلام کا گو یا خدا کا کہنا تھا اور اِنکا اُذرا نا یعنی خدا کا اُذرا نا تھا اس واسطے کہ رسولؐ جب کا ہوتا ہو اُسی کا پیغام پہنچاتا ہو اور جو کچھ کہتا ہو اُسی کی زبان کا کہتا ہو گویا رسولؐ کا حکم مالک کا حکم ہو اور اگر نام حضرت فصاح علیہ السلام کا ارشاد ہوتا تو یہ فائدہ بوجہ نہ جاتا تَاَقَاۃَ اللّٰہ یعنی چھوڑ دو اور ہَا نُوْمَتْ اُنْثٰی کو تاکہ جہاں چاہے چرے اور جس پانی کو چاہے پیوے اور کسی طرح کا رنج اور اذیت مُتْ دو اور اُس کی ہلاکت کے مجھے مُتْ پڑا سو اسطے کہ گناہ اور زمیندار بھی اپنی ناقص عقل اور شعور سے اتنا جانتے اور بوجھتے ہیں کہ زور اور حکومت

دالے کے جانور کو چاہے پانی پر سے ہلکا نہ چاہے بلکہ کسی طرح نہ پھیر نہ چاہے تو خدا کے جانور کو
 جو سب جانکون کا حاکم ہے اور سب زبردستوں کا زبردست اور ہر وقت سزا دے سکتا ہے
 اور جو چاہے کر سکتا ہے بطریق اولیٰ پھیر نہ چاہے اور اس کے قتل کے پیچھے نہ پڑے کہ یہ بات بالکل
 عقل کے خلاف ہے مگر گنواروں اور زینداروں اور بکریوں کے چرانے والوں کے برابر بھی نہ سمجھنا
 کمال نادانی اور بیوقوفی ہے اور یہ بلا عقل کے مغلوب کرنے سے اور شہوت کے غائب کرنے
 سے سر پر پڑتی ہے اور اس دشمنی کی نسبت خدا کی طرف اس واسطے ہوئی کہ وہ کسی کی ملک میں
 سوائے خدا کے نہ مٹی اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بے مان باپ کے پھر سے پیدا ہونی مٹی اور مٹی کا
 کی قدرت کا ظہور تھا اور دلیل مٹی قیامت کے قائم ہونے پر عدم مردوں کے زندہ ہونے پر
 گور سے ان سب باتوں کے جمع ہونے کے سبب اس کو ایک مرتبہ حالی ایسا حاصل ہوا تھا
 کہ دوسرے جانوروں میں وہ بات پانی نہیں جاتی ہے جس طرح سب دنیا کے مکانون میں
 بیت اللہ کا مرتبہ ہے و سقیفہ اور چھوڑ دو پانی اس کے پینے کا تاکہ تعارض جانور اس کے پانی کے
 حق میں شریک نہ ہونے پادین اس واسطے کہ تم نے عہد باندھا ہے اور قول در اقرار کیا ہے راضی
 ہو کہ ایک روز یہ دشمنی پانی پرے اور دوسرے روز تعارض جانور غیر عہد و پیمان کا توڑنا اور
 قول و اقرار کر کے خلاف کرنا سب شریعتوں میں اور سب دینوں میں حرام ہے اور منع اور شہوت
 اور غضب کو عقل پر غالب کر کے عہد کو توڑنا کمال بے دینی ہے فکدہ جو پھر جھٹلایا اس سب
 قوم نے حضرت صالح علیہ السلام کو اس ڈرانے اور سمجھانے میں اور ان کی نصیحت کو کہ اس آیت
 کا مضمون تھا لا تمسوها بسوء فإخذکم عذاب اللیم قتل نہ کیا کفر و کفر تھا پھر کاشین
 اس دشمنی کی کوئین ہر خد کہ کوئین کاٹنے والا وہی قدار بن سالف تھا اور اس کے آٹھوں یا دو
 اس کے مددگار تھے لیکن جو سب شہر والوں کی مرضی کے موافق یہ کام تھا اور سب اس کے خوش
 ہوئے تھے تو گویا سب اس میں شریک تھے اسی واسطے گروہ تین سے ایک شخص کا کام جو
 سب کے مشورہ اور صلاح سے ہوتا ہے تو سب گروہ کی طرف نسبت کرتے ہیں جو جب مضمون اس شعر کے
 شعر و از قومی کی بیدار نشی گروہ نہ کہ رائے ملت ماند نہ ہر را اور سورہ قمر میں فتا عالمی فحق
 جو دلائل سے مراد اٹھ اس نسل کا کرنے والا ہے اور پس تو ان دونوں میں تعارض

لازم ہوا اقدامہم علیہم سر بہم ہجرت مارا ان پر زمانے کو ان کے پروردگار نے
 جیسا کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی بھی ترتیب کو اٹ ڈالا تھا یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو قوت شہویہ
 اور غضبیہ سوا سوا دی تھی کہ ان دونوں کو عقل کا فرمانبردار کریں اور عقل کو اس واسطے دیا کہ شرح کا فرمانبردار
 کریں اور ان لوگوں نے اس کا عکس کیا یعنی شرح کو تابع عقل کا اور عقل کو تابع شہوت اور غضب
 کیا ہذا ہذا ان کے گناہ کے سبب اور گناہ حکمت الہی کی ترتیب کو بدل ڈالا اور اسکی
 ضد پر عمل کرنا تھا جیسے کوئی شخص اپنے غلام کو تلوار سے کہ میرے دشمن کو جا کر قتل کر دے غلام جا کے
 اس کے رزکون کو مار ڈالے فتوٰیہا کچھ برابر کر دیا اس فرقے کو اور خاک میں ملا دیا اس واسطے
 کہ اس آدمی کے قتل میں سب شریک تھے باطن میں اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ جس وقت زمین
 پر کوئی گناہ ہوتا ہو پھر کوئی اس مجلس میں حاضر ہو لیکن دل سے بیزار ہو اور اسکو برا جانتا ہو تو وہ
 شخص گویا اس گناہ سے منزوں دور ہو کچھ گناہ کی برائی اسکو نہ لگے گی اور جو اس مجلس سے دور ہو
 اور دل سے راضی اور بخش ہوا اس گناہ کے کرنے سے وہ ایسا ہو گا گویا اس مجلس میں موجود ہو اور
 اس گناہ میں شریک و لایحتاج عقبہ اور نہیں ڈرتا ہو اللہ تعالیٰ اس قوم کی ہلاک انجام
 سے اس واسطے کہ انجام کار سے وہ شخص ڈرتا ہو جسکو یہ علوم نفوس کے انجام اسکا اچھا ہی یا برا اور ناستہ
 وہ کام کر بیٹھے یا وہ شخص ڈرے جسکو اس کے انجام کا سنبھالنا مشکل ہو اور جو مفید اس کام کے بھیجے
 اٹھے اس کام کا تدارک قرار دے نہ کر سکے سو اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے کہ موجب نقصان
 کے ہیں پاک ہی وہ تو علام الغیوب ہو اور پرے درجے کی قدرت اور غنا رکھتا ہے اسکو
 کیا پروا ہو ایک فرقہ اسکی مخلوق سے کم ہو جائیگا اور اسکا کچھ افسوس بھی نہیں ہو کہ میں نے
 مدتوں سے اس فرقے کو پالا ہو سو سب پرورش میری اکارت گئی اور جس کام کے واسطے پرورش
 کیا تھا وہ کام ہوا اب یہاں پر جان لیا جائے کہ حدیث صحیح میں جو مسند امام احمد وغیرہ معتبر
 کتابوں میں پائی جاتی ہو وارد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 ارشاد فرمایا کہ کچھ تم کو معلوم ہو کہ سب سے زیادہ بد بخت پہلی امتوں کا ہوں شخص ہو اور اس امت میں
 زیادہ بد بخت کون ہو حضرت علیؑ نے عرض کی کہ مجھ کو معلوم نہیں ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ بڑا بد بخت اگلی امتوں کا ایک شخص رنگ نمود کی قوم سے تھا یعنی قدار بن سائبہ کہ حق تعالیٰ

صفحہ

کی اونٹنی کی کوچین کاٹین اور اس امت کا بڑا بدبخت وہ شخص ہو جو تیرے سر پر تلوار مار گیا اور تیرا
ڈاڑھی اُس خون سے رنگین ہوگی اور اُسی تلوار سے تو شہید ہوگا آبِ بیان پر ضرور ہوگا اگر کوئی تو اس
قذار کے زیادہ بدبخت ہونے کی وجہ اور اس امت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قاتل کے
زیادہ بدبخت ہونے کی وجہ بیان کی جاوے اور اُسکا بیان موقوف ہو کئی مقدموں کی تہید پر
پہلا مقدمہ یہ ہو کہ فرج کی شہوت سب شہوتوں سے خفیس اور بدتر ہے سوا سطلے کا اس حالت میں
آدمی عقل سے بہت دور ہو جاتا ہو اور جانور کی سی حرکتیں آدمی سے شوق ظاہر ہوتی ہیں اور
اس شہوت کی چاہ بھی نجاست اور ناپاکیوں سے بھری ہوئی ہے اور عورت کی جگہ کا کھلنا اس
شہوت کو لازم ہے جسکا تمام نبی آدم کے نزدیک چھپانا واجب ہو اسی واسطے عادت پریشانی
آدمی کی ہو کہ اس شہوت کے اٹھانے کے وقت بہت پردہ کرنا ہو اور سب چھپاتا ہو اور اسکا
نام مجلس اور محفل میں کھو لکر نہیں لیتا سوا اسے اشارے اور کٹایے کے اور جو گالی دُنیامیں سُنی
جاوے سو اُسی شہوت سے کچھ کمتی زیادتی کر کے نکلی ہوگی دوسرا مقدمہ یہ ہو کہ شہوت کسی طرح کی ہو
اس قسم مذکور کی ہو خواہ دوسری قسم جیسے کھانے کی ہو یا پینے کی ہو یا مکانات کی سواری کی ہو یا
سیریاغ اور ہمار کی گانے بجانے کے سننے کی ہو یا خوشبو یوں کے سونگھنے کی اور جو سوا سطلے
اُسکے ہیں یہ کمتر اذخس غضب اور غیرت سے ہیں سو واسطے عورت میں ان لوگوں کو جو ان شہوتوں کے
مغلوب ہوتے ہیں بدتر جانتے ہیں اُن لوگوں سے جو غضب اور غیرت کی شہوت سے مغلوب ہوئے
ہیں جیسے بادشاہ عیاش اور تمناش میں کو بُرا جانتے ہیں بادشاہ سفاک و خوریز سے اور اُسکا
بھید یہ ہو کہ غضبیہ قوت سبب ہو غلبہ اور قہر اور سیاست کی اور شہویہ قوت باعث ہو تعلق اور
چاہِ ملوسی اور خوشامد کی اور سب لوگوں کے نزدیک فاعلیہ قوت بہتر ہو اسوا سطلے کہ یہ زبردست
ہو منفعلہ قوت سے اسوا سطلے کہ یہ زبردست ہو تیسرا مقدمہ یہ ہو کہ جب شہوت اور غضب کے سبب
واجب حق تلف ہوئے لیکن تو سب لوگوں کے نزدیک وہ شخص محبوب اور مطعون ہو جاتا ہے
اور حسب قدر وہ حق بزرگ ہوگا اُنی قدر طعن اور تشنیع زیادہ لاحق ہوگی تو اول بدبخت وہ شخص ہو
جو اپنے نفس کے حق پر شہوت اور غضب کو مقدم رکھے اور اپنے نفس کے حق کو تلف کرے اُس سے
بدبخت وہ شخص ہو کہ اپنی لذت شہوی اور غضبی کے سبب دوسرے کا حق تلف کرے اور اس سے

بھی زیادہ بد بخت وہ شخص ہو کہ ان دونوں لذتوں کے سبب بہت آدمیوں کے حقوں کو تلف
 کرے پھر حق بھی آپس میں مختلف ہیں جیسے دنیا کا حق کہ اُسکا تلف ہونا سہل اور آسان ہے
 آخر کے حق تلف ہونے سے کہ اُسکا دفعیہ بہت مشکل ہوتا ہے جو تھا مقدمہ یہ ہے کہ آدمی پر تین
 حق بڑے اور عمدہ ثابت ہیں پہلا حق تعالیٰ کا حق ہے کہ اُسکا پیدا کرنا والا اور نعمت دینے والا اور
 سب کام کا درست کرنا والا وہی ہے اور کسی وقت اور کسی دم آدمی اُسکے احسان سے باہر نہیں ہو سکتا
 اور ہر کام میں آدمی اپنی کی مدد اور مہربانی کا محتاج ہے اسی واسطے کوئی حق اور کسی کا حق اس
 حق کی برابری کر نہیں سکتا دوسرا حق اپنی قوم اور برادری کا ہے کہ اپنی زندگی اور موت میں اُسکا
 محتاج ہے اور ہر طرح کی مدد کا اُن سے اُمید و انتہی اس حق اپنے نفس کا اور اس حق کی حقیقت خود
 ظاہر ہے کچھ حاجت بیان کی نہیں ہیں سب بد بختوں سے بد بخت وہ شخص ہے کہ ان تینوں حقوں
 ایک خسیس شہوت کے عوض میں تلف کرے سو یہ وصف اعلیٰ امتوں میں قذار بن سالت
 میں تھا کہ ادنیٰ اور خسیس کام کے واسطے ان تینوں حقوں کو تلف کر ڈالا اول اپنے نفس کے
 حق کو تلف کیا اور کافر اور دوزخ کا گندہ ہوا اور اپنی زندگی پر باپ کی دوسرے اپنی قوم کے
 حق کو تلف کیا کہ اُسکے سبب سب حق تعالیٰ کے کتاب میں گنہگار ہوئے اور کسی کا نشان
 بھی باقی نہ رہا تیسرے حق تعالیٰ کا حق تلف کیا یعنی اُسے اونٹنی کو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف
 منسوب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت کی صورت تھی اور رحمت اور عنایت الہی کے نزول
 کی سبب تھی اور میت اللہ کی ہی بزرگی پیدا کی تھی اسکی کو خنیں کا میں اور ہلاک کیا اور اس
 امت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل یعنی ابن ابی لہب یا ہی بد بخت ہے تو ضیح اس ابہام کی اور
 تشریح اس مقام کی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اونٹنی جس طرح حضرت صالح علیہ السلام کے کمال کی صورت تھی
 اور اُن کی نبوت پر گواہ صادق تھی اور قوم خود کی ہدایت کی واسطے جو حق تعالیٰ کی عنایت متوجہ ہوئی
 تھی اور حضرت صالح علیہ السلام کو مرتبہ رسالت کا مرحمت کر کے اُس قوم کی طرف مبعوث کیا تھا اور اُن
 اُن کے سوال کے بموجب نائق کی شکل ہوئے اُن میں ٹھہری تھی اور فرار پر کہ تھا یہاں تک
 کہ اُس نائق کی تعظیم اور اُسکے حق کو ادا کرنا تو یا حضرت صالح علیہ السلام کی شریعت کا نفاذ
 کرتا تھا اور اب الہی کے دفع کرنے کے واسطے اُن کے دین قبول کرانے کے عامر نہ تھے

گویا حضرت صالح علیہ السلام کی ولایت کا نور اس راہ سے جلوہ گراؤ ظاہر ہوتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اُن کے مرتبہ کی بزرگی اور اُن کی دعا کی قبولیت اس جبروت کے سے ظاہر ہوتی تھی اسی طرح سے وجود جسمانی حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کا کہ ختم کرنے والے خلافت حقہ کے تھے اور جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کے کمال کی صورت تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کا نور اُس راہ سے جلوہ گرفتار اور اُس جناب کے قرب معنوی کی روشنی اسی راہ سے ظاہر تھی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خلافت اور نبیبت اس وقت میں اُسی ذات قابل الصفات میں منحصر تھی اس واسطے حدیث شریف میں جس طرح بیت اللہ کے حق میں وارد ہو کہ اَلنَّظَرُ اِلَى الْكَعْبَةِ عِبَادَةٌ ۖ یعنی دیکھنا بیت اللہ کا عبادت ہے اور قرآن شریف کے حق میں وارد ہو کہ اَلنَّظَرُ اِلَى الْمُصْحَفِ عِبَادَةٌ ۖ یعنی دیکھنا قرآن کے حروف کی طرف عبادت ہے اسی طرح حضرت علیؑ کے حق میں آپؑ فرمایا ہے کہ اَلنَّظَرُ اِلَى وَجْهِ عَلِيٍّ عِبَادَةٌ ۖ یعنی دیکھنا حضرت علیؑ کے منہ کی طرف عبادت ہے سو اس وقت میں وجود شریف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مشاود وجود شریف حضرت نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اس واسطے کہ اس وقت میں تشنگانِ اُمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُسی چشمہ بغاوص سے سیراب ہوتے تھے اور ہر حاجت ظاہری اور باطنی کو اس وقت میں بسبب جمع ہونے تمام صفات کمال بشری کے وہ ذات مبارک کفایت کرتی تھی ایسے وقت میں اُس وجود کو اُس بد بخت ترین بد بختوں نے شہید کیا تو گویا ہدایت کی شمع کو گل کر دیا اور اللہ تعالیٰ کے حق کو تلف کیا اور اُمت کے حق کو بھی تلف کیا یعنی ایسی ذات کو کہ اس وقت میں اپنا ثانی اور قائم مقام فضیلت اور بزرگی میں نہ رکھتی تھی ہلاک کر کے تمام اُمت کو جھاڑو بے رسی کے مانند منتشر اور فوج بے سردار کی طرح پریشان کر دیا اور اپنے نفس کے حق کو بھی تلف کیا اور کندہ دہنغ کا ہوا اور اپنی زندگانی کو برباد کیا اور یہ سب بُرائی اُس بد بخت کو ایسی شہوت کے سبب سے حاصل ہوئی تھی چنانچہ روایات صحیحہ میں وارد ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل عبد الرحمن بن ملجم مدی تھا تاہی مذہب کو فتنے میں آیا اور ناگمان اُسکی نظر ایک عورت خوبصورت پر جب کا نام نظام تھا پر طوی اور دل و جان سے پُہر فریفتہ ہوا اور وہ عورت بھی ہی مذہب باطل رکھتی تھی اور باپ

اور بھائی اسکے نہروان کی لڑائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ مبارک سے جہنم واصل ہوئے تھے جب ابن ملجم کو اسکی ملاقات کا خیال دل میں پڑا اور خط لکھا جس میں اس سے یہ کہہ کر اس سے شرف کی اور آدمیوں کو درمیان میں ڈال کر اس عورت کو جواب میں یہ کہا کہ ایک میرا کام ہے اگر تجھ سے ہو سکے اور تو اسکے کرینا اتوار کے قبلتہ میں تجھ کو قبول کروں اور اپنے تئیں تیرے نکاح میں دوں اور وہ کام یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تیرا شبہ کہ اس ملعون نے کہ مغلوب شہوت کا خاص بات کو اس ملعون کی قبول کیا اور اس کام کی تدبیر میں یہ ایک لڑاؤ ہزار درہم کو خریدی اور اسکو نہ ہر کے پانی سے بچایا اور اپنے یاروں سے اس کام کی تدبیر کو بھی اسکے یاروں نے کہا کہ یہ کام کچھ مشکل نہیں ہے بہت آسان ہے سو اسنے کہ جس کو اس نے کہا ان کے ساتھ نہیں رکھتے ہیں اور اکیلے رات کو اندھیرے میں مسجد کو جانے پہنچے اور جب میں اندھیرے میں چھپ رہا اور اپنا کام انجام کو پہنچا اسیوں میں رمضان مبارک کی صبح صائف کے وقت کہ ہونہ تالی کی باقی تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ گھر سے تشریف مسجد میں لے گئے اور یہاں تک کہ ایک ستر کی آگ میں مستعد سی کام پر کھڑا تھا اور آپ کی عادت تشریف ایسی تھی کہ مسجد میں سونے پہلے آدمیوں کو گھبراہٹ سے بیدار کرتے تھے تاکہ وہ سب اُتوں کے نہایت کمزور اسی اندھے سے بولن ہی آپ نے اس میں قدم مبارک رکھا وہیں اس ملعون نے پیچھے سے خفاقت میں ایک تلوار کا ضربہ آپ کے سر مبارک پر مارا اور بھائی آدمی ہر طرف سے دوڑے اور اسکا مارے لے لیا ہر جگہ کہ زخم حیدان کا رسی نہ تھا لیکن زہر کی تاثیر سے آپ کا کام تمام ہوا اور اس خاندان ظالمی سے زور اس برین کو متقل فرمایا اکیسویں رات کو رمضان کی شب بھانک آپ کے بطن اچیرہ میں کہ ایک جگہ کا نام ہے کوٹنے سے نزدیک مسجد جامع سے ایک درنگ پر جبرۃ النہمان کی راہ میں وہاں مدفون کیا اور آپ کی قبر کو بلند کیا بلکہ بالکل بے نشان رکھا خارجی کہ اس زمانے میں کوٹنے کے طرح میں بہت منتشر تھے کچھ بے ادبی آپ کے بعد مبارک کو یہ اور یہ قصبہ سال چالیس ہجری میں واقع ہوا اور آپ کی شہادت نبوت کی خلافت منقطع ہو گئی اور کوئی قائم مقام اس مرتبہ کا نہ رہا یہی بات صحابہ نے سمجھ کے نہایت افسوس کیا چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب خبر شہادت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سنی تو فرمایا کہ اب عرب جو چاہیں سو کریں اب

ایسا کوئی نہ رہا کہ انکو کسی بد کام سے منع کر گیا اب جاتا جا ہے کہ صحابہ میں بعد وفات
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علما اور واعظ بہت موجود تھے اور آدمیوں کو بد کاموں سے
 بے محابا یعنی بے دہشت منع کرتے تھے اور کسی کا بنی امیہ کے بادشاہوں سے یا دوسرے سرداروں
 سے لحاظ اور خاطر داری تھی بات کہدینے میں نہیں کرتے تھے لیکن انکی امر و نہی مانند بھانے علما
 کے اور رہنمائی اولیاء کے تھی نہ پیغمبرین کے حکم کے مانند کہ وہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ پر
 ختم ہو گئی اس واسطے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ کلمہ ارشاد فرمایا اسی جگہ سے قاتل
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اشیق ہونے کی وجہ ظاہر ہو گئی کہ ہوقت میں تلم کلمات اس لایات
 کے جو قائم مقام نبوت کے ہر ایسی ذات مبارک میں منحصر تھے دوسرا کوئی ہوقت میں ویسا نہ تھا
 بخلاف خلفای سابقین کے کہ ان کے زمانے میں دوسرے بھی جو لیاقت اس امر کی رکھتے تھے
 موجود تھے کہ ان کے معدوم ہونے کے بعد اس امر کو سنبھال لیا اور ان کے شہید ہونے سے دین
 میں خلل نہ پایا گیا بخلاف تہادرت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کہ خاتم الخلفاء تھے تو انکی شہادت
 گویا اللہ تعالیٰ کے نور کا بالکل بجھا دینا تھا اور ہدایت کی شمع کو گل کر دینا اس واسطے انکی شہادت
 ایسی خرابی دین میں ہوئی کہ پھر تدارک اُسکا نہ ہو سکا اور اگر کسی کو یہ شبہ خاطر میں گذرے کہ اس
 بد بخت ترین کی حرکت نمود کی قوم سب ہلاک ہوئی اور اس امت کے بد بخت ترین کی حرکت
 باقی ماندہ کو کچھ آسیب بھی نہ پہنچا اسکا کیا سبب اسکا جواب یہ ہے کہ ان دونوں فرقہ وہ ہے
 اور اول وجہ یہ ہے کہ اونٹنی کے مارے جانے سے تمام نمود کی قوم راضی اور خوش ہوئی اور
 اس امت میں اکثر لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے سے راضی نہ ہوئے تھے بلکہ اس
 حرکت کرنے والے پر لعنت اور نفرین کرتے رہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اونٹنی کے مارے جانے کے
 بعد اُسکا بچہ بھی نہا تب ہو گیا تھا اور بالکل اُسکا نام اور نشان نہ رہا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کی وفات کے بعد ابھی اولاد اجماد باقی رہی اور ابکا نام و نشان قائم رہا اور نور اس لایت کا
 جسکے آپ حامل تھے نسلاً بعد نسل ایک حال اب انکی اولاد میں پیدا ہوتا رہا اور امام اپنے وقت
 کا پیدا ہوتا رہا ہر خاندان ہیات اجتماعی مٹ گئی تھی لیکن وہ نور مفرق اور منتشر ہو کے موافق
 استعداد کے ہر ایک فرقے میں اہل غیر سے قائم رہا ان سببوں سے یہ امت مہرچ کے خدا سے

نہج رہی اور ایک سوانحہ عجیبہ سے آپ کی شہادت کے یہ ہے کہ اُس دن بیت المقدس میں کوئی پتھر نہ تھا جس کے نیچے سے خون جوشن مارتا تھا اور اللہ اعلم

سورة الليل

یہ سورۃ مکی ہے مین آیتیں اور اکثر کلمے اور تین سو دس حروف میں اور اس سورۃ کا ربط و التمس کی سورۃ سے یہ ہے کہ دونوں کو قسم سے شروع کیا اور اسل میں میں یہ دونوں سورتیں مناسبت تمام رکھتی ہیں اور اُس سورۃ میں انسان کے نفسوں کا اختلاف مذکور ہے اور بعضوں کے دل میں بدکاری ڈالی جاتی ہے اور بعضوں کے دل میں پرہیزگاری اور اُن لوگوں کا حل ملکہ ہی جو اپنے نفس کی پاکی میں مشغول ہیں اور دوسرے اُن لوگوں کا حل ہے جو اپنے نفس کی ذلت اور غواری کے نیچے پڑے ہیں نہوت اور غضب کی فرمانبرداری کے سبب اور اس سورۃ میں بھی بنی آدم کے عملوں کے اختلاف کا بیان ہے بلکہ بعضی اور بدبختی میں اور بعضوں کو اچھی راہ چلنے پر توفیق دی ہے اور بعضوں کو بُری راہ بدبختی میں ڈال کے شرمندہ کر رکھا ہے اور یہ بھی ہے کہ دونوں سورتوں میں بدبختوں کا حل بیان ہے چنانچہ اُس سورۃ میں خود کی قوم کے بُرے بدبخت کا حل بیان ہے جبکہ نام قذار تھا اور اس سورۃ میں اُس بُرے بدبخت کا حل بیان ہے جو اس امت کے شروع میں تھا چنانچہ نام امیہ تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے شخص کی ایذا دینے میں پڑا تھا اور بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور صحبت میں ایک بڑا رتبہ حاصل کیا تھا کہ حضرت صالح علیہ السلام کے ناتے سے مشابہت بہم پہونچائی تھی اور اس سورۃ کا نام واللیل اس سبب رکھا ہے کہ عرب کی زبان میں لیل رات کو کہتے ہیں اور اس سورۃ میں آدمیوں کے عملوں کے اختلاف کا بیان منظرہ ہو چکی اور بدی میں اور بڑا عمدہ وقت اس اختلاف کا رات ہے کہ عابد لوگ عبادت میں مشغول ہوتے ہیں اور جو رچوری میں اور عیاش لوگ حرام کاری اور شرابخواری میں اور آزادی دکھاؤد معیبت میں لیجئے محبوں کی جدائی میں تڑپ تڑپ کے رات کاٹتے ہیں اور بعضے غصاں سے اور جن ہم قوی سے اپنی آرزو کے دامن کو مُراد کے چھوٹوں سے پُر کرتے ہیں مصبح شب تو روز گذشتہ و شب نمودر گذشتہ ہیست از قیست میان آنکہ یازش در بر با آنکہ دچشم انتظارش بر دست

ہر چیز کہ دن میں بھی اسی قسم کے اختلاط اور رنگ برنگ کے معاملے ہوتے رہتے ہیں لیکن جو وقت ظہور اور روشنی کا ہو تو ہر شخص مکلف اور بناوٹ کرتا ہی جو رعابد بن کے نکلتا ہی اور بغا سق صالح کے لباس میں اپنے تئیں ظاہر کرتا ہی بخلاف رات کے کہ تاریکی کے سبب سے حجاب کا پردہ اٹھ جاتا ہی اور شرم اور حیا بالکل جاتی رہتی ہی اور ہر شخص اپنے نفس کی خواہش کے موافق بے تکلف اور بے پردہ ہو کے اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتا ہی اور ظاہر کا تکلف اور بناوٹ بالکل جاتا رہتا ہی اور سبب نزول اس سورۃ کا یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں دو شخص رلیسون میں بڑے مالدار تھے ایک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دوسرا امیہ بن خلف اور ان دونوں کا معاملہ مال کے تصرف کرنے میں مختلف ہوا امیہ مال بہت رکھتا تھا اور بارۃ غلاموں کو تربیت کر کے ہر ایک کو ایک ایک کام سپرد کیا تھا چنانچہ ایک غلام کو کھیتی کا داروغہ کیا تھا اور ایک میوؤں کے باغ کا اور ایک غلام کو قیمتی کپڑوں کی تجارت کے واسطے میں اور شام کی طرف بھیجتا تھا اور ایک کو جانوروں پر مقرر کیا تھا کہ دودھ اور دہی اور نسل کی خبر داری کر کے اسکے حاصل کو جمع کیا کرے اور اسی طرح ہر غلام کو ایک ایک کام سپرد کیا تھا اور اس تدبیر سے مال بہت جمع کیا تھا اور یاد جو اس ثروت اور مال داری کے ایک کوڑی فقیر تو ہیں دیتا تھا اور اگر کوئی غلام کسی محتاج کو کچھ ادھی دھڑی کھلی دیتا تو اُس پر خفا ہوتا بلکہ اُس کو اس کام سے ہٹوا کر لے جاتا تھا اور اگر کوئی شخص اس کینٹ کو بطور نصیحت کے کچھ سمجھاتا تھا کہ اب جو اس کسرت مال کے اللہ تعالیٰ کی راہ پر محتاجوں اور مسکینوں کو ہوا سٹے نہیں دیتا ہی اور آخرت کا ذخیرہ کیوں نہیں کرتا ہی تو وہ بد بخت اُس کے جواب میں کہتا تھا کہ اول تو آخرت ہو کہاں اور اگر باقی ہوئی بھی تو اس قدر مال وراثت اور اولاد میں نے جمع کیا ہی کہ مجھ کو کچھ احتیاج بہشت کی نعمتوں کی نہیں ہی اور ان چیزوں سے جنگی طمع اور لالچ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقیروں اور محتاجوں کو دیتے ہیں اور اس سبب سے ان لوگوں کو اپنا گرویدہ کرتے ہیں مجھ کو کچھ پروا نہیں ہی اور اُس کے غلاموں میں سے ایک حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم تھے اور بزرگی میں انکا مرتبہ اُس حد کو پہنچا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو عالم معاملہ میں اپنے آگے آگے بہشت میں دیکھا اور ان کے حق میں

لطف نبی شہنشاہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو کہ بہشت بلال کی مشتاق ہو سو حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو سوت میں کہ مملوک اس بد بخت کے تھے تو پوشیدہ سلام لائے تھے آخر کہ رفتہ رفتہ ان کے سلام لانے کی خبر کو پہنچی تو اول انکو معزول کیا اور خزانے اور تجانے کی داروغگی پر آئے تعلق رکھتی تھی دوسرے غلام کو سپرد کی پھر ان کو اپنے سامنے بلوا کے پوچھا کہ تو کس کو پوجتا ہو حضرت بلال نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کو اُس ملعون نے کہا کہ اس دین کو چھوڑو نہیں تو میں تجھ سے بُری طرح سے پیش آؤنگا اور اکتے مارتے مارتے مار ہی ڈالو گا حضرت بلال نے کہا کہ تین تو اُس دین سے پھر نہیں سکتا تیرا جو جی چاہو سو کرین تیرا غلام ہوں اُس شقی ازلی نے اپنے غلاموں کو ایسا حکم کیا کہ دن چڑھتے ان کے بدن میں بول کے کانٹے چھو دیا کرو اور جب آفتاب خوب گرم ہو تب دھوپ میں انکو چپٹا کر نہر سے پیر تک پیر گرم پتھر رکھ دیا کرو تاکہ ہل نہ سکیں اور گرد انکے گل جلا دیا کرو اور جب شام ہو تب ہاتھ پیر بازو کے اندھیرے مکان میں قید رکھو اور باری باری سے رات بھر کوڑے مار کرو اور صبح تک یہ مار موقوف نہ کرو اسی طرح سے کہنے دون تک حضرت بلال اُس مصیبت میں گرفتار رہے اور بیکار پکار کر خدا خدا کیے یعنی معبود میرا ایک ہی ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رات کے وقت اُس طرف گذرے اور اُس ملعون کے گھر سے آواز نہا کہ وزاری کی آپ کاں میں ٹپڑی ہو چھا کہ اس شخص نے کیا ہوتا ہو اور یہ آواز کیسی ہو لوگوں نے کہا کہ بلال نام اہل غلام ہو وہ آ رہا ہے یہ آواز اُس غلام کے رونے کی ہے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ بات سُنکے نہایت رنج ہوا اور صبح کے وقت اُسکے گھر میں آپ تشریف لیکئے اور اُس مردود کو نصیحت کرنا شروع کیا کہ خدا سے ڈر اور اس غلام پر اتنا ظلم ناعن مت کر اس واسطے کہ اُس نے دین کو قبول ہو اور اللہ تعالیٰ کی دوستی اور رضامندی کو اختیار کیا ہو تجھ کا یہ ہے کہ اس غلام کو غنیمت جان اور اُسکے ساتھ احسان کر کہ آخرت میں تیرے کام آویگا اور تجھ کو اُس دن کی سختی سے بچاویگا اس ملعون نے کہا کہ آخرت ہی کہاں اور یہ دین کہاں سے معلوم ہوا کہ سچا ہو اور اگر بالفرض آخرت ہوتی بھی تو مجھ کو دنیا میں کسی چیز کی کیا کتنی ہو کہ آخرت کی نعمتوں پر جو فقط وہم اور خیال ہو فریفتہ ہوں میرے پاس اس دنیا میں بھی بہشت موجود ہے چنانچہ تم بھی جانتے ہو کہ کوئی چیز ایسی نہیں ہے

جو میرے کارخانے میں کثرت سے موجود نہیں ہو اور مضمون ان بتیوں کا ادا کرتا تھا قطعہ صبح تو جام سے گذرتی تھی شب دل آرام سے گذرتی ہو عاقبت کی خبر کسے معلوم نہ یاں تو آرام سے گذرتی ہو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پھر سکو بھجایا اور نصیحت کی کہ میرا کہا مان اور اس بیچائے مسکین پر ظلم کرنے سے باز آؤ اس بد بخت نے کہا کہ اگر تمہارا دل سپر ترس کھاتا ہو تو تم بھی مالدار ہو اور آخرت کا استناد رکھتے ہو تم ہی جواب لکھاؤ اور اس غلام کو مجھ سے خرید کر لو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اس بات کی آرزو رکھتے تھے فرمایا کہ اس سے کیا بہتر ہو اسکے عوض میں جو تو طلب کرے میں دوں گا اور اسکو خرید کر دوں گا اس کا فرنے عاجز کرنے کو کہا کہ تم اسکو نہ خرید سکو گے اور اگر یوں ہی یقین منظور ہو اور یقین اسکے خریدنے کا بڑا شوق ہو تو اپنے غلام نسطاس رومی کو کہ وہ آپ کے غلاموں میں سے بڑی لیاقت اور قابلیت تجارت کی رکھتا تھا اور دو ہزار دینار کے قریب پونجی جمع کی تھی مجھ کو دو اور اس غلام کو لینے بلالؓ کو مجھ سے لو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے واسطے جان تک دینے میں عذر نہ رکھتے تھے اس بات کو دل اور جان سے قبول کیا بلکہ چالینس اوقیہ اور سپر زیادہ کر کے اس کا فر کو دیے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو قید خانے سے باہر نکال کر اپنے ساتھ لیکر چلے وہ کافر ایک کو دیکھتا تھا اور ہنستا تھا اور اپنے مصاحبوں سے کہتا کہ اس شخص نے باوجود اس عقل و روانائی کے اس معاملے میں کس قدر دھوکا کھایا ہو اور اپنا نقصان کیا ہو اور ایسے غلام قابل جو دو ہزار دینار کی پونجی بھی رکھتا تھا ایسے کچھ غلام کے عوض میں جو کسی کام کا نہیں ہو اور ایک کڑی بھی پونجی نہیں رکھتا ہو دیا ہو اور میں ایسے غلام کو لینے بلالؓ کے مانند کو ایک دانق کے عوض میں کہ درم کا چھٹا حصہ ہوتا ہو نہ خرید کروں بلکہ مفت بھی نہ لوں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ بات سنی تو فرمایا کہ اس غلام کا مرتبہ لینے بلال رضی اللہ عنہ کا اس قدر میرے نزدیک ہو کہ اگر تمام مین کی بادشاہت کے عوض میں تو بیچتا تو بھی میں بے لے نہ چھوڑتا پھر بلال رضی اللہ عنہ کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضوری میں حاضر کیا اور سب حال جو گذرا تھا عرض کیا کہ اس طرح سے میں نے انکو خرید کیا ہے اور آپ گواہ رہیے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے واسطے ان کو میں نے آزاد کیا جاساں کتاب صلی اللہ

لے دینے میں رنج و غم نہ ہو

علیہ وسلم اس بات سے بہت خوش ہوئے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ابتداء اسلام سے کہ مسلمانوں کی نہایت ضعیفی اور عاجزی کا وقت تھا اپنے مال کو اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معارف اور حاجتوں میں اور کاروں کے ہاتھ سے مسلمانوں کو بھیڑ لینے میں اور سوائے اسکے دوسرے اچھے کاموں میں صرف کر کے ذخیرہ آخر کا جمع کیا تھا چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے خرید کرنے میں جو کچھ خرچ کیا سوا بھی معلوم ہو چکا اسی طرح سے سات شخص غلام اور لونڈی قریش کے کہ دین اسلام کو کہ دل سے قبول کیا تھا اور ان کے مالک اس سبب انکو ایذا دیتے تھے خرید کر کے اللہ کی رضامندی کو واسطے آزاد کر دیا تھا چنانچہ ان میں سے ایک عامر بن فیرہ ہیں کہ بنی جعدان کے غلام تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو ان کے مالکوں سے ایک رطل بھر سونے کی عوض میں خرید کر کے آزاد کر دیا تھا اور وہ ہجرت کے سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی میں مشرف تھے اور یہ معونہ کے دن شہید ہوئے اور وہ بڑے اولیاء اللہ میں سے تھے اور ان میں ایک یہودین کے کمال کی نہایت کو پہنچی تھیں اور بڑا ایمان کامل انکو نصیب ہوا تھا انکو بھی ان کے مالکوں سے لیکر آزاد کر دیا تھا لیکن قضاے کردگار سے بعد آزاد ہونے کے انکی آنکھوں میں درد ہوا اور سینہ ان کی آنکھوں کی جاتی رہی انکے مالکوں نے یہ بات سنکر انکو ملین کے طور پر سے کہا کہ دیکھا لات اور غری کی مارنے بھگو کیسا اندھا کر دیا انھوں نے جواب میں فرمایا کہ یہ بات تمھاری جھوٹی ہو لات اور غری کو ہرگز یہ قدرت نہیں ہو کہ کسی کا کچھ اچھا یا بُرا کر سکین سو اسے اللہ تعالیٰ کے کہ وہ مالک ہو جو چاہتا ہو سو کرتا ہو یہ بات انکی اللہ تعالیٰ کی جناب میں پسند ہوئی اور اسی وقت انکی آنکھیں اچھی ہو گئیں اور حبیبی بیانی سچی ویسی ہی ہو گئی اور ان ہی میں سے ہمدیہ اور انکی بیٹی ہے کہ یہ دونوں ایک عورت یعنی عبدالدار کی لونڈیاں تھیں اور وہ عورت ان کو نہایت ایذا پہنچاتی تھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کے حال سے خبر پا کے اس عورت کے گھر تشریف لے گئے اور اسکو نصیحت کی کہ ان کو ایذا نہ دے اور جو کچھ کہ انکی قیمت ہو جو سے لے اس عورت کی قیمت بہت مال کی آئے بلا تکرار انکی قیمت نوافق کی خواہش کے اسکو ادا کی اور ان دونوں سے کہ اس عورت کے

آٹا پیسے میں مشغول تھیں کہ ان کو خوشخبری ہو جو یوم کو کہ میں نے تم دونوں کو مول لیا کہ اللہ تعالیٰ
 کی رضا کی واسطے آزاد کر دیا اب اٹھو اور آئے کو چھوڑو اور میرے ساتھ آؤ ان دونوں نے
 عرض کی کہ یا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بہت برسوں سے ہمیں اُسکے گھر میں پرورش پائی ہو
 اور اُسکا نمک کھایا ہو اب یہ اُسکا کام ادھورا چھوڑنا مناسب نہیں ہوا ہے آئے کو پیسے
 اور اُسکو دیکر ہم آتے ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس بات کو سُکر ان پر افریقن کی اور
 ان کو ان ہی کہنے کے بموجب اجازت دی اور ان ہی میں سے ایک عورت وہ ہو کہ نبی مول
 کی مملوک تھی اور نبی مول ایک فرقہ نبی عدی سے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فوت ایمان
 مشرف نہوئے تھے اُس لونڈی کو سلام لانے کے سبب سخت تعزیر اور تعذیب کیا کرتے تھے
 یہاں تک کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسکو خرید کر کے آزاد کر دیا اور اسی طرح سے
 اُمّ عبیدہ کو بھی خرید کر کے آزاد کیا تھا اور رسولؐ اُنکے جعد کو رہے اور بہت بردون کو آزاد
 کیا ہو اور بعد اس تمام خرچ کے چالیس ہزار درہم کہ سرمایہ اُنکے پاس باقی رہا تھا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر اور بموجب آپؐ کے فرمانے کے دوسرے مسلمانوں پر تیرہ برس کے عرصے میں
 صرف کیا اور کچھ ہزار درہم کہ باقی رہے تھے کچھ ہجرت سفرو میں اور کچھ مسجد نبویؐ کی زمین کے
 خرید کرنے میں اور کچھ دوسرے نیک کاموں میں خرچ کیے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 بارہا اپنی زبان فیضِ ترحان سے اس کلمے کو ارشاد فرمایا ہو ما نفعنی مال ا حد قط ما نفعنی
 مال ابی جکرہ یعنی کسی کے مال سے مجھکو سقد فائدہ نہیں پہونچا جس قدر ابوبکر کے
 مال سے مجھکو فائدہ ہوا ہوا اسطے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا مال اور ابوطالب اور عبدالمطلب
 کا مال آپؐ کھانے اور لباس میں اور صلہ رحم میں یعنی خوش اور اقربا کے دینے لینے میں اور
 مہمانوں کی ضیافت میں اور محتاجوں کی خبر گیری میں صرف ہوا تھا اور ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کا مال سلام کی شوکت اور دینہ بچہ کی زیادتی میں اور مسلمانوں کی خلاصی کا فزون کے
 غنیمت سے اور ضعیف مسلمانوں کی مدد اور دستگیری میں صرف ہوا تھا اور دونوں مصروفین میں
 آسمان اور زمین کا تفاوت ہی حاصل کلام کا یہ ہو کہ جنوت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سبب
 تمام ہوا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ ہو چکا اور بالکل فقیر اور محتاج ہو گئے ایک زایک کسی کو

کرتے کی طرح گلے میں ڈال کر اسکو کاتے سے گونہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہو
تھے اسوقت حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ
ابوبکرؓ تو بڑے مالدار اور تو کنگر تھے یہ کیا ہوا کہ فقیروں کے سے کپڑے پہنے بیٹھے ہیں جناب
رسالتؐ تمام صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انھوں نے سب مال اپنا بھجھ کر میرے واسطے خرچ
کر ڈالا اور اپنے لباس کچھ نہ رکھا حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ابوبکرؓ کو مقام
فرمایا جو اور پوچھا جو کہ اس فقیری میں بھی مجھ سے راضی ہے یا کچھ رنج و رین رکھتا ہے حضرت ابوبکرؓ
صدیق رضی اللہ عنہ کو اس مقام کے سننے سے ایک عجیب حالت پیدا ہوئی اور اصحابِ حال کے
ماتہ خمود ہو گئے کہا میں کیونکر اپنے پروردگار سے کمدرت رکھوں گا اور اس گلے کو بار بار اپنی
زبان پر لاتے تھے انا عن ربی راضی انا عن ربی راضی یعنی میں اپنے پروردگار سے راضی
ہوں اور میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں سو حق تعالیٰ نے اس سورۃ میں ان دونوں شانوں کو
ذکر فرمایا ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اور ائمہ بنی خلفاء کا سب سب چھانی
اور ریزائی کو اور آدمیوں کی ہمت اور کوشش میں در بدر ہی خفیل میں مختلف ہوئے
ان دونوں معاملوں پر قیاس کر لیا جائے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَاللَّیْلِ اِذَا یَغْشٰی اَللّٰہُ لَمَّا تَهَیجُوْنَ مِیْنَ رَاٰتِیْ جِبَّ جِبَّ یُوسَیْ وَرَجَّحَا جِبَّیْ اَتَمَّ
کے نور کو چھپا ليوے اور سب دینکے نور کو تاریک کرے اور وہ ایک نمونہ ہے بد عمل کا یعنی سطح
برے کام کی سیاہی رنوح اور دل کی روشنی کو چھپا لیتی ہے اور رات چھپاؤ اور پردہ لوسی کا وقت
یعنی ہر اور جگہ کہ چھا اور پردے سے غفلت رکھتے ہیں اسوقت بہت ہوتے ہیں جیسے کوئی بھیڑ کھانا
یا بھانگنا چھپے اور چوری کرنا یا زنا کرنا یا چادو کرنا اور اگر شیطانوں کے تصرف اسی وقت
ہوئے نہ ہو تو انھیں برا بھلا اور گناہوں اور دن کی جب روشن ہو جائے آسمان کی تلخی
سے اور ہونا بدی اور غبار کا نمونہ ہی رنگ عملی کا رنوح اور دل کے روشن کرنے میں اور جو کم ہوشی
اور بے بردگی سے علاقہ رکھتے ہیں وہ اگر اسی وقت واقع ہوتے ہیں جیسے روزی طلب کرنا اور
اویسن کا کمالی گوارا پسینہ ملاقات کی واسطے اصرار پھر جانا اور فائدہ دینا لینا جیسے پڑھنا پڑھانا

اور سیکھنا یا سکھانا مَخْلَقُ الذِّكْرِ کَلَّا نُنْفِیْہُ اور تم کھاتا ہوں میں اس حکمت الہی کی کہ پیدا کیا ہے مرا اور مادہ کو اور ہر قسم کے جاندار کو تاکہ آپس میں جن ہوں یعنی بھتی کرین اور نسل بڑھتے اور زودھ اور ذی اور گئی پیدا ہو اور یہ پیدا کرنا اور زراور مادہ کا ضرور شر کے اختلاط کا نمونہ ہے اور کمال اور نقصان کے ملنے کا نشان ہے سب کاموں میں اور بنی آدم اور سب جانوروں کی اولاد کی بابتی کا سبب ہے اور اس اولاد کی کثرت سے بہترے فائدے مقصود ہیں جو ہر ہر واحد میں یعنی فقط زیا حفظ مادہ میں یہ اچھائی اور بُرائی اور کمال کو پہونچنا اور ناقص اور کمزور رہنا ہونہ سکتا تھا اور وہ مضمون جس پر تینوں قسمیں کھائی ہیں وہ یہ ہے اِنَّ سَعٰیْکُمْ کَشَفٰی ؕ تحقیق کو شمش تھا ہے علون اور شعلون کی بہت مختلف اور گارنگ ہے جیسے ایمان اور کفر صلاح اور فسق سخاوت اور بخل اسی طرح دوسرے عمل میں اور آدمیوں کے نیک اور بد کاموں کا مختلف ہونا اس قدر کثرت ہے کہ اسکا شمار کوئی نہیں کر سکتا مگر اصل درجہ انکی تین قسم سے باہر نہیں ہے پہلے نری خیر کہ کچھ بھی ملادو شر کا نہیں رکھتی دوسرے نری شر جہیں بھی بھلائی کی منتیرے خیر اور شر ملی ہوئی چنانچہ تینوں قسموں مذکورہ میں ان ہی قسم کی طرٹ اشارہ فرمایا ہے اب جانتا چاہیے کہ علون میں خیر محض دو ہیں جو ظاہر اور باطن میں نیک ہوں اور ان کے واسطے تین شرطیں ضروری ہیں اول یہ کہ صورت انکی شرع کے موافق ہو دوسرے یہ کہ نیت خالص ہو تیسرے یہ کہ اعتقاد صحیح اور یقین کامل سے کیا ہو اور شر محض دو ہیں کہ تینوں شرطیں مذکورہ سمین بائی نہ جاوین یعنی صورت انکی خلاف شرع کے ہو اور نیت بھی بُری ہو اور بد اعتقادی سے شکو کیا ہو اور جہیں خیر اور شر ملی ہوئے انکی بھی کسی قسمیں میں ایک تو یہ کہ صورت انکی موافق شرع کے ہو مگر نیت فاسد ہو جیسے نماز کسی کے دکھانے کے واسطے پڑھنا دوسری قسم یہ ہے کہ صورت انکی شرع کے خلاف ہوئے مگر نیت نیک ہوئے جیسے رونا پینا کر بلا کے شہیدوں کے واسطے یا باجون کا سننا تاکہ ذوق شوق حق تعالیٰ کا زیادہ ہو دوسرے تیسرے یہ صورت ادنیٰ دولتوں درست ہوں لیکن اعتقاد کی درستی سے نہ کیا ہو جیسے کاذبون کو مدحیرات کرنا اور ہر ایک میں ان تینوں قسموں سے بہت سی قسمیں ہو سکتی ہیں اور بڑا دنیا چڑا پھیلاؤ ہو سکتا ہے چنانچہ فکر کرنے والے اور سوچنے والے پر یہ بات چھی نہیں ہے لیکن ان سب قسموں کا مرجع ان ہی تین قسموں کی طرف پھرتا ہے

اور ہی تین قسمیں جزا اور جزا کے اختلافات کا سبب پڑتی ہیں اور ہر ایک انہیں سے علو و علو
یا بلکہ ثواب کو یا عذاب کو جانتی ہے چنانچہ اس اختلاف کی تفصیل مال کے خرچ کرنے کے
بیان میں کہ بیان اسی انشراح کا اس سورۃ میں منسلک ہے ارشاد ہوتا ہے فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى
پھر جس کسی نے دیا اپنا مال وَأَنْفَىٰ ۖ اور ڈال دھوانے اور سنانے سے خلقت کے اور بچا
گناہوں میں اور نفس کی خواہشوں میں اور بدعتیوں اور گناہگاروں کی مدد کرنے میں خرچ کرنے
سے اور بعد دینے کے بھی بجا احسان رکھنے اور بدلا چاہنے سے وَمَصَدَّقًا بِالْحُسْنَىٰ اور سچا بجا
پیغمبر کی شریعت کو اور نیک جزا کو جب بعد مرنے کے امیدوار ہی تو اس شخص نے ایسا کام کیا
کہ سب طرح سے اچھا ہی اور برائی کا لگاؤ بھی نہیں ہو یعنی اُس کا ظاہر عمل مال کا خرچ کرنا ہے
اور سب دنیویں اور شریعتوں میں بہتر ہی اور اس کا باطن کا عمل اتنا ہی یعنی بخاریا اور سوعہ سے کہ
نیت کی درستی میں اور فائدے کے باقی رہنے میں کافی ہو اور اس کا اعتقاد بھی درست ہو
یعنی پیغمبر کی شریعت کو سچا جانتا ہو اور نیک کام کے ثبوت کا آخرت میں امیدوار ہو اور اسی امید
بد اپنے مال کو خرچ کر رہا ہو تو نیک جزا کے لائق بھی ہوا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے فَيَسِّرُ لَكَ يَسْرًا
پھر جلدی آسان کر دینگے ہم اُس پر آسانی کی یعنی اُس کو دنیا کے سب اچھے کاموں کی توفیق دینگے
اور ان سب عبادتوں کی توفیق دینگے جزا آخرت میں اُس کے کام آدین تاکہ اس توفیق کے سبب سے
اُس پر عبادتوں کا کرنا آسان ہو جائے اور دل اور جان سے اُس میں مشغول رہے ہوا سطرے کہ نیک کام کا
خاصہ ہو کہ جو کوئی اُسکو ہمیشہ کرتا ہو تو اُس کے نفس میں ایک قوت نورانی پیدا ہوتی ہو کہ اُس کے سبب سے
راہ چلنا اور نیک بات کو اختیار کرنا اُس پر آسان ہو جاتا ہے بلکہ وہ ظاہر کی تکلیف اُسکی عادت ہو جاتی
ہے اور ہو جب حکیموں کے قول کے کہ العادة طيبة ثانیۃ یعنی عادت ایک دوسری
طبیعت ہو کہ بچپن اور شفت اُسکو اس کام کے کرنے میں نہیں ہوتا ہی بلکہ اُس کے نہ کرنے سے
اُس کے دل کو رخ ہوتا ہی پھر جب موت اُسکی آتی ہو اور اس عالم سے جدا ہونیکا وقت پہنچتا ہے
تو اُسکو جی آسانی نصیب ہوتی ہو کہ گویا قید سے چھوٹتا ہے اور بعد مرنے کے بھی منکر کبر کا جواب
اور شرف اور شرف ہوں اور سب کا خوف اور میزان کا دغدر غم اور ایل مراد اُس کے اُترنے کی سختی سب
اُس پر آسان اور سچ ہو جاتی ہیں اور کچھ بھی سچ اور مصیبت ان سختیوں کی اُسکو معلوم

نہیں ہوتی ہو کہ اِنَّمَا مَنَعْنَاكَ النَّجْمَ وَالْأَنبَاقَ وَأَسْتَفْنٰی اور جس کسی نے بخل کیا اپنے مال میں سے اور بے پروائی کی آخرت کی نعمتوں سے اور اس مال کو سبب جانا بے پروائی کا وَكَذَّبَ بِآيَاتِنَا اور جھٹلایا پیغمبر کی شریعت کو اور آخرت کی نیک جزا کو تو اس آدمی نے ایسا کام کیا کہ بڑا برا ہے اس واسطے کہ بخل سب دینوں اور مذہبوں میں بڑا ہی اور مہبوب اور بے پروائی آخرت کے ثواب مال کے گھنڈ پر فیکر کی نیت بالکل درہم اور برہم ہے اور پیغمبر کی شریعت جھٹلانے کے سبب ہر ایک اعتقاد فاسد ہو گیا تو کسی وجہ سے عمل میں بہتری باقی نہ رہی اس واسطے کہ ظاہر عمل اس کا بخل ہی اور باطن عمل اس کا بے پروائی ہی مال کے گھنڈ پر آخرت کے ثواب اور اعتقاد اس کا شریعت کو جھٹلانا جانا ہی اور یہ سب باتیں بد میں تو سزا بھی اس کی بڑی بد ہوگی چنانچہ فرماتے ہیں فَنُفِثْهُمْ فِي عَافِيَةٍ مِّنْهُ يَوْمَ يَكْفُكُنَّ أَبْصَارُ النَّبِيِّينَ وَتَخِرُّ الرِّجَالُ إِلَىٰ النِّسَاءِ وَمِنْهُنَّ الْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنَاتُ هُنَّ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبَاتُ اور دشواری کی راہ کوتاہی باطل راہوں میں اور بد عملوں میں مخفی ہیں اور عقیدتیں کھینچے اور رنج اٹھائے اور نماز کی دو رکعتیں پڑھنے میں سستی کرے اور دل جو راوی چنانچہ دوسری جگہ ایسے شخصوں کے حق میں ارشاد ہوا ہيْ اِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَىٰ اور دوسری جگہ فرمایا ہيْ وَانْهَ الْكِبِيرَةَ اِجْعَلْهُنَّ خَشَعًا اور جب موت ایسے لوگوں کو پہنچتی ہے تو نہایت سختی اور رنج سے اس جہان سے جاتا ہے گویا باغ سے نکل کے قید خانے میں پڑا اور منکر نکیر کے سوال میں اور شر اور نشہ میں اور حساب اور میزان میں طرح طرح کی سختیاں اور عذاب دیکھتا ہی اور بعد ان سب کے دوزخ میں پڑنا سب سے زیادہ عذاب ہی اعوذ باللہ منها اور جس مال کو جوڑ جوڑ کے رکھا تھا اس امید پر کہ سختی اور مصیبت کے وقت کام آویگا اور اس کے سبب مصیبت آئی ہوئی ٹل جاوے گی سو ایسے وقت میں اس سے جُدا ہو گیا اور داروں کے ہاتھ میں پڑا اور انھوں نے موجب اس مثل کے کہ مال مفت دل بے رحم ٹاک کے برابر کر دیا چنانچہ ارشاد ہوتا ہيْ وَمَا يُعْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى اور کچھ کام نہ آویگا مال اس کا اس سے جب ہلاک ہوگا اور قبر میں جائیگا اور سو اسے دوا تھا کفن کے کچھ ساتھ نہ لے جاوے گا اب یہاں پر جانا چاہیے کہ بنی آدم کے عمل جیسا کہ قسم کے ذکر میں ارشاد ہوا ہيْ تِلْكَ نَفْسٌ تَقْتُلُ نَفْسًا مِّنْ دُونِهَا وَمِنْهُمْ ذُو الْإِفْكِ يُضِلُّ فَرِيقًا سَبِيحًا وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْتَدِ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الْظُلُمَاتِ إِلَى النُّورِ اور جزا اس عمل کی جو غیر اور شر سے ملا ہوا ہے کچھ بیان نہ ہوئی اسکی وجہ یہ ہے کہ ماقبل بعد

دریافت کرنے کے ان دونوں قسموں کے حکم کو اسکے حکم کو بھی دریافت کرنے کا واسطے کہ
 جب خیر اور شر یعنی اچھا اور بُرا ملتا ہے تو بموجب اس قول کے نتیجۃ تبیع لا خیر فی الذل
 یعنی بچہ خسیس اور ذلیل کے تابع ہوتا ہے مان باپ یعنی مان اور باپ میں جو کمینہ اور بد
 ہوتا ہے بچہ اسکی عادت سمجھتا ہے تو معلوم ہو کہ شر کا حکم غالب ہوتا ہے اور خیر کا حکم مغلوب جس طرح
 شریعت میں مقرر ہے کہ چہ عیہ حلال اور حرام جانور سے بل کے پیدا ہوئے تو وہ حرام ہوتا ہے
 جیسے بچہ کہ ٹھوٹے اور گدھے سے ملنے پیدا ہوتا ہے اور اسکا کھانا حرام ہے اور اسی طرح اسے جو
 مال حلال کہ حرام میں ملکر لکساں ہو گیا جیسے اپنا دودھ غصب کے دودھ میں مل گیا اور اپنی مٹھائی
 غصب کے پانی میں ملکر شربت ہو گئی تو یہ سب قسمیں حرام ہیں اسکا کھانا کسی طرح درست
 نہیں ہے تو اسی قیاس پر بوجھ لیا جائیے کہ جس عمل میں خیر اور شر جمع ہو جائینگے وہ عمل شر کا حکم
 پیدا کرے گا اور بہتری اسکی مغلوب ہو جائیگی واللہ اعلم اور بعض مفسرون نے ان تینوں قسموں کی
 تخصیص کی وجہ میں ایسا ذکر کیا ہے کہ جو یہاں آدم کے علموں کے اختلاف کا بیان کرنا
 منظور ہے تو پہلے قسم دن اور رات کی رائے کہ یہ علموں کے مختلف ہونے کا زمانہ ہے جیسے رات
 چورون کی اور رات عابدون کی اور رات زانیون کی اور رات نیکیون کی جو اختلاف اور
 فرق رکھتی ہے ظاہر ہے کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے سب طرح دن کے کاموں کا حال ہے کہ صالحون
 اور فاسقون کے کاموں میں تفاوت زمین اور آسمان کا ہے اسکے نیچے جڑ اور بنیاد ہی آدم کی نہ
 اور راہ ہے کہ آپس میں بڑا اختلاف رکھتے ہیں مردوں کے باطنی عمل اور ظاہری فعل درمیت اور
 رغبت اور طرح کی ہے یعنی بہت بلند ہے اور عورتوں کی دوسرے طرح کی یعنی بہت ہو چنانچہ
 مردوں کی رغبت نام اور جاہ کے حاصل کرنے میں مصروف ہے اور عورتوں کی رغبت پریشاں
 اور زلیہ سے آراستہ ہونے میں تو قسم دونوں کے اصل کی بھی یاد فرمائی یعنی نرا اور راہ کے اختلاف
 کی تاکہ بنی آدم کے علموں اور ارادوں کے اختلاف کی دلیل ہو اس واسطے کہ اصل کا حکم فرع پر
 جاری ہے جیسا کہ کہا گیا ہے **اَوَّلُ دَلِيلٍ لَا يَسْتَوِي** یعنی بیٹا جید ہے اپنے باپ کا اور حضرت خیر
 قدس سرہ فرماتے ہیں قطعہ درجہ امردی و مردی ہے کہ کاری پیش بردہ ناہو امردی بودہ بر زبان آدم
 سخن + آنکہ او کرد و نگفت اور اسمر و تمام + و آنکہ او کرد و نگفت اور زن بودہ ہے چرخ ظن +

آنکہ فی کرد و گفت از آمدان جز نیم مرد و و آنکہ ناکرہہ گفت اور احوال جز نیم زن یعنی اگر کسی نے کوئی کام اچھا جو ان مردی کا کیا اسکا زبان پر لانا نامردی ہی بھر جسے کیا اور نہ کہا تو وہ پورا مرد ہے اور جسے کیا اور کہا وہ بے شہرہ عورت ہی اور جس نے نہ کیا اور نہ کہا وہ آدھا مرد ہے اور جس نے نہ کیا اور کہا وہ آدھی عورت ہی اور زمانے کا حکم بھی اکثر زمانے والوں پر جاری ہوتا ہے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ النَّاسُ بِزَمَانِهِمْ أَشْبَهُ سُنْهُمْ بِأَبَائِهِمْ یعنی اکثر آدمی اپنے زمانے میں آپس میں ایک دوسرے کے بہت مشابہ ہوتے ہیں بھائیوں سے باوجود ایک باپ پیدا ہونے کے یا یہ معنی ہوں کہ ایک آدمی اپنے زمانے کے آدمیوں سے بہت مشابہ ہوتے ہیں چال ڈھال میں اپنے باپ دادوں سے اور حدیث شریف میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے وارد ہے کہ آپ کہا ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک شخص کے جنازہ کے ساتھ گئے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تیار ہونے کے انتظار میں بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے گرد بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان فیض ترجان سے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص نہیں ہے مگر اسے مکان اللہ تعالیٰ کے سلم میں مقرر ہے بہشت میں ہو یا دوزخ میں اور لوح محفوظ میں لکھ جا چکا ہے اور نصیر اور تبدل اپنی مٹا مٹانا اسکا کسی طور سے ممکن نہیں ہے ہم نے کہا یا رسول اللہ اگر یہی بات ہے تو تقدیر پر بھروسہ کرئے کیوں نہ مجھ رہیں اور عمل کو کیوں نہ چھوڑ دیں سو اسطے کہ جب بات ایسی ہوئی کہ جو لکھا ہی وہی ہوتا ہے اسکا خلاصہ کسی طرح سے ممکن نہیں ہے تو عمل کرنا بے فائدہ ہی سمجھ بونا ہی سو ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمل کیے جاؤ سو اسطے کہ ہر شخص کو توفیق ہی کام کی دینی ہے جسکے واسطے وہ پیدا کیا گیا ہے سو اگر اسکو نیکی بخت پیدا کیا ہے تو کام بھی نیکی بختوں کے اس سے کر اسے دین الہیہ بخت پیدا کیا ہے تو کام بھی بد بختوں کے اس سے کرتے ہیں سو بظن بہت کہ مکان ہر شخص کا بہشت میں مقرر ہے یا دوزخ میں اسی طور سے عمل بھی نیک اور یہ ہر شخص کو اسطے مقرر ہے جو یہ ہیں پھر اس آیت کو آخر تک اپنے بڑھا کہ فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَ اَشْفٰی لٰكِن اِسْتَقَامَ بِرُءُوسِهِ فَمِنْ اَسْفٰی کے معنی دوسرے بوجھے جاتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا اسے کام مختلف اور نگارنگ ہیں کیونکہ کسی کو عیلا اور کسی کو برا تقدیر میں لکھا ہے اور اسی سر نوشت کے موافق ہر ایک

بھلائی اور برائی دنیا میں ہوتی ہے تو مراد اَعْطٰی وَصَدَقَ بِالنَّسْتِ سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ عمل اس کے تقدیر میں ہیں خواہ خواہ کرے گا اور مراد فَسْتَبْشِرْ بِالنَّصْرِ سے یہ ہے کہ ان کاموں کی توفیق دنیا میں ضرور پادشہ کا حاصل ہو گا یہ ہے کہ اعمالوں کو جس مرتبہ میں لحاظ کیجیے خواہ علم الہی میں خواہ دنیا کے پائے جانے میں ہر طرح سے ایک فرقہ رکھتے ہیں ہوا کہ عمل خیر اور شر کے علم الہی میں تقدیر میں اور فرقہ ان کا حاصل ہونا توفیق کا ہی خیر میں اور حاصل ہونا خذلان اور سوائی کا ہی شر میں دنیا کے پائے جانے ہو واسطے کہ دنیا سا یہ ہے تقدیر کے عالم کا اور دنیا کی نسبت تقدیر کے عالم سے ایسی ہے جیسے ڈھلی ہوئی چیز کی نسبت اس کے سانچے سے ہوتی ہے کہ اس کے سانچے سے وہ چیز کم اور زیادہ نہیں ہو سکتی اور اگر ان عملوں کو صادر ہونے اور کرنے کے بعد ملاحظہ کیجیے تو اس کا پھل جزا ہے آخرت کی اس واسطے کہ آخرت اس کی پھلتی کے کٹنے کا وقت ہے جو دنیا میں ہو گئے تھے جیسا کہ کسی شاعر نے کہا ہے اشعار از مکافات عمل غافل مشو گندم از گندم بر وید جوڑ جوڑ با نیچین گفتہ است یہ معنوی ہے کامی بر اور ہر چہ کاری بدر و بی یعنی عمل کے بدلے سے غافل نہ ہو۔ کیوں بونے سے لیون پیدا ہوتا ہے اور جو سے جو ایسا کہا ہے یہ معنوی نے کہ لے بھائی جو کچھ بوڈے وہی کا ڈوگے۔ اور جو اس مسئلے میں اس بات کا شبہ ہے اگر نیکی اور بدی کی توفیق جناب الہی کی طرف سے ہے تو اس واسطے سب کو توفیق نیکی کی نہیں دیتے ہیں اور بدی سے زبردستی کیوں نہیں روکتے ہیں تاکہ سب آدمی آسانی کی راہ چلیں اور کوئی شخص سختی اور بُرائی نہ دیکھے تو اس شبہ کے جواب میں دو مقدمے ارشاد ہوتے ہیں پہلا یہ ہے کہ تَعْلَمُ عَلَيْنَا لَکَافُ ذُنُوبِنَا ہیشک ہمارے ذمے پر ہے راہ دکھلانا اور پہنچانا نیکی یا بدی کی طرف اور اس ہدایت کو سب کے ساتھ معروض کیا ہے کہ کسی واسطوں سے پہلے تو جو اس حسن ظاہری کہ سمیع اور بصیر اور شہم اور ذوق اور لمس میں اور جو اس حسن باطنی کہ حسن مشق اور خیال اور دھم اور حافظہ اور صرفہ میں اور قوت عقلیہ کہ جس کے سبب سے اچھائی اور بُرائی میں فرق اور تمیز کرتے ہیں ہر شخص کو دیے ہیں پھر بعد اسکے رسولوں کو بھیجنے سے اور کتابوں کے اتارنے سے اور شریعتوں اور حکموں کے بیان کرنے سے اور بہشت کی نعمتیں اور دوزخ کی سختیاں ذکر کرنے سے اور مژدوں اور نصیحت کرنے والوں کو مقرر کرنے سے اور ہوشیاری

اور سمجھ کے اسباب پیدا کرنے سے سب کو سیدھی اور ٹیڑھی راہ میں جدائی اور فرق بتلا دیا
یعنی اب بعد ان سب باتوں کے نیک راہ پر زبردستی چلانا اور بد راہ سے زور سے
روکنا ہمارا ذمہ نہیں ہے بلکہ ان دونوں راہوں میں سے ایک راہ کو اختیار کرنا اور اُس پر چلنا
ہی آدمی کا مکلف یعنی عاقل بالغ کے ارادے اور قصد پر وابستہ اور حوالہ کیا ہے جسے کہ ان
دونوں میں سے جو چاہے اختیار کرے اور اگر ایسا نہ ہو تو آزمائش اور اختیار ثابت ہوگا
اور فرمانبردار اور گنہگار میں کچھ فرق اور جدائی نہ رہے ہوا سلسلے کہ اس صورت میں سیدھی
راہ چلنے میں سب مجبور اور بے اختیار ہوتے اور نیکی و نجات کی بد بختی اور گمراہی پر کچھ زیادتی
اور بہتری نہ ہوتی بلکہ ہدایت اور گمراہی کے معنی بھی بوجھے جاتے اور آدمی بھی آسمان
اور ستاروں اور ہوا اور خاک اور پانی اور آگ کی طرح چار اور ناچار قید اور بے بسی
میں رہتا اور انسان کی پیدائش کے خاتمے جو ایسی چیزوں میں بالکل جدائی اور امتیاز
سب مخلوقات سے جاتے ہیں سب معطل اور بیکار ہو جاتے اور کیا نہ کیا برابر ہو جاتا
اور دوسرا مقدمہ یہ کہ **وَإِنَّا لَنَأْتِيَنَّكَ بِهَذَا كَأَن تَوَلَّىٰ وُجْهَكَ** اور بیشک ہمارے واسطے ہی اور ہمارے
ہی تقریب میں ہی آخرت کا عالم اور دنیا کا عالم سو جو کوئی ہم سے آخرت جانتا ہی اُس کو ہم آخرت
دیتے ہیں اور جو دنیا مانگتا ہی اُس کو ہم دنیا دیتے ہیں اور جو کوئی ان دونوں کو طلب کرتا ہو تو ہم دونوں
دیکر اُس کو سزا فرما کرتے ہیں اور اگر سب کو زبردستی اور زور سے آخرت ہی کی راہ میں چلا دے
تو دنیا کا کارخانہ خراب اور برباد ہو جاتا اور زیربائشیں اور بناوٹیں دنیا کی نیست اور نابود
رہتیں اور کوئی شخص دنیا کے حاصل کرنے کی خواہش نہ کرتا تو دونوں جہان کے آباد کرنے
کے واسطے غماہیں اور ارادے ہی آدمی کے بھانت بھانت یہ کہ گئے ہیں اور ہر شخص کے دین
محبت اور خواہش ایک کام کی جو کسی ایک کے دونوں جہانوں کی آبادی میں درکار اور مطلوب ہی
والی ہوتے **وَنَتَعَمَّرُ مَا قَبْلَ** یعنی کیا بھی بات کوئی ہو کسی شاعر نے شعر ہر کہے راہر کہے
ساختہ میل اور دلیرانہ اختہ یعنی ہر کسی کو ایک کام کے لیے پیدا کیا ہو اور اُس کی محبت
محبت اُس کے دین والی ہو اور جو **فَسَنُنَبِّئُكَ** کی لفظ میں ان سختیوں کا کیا
جو بدکاروں کی ہمیش میں مجمل یعنی گول مذکور ہو چکا تھا اب ان سختیوں میں سے جو بہت سخت

اور بری ہو اسکو ذکر کر کے ڈراتے ہیں فَاَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى پھر دُشمنانے میں ہم تم کو بھڑکاتی
 آگ سے جسکی لپک دوسو برس کی راہ سے کافر کو اپنے اندر کھینچ لیتی اور وہ آگ خاص ہے کافرو
 کے واسطے پناچہ ارشاد ہوتا ہے لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى نہ پیٹھے گا اسمین مگر بڑا بد بخت کہ وہ
 کافر ہو اب یہاں پر جاننا چاہیے کہ بد بختی کئی قسم کی ہوتی ہے کسی کو دنیا کے ظاہر کاموں میں
 بد بخت کرتے ہیں کہ بدن اُسکا سخت بیمار یوں میں گرفتار رہتا ہو اور ہر کسب اور دھندے
 میں مال پیدا کرنے سے محروم رہتا ہو یا تاک کہ آدمیوں کی نظروں سے گریز رہتا ہو اور سب کے نزدیک
 ذلیل اور مقید رہ جاتا ہو اور کسی کو آخرت کے کاموں میں بد بخت اور بے نصیب کرتے ہیں اور
 اُس کے بہت مرتبے ہیں کسی کو گناہ صغیرہ کے اصرار پر اور عبادت میں سستی کرنے پر مبتلا کرتے
 ہیں اور کسی کو گناہ کبیرہ کا مرتکب کر کے توبہ کی توفیق سے دور رکھتے ہیں اور کسی کو شرک اور کفر
 میں کہ پرے درجے کی بد بختی کے مرتبے ہیں گرفتار کرتے ہیں پھر جو دنیا کے کام ایک دن نیست
 اور نابود ہونے والے ہیں تو یہاں کی بد بختی چندان اعتبار نہیں رکھتی ہے حقیقت میں بد بخت
 عند اللہ وہ شخص ہو جو آخرت کے کاموں میں بد بخت ہو اسمین بھی دو قسم ہیں ایک اس
 قسم کے بد بخت ہیں کہ سختیوں کے دیکھنے اور عذاب کے چکھنے سے عالم برزخ میں اور شر اور
 نشر کا ہول اور حساب اور میزان کا رنج اور مشقت کھینچنے سے قیامت کے میدان میں اور
 انبیا اولیا کی شفاعت سے اُنکی بد بختی بالکل جاتی رہے گی جیسے گنہگار صغیرہ پر اصرار کر بیٹھے
 اور کبیرہ کر کے بے توبہ مرنے والے اور دوسری قسم کے وہ بد بخت ہیں جنکی بد بختی ہرگز اُن سے خدا
 ہو نیوالی نہیں ہے جیسے کافر اور شرک کہ کسی کی شفاعت اُنکے حق میں کام نہ آوے گی اور قبول نہو گی
 سو جو پہلی قسم میں مبتلا ہیں وہ سقّی ہیں اور دوسری قسم کے گرفتار ہیں وہ اشقی ہیں اس واسطے
 اشقی کی تفسیر میں یہ ارشاد ہوا الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى اے یعنی سب بد بختوں سے بڑا بد بخت
 وہ ہے جسے دین کو چھٹلایا اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے منہ کو موڑا اور یہ تفسیر مطابقت میں ہوتی مگر کافر پر
 اس واسطے کہ مسلمان کہتا ہی بڑا گناہ کر کے لیکن دین کی تصدیق میں اُسکے کچھ فرق نہیں آتا
 یعنی دین اسلام کو ہرگز چھوٹا نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کے قبول کرنے سے کبھی منہ نہیں موڑتا
 یعنی یہ نہیں کہتا ہے کہ یہ حکم چھوٹے ہیں بلکہ ہی کہتا ہے کہ یہ برحق ہیں مگر نفس کی شامت سے

مجھ سے ہو نہیں سکتے اب یہاں پر باقی رہا ایک سوال اور وہ سوال یہ ہے کہ جب اشیٰ سے مراد کافر ہو تو آگ میں جانیکا انحصار کافر ہی کے واسطے ہونا اسکے کیا معنی ہوں گے واسطے کہ گنہگار ایماندار کا آگ میں جانا اسکے گناہ کی قدر ثابت ہو اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ یہاں وہ آگ مراد ہے جسکی لپک دوسو برس کی راہ سے کافروں کو پہنچے گی اور یہ آگ خاص ہے کافروں کے واسطے اور مومن گنہگار اگرچہ بقدر گناہ کے آگ میں رہیگا لیکن وہ آگ اور ہے یہ آگ نہیں ہے جو کافروں کے واسطے خاص ہے تو اس صورت میں حصر درست ہو گیا اور بعض مفسرون نے اس شے کے جواب میں ایسا کہا ہے جو کہ مسلمان گنہگار کا دفع میں جانا چشم نمائی یعنی ٹھکری اور ادب دینے کے طور پر ہو گا تو گویا آگ میں جانا نہ ہوا آگ میں جانا وہ ہے جسکے بعد کبھی نکلنا نہ ہو ایسا جانا خاص ہے کافروں کے واسطے تو حصر سے اس طرح کا داخل ہونا مراد ہے نہ مطلق داخل ہونا چنانچہ بولتے ہیں کہ کوئی نہ لڑا اگر زید اور غنیمت نہ پائی مگر عمر نے یعنی لڑنا جیسا چاہیے ویسا کوئی نہ لڑا اگر زید اور غنیمت کا مال بہت کسی نے نہ پایا مگر عمر نے اور جو اگلی آیت میں سَيَجْبِيْهُمُ الْاَتَقٰی کی لفظ وارد ہے حصر کا حرف مذکور نہیں ہے تو وہاں یہ شہ بہ بھی نہیں وارد ہوتا ہے اور جو بعضوں نے کہا ہے کہ جب نَاٰرًا مَّطْلُوٰہ کی لفظ سے خاص آگ مراد ہوئی جو کافروں کے نصیب ہے تو اس آگ سے دور رہنے میں سب ایماندار شریک ہیں خاص اتقی کی تعریف تو بھی نہ گئی اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس آگ سے دور رہنا بھی بہت طرحوں سے ہوتا ہے سوائے ادوری کی اتقی کے واسطے ہے اور دوسرے مومنوں کو وہ دوری حاصل نہیں ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ سب جہاں ضمیر آگ مطلق کی طرف پھرتی ہو آگ مقید مذکور کے قرینے سے یعنی جب اس آگ کا جو کافروں کی واسطے خاص ہے ذکر ہوا تو مطلق آگ بھی نہیں پائی گئی تو اس مطلق کی طرف ضمیر پھر سکتی ہے اور اس صورت میں تفسیروں کی تعریف بھی بھل آئی یعنی اس آگ سے بالکل بچ جاوین گے سَيَجْبِيْهُمُ الْاَتَقٰی اور نزدیک ہے کہ دوسرا جاد گیا اس آگ سے جو بڑا شقی ہے اور اہل شرع کی اصطلاح میں تقویٰ اسے کہتے ہیں جو غفر سے اور گناہ کبیرہ اور صغیرہ سے بچا رہے اور کبھی کوئی گناہ اس سے ہو جاوے تو اس سے اسی وقت نادم ہوئے توبہ اور استغفار کر کے ناکہ

اُس گناہ کا اثر اور نشان دل پر باقی نہ رہو اور گناہ دلمین گھر کرنے نہ پاوے اور اتنی کامرتبہ
 اس سے بھی بڑھ کر ہی یعنی شریعت اور طریقت کے آداب کو بھی نہ چھوڑے اور گناہ کا خطرہ
 اور بُری نیت کا خیال بھی دلمین نہ آنے دے اور اپنے ظاہر اور باطن کو ایکساں رکھے سو یہ بات
 بہت نادر اور کیاب ہیں اللہ تعالیٰ جسکو اپنے کرم و فضل سے یہ رتبہ نصیب ہو سکے گا وہی
 اور اس جگہ پر اتنی سے سب مفسرین کے نزدیک اُمّ حضرت ابوبکر صدیقؓ نہیں اور یہ سورۃ
 ان ہی کی شان میں نازل ہوئی ہے جیسے اشقیٰ سے اُمّیہ بن خلفؓ مراد ہے کہ کفر کی شقاوت
 اور بد بختی کو خُش اور دوسرے گناہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی ایذا کے ساتھ جمع کر کے
 اشقیٰ کے مرتبے کو پہنچا تھا اور اہل سنت اور جماعت نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خصلت اور
 بزرگی سب امت پر بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سب باتون میں سب مسلمانوں سے علیحدہ
 ہونے میں نکالی ہے اور یہی آیت کی دلیل ہے اور فقہر اس دلیل کی طرح یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ
 رضی اللہ عنہ کو حق تعالیٰ نے اتنی فرمایا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ اِنَّكَ مَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ
 اَنْتَ لَكَ یعنی بیشک بڑا بزرگ تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے کہ جو حق ہے تو ان دونوں آیات
 میں تطبیق دینے سے ایسا ثابت ہو کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آدمیوں میں بڑے بزرگ ہیں
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور یہی معنی ہیں افضلیت کے اور تفصیلی لوگ کہتے ہیں کہ بیان بڑی اتنی
 سے مراد متقی ہی نہ ہے کہ جو سب سے زیادہ تقویٰ میں ہو وہ مراد ہو سوا سطلے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی
 عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلاشبہ کمتر تھے تو ان معنوں سے اُبز اتنی ہونا ثابت ہوا
 بلکہ یہ لفظ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پر البتہ صادق ہوتی ہے اور جب اتنی اتنی کے معنوں
 میں ہوا تو ابوبکر رضی اللہ عنہ کا افضل ہونا سب امت پر ثابت ہوا اور اہل سنت ان کے جواب
 میں کہتے ہیں کہ اتنی کو حق کے معنوں میں کناعری لغت کے خلاف ہوا اور اللہ تعالیٰ کے
 کلام کو کہ محبت عربی ہے ایسے معنوں پر ڈھاننا جو عرب کے محاورے کے خلاف ہو درست نہیں ہے
 اور جو فرزت کہ ان معنوں کی مراد لینے میں بیان کرتے ہیں وہ مراد ہی کیونکہ کلام دوسرے
 آدمیوں میں نہ پیغمبر میں ہو اس واسطے کہ شریعت کا عدون سے معلوم ہو چکا ہے کہ سب پیغمبر
 بزرگی اور مرتبے میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب بڑے ہیں پیغمبروں کو دوسرے آدمیوں پر اور

دوسرے آدمیوں کو بغیر دن پر کسی امر میں قیاس نہ کیا جائے اس واسطے کہ ایسے لفظوں کے بولنے سے بزرگی اور بڑائی کے مقام پر عزت شرعی میں امت ہی ملا ہوتی ہیں بغیر ہرگز اس مراد نہیں ہوتے اور عزت کی تخصیص نہ کر کی تخصیص سے قوی ہوتی ہو جیسا کہ اگر کوئی شخص کے کہ گویوں کی روٹی دوسری روٹیوں سے اچھی ہوتی ہو تو اس کلام سے یہ نہ بوجھا جائیگا کہ بادم کی روٹی سے بھی بہتر ہوتی ہو یا جو داس باسکے کہ بادم کی بھی روٹی ہوتی ہو لیکن وہ اس کلام سے عزت میں خارج ہو اس واسطے کہ اس کلام کے بولنے سے وہ روٹی مراد ہی جو غلے سے ہو نہ وہ جو میوے سے بنی ہو اور بعض اہل سنت اور جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا ہے کہ فرماتے تھے کہ اتقی ایمان اپنے اصل معنی تفصیل پر ہے یعنی وہ شخص کہ تقویٰ میں زیادہ ہو اپنے سوا کل پر خواہ بغیر ہوں خواہ امت لیکن یہ خاص اُن لوگوں کی نسبت سے ہو جو زندہ ہیں تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آخر عمر میں بعد ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ انکی خلافت کا زمانہ تھا اس کلمے کے مصداق ہو سکتے ہیں یعنی اتقی کا لفظ ہوتی میں اُن پر صادق آتا ہو اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو زمین پر نہیں ہیں بلکہ آسمان پر دنیا والوں کے نزدیک مرنے کا حکم رکھتے ہیں اور اتقی کو یہ لازم نہیں ہو کہ ہر وقت اور ہر شخص نسبت زندہ ہو یا مردہ تقویٰ میں زیادہ ہو اور اگر ایسا ہو تو کسی کو متقی کہنا بھی درست نہو اس واسطے کہ لو کہیں میں تقویٰ ہو نہیں سکتا ہو اور ہر منصب اور ہر مرتبے کو جو شرع میں محمود ہیں ان سب میں آخر عمر کا اعتبار ہے جیسے صالح ہونا یا غوث ہونا یا قطب ہونا یا ادلی ہونا یا بنی ہونا اسی واسطے جو شخص کہ اپنی عمر میں ان مرتبوں کو پہنچے ہیں اُن کو بھی ان ہی القابوں سے ذکر کرتے ہیں اگرچہ لو کہیں میں اور جوانی میں ان کو یہ مرتبہ حاصل نہ ہوا تھا تو معلوم ہوا کہ اتقی اُسی کو کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ وہی علموں کے اعتبار کا وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل ہو اور تقویٰ میں زیادہ پس اس تقویٰ سے اپنا مطلب ثابت ہوا بغیر تکلف اور تاویل کے اور جو دوزخ کی آگ سے دور رکھنے میں ابو بکرؓ کو اتقی فرمایا ہو تو اب نے عمل اُن کے جو یہ سورۃ کے اُترنے کے وقت درگاہ الٰہی میں مقبول ہوئے تھے یا دفرماتے ہیں اَلَّذِیْ نُوْثِقُ فِیْ مَآئِہُ یعنی وہ تقویٰ والا اور دنیا والا کہ اپنے

مال کو دیتا ہو اللہ کی راہ میں چنانچہ بلال رضی اللہ عنہ سے شخص کو اور سواے اسکے دوسرے غلام اور
 نوکر یوں کو کہ اسلام لائے تھے اور اس اسلام لانے کے سبب اُن کے مالک اُنکو ایذا دیتے
 تھے اور طرح طرح کی تکلیفیں پہنچاتے تھے ان سب کو اُن کا فردن سے مول لے کر آزاد کر دیا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کاموں میں اور ہجرت کے سفر کے سامان میں اور مسجد نبویؐ کی زمین
 کے خرید کرنے میں اپنے مال کو خرچ کیا اور غرض اُنکی ہر مال کے خرچ کرنے سے یہ بھی کہہ سکتے ہیں
 اپنے تئیں پاک کرے اور وہ مہدم مال کے دینے میں اس نیت سے ترقی کرتا رہا اور اس کا مال
 نئے پودے کی طرح سے کہ بانی اور پھول کے پونچنے سے بڑھتا ہی روز بروز زیادہ ہوتا جاتا رہا
 ہوا اسلئے کہ زکوٰۃ کی لفظ میں دو معنی پائے جاتے ہیں ایک طہارت اور دوسرے زیادتی
 اور یہ دونوں باتیں اُسکو حاصل ہیں وَمَا لَکُمْ اِذَا عِنْدَکُمْ مِّنْ فَعْلَةٍ تَبْتَغُوْنَ اُولٰٓئِکَ ہِیَ
 اُسپر کسی کا احسان کہ اس مال کے دینے سے اس کا عوض اور بدلہ کیا جاتا ہے ہر چیز کہ مال کا دینا
 احسان اور سلوک کے بدلے میں بھی نیک ہی لیکن جو زمین اپنا نام بھی منظور ہوتا ہی تو کمال
 اخلاص کے مرتبے کو نہیں پہنچتا ہی اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہی کسی کا سلوک اور احسان مجھ پر ایسا نہیں ہی جس کا عوض اور بدلہ دُنیا میں دینے
 اُسکے ساتھ نہ کیا ہو سواے ابوبکرؓ کے کہ اُسکے احسان اور سلوک کا عوض میں نے نہیں کیا
 اس کا عوض اللہ تعالیٰ اُسکو قیامت کے دن غنایت فرما دے گا اسی جگہ سے ثواب کا اندازہ اور مرتبے کا
 کمال حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا بوجھا جائے کہ سقدہ ہو ذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ
 مَنۡ یَّشَآءُ اس پر بھی اگر کسی کو اُن کے مرتبے میں شک اور شبہ باقی رہی تو یہ سمجھ لے کہ ایمان
 کے آفتاب کا پرتو بلکہ پرجھا نواں بھی اسکے دل پر نہیں پڑا تھا مگر نہ بنید بروز شہرہ چشمہ
 چشمہ آفتاب راہ گناہ اور دوسری حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کئی دن پہلے اپنی وفات سے خطبہ پڑھا اور ہمیں تعریف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بہت
 ارشاد فرمائی اُس میں سے یہ بھی فرمایا کہ کسی کا احسان مال کا اور سلوک حق اللہ مت بدن کا اور
 جان کا مجھ پر اس قدر نہیں ہو جیسا کہ ابوبکرؓ کا ہی اپنی بی بی میرے نکاح میں دی اور مجھ سے مہر لیا
 اور بلالؓ کو اپنے خاص مال سے مول بکر آزاد کیا اور گھسے مدینے کو ہجرت کے سفر میں سب

اسباب زاد اور اعلیٰ کا درست کر کے جھکو ہو بچا یا اور اپنی جان اور مال سے ہمیشہ میری غمخواری کرتا رہا سو اب سب کے دروازے مسجد کی طرف سے بند کرو سولے ابو بکرؓ کے دروازے کے کھٹکے کھلا رہنے دو اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کمال کا مرتبہ اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ علام الغیوب خود ان کے اخلاص پر گواہی دیتا ہو اور اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے کہ وہ یہ کام نہیں کرتا اَلَا اَتَبَيِّنُ لَكُمْ مَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُ اَلَا يَتَّبِعُهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَمَا خَلَعُوْهُ مِنْ ثِيَابٍ عَلَيْهِ اِلَّا خُذُوْهُا فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ جو سب بدوں سے بڑا اور بزرگ ہو اور کسی طرح کی نفسانیت اس خراج کرنے میں ہلکو منظور نہیں ہو بلکہ ثواب کا لالچ اور عذاب دہری بھی اس دینے میں اسے مقصود نہیں ہی چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے غلاموں اور لونڈیوں کو جو اسلام لائے تھے بڑی بڑی قیمتوں سے خرید کر کے آزاد کیا البتہ انہوں نے جو آپ کے پاس اس بات پر نصیحت کرنا شروع کیا کہ اگر تم کو لونڈی غلاموں کا آزاد کرنا ہی منظور تھا تو اچھے قیمت اور چالاک جو سب کام کے قابل ہوتے اور تھالے ہر کام میں مدد کرتے ان کو لیکر آزاد کیا ہوتا تو کچھ فائدہ بھی تھا ایسی لونڈی غلاموں کو جو کسی کام کے نہیں ہیں مول لیکر آزاد کرنا اور پھر آزاد کرنے کے بعد ان کے کھانے پینے کا بھی ذمہ دار ہونا اس سے کیا فائدہ ہو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے آپ کے جواب میں یہی کہا کہ اس کام سے مجھ کو موت اللہ تعالیٰ کی رضامندی منظور ہو اسکے سوائے کوئی دوسری چیز منظور نہیں ہو اور جامع عبدالرزاق میں صحیح طریق سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کا مال مسلمانوں میں سے میرے ایسے کام نہیں آیا جیسا ابو بکرؓ کا مال میری ضرورت پر کام آیا راوی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ کے مال کو اس طرح سے صرف کرتے تھے جیسے کوئی اپنا مال خرچ کرتا ہو اور کسی طرح کی جدائی اور فرق اپنے اور ابو بکرؓ کے مال میں نہیں جانتے تھے اور ابن تیمیہ کی سنن میں مذکور ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کے مال سے مجھ کو اس قدر نفع نہیں ہوا جتنا ابو بکرؓ کے مال سے مجھ کو نفع ہوا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہاں پر حاضر تھے گریہ و زاری کر کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں بھی آپ کا ہوں اور میرا بھی آپ کا ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس فقرے کو روایت کیا ہے اور بڑے

کمال کے مرتبہ پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی یہ بات دلالت کرتی ہے کہ حق تعالیٰ نے جس طرح سے اپنے پیغمبر کی دلجوئی اور خاطر داری کے واسطے واضحی کی سورۃ میں وعدہ فرمایا ہے کہ وَكَسُوفَ يُعْلِنُكَ سَائِبَتَكَ فَذُخْنِي هَاسِي طَرَحَ سے اس سورۃ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے واسطے وعدہ فرمایا ہے وَكَسُوفَ يُعْلِنُكَ سَائِبَتَكَ اور یقین ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کا حق تعالیٰ سے یاق تعالیٰ جل شانہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے واسطے کہ رضی اللہ عنہ جو ضمیر ہے وہ دو احتمال رکھتی ہے ایک احتمال یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف پھرے دوسرا احتمال یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف پھرے لیکن دونوں صورتوں میں اپنا مطلب حاصل ہو دِلْنِي مَا بَيْتِلَ یعنی کیا اچھی بات کسی ہو کسی شاعر نے شعر بخت اگر مد کند دانش اورم کبف : مگر چشم زہے طرب در کشید زہے شرف دینی اگر اپنے نصیب کی مدد سے عشق کا دامن ہاتھ میں آوے پھر اگر میں سکون کھینچوں تو زہے نصیب میرے اور اگر وہ کھینچے تو زہے بزرگی اپنی اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ کہا ہے اُنھوں نے کہ میں اور بہت سے مہاجر اور انصار ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے کے پاس حاضر تھے اور لوگوں کی فضیلت اور بزرگیان آپس میں بیان کر رہے تھے کہ فلا نا اس رتبے کا ہے اور فلا نا اس رتبے کا اور اسی گفتگو میں آواز میں ہماری بلند ہوئی جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دولتخانہ مبارک کے تشریف شریف باہر لائے اور ہم لوگوں کی طرف توجہ ہو کر فرمایا کہ کس شغل میں مشغول ہو ہم نے عرض کیا کہ بعض لوگوں کی بزرگیان بیان کرتے ہیں تب آپ اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا کہ اگر اس طرح کا ذکر ہے تو خبردار ابوبکرؓ پر کسی کو بزرگ نہت جائیو اس واسطے کہ وہ افضل ہے تم سب کا دنیا اور آخرت میں اور ابودرداءؓ سے دارقطنیؓ میں صحیح سند سے روایت آئی ہے کہ کہا ابودرداءؓ نے ایک روز میں آگے آگے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے راستے میں جاتا تھا کہ یکایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راستے میں بل گئے اور فرمایا کیا تو اس شخص کے آگے آگے چلتا ہے جو دنیا اور آخرت میں تجھ کے بہتر ہو قسم ہے خدا کی کہ آفتاب طلوع اور غروب نہیں کیا ہو کسی پر بعد انبیاء اور مرسلین کے کہ وہ تم پر ہو ابوبکرؓ سے اور ابن السمان کتاب الموائفہ میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے صحیح سند

روایت کرتا ہے کہ وہ اپنے بزرگوار امام باقرؑ سے اور وہ اپنے بزرگوار امام زین العابدینؑ سے
 اور وہ اپنے والد ماجد حضرت شہید کربلا حضرت امام حسینؑ سے اور وہ حضرت امیر المومنین
 علی رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنا ہے کہ آفتاب کے طلوع اور غروب نہیں کیا ہو کسی پرچہ پیغمبروں اور رسولوں کے کہ بہتر
 ہوا ابو بکر صدیقؓ سے اور حافظ بغداد کا خطیب جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ میں ایک دن
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہوت ایک شخص ایسا
 آتا ہے کہ حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کسی کو پیدا نہیں کیا اور اس کی شفاعت قیامت کے
 دن پیغمبروں کی شفاعت کے مانند ہوگی جاہلوں کہتے ہیں کہ کچھ دیر نہ گذری تھی کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ
 رضی اللہ عنہ تشریف لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور ان کی پیشانی پر بوسہ دیا اور غلبہ ہو کر
 ایک ساعت اکیسیت حاصل کی اس بات سے معلوم ہوا کہ جس طرح سے رضامندی حضرت
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی شفاعت میں منحصر ہے اسی طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بھی
 رضامندی امت کی شفاعت میں ہی ہوا اسے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رضا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 رضامین فانی تھی اور پسند اللہ اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب

|| سورۃ الضحیٰ ||

واضحیٰ کی سورۃ کی ہے سین گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو بائیس حروف ہیں
 اور اسکو سورۃ واضحیٰ ہوا اسلئے کہتے ہیں کہ اس سورۃ میں اول قسم ضحیٰ کی کھائی ہوئی اور ضحیٰ کے
 معنی دن چڑھے کلاقت اور آفتاب بلند ہونیکا وقت ہے اور اسوقت کا ہر روز میں رات کے اندھیرے
 کے بعد آنا دعویٰ بار بار آنے کی دلیل ہے اور اس سورۃ کے نازل ہونے سے یہی مقصد ہے کہ دعویٰ اکثر
 اہقات آیا کرے ہوا اسلئے کہ اسکے نازل ہونیکا سبب ایسا کہتے ہیں کہ جب رسول اکرم صلی
 علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اسلام کی دعوت شروع کی اور لوگوں کو مسلمانی کی راہ پر گمانے لگے
 تب تکے والوں نے مدینے کے یہودیوں کے پاس آدمی بھیجے کہ ہم میں سے ایک شخص
 ایسا پیدا ہوا ہو جو نبوت اور پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہو اسکے دعویٰ کی سہائی آزمائے کے واسطے
 کچھ نشانیں بتلاؤ کہ تم اہل کتاب ہو اور پیغمبروں کی نشانیاں سے خوب واقف ہونا کہ ہر نشانہ

ہم اُسے امتحان کو بن بودیوں نے کہا کہ تم اس سے تین چیزیں پوچھو سکنے دو اقرین کا اعلیٰ اور طیب اکمل کا نقشہ اور روح کی کیفیت کس کے کا دون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر ان تینوں چیزیں کا سوال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ میں ان تینوں چیزوں کی خبر تم کو کل دو گھنٹہ اور سویت انشاء اللہ تعالیٰ کہنا اپنی زبان مبارک پر نہ آیا تو کسی دن تک وحی کا آنا بند رہا بعضے کہتے ہیں دس دن تک اور بعضوں نے اس سے بھی زیادہ کہا ہے یعنی چالیس دن تک وحی نہ آئی اس سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برا غم ہوا دشمن اسکی خوشی سے ملنے اور بدگوئی کرنے لگے یہاں تک کہ ابولہب سر مجلس اُکھٹا کہ ان محمد اودعہ ربہ فی لعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے خدائے چھوڑ دیا اور ناغوش ہوا ابولہب کی دو چور دون سے ایک جو رو بڑی بے شرمی اور منہی ٹھٹھولی سے کہ عورتوں کی طبیعت میں ہوتی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور شریف میں آکر بولی کہ مَا أَرَى شَيْطَانَكَ إِلَّا قَدْ تَوَلَّى بَعَا یعنی تیرا شیطان جو تیرے پاس آتا تھا بھٹک چھوڑ کر چلا گیا ایسی دشتناک باتوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ غم ہوا اور بی بی خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے پاس جا کر یہ بات کہنے لگے کہ اُسی حالت میں یہ سورۃ نازل ہوئی اور اسکے شروع میں دن رات کا آنا جانا اور عالم میں روشنی اندھیرے کے ہیر پھیر پانے کا بیان فرمایا کہ تا اس زمانہ کو سمجھیں کہ دنیا کی چال ڈھال ایک حالت پر نہیں کبھی روز روشن سارے جہان کو روشن کرتا ہوا دکھی اندھیری رات اندھیرا کر دیتی ہے جیسا نور ہمیشہ قیام نہیں کرتا ویسا اندھیرا بھی سدا نہیں ٹھہرتا اندھیرے کے بعد اجالا آتا ہے اولہ آجالے کے بعد اندھیرا ہو جاتا ہوا اسی موجب وحی کا آنا اور کابند ہونا سمجھا جا ہیے اگر کسی روز اٹک جاوے تو دلتک نہ ہوا جا ہیے کہ کچھ بھی حکمتیں میں حسب طرح رات کے آنے میں حکمتیں ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَ الضُّحٰی ۱ قسم کھاتا ہوں میں ضحیٰ کے وقت کی یعنی پہر دن چڑھے کی کہ آفتاب بلند ہونے کا اور اٹکی بادشاہی ظاہر ہو نیکا وقت ہوا سیلے کہ آفتاب دن رات میں دو چالیں چلتا ہے ایک چال چڑھنے کی کہ اُچی رات ہونے سے شروع ہوتی ہو اور دو پہر دن تک رہتی ہے اور

یہ ضعی کا وقت آفتاب کے اُس پہلی چال کے انتہا کا وقت ہو تو یہ وقت نزول وحی کے وقت سے کہ ربانی اور امکانی حقیقتوں کے پورے ظاہر ہو چکا وقت ہو نہایت مشابہت رکھتا ہو اور یہ وقت اور بھی خصوصیتیں رکھتا ہو ایک یہ کہ روزی کے تلاش کا اور علم و ہنر حاصل کر چکا اکثر یہی وقت ہے دوئم یہ کہ یہ وقت فرض نماز سے خالی ہو اور نفلی عبادت کے واسطے فراغت تیسرے یہ کہ اسی وقت خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کیا تھا جو سمجھتے تھے کہ اسی وقت میں فرعون کے جادوگر موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر ایمان لائے تھے اور سجدہ کیا پس یہ وقت نور حق کے کمال ظاہر ہو چکا وقت ہی باطل کے اندھیرے پر کہ اسکا اثر اگلی امتوں پر ہو گیا تھا۔

چوتھیں یہ کہ ضعی کی نماز جسکی ادنیٰ چار رکعتیں اور اعلیٰ بارہ رکعتیں ہیں اور اس نماز کی بہت سی تفصیلیتیں جو حدیث شریف میں آئی ہیں اسی وقت میں مقرر ہوئی اور تجربہ والوں نے کہا ہو کہ جو فقر وفاتے سے ڈرتا ہو اُسے چاہیے کہ ضعی کی نماز پڑھا کرے اور جو قبر کے اندھیرے سے ڈرتا ہو تو چاہیے کہ تہجد کی نماز پڑھتا ہو اور شاخون کے اولاد میں مقرر ہو کہ ضعی کی نماز کی چار رکعتوں میں یہ چار سورتیں سورۃ الشمس اور سورۃ الدلیل اور سورۃ النہی اور سورۃ الم نشرح پڑھتے ہیں وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝ یعنی میں سو گند کھاتا ہوں رات کی اُس وقت کہ اپنے اندھیرے سے چیزوں کو خلافت کی نظروں سے ڈھانک لیوے اور ڈھانک لینا رات کا جب ہوتا ہو کہ اُس رات میں چاند اور شعل اور شمع اور چراغ کی روشنی ہووے اس طور کی رات جاہلیت کے زمانے کا نمونہ ہے اور ضعی کا وقت کہ نور کے کمال کا وقت ہو سو وحی کے نازل ہونے کے وقت کا نمونہ ہو اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد وحی منقطع ہونے سے اور ان کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے باقی نہ رہنے سے گویا کہ رات آئی لیکن ایسی رات میں شروع سے آخر تک چاند کی چاندنی موجود ہو اور صیبا کہ چاند آفتاب کا خلیفہ ہو کہ اسکی روشنی اپنی ذات میں سمیٹ کر عالم کے روشن کرنے کو اُس آفتاب کی جگہ پر بیٹھا ہو ویسا ہی خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے نور حاصل کر کے عالم کو اپنے نور سے روشن کیا ہو اور خلافت کا زانہ گزر جانے کے بعد رات کی اندھیری نے جو م کیا اور طالبان حق کے ہر کردہ اپنے مقدور بحر جہاں اور شمع اللہ شعل سے مولیٰ کر اپنا کام چلائے ہیں اور اُس اندھیرے کو

دفع کرتے ہیں اسی سبب کہ مجتہدون کے مذہب اور اولیاء اللہ کے طریقے اس نور کا فیض پہنچانے میں قسم قسم اور جہد اُجد اُجدا ہوئے ہیں پس صغی کا وقت گویا قلب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور آئی کی تجلی ہو نیکا وقت ہی اور ازل ظلمت بشری کے اند یعنی انسانی کثافت اور میل کے مانند جو تن میں پر غلبہ و ہجوم کر کے ہر چیز کو نگاہ سے چھپا دیتی ہے اور یہاں ایک بحث یہ ہے کہ سورۃ واللیل میں اول رات کی قسم کھائی ہے بعد اُس کے دن کی اور سورۃ والضحیٰ میں برخلات اُس کے فرمایا یعنی پہلے صغی کی قسم کھائی ہو کہ روز ہے اُس کے بعد رات کی اسکا کیا سبب ہو مفسرون نے یوں فرمایا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رات کو بھی ایک طرح کی فضیلت اور شرافت خصوصیت بخشی ہو کہ راحت و آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہے صلیٰ ہذا القیاس دن کو بھی ایک طور کی بزرگی و کرامت مخصوص فرمایا ہو کہ وہ ہمیشہ کا و بار کی درستی کا ایک دوسرے کی ملاقات کا آمد و رفت کی آسانی کا اور دوسری جہت کا مونکا باعث ہو اسیلے قسم کھانے میں کبھی رات کو دن پر اور کبھی دن کو رات پر مقدم کیا ہو تاکہ مقدم ہونے کی بزرگی سے دونوں بہرہ مند ہو دیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ جو اسد طوسی نے دن رات کے مناظرے اور جھگڑے کی بیہوشی میں کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قسم میں رات کو پہلے ذکر کیا ہو سو یہ اُسکا کہنا سورۃ واللیل سے غافل رہنے کے سبب ہے اسوا اسطے سورۃ واللیل کے شروع میں رات کی قسم ہے اور اسد طوسی کی وہ ساری بیہوشی جو فارسی بولی میں ہیں سو یہ ہیں نظم

سرگزشت کہ زول دور کند شدتِ غم
در میان رفت فراوان سخن از شدتِ غم
روز را کرد ز شب باز خداوندِ قدیم
ساجد دعا بد شبِ راست فرمودندِ قدیم
ہم شب گشت جدا لو طر زیداد و غم
سوے عراج لب شب رفت ہم از سببِ غم
در نماز ہم شبِ فخر غمی بود و اغم
وز من آراستہ بر پیش کیے باغِ اغم

بشنواز بحث گفتار شب و روز ہم
ہر دور اخاست جلال ز سببِ بی شبی فضل
گفت شب فضل من از روز زونِ اندک
نزد و زوان ز بستند از عابد روز
نوم را سوے مناجات لب شبِ بر کلیم
تسبیح لب شب کرد حمد بد و نیم
ہست در روز سہ اوفا کہ منع ست از
آسمان از تو بود ہجو کیے فرشِ کبود

ہر مہ سال عربیہ عدد از ماہ من بست
روز کین قعہ شینہ شدہ آشفہ گفت
روز را عیب طعنہ چہ کنی کا یند عرش
روزہ خلق کہ دارند بروز ست ہمہ
روز خواہد کہ بود خاستن خلق بحشر
ای آفاق زمین خوب نمایند تودشت
مہر آگاہ اسلام و ترا گونہ کفر
سپہ و خیل بخوم توجہ باشند کہ پاک
گز ماہ تو شناسند و سال عرب
ماہ تو از صوفو رشید من افزاید نور
از فریضہ ستہ نماز ست بروز و شب

نیز از ماہ من بست از پرچہ میل رقم
خامشی کن چہ در آئی بسجین بس حکم
روز را پیش ز تو کرد ستایش بقسم
بہر مہ حج بروز ست ہم از بیت حم
روز شد نیز وجود ہمہ مردم زعم
دیدہ خلق زمین نورنہ اید ز تو غم
مہر اجامہ شادی و ترا جامہ غم
بگیرند چو رشید من افرخت علم
ز آفتاب ہمہ دانند و سال عجم
از پے خدمت خورشید کند لبت بغم
زان نیاز تو کم آمد ز من بستی کم

آب آئے ہم اس بات پر کہ ہوا سطر سورہ والیل کورات کی قسم تقدہ لانے سے خاص کیا اور
سورہ الفصی کو کس سبب اس وقت یعنی ضعی کی قسم اول میں لانے سے مخصوص فرمایا اس میں
بہید ہے کہ والیل کی سورہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں ہو اور انکو نور اسلام
کے اول کفر کی تاریکی لاحق تھی اور یہ الفصی کی سورہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں
ہو اور انکو ابتداء عصمت کا نور حاصل تھا اسلئے الفصی کی سورہ کو روز کے ذکر سے شروع کیا اور
نور ایمان کے مانند ہو اور اس جگہ ایک لطیفہ اور ہو کہ اگر شروع میں رات کو ذکر کریں کہ حضرت
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مناسب ہو پھر اس سے اوپر چڑھیں تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے
جا لیں کہ دن کے مانند ہیں جیسا کہ رات کے بعد دن آتا ہو اور اگر روز کو شروع میں ذکر کریں کہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے بعد ازان آتین بلا فاصلہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پادین
کہ رات کے مانند ہیں کیونکہ روز کے پیچھے بلا فاصلہ رات آتی ہو اور اس لطیفے سے ان دونوں
بزرگواروں کی رفاقت ایک تن ایک من کی بہت اچھی طرح سے جلوہ گر ہوتی ہو چنانچہ
اس رفاقت کا اثر فار کے قعے سے اور ایک جگہ مدفون ہونے سے اور دوسری محبتوں

ظاہر ہوا اور حاصل کلام اس سورۃ کے شروع میں دن اور رات کی قسم آئی ہے سو گویا
 اس میں یہ اشارہ ہو کہ ہم بھی دن کی ساعتیں گھٹاتے ہیں اور رات کی ساعتیں بڑھاتے
 ہیں اور کبھی اُس کے عکس یعنی دن کی گھڑیاں زیادہ کرتے ہیں اور رات کی گھڑیاں کم کرتے
 ہیں اور یہ گھٹانا بڑھانا کم زیادہ کرنا کچھ محبت اور عداوت کی راہ سے نہیں ہے بلکہ حکمت کے
 طور سے ہے اس طرح رسالت اور وحی نازل ہونے کے مقدمے کو سمجھنا چاہیے کہ کبھی جس ہی
 یعنی بند اور کبھی فیضان یعنی جباری اور بیان ایک لطیفہ یہ ہے کہ جب کافروں نے رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بتان کیا کہ تجھ کو تیرے پروردگار نے چھوڑ دیا اور رخصت کیا اور
 مدعی ہوئے تب مدعی پر شاہ لا نا اور نکر پر قسم کھانا ضرور پڑا تو پہلے اُن کو کہا کہ تم اس دعویٰ کے
 شاہد لاؤ جب شاہد لانے سے عاجز ہوئے تب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قسم کھانا
 لازم ہوا تو دن اور رات کی قسم کھا کر انھوں کے مدعا کا انکار کیا اور اس قسم میں اشارہ ہے کہ دن
 رات بھی بڑھنے اور گھٹنے سے نہیں بچے تجھ کو کہاں سے غلہ رکھنی چاہیے جو خلق کی زبان سے
 بچے اور یہ بھی ہے کہ رات تنہائی اور وحشت کا وقت ہے اور دن ملنے بچنے اور کام دھندے کا وقت
 ہے پس گویا ایسا فرمایا کہ خوش رہا کرو کہ وحی بند ہونے کی وحشت کے بعد تنگ و فرشتوں کے ساتھ
 مل بیٹھنا میسر ہوگا اور یہ بھی ہے کہ دن عیش و عشرت کا وقت ہے اور رات کلفت اور وحشت کا
 وقت اور دن سے نفعی کا وقت پسند کیا اور اُس کی قسم کھائی اور رات کی قسم کھانے میں ساری رات
 لائے اس میں اس بات کا اشارہ ہے کہ دنیا کے غم کی خوشی سے بہت زیادہ ہیں اور بعض مفسرین نے
 یوں کہا ہے کہ نفعی سے مراد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا دن ہے اور لیل سے مراد
 معراج کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ نفعی سے مراد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک ہے اور لیل
 سے مراد آنسو و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارگاہ سیاحی میں رات کے اندھین اور بعض کہتے
 ہیں کہ نفعی سے مراد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا دن ہے اور لیل سے مراد آنسو و عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی عبادت میں مشغول ہونے کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ نفعی سے مراد اُس عالم کا نور
 ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا اور اُس کے سبب عالم غیب کے اسرار روشن اور
 منکشف ہوئے۔۔۔ لیل سے مراد آنسو و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آنسو سے اس وقت کے یسوعیوں دھانک

اور بعضے کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہری احوال ہی جو خلق اللہ
 اُس سے آگاہ ہوئی اور لیل سے مراد اُنکا باطنی احوال کہ حق تعالیٰ کے ہوا کسی کو کسی خبر
 نہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد اسلام کا اقبال ہی اور لیل سے مراد اسلام کے غریب
 سست ہو جانیکا زمانہ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہر ایت اللہ سلّام سیدو ذغیر تیا
 یعنی تحقیق اسلام نزدیک ہی کہ غریب اور سست ہو جائیگا اور بعضے کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد
 زندگانی کا وقت ہی اور لیل سے مراد قبر میں جانیکا وقت ہی اور یہ سب باتیں ہو سکتی ہیں مّا دَعَا
 رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ یعنی تیرے پروردگار نے تجھکو جدا نہ کیا اور ناخوش نہ رکھا یعنی وحی بند ہونکی
 مدت جو دراز ہوئی سو واسطے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تربیت کرنے میں کچھ قصور ہی یا غفلت
 کمال صفا تو ان میں کچھ نقصان اور فتور بلکہ کسی حکمت کے واسطے ہی اور غریب بھروسہ کا آنا ہوگا
 جیسے دن جلدی سے رات کے بعد پھر آتا ہی اگر بعضے اوقات بشریت کے اندھیرے کے آجانے
 کے باعث وحی کا بند ہونا نمود ہو تو کچھ اندیشہ نہ کر آخر نور حق کا غالب آویگا اور ظلمت بشریت کو
 بالکل مٹا دیوے گا اور وصال بے فراق حاصل ہووے گا چنانچہ فرماتے ہیں وَلَآخِرُ لَہٗ حَیٰوٰۃٌ
 مِّنْ اَکْوَٰلِیٰہِمْ اَوْرَہِشَکَ بَہِیْلِ ہر حالت بہتر ہی تیرے واسطے اگلی معاملت یہاں تک کہ تیری
 بشریت مظلّم نہ رہے گی اور نور حق کا غلبہ ہمیشہ تجھ پر رہا کرے گا اور اگر آخرت کو بعد الموت کے احوال
 پر خیال کریں تو بھی بجا ہی آخرت کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سرداری کا مرتبہ اور
 اُنکی طرف سائے عالم کا رجوع لانا اور اُنکی مبارک ذات کے چشمے سے بخشش اور فیض الہی
 کا جاری ہونا نہایت زور شور اور اوج موج میں ہوگا یہاں تک کہ قیامت کے دن سب
 اگلے پچھلے لوگ اُنکی شفاعت کے محتاج ہونگے اور اُن کے جھنڈے کے تلے چھانوں میں
 آرام پا دیں گے اور اُن کے حوض کوثر کے پانی سے سیراب ہوں گے اور مراتب اور درجات
 ہائے دینا اُن ہی سے ہوگا یعنی جسکو جس لائق دیکھیں گے ویسے اُسکو مرتبہ اور منزلین تقسیم
 کر دیں گے اور سَبَّحْتَ کے لفظ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑی تسلی ہو یعنی کسان
 ہو سکتا ہو کہ جس خاند نے تمکو اس مرتبہ سے پرورش کیا ہو اور اپنی طرح بطرح کی تربیت
 تمھارے حق میں عنایت فرمائی ہوں اس حد تک کہ اپنے نور کی تجلی بے واسطہ اور بے وسیلہ

کسی مرشد اور پیغمبر کے تمھاری روح مبارک پر نازل کی ہو وہ تم کو چھوڑے اور خدا کے یہ بات
 مجازی خاندون سے بھی بعید ہو چنانچہ مشہور ہے کہ اپنے نوازے اور سرفراز کیے ہوئے کو گرا یا نہ
 چاہیے تو اُس حقیقی خاوند کی کیا بات کہ جو ہر چیز کے پیدا ہونے کے پیشتر اُس کے حوصلے
 اور اس کے عمل سمجھ بوجھ کر ہر ایک کو کسی مرتبہ اور منصب مختار اور مخصوص کرتا ہو اور شریک
 کیا خوب کہا ہوا ہے بار خدایا جو علم ازل مرادیدی + دیدی انکھ عیب بگزیدی + من عیب آن
 و تو علم همان + روکن انچه خود پسندیدی + ترجمہ جس گھڑی تو نے مجھے علم ازل سے دیکھا دیکھا
 اور عیب کے ساتھ اُس گھڑی پر چیدہ کیا۔ میں ہوں وہ عیب اور علم سے ہے تو بھی وہی روز نہ کر
 تو نے جو کچھ آپ پسندیدہ کیا۔ یہاں سمجھا چاہیے کہ جب کوئی صاحب کمر بان قدر دان اپنے
 نوکروں سے ایک نوکر کو کسی خدمت پر مامور اور مقرر کرتے ہیں اور وہ نوکر بڑی کوشش اور کمال
 استقلال سے اُس خدمت میں مشغول رہتا ہو تب حاسد متانی اور عنیتی اُس نوکر کی دشمنی کے لیے
 ہو کر جھوٹی باتیں بے اصل مشہور کرتے ہیں کہ فلانا اپنے خاوند کی نظر سے گرا اور اس خدمت سے
 کہ مشغول تھا مغرور ہوا تو ایسے وقت اس خاوند کو نہایت الطاف اور اشفاق کی دوسے
 اُس نوکر کی ولداری کرنا اور تسلی دینا لازم ہوتا ہو اور اُن جھوٹی باتوں کے سننے سے جو اُس کے
 دل پر گرائی اور آزدگی کا اثر پہنچا ہو سو دفع کرنے کے واسطے خلعت اور انعام اور اُس کے
 منصب کی ترقی کا وعدہ دینے سے اُسکو ممتاز اور مخصوص کرتا ہو سو اسی نوع کا یہ کلام ہو وَ كَسَوْت
 بِجِلْدِكَ نَزْلَكَ فَنَزَعْنِي لَعْنِي اور بیشک دیو کا بھوکا پروردگار تیرا اسقدر کہ تو راہنی ہو گا اور اُس سے
 تیری استعداد اور حوصلے کا جام بھر لو پر ہو جا دیگا اور کچھ آزد اور خواہش باقی نہ رہی اور یہ وعدہ
 نہایت وسعت اور فراخی رکھتا ہو خصوصاً وہ مخاطب یعنی وہ پیغمبر جسکو وعدہ دیا ہو ایسے پیغمبر عالی شان
 میں کہ اُنکے حوصلے اور استعداد پر نظر کر کے دیکھا چاہیے کہ کس قدر اور کیا کیا انہی بخششیں اور عنایتیں
 ان کو دیا ہوگی تا مخطوذا اور خشنود ہو دیں اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ جس وقت یہ آیت نازل
 ہوئی اُس وقت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم اسی ابون سے بولے کہ میں ہرگز راہنی نہیں ہوں کیا جب تک
 کہ انہی امت سے ایک ایک آدمی کو بہشت میں داخل نہ کر دینگا اور اُس جناب رسالت کے
 حق میں انکی صلح مبارک پیدا ہونے کی ابتدا سے بہشت میں داخل ہونے تک جو جو آئی بخششیں

اور عنایتیں عطا ہوئی ہیں اور ہوتی ہیں اور ہونگی سو قیاس کے احاطے سے اور بیان کرنے کی حد سے باہر ہیں اُن میں سے کچھ محمل اور غلامہ بیان کرنے میں آتا ہی سمجھا جاوے کہ جب کوئی کسی اپنے وسیلے رکھنے والوں سے اپنا پیارا اور محبوب کرنا ہے تو سکو بہت چیزوں سے بولشاک میں سڑکی میں بیٹھنے کی جگہ میں اور اس سوا اور احوال میں متنازع فرماتا ہی تا اسکا پیارا اپنا اور محبوبیت خاصہ و عام کی نظر میں جلوہ گر ہو جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو خصوصیتیں جناب اقدس اہی سے حاصل ہوئی ہیں سو دو قسم کی ہیں پہلی قسم وہ جو حسین بن علیؑ بھی شریک ہیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ نعمت سب آگے اور اُن سب زیادہ دی ہو اس سبب ان کو سب متنازع فرمایا و اور دوسری قسم وہ جو اُن ہی کو خصوصاً ہو اور خاصہ اُن ہی کا ہو دوسرے کسی کو نہیں شراکت اور بہرہ نہیں اور بیان مختصر کرنے کے سبب ان دونوں قسموں سے باہر ملا کے کچھ غور و اسباب بیان کرنا ہوں تاکہ اس آیت کے معنی بہت ابھی طرح سے سننے والوں کے ذہن میں گزریں اور دل نشین ہو دیں ان خصوصیتوں سے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں تھیں ایک یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیٹھ کے پیچھے ایسا دیکھتے تھے جیسے روبرو اور رات کے وقت اور اندھیرے میں ایسا دیکھتے تھے جیسا دن کو اور روشنی میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک کا لہاب کھاری بانی کو میٹھا کرتا تھا اور شیر خور بچوں کو اپنے منہ کے نواب ایک قطرہ چکھاتے تھے تو وہ بچے سارا دن پیٹ بھرے رہتے تھے دن بھر دودھ طلب نہ کرتے تھے چنانچہ عاشور سے کے دن اہل بیت کے بچوں سے تجربہ ہوا ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غلین سفید رنگ اُجلی شفات تھیں اُن میں اصلا اہل کا نام نہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز انہی درجائی عنی جو ادروں کی آواز اس کے دسویں حصے تک نہ جاتی تھی اور آپ کی آواز انہی دور سے سنتے تھے جو ادروں کی آواز اُس پلے سے سن نہ سکتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سوجاتی تھیں اور دل جالتا رہتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری عمر میں جھپائی نہ آئی اور کبھی امتلا م نہ ہوا اور اُن کے بدن مبارک کا پسینا شک سے بہت خوشبودار تھا یہاں تک کہ اگر کسی راستے سے تشریف لیجاتے تو لوگ اُن کے پسینے کی خوشبو کے سبب جو اُس ہو اُن پھیل رہتی تھی معلوم کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راستے سے تشریف لیگئے ہیں

آند کسی آدمی نے اُنکے جھانٹے یعنی بول و براہ کو زمین پر نہ دیکھا تھا زمین بھٹ کر ٹھل لیتی تھی اور اُس
 جگہ سے مشک کی خوشبو نکلتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تولد کے وقت ختنہ کئے ہوئے نان
 کئے ہوئے اور پاک صاف کہ اصل اُن کے بدن مبارک پر لپیدی کا اثر نہ تھا پیدا ہوئے اور
 زمین پر سجدہ کرتے ہوئے اور اپنی شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے آئے اور اُن کے
 تولد کے وقت ایک نور چمکا اور ایسی روشنی ہوئی جو اُن کی مان کو اس روشنی کے سبب شام کے
 شہر نظر آئے اور فرشتے اُنکا جھولہ اُٹھلاتے تھے اور چاند اُن کے ساتھ ہمیں کے وقت جھولے میں
 بائیں کرتا تھا اور جب اُسکو اشارہ کرتے تو اُنکی طرف جھکتا تھا اور بار بار جھولے میں جھولتے لگتا تھا
 بے آند بادل اُن پر ہمیشہ دھوپ کے وقت سایہ کرتا تھا اور اگر دُخت کے تلے آتے دُخت کا سایہ
 اُن کی طرف متوجہ ہوتا تھا اور اُنکا سایہ زمین پر گرتا تھا اور اُنکی پوشاک پر کبھی بیٹھتی نہ تھی اور اگر آپ
 کسی جانور پر سوار ہوتے تو وہ جانور آپ کی سواری کی مدت تک سید اور پیشاب نہ کرتا تھا اور عالم
 ارواح میں جوادیل پیدا ہوا سو آپ تھے اور پہلے جسے اُکسٹ پَر پتھر کے جواب میں بستی
 کہا سو بھی آپ تھے آند معراج اور براق کی سواری بھی مخصوص آپ کو تھی اور آسمان پر جانا آند
 قاب قوسین تک پہنچنا آند دیدار اُلّٰی سے مشرف ہونا اور فرشتوں کو اُنکی خدمت اور سپاہ بنانا
 کہ لشکر کی طرح اُنکے ہمراہ ہو کر بیٹے یہ بھی خاصہ اُن ہی کا ہوا اور چاند کا دُور گم کرنا اور دوسرے
 عجائب جو بے علی اُن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں اور قیامت کے دن جتنا اُنکو ملیگا اتنا کسی اور
 کو نہ ملیگا اور جو پہلے قبر سے اُٹھے گا سو بھی آپ ہوں گے اور جو پہلے بیوشی سے ہشیار ہوگا
 سو بھی آپ ہوں گے اور اُن ہی کو حشر میں بران پر لا دین گے اور تشر ہزار فرشتے اُن کے
 پیچھے ہوں گے آند اُن ہی کو عرش عظیم کے داہنی طرف کرسی پر بیٹھائیں گے اور مقام محمود سے
 مشرف کریں گے اور لواحقین اپنے احقر کا جھنڈا اُن کے ہاتھ میں دیویں گے حضرت آدمؑ اور اُنکی
 تمام اولاد اس جھنڈے کے تلے ہوں گے اور سارے انبیاء اپنی امتوں سمیت اُن ہی کے
 پیچھے چلیں گے اور پردہ نگار کا دیدار دیکھنا پہلے اُن ہی سے شروع ہوگا اور اُن ہی کو شفقت
 غفلت سے مخصوص کریں گے اور پل ہر لاہر جو پہلے گذر کر گیا سو آپ ہی ہوں گے اور حشر کے سارے
 مخلوق کو حکم دینا آپ ہی آٹھیں بند کرو تا کہ اُن کی بیٹی حضرت بی بی فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

پہلے مراد پر سے تشریف لیا جو دین آدمی پہلے جو بہشت کا دروازہ کھولے گا سو آپ ہوں گے اور ان
 ہی کو قیامت کے وسیلے کے مرتبے سے مشرف کرینگے اور وہ وسیلہ ایک ایسا نہایت بلند مرتبہ ہی
 جو مخلوقات سے کسی کو میسر نہ ہو اور اسکی حقیقت یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن جناب
 الہی سے قرب و منزلت میں ایسے ہونگے جیسے وزیر بادشاہ سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب
 شریعتوں میں جن چیزوں سے مخصوص ہیں سو بہت میں انکی گنتی طول و طویل ہو ان میں سے ایک
 یہ ہو کہ ان کو کافروں کی غنیمت کا مال حلال کیا اور ان کے واسطے زمین کو مسجد بنا دیا یعنی جس جگہ
 چاہیں نماز پڑھیں اور ان کے واسطے زمین کی مٹی کو پاک کرنے والی کیا اور پانی و قوتوں کی غماز
 اور ضو اس طریق سے اور ان اقامت اور سورہ النجم اور امین اور جمعہ کا روز اور قبولیت کی رحمت
 جو جمعہ کے روز میں ہو اور رمضان شریف اور شب قدر کی برکتیں کہ یہ سب ان ہی کے واسطے
 مخصوص ہیں اور یہ خصوصیتیں دریافت کرنے کو ظاہر نظر ہو چکی ہو اور آپ کی یہ خصوصیتیں جو
 باطنی مراتب کے بموجب ہیں اور وہ انوار اور وہ تجلیات جو روز بروز بڑھتے اور زیادہ ہوتے جاتے
 ہیں اور وہ احوالات اور مقامات جو انکے امتیاز کو انکی پیروی اور فرمانبرداری کرنے کے طویل سے
 حاصل ہوئے اور ہوتے ہیں اور قیامت تک حاصل ہوں گے اور وہ علوم اور عرفان
 جو ان کو عطا ہوئے ہیں سو بے انتہا ہیں اور اس وسوسہ کی آیت میں ان سب چیزوں کا اشارہ
 ہے یعنی یہ سب نعمتیں لیکن اس واسطے عطا کو خاص نہ کیا یعنی یہ کچھ اور اتنا کچھ نہ فرمایا اور جو وقت
 کسی کو کچھ نعمت زبان مستقبل میں دینے کا وعدہ کرتے ہیں تو جو نعمت زبان ماضی میں ہوئی تھی اس
 نعمت کے مشاہدہ دن اور راتوں سے اپنے اس وعدے کو حکم اور مضبوط کرتے ہیں تا کہ کھلے
 وعدے کو اگلے وعدے پر قیاس کرے اور امید اسکی قوی ہو جائے اسی واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اس وعدے کے بعد ان اگلی خدمت کے عوض اور بدلہ و درخواست کرنے کے لیے ان
 کو کبھی کسی کے خیال میں نہیں آتا کہ وہ نعمتیں کس خدمت اور ثواب کے عوض میں ملی ہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں اَفَرَأَيْتُمَا فَاذَیٰ کہ کیا نہیں پایا تمھو کو تیرے چہرے کی اس نعمت کا بیان
 یہ ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بہت میں تھے آپ کے والد عبد اللہ نے وفات پائی تھی
 جب تولد ہوئے اور قریب چھ برس کے تھے آپ کی والدہ نے انتقال کیا تھا اسلئے دو برس تک

بعد اچکے دادا عبدالمطلب نے بھی رحلت کی اور آپ کو تین طرح کی قیمتی ماں اور باپ اور دادا کے گزند جانے سے حاصل ہوئی اور اسطور کی حالت میں اندیشہ تھا کہ یہ کائنات ہو جائے اور بخوبی پرورش نہ پائے اللہ تعالیٰ نے بتداسے آپ کی پرورش ہونے کی صورت اس طرح بوجھا ہر فرمائی کہ والد کے انتقال کے بعد ان کی ماں کے اور دادا عبدالمطلب کے دل میں آنحضرتؐ کی محبوبی اور دلبری کے کرشمے ان کی ماں اور دادا کو کھلاتا تھا تا عاشق ہو کر عاشقوں کے طور پر ان کے پالنے اور سنبھالنے میں بڑی کوشش کرتے تھے اور اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے پھر جب عبدالمطلب کی وفات کا وقت آیا تب انھوں نے آنحضرتؐ کو اپنے بیٹے ابو طالبؓ کو جو آپؐ کے حقیقی چچا تھے پسو کیا اور نہایت تاکید سے آپؐ کی خدمت اور خبر گیری کی ترغیب دی ابو طالبؓ انکی تاکید اور وصیت کے موافق حضرتؐ کی خبر داری اور خدمت گزاری میں نہایت سرگرم رہتے تھے اور اس بیچ میں بلونی تربیت اور تعلیم الہی مخفی نیک اخلاق اور پسندیدہ آداب پر لانے میں اپنا کام کرتے تھے یعنی آپؐ کا چال چلن اور سامے بچھن سب کو کنج بجاؤنے لگتے تھے چنانچہ کہ جب بلوغ کو پہنچے اور بالغ ہوئے اور کمالات کی غویان مبع کر کے اپنی قوم کے عزت بخش اور فرخاندان ہوئے دَوِّ بَدَاکَ مَنَّا لَا فَخْرَ لَہُمْ اور با باجھکو راہ بھولا ہوا پھر راہ بتائی تجھے اس ہدایت اور ضلال کا بیان وہ بھی کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو بالغ ہونے کے بعد کمال عقل اور دانائی کے سبب سے ہندو معلوم ہوئے کہ جن کی پوجا اور کفر و جاہلیت کی رعین سب بے اصل اور پوچھیں تو دین حق کی کھوج اور تلاش کے درپے ہوئے اور بڑے بوجھوں کی زبان سے سنا کہ ہمارا اصل دین حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین ہے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال بندھا اور تندرست ہو بھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح خدا کی طرف پورا رجوع ہو جاؤں اور اسکی عبادت بندگی کروں لیکن جب دین ابراہیمیؑ نہ کسی کو یاد رہا تھا اور نہ کسی کتاب میں لکھا ہوا اور نہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب پڑھ سکتے تھے بالضرر اس دین کے احکام کی کھوج اور تلاش کرنے میں مقیم رہے کہ تسبیح تہلیل تکبیر اعتکاف جنابت کا غسل حج کے مناسک ادا کرنے اور خلوت اور گوشہ نشینی سے امدادی نفع کے اور دوسرے امور سے جس قدر معلوم ہوا اسقدر مشغول رہتے تھے ہر وقت تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی دینی سے انکو پاک دین کے اصول پر مطلع فرمایا اور آگاہ کیا اور اس پاک دین کے فروع بہت اچھی طرح سے

لا یفہم مفسرین غلطی کے لئے عجزت ہیں یہی نبیؐ کی نوعیت والا پایا تو راہ تالی اور اسکی سند و آیت جو جو سورہ یوسف میں مذکور ہے مثلاً فقیر صحت میں یوسفؑ یہاں اسکی نسبت میں جو ہیں

ان کے لئے معین و مقدر فرمائے اس قدر وہ انکی بفراری جو حق دین نہ پانے کے سبب ہستی مٹی جاتی رہی گو یا اپنی کھوئی ہوئی پھیر پائی اور جس راہ سے چلا چاہتے تھے اور وہ راہ سوچو پڑتی نہ تھی سو راہ آپ کو دکھائی اس باعث اس راہ کے نہ پانے کی بفراری کو راہ بھولنے سے نسبت دی یعنی ضلالت فرمایا اور تفسیر دے جنھوں نے یہ بات عسبی چاہیے دیسی پوری نہ مجھے سو اُس بھولنے کی تفسیر میں بہت دور پر جا پڑے ہیں قبضے کتے تھے ضلال سے مراد ظاہر کی راہ بھولنی جو جو راہ کی حالت میں کتے کے پہاڑوں کے بے درون میں گھر کی راہ بھول کر حیران بھٹکتے پھرتے تھے کہ ابو جہل ادنثی پر سوار اچانک دھج جاکھلا اور آپ کو اٹھا کے ادنثی پر سوار کر کے عبد المطلب کے پاس لے آیا اور گنہ گار ہم نہیں جانے کہ اس تیرے بیٹے سے ہو گیا کچھ ہوئے گا عبد المطلب نے پوچھا کیوں ابو جہل بولا کہ میں نے اس لڑکے کو فلا نے درے میں رستا بھولا ہوا بھٹکتا پایا سو سکو اٹھا کر پہلے اپنی بیٹھ کے پیچھے سوار کر لیا تو ادنثی ہرگز نہ چلی بیٹھ بیٹھ جاتی تھی جب اُسکو میں نے اپنے آگے بٹھایا تب یہ ادنثی اٹھ کر چلنے لگی اس قبضے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے سے وہ مشابہت ہو کہ جیسا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اُن کے دشمن کے ہاتھ سے جو فرعون تھا پرورش کروایا ویسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اُن کے دشمن کے ہاتھ سے جو ابو جہل تھا اُن کے دادا عبد المطلب کے پاس پہنچوایا اور بے کلمے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دانی آپ کو اپنے گھر سے عبد المطلب کے یہاں پہنچانے کو لائیں اور مکہ معظمہ کے دروازے پر آپ کو گنوا یا تو یہ قرار ہو کر ہبل کے پاس گئیں کہ وہ ایک بڑا بہت تھا اور ہاں جا کر بلند آواز سے رونے لگیں جون ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک بیا وہیں سارے بیت اوندھے منہ گریہ پڑے اور بتوں کے اندر سے ایک آواز نکلی کہ ہے یہ کیا نام لیتی ہے کہ اُسی لڑکے کے ہاتھ میں ہماری ہلاک اور خرابی ہو اس عرصے میں جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر اُنکے دادا عبد المطلب کے پاس پہنچوایا آپ کی دانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بت خانے سے لے آئے ہو کر اس ارادے سے نکلیں کہ عبد المطلب کو آپ کے گم ہو جانے کی خبر دیں تا آپ کو ڈھونڈ میں وہاں گئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ آپ عبد المطلب کے پاس بیٹھے ہیں یہ دیکھ کر بیٹھا جیسے میں پڑیں اور دنگ ہو گئیں پس اس وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ کی

امیت میں اس قصے کی طرف اشارہ ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ قتال سے مراد ہجرت کس کا
بھولنا ہو کہ کس طرف جانا چاہیے یا تو قبلہ کا گم کرنا یا تو جبریل علیہ السلام کا پہلے پہل نہ بھانپنا
یا تو دنیا کے کاروبار کی راہ بھولنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادت میں نہایت مشغول
ہونے کے سبب دنیا کے کام کاج اور لین دین کے دستور سے خبردار نہ تھے اور سرکار نہ
رکھتے تھے یا تو آسمانی راستوں کا گم کرنا کہ وہ راستے معراج کی رات معلوم ہوئے اور بعضے
کہتے ہیں کہ ضلال اس جگہ لہجانے کے معنی میں ہو چنانچہ عرب کہتے ہیں ضَلَّ الْمَاءُ فِي الْبَيْتِ یعنی
ملگیا پانی دودھ میں ایسا کہ فرق اور تمیز نہیں کر سکتے سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے
آگے کافروں میں رسے ملے تھے کوئی آپ کو متاثر نہ کر نہ پہچانتا تھا اور بعضوں نے کہا ہو کہ ضلال
کے معنی محبت اور عشق کا مرتبہ ہو چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے باپ کے
کمال عاشقی اور محبت کو جو حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ رکھتے تھے اس لفظ سے کہا
ہے کہ اِنَّكَ يَتَى مَلَايِكَ الْقَدِيْسِ جبر اس کے معنی کہ بیشک تو اپنی قدیم ضلال میں یعنی تو
اُسی اپنے اگلے عشق اور محبت میں ہو اور ہدایت سے مراد وہ ہو کہ ہم نے تجھے اپنے محبوب اللہ
مطلوبے ملنے کی راہ بتلا دی الغرض تفسیر و ادوں کی باتیں اسی طرز کی ہیں بیان اس قدر سمجھنا
چاہیے کہ تمام انبیاء علیہم السلام پیغمبری پانے کے آگے بھی اور پیغمبری پانے کے بعد بھی صلی
اور طبعی کفر اور گمراہی سے پاک اور معصوم اور محفوظ ہیں بلکہ جان بوجھ کر گناہ کرنے سے بھی پاک
ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ میں نے کبھی کوئی کام اُن کا میں میں سے جو جاہلیت
والے کرتے تھے نہ چاہا کہ میں بھی کروں مگر دو وقت اور اُن دونوں وقت میں نطفۃ الہی نے
مجھے وہ کام کرنے نہ دیا اور اللہ تعالیٰ کا عقابنا اور نگاہ رکھنا میرے اور اُس کام کے بیچ میں داخل
اور مانع ہوا اور وہ دو کام یہ تھے کہ دن قریش کے ایک نوجوان کو جو شہر مکہ کے باہر میرے
ساتھ بکریاں اور بھیڑ بیان چراتا تھا میں نے کہا میری بکریوں اور بھیڑ دن کی خبر داری کرنا کہ میں
شہر مکہ میں جا کر کھئی ایک نوجوان گبول بیٹھے کہا میں کہتے ہیں سو سنو جب اس غم
شہر مکہ میں داخل ہوا تو پہلے ہی گھومیں سے جو میرے سر براہ تھا گائے بجانے کی آواز سنئی
پوچھا کہ یہاں کیا ہو بوسے کو نکالنے شخص نے کہا ان بکریوں کے آج شادی ہوتی ہو یہ سنکر میں گیا

چاہا کہ بیٹھ کر تماشا دیکھوں بیٹھے ہی اللہ تعالیٰ نے مجھ پر نیند ایسی غالب کر دی کہ دن نکلے تک نہ جاگا جب آنکھ کھلی تو دیکھا کہ وہ مجلس برخواست ہو گئی، اسے طرح پھر بھی دوسری مرتبہ قصد کیا تو پھر بھی میرے اور راجے کا بچہ کھیل تماشے اور قہقہے سننے کے درمیان نیند حاصل ہوئی اور خدا تعالیٰ کے تھامنے اور نگاہ رکھنے کے سبب سے نیند بچ رہا پھر اس دن سے کبھی میرے خیال میں نہ گذر یا تاک کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور پیغمبری سے سرفراز فرمایا اور اس پاک پیغمبر گرامی کو دو چندان کیا لیکن شریعتوں کے احکام نہ جاننے اور ان کی سمجھ نہ پڑنے کی بھڑائی پیغمبروں کو بھی پیغمبری پانے کے آگے ہوتی ہی اور حق دین کی تلاش میں رہتے ہیں اور لفظ ضلال کے معنی کے لئے اس قدر بس ہو گیا کہ اوپر بیان کرنے میں آیا وَجَدَكَ ضَالًّا غَافًا اور تجھ کو پائیے اندر بے مایہ پھر غنی اور بے پروا کیا تجھے یہ وہ نعمت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے اُن کے دادا عبدالمطلب کے مال سے مستغنی کیا کہ انکو اپنے سب بیٹوں سے بہتر اور عزیز جان کر پرورش کرتے تھے اُن کے بعد ابو طالب کے مال سے کہ وہ چھپتے نباہ لیا کہ وہ بھی انکو اپنے والد عبدالمطلب کی وصیت کے بموجب اپنے فرزندوں پر قدم کر کے سمھون سے زیادہ چاہتے تھے پھر جب آپ پیش برس کے ہوئے تب حضرت بی بی خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کو کہ نہایت مالدار تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں اس قدر اُن کی محبت اور خدمت پر بٹھایا کہ اپنا سارا مال نقد اور عین اُن کے آگے لا رکھا اور قریشوں کے رئیسوں بلا کر شاہد کیا کہ اب یہ سب مال اس شخص کا ہو چاہے لٹا دیوے چاہے رکھ لے لوے جب بی بی خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا خلد برین کو سدھارین تب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مال سے فارغ البال کیا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ولین اس قدر انس و در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضامندی اور دلبری کی محبت آپڑی کہ اپنی پونجی کے چالیس ہزار درم اُن کے کاروبار میں خرچ کر بیٹھے پھر بعد ہجرت کے مدینہ کے رہنے والے انصار کے مال سے غنی کیا اسکے پیچھے کفار نابکار کی فتوح اور فزیتوں کے مال سے نہال کر دیا اگرچہ اُن میں سے بعضے علے اس سورۃ کے نازل ہونے کے بعد ظہور میں آئے ہیں پر جو کچھ کہ علم اسی میں ہی سوگو یا ظہور میں آئے ہوئے کے مانند ہو اس واسطے انکو بھی منت رکھنے

کے مقام میں فرمایا اور باوجود ان سب ظاہری بے پروائیوں کے باطنی بے پروائی جسے
 قناعت کہتے ہیں اس نہایت تک عنایت فرمائی تھی جو آپ کے نزدیک سونا اور پتھر برابر تھا
 سو تو انہی دالے خوب بیان کرتے ہیں اور تحقیق دالے صاحب کمالوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اس سبب سے پتھر کیا کہ لوگ یتیموں کی حقارت نہ کریں اور جب کسی یتیم کو دیکھیں تو
 یاد کریں کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بھی کسی وقت میں یتیم تھے اور یتیم کو ان دیوبین کم سے
 کم اتنا مان جتنا جاہل لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر کو مان دیتے ہیں اور اس سبب سے
 بھی ہے تا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یتیموں کی قدر بوجھیں اور یتیموں پر مہربانی رکھیں اور
 یاد کریں کہ یتیمی کا دکھ کتنا کچھ بھاری ہے اور اس باعث سے بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے منظور یہ تھا کہ اپنی عمر کے شروع سے آخر تک خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور پر چرہ
 نہ رکھیں اور سب سے عالیٰ نوکل کا مرتبہ ان ہی کو ملے اور یہ بات یتیمی کے سوا نہیں ملتی اور
 اس بات سے بھی ہے کہ یتیم ہونا سوعات کے بموجب بچوں کے اوقات ضائع ہونے اور
 ان کے بے ادب ہوجانے کا سبب ہے اور جب کوئی شخص یتیمی کی حالت میں پورے سحر سے
 بچھن اور بھلی چال سے سدھر جاوے تو بلا شک معجز کے طور سے مانتے ہیں اور اسکو
 نبوت کی نشانی جانتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فقر و مکینہ میں اور داد و پچا زہب
 محترمہ یا رفار اور انصار جان شار کے مال سے مستغنی ہونے میں یہ عہد ہو کہ اگر آپ والد ارہوئے
 تو والد ارون کے اخلاق کہ فی الجملہ بڑی خود پسندی خود بینی اور خود نمائی کو چاہتے ہیں سنت اللہ
 جاری ہونے کے بموجب آپ میں اثر کرتے اور آپ کی نشست برخاست اٹھ بیٹھ والد ارون
 کے ساتھ ہونی اور آپ کو تواضع اور بلنساری اور آشنا پروری اور اللہ کی طرف دہم و التجا
 کرنے اور مکینہ کی لذت معلوم ہونی اور یہ بھی ایک سبب ہے کہ جس صورت میں آپ کو آپ ہی
 کے مال سے مستغنی کرتے تو آپ کے ذرا بزرگواروں پر بدگمانی دھرتے کہ شاید لوگ اس شخص خالی شان
 کی شاندار اور مال کی خواہش کی طمع کے سبب سے اس شخص کے ذرا بزرگوار ہو گئے ہیں اور
 خالص اخلاص اور صرف ایمان اور حق کی پاسداری سمجھی نہ جانی ان باتوں کے واسطے آپ کو
 فقیر بے مایہ پیدا کیے کہ لوگوں کو آپ کی صحبت کی نشست سے گریویدہ کیا تا خود بخود اپنی حالت بد

آپ پر شار کرین اور یہ بات آپ کے کمال پر پہلی دلیل ہو کہ لوگ ظاہری اسباب کے بغیر اس قدر
 آپ پر گرویدہ ہوتے ہیں اور یہ بیان ایک نکتہ ہے سمجھا چاہیے کہ ہر آدمی کیا فقیر کا غنی ابتدا میں کیا غنی
 اور تہی دست پیدا ہوتا ہے اور دوسروں کے مال سے جمعیت پاتا ہے لیکن اگر وہ آدمی مابنی طرف
 سے ہوس اور لالچ کر کے مال زیادہ کرنے کی تلاش میں سرگرداں رہتا ہے تو سب کی نظروں
 میں ذلیل اور غور ہو جاتا ہے اور اگر وہ آدمی اور دن کو ظرافت اور انانی کی تدبیروں سے
 اپنا تابع اور فرمانبردار کر کے ان کے مال سے فائدہ لیتا ہے تو اُس کی عزت اور شوکت کا باعث
 ہو جاتا ہے اور بھی باعث ہو کہ بادشاہ عزیز باد و اس بات کے کہ رعیت کے مال سے
 مستغنی ہو ان کے پاس سے ایک تدبیر کے ساتھ اناج خراج اور محصول کے پیسے لیتا ہے
 اور فقیر طمع رکھ کے آدمیوں سے طلب کرتا ہے بلکہ اُس سے بہت کم مانگتا ہے مگر وہ ذلیل ہو جاتا ہے
 معلوم ہوا کہ مال کا ہونا عزت کا سبب نہیں ہوتا اور اسکا ہونا ذلت اور حقارت کا واسطہ نہیں
 ہاں سچ ہے جمال کہ ممانعت بے پروائی اور لالچ ترک کرنے سے ہاتھ آوے سعادت کا باعث
 ہے اور جو فقیر طمع اور تلاش کے سبب دوڑ دھوپ میں لگا رہے سو ذلت اور خواری کا موجب
 ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور دن کے مال سے عزت اور حرمت اور غلبے کے
 طور پر استقلال حاصل ہوا تب آپ کا جاہ و جلال زیادہ اور کامل ہوا اور کبھی کوئی تنگ اور
 عار کا کنگ نہ لگا اور جب اللہ تعالیٰ ان میں نعمتوں کا بیان پورا کر چکا تب ان کے شکر کی
 درخواست کے لئے فرمایا کہ فَاَمَّا الْيَتِيْمَ فَلَا تُفْسِدْہُ یعنی یتیم کو تو بھی مت دبا اور
 قہر مت کر یعنی یتیم کا مال اور حق تلف مت کر اور اُس کے ساتھ بات کرنے میں تندی اور
 سختی مت کر کیونکہ تو بھی یتیم تھا اور یتیم کی لاچاری اور ناتوانی تجھے خوب معلوم ہے کہ ذرا سی
 بات سے شکستہ دل اور آرزوہ خاطر ہو جاتا ہے اور یہ شکوہ ہی ہوا اَلْوَلَدَ الَّذِي فَوَدَّ
 بِنْتًا سِوَاكِ بِمِثْلِ الَّذِي فَوَدَّ اَنْ يَكُونَ غُلَامًا لِّكَ اَوْ يَكُونَ غُلَامًا لِّكَ اَوْ يَكُونَ غُلَامًا لِّكَ
 بِنْتًا سِوَاكِ بِمِثْلِ الَّذِي فَوَدَّ اَنْ يَكُونَ غُلَامًا لِّكَ اَوْ يَكُونَ غُلَامًا لِّكَ اَوْ يَكُونَ غُلَامًا لِّكَ
 کیونکہ تو بھی عیالدار اور مسکین تھا اور تو مسکین کا دُکھ درد خوب جانتا ہے اور یہ وہ شکر ہے جو
 وَوَجَدَ لَكَ عَمَلًا لَّا يَأْخُذُ بِكَ فَاَعْنِیْ لِّیْ فَاَعْنِیْ لِّیْ فَاَعْنِیْ لِّیْ فَاَعْنِیْ لِّیْ فَاَعْنِیْ لِّیْ
 لینے اور اپنے پروردگار کی نعمتوں کو بیان کر کیونکہ تجھے بہت نعمتیں دی ہیں اور بہت علوم

اور عرفان بے پایان تیرے دل پر نازل فرمائے اور اس نعمت کا شکر ہو جو اور دن کو بھی اُن کے
پانے کی راہ بتا دین اور حصّہ عنایت فرما دین اور ایک یہاں لطیفہ سُو یہ ہو کہ منت گذاری
کے مقام میں دین کی نعمت کو جو ہدایت ہو دنیا کی نعمت پر کہ تو انگریزی ہے مقدم کیا اور جو دین
کی نعمت کے عوض اور مقابل تھا اسکو واسطے پیچھے رکھ کر دنیا کی نعمت کے بدلہ در مقابلہ
میں خلق اللہ پر شفقت منظور ہے اور دین کی نعمت کے مقابلہ میں باطنی نعمتوں کے حاصل
کرنے کی راہ دکھلائی ضرور ہے اور خلق اللہ پر شفقت اور مہربانی کرنا اُن کے ہدایت کرنے پر
مقدم رکھا ہو واسطے کہ جب تک قوت اور گذران سے کام انتظام نہ پا دین تب تک شرعی
احکام عمل میں لانے اور عاقبت کے سرانجام کی تلاش میں رہنے کی خاطر جمعی یہ نہیں ہوتی
اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سائل کو یتیم کے ساتھ پوری برابری ہو اسلئے کہ جو شکر گذاری کہ سائل کے
حق سے نسبت رکھتی ہے سو یتیم کے بیان سے لگا دی اور نعمتوں کی گنتی میں ہدایت کی نعمت
کو تو انگریزی کی نعمت پر مقدم کیا اسکو واسطے کہ تو انگریزی موت نعمت ہوتی ہو کہ جب مال میں تصرف
کرنے کی چال معلوم ہو اور تصرف کی چال ہدایت میں خیال میں آتی نہیں اور ان تینوں شکر
گذاریوں کی مناسبت تینوں نعمتوں کے ساتھ ظاہر ہو جیسا کہ بیان ہوا اور ایک مخفی مناسبت
اور ہے کہ یہ تینوں شکر گذاریاں قیامت کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کے واسطے شفا
کرنے پر مدد لیل ہو سکتی ہیں کیونکہ یتیم سب نانوائون سے نہایت ناتوان ہو اسکی مدد کرنے میں
کو ہش مش کرنا کمال شفقت اور رحمت کی دلیل ہو اور سائل اکثر اوقات بے محل
چاپلوسی اور منت اور زاری کے ساتھ سوال کرنے سے شاکتا ہو پس باوجود اس لذت کے
اُس کے نشانے پر صبر کر کے اُسکے ساتھ احسان کرنا امت کے گناہوں سے درگزر کرنے کی
اور کئے ہوئے کو نہ کیا ہو خیال کرنے کی دلیل ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کرنا ایک
مشقت چاہنا ہو اور امت کے فائدے کے لئے اس مشقت کی برداشت کرنی چاہنا ہو
میں عرض و معروض کرنے کی مشقتیں اٹھانے کی اور اُن کو عذاب چھڑانے کی دلیل ہو اور
یہ آیت وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اس بات کی دلیل ہو کہ خدا سے تعالیٰ کی نعمتوں کو جو
اپنے اوپر اور اپنے و بستوں پر ہون سوا ہر کرنا کہ نہ ناست ہو لیکن موت کہ نیت خالص ہو

جیسا کہ پروردگار کے شکر کرنے کا زبان سے رواج دینے پر یا پیروی اور لوگوں کو حاصل ہونے پر ارادہ اور جو کوئی ان نعمتوں کے ظاہر کرنے سے اپنے جی شغی اور خود پسندی کا خون رکھتا ہو تو اُنکے حق میں چھپا رکھنا اور کسی سے نہ کہنا بہتر ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ہر روز اپنی شب بیداری کا احوال لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ میں نے آج رات کو اس قدر غنا پر بھی اور اس قدر قرآن مجید کی تلاوت کی بعضے نا اہلوں نے اُن پر اعتراض کیا کہ یہ ظاہر کرنا یا کا طور ہے اُنھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وہاں بنجہ ریک فحشہ اور میرے نزدیک کوئی نعمت اس نعمت کے برابر نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی عبادت بندگی کی توفیق عنایت فرمائی میں کس واسطے اس نعمت کو ظاہر نہ کروں اور اس شکر گزاری سے محروم رہوں سمجھ لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چیزوں کی بہت تاکید فرمائی ہو ایک یتیم کے حق کی رعایت رکھنا دوسرے سائل کے حق کا اٹھانا اور دھیان دھرنا اور تیسرے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس تاکید کے بموجب تینوں چیزوں میں نہایت کوشش کرتے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک خلاق اور اطوار کے واقفکاروں کو خوب معلوم ہے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یتیم کا پالنے والا خواہ وہ یتیم اس کا قربت والا اسکا ہو خواہ بیگانہ کہن کا ہو قیامت کے دن بہشت میں میرے ساتھ لیا ملا رہے گا جیسے یہ دو انگلیاں میرے ہاتھ کی ملی ہوئی ہیں اور اپنی انگلیوں سے بتایا اور یہی حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا دل نہایت سخت ہے کچھ علاج فرمائیے آپ نے ارشاد فرمایا کہ یتیم پر شفقت کیا کر اور اُن کے سر پر ہاتھ پھیر کر تیرے دل کی سختی دور ہو جائیگی اور یہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی پیار سے یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرے گا تو اُسکے واسطے جتنے اُس یتیم کے سر پر ہاں ہونگے اتنے ہر ہاں کے حساب سے ایک ایک نیکی لکھی جاوے گی اور زمان سلف کے بزرگوں نے کہا ہے کہ جب یتیم روتا ہو تو عرش پہنے لگتا ہو پھر جو یتیم کو دلبری اور خاطر داری کے ساتھ روتے سے خاموش کرے تو گویا عرش کو پہنے سے ٹھہرایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخشش اور داد و دہش مانگنے والوں پر یہاں تک بھی کہ بھی لایمینی نہیں آپ کی زبان مبارک سے نہیں نکلی

جنانچہ صحیح بخاری میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے کوئی چیز کا سوال نہ کیا کہ آپ اُس کے جواب میں لافرمایا ہو جیسا کہ فرزق شاعر اس مضمون کو مبالغہ کے طور پر اس شعر میں نظم کر کے کہتا ہے شعر ماقال لافظ الا فی تشدد
 فواللہ لانت لہ نغمہ ترجمہ نہ بولے لافظی ہرگز نہ کہے تشدد میں تشدد نہ ہوتا
 تو وہ لائن کا نظم ہوتا + اور صحیح ترمذی میں روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھون کے ملک سے نوٹ ہزار درم آئے آپ اُن کو اپنی مسجد کے حصیروں پر ڈھیر کر کے صبح کی نماز پڑھ کے بانٹنے لگے پھر ظہر تک اُن میں سے ایک درم بھی باقی نہ رہا اور اس بیچ میں جو مانگنے والا آیا اُسکو دیا بانٹنے سے فارغ ہونے کے بعد اتفاقاً ایک مانگنے والا وہاں آگیا اس سے آپ نے فرمایا کہ اب میرے پاس کچھ باقی نہ رہا جو مجھے دوں پر تو بازار کو جا اور بیویاں سے میرے نام پر جو کچھ چاہے سو خرید کر اور میرے ذمے پر لکھوائے جب کچھ میرے ہاتھ آوے گا تب میں ادا کر دوں گا اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ نے آپ کو مقدور سے زیادہ کلیف فرمائی نہیں بھر کاہے کو اس قدر اپنے اوپر فرض کا بوجھ اٹھاتے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات خوش نہ آئی اور آپ کے چہرہ مبارک پر غمی کے آثار ظاہر ہوئے ایک اشارت جو وہاں حاضر تھا عرض کیا کہ افق ولا تخش من ذی العرش ولا کلام ترجمہ نیلے جا اور عرش کے مالک سے محتاج ہو نیکا خون مست کہ یہ سخن سننے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے اور آپ کے چہرہ مبارک پر خوشی کے آثار نمودار ہوئے اور فرمانے لگے کہ اسی طور سے مجھے حکم ہوا اور مامور ہوں حاصل کلام یہ ہے کہ اُن سرور نام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بخششیں اور انعام نہایت عام اور از بس تمام تھیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو مایہ نہ روی سے مامور کیا اور بہت دیدہ اور زیادہ خرچ کرنے پر تہی کی آیت نازل ہوئی چنانچہ سورہ اسراء کی تفسیر میں مذکور ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک لڑکے نے آکر گذارش کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں غرض کرتی تو کہ میرے پاس کوئی کڑا نہیں جو ہنوں ایک کڑا مجھے عنایت کیجئے آپ نے فرمایا کہ بھری بھر کر آ میں دو گاہہ لڑکا لیا اور پھر اُس عرض کرنے لگا کہ میری ماں غرض کرتی ہے کہ یہی کڑا جو آپ پہنے بیٹھے ہیں مجھے عنایت فرمائیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اسیدم دو تھانہ کو تشریف فرما ہوئے اور اس کرتے کو اپنے بدن مبارک سے اٹا لا اور تھکر کے اس رٹکے کے پاس بھجوا دیا کہ نے جا اپنی مان کو دے اور آپ ننگے بدن بیٹھے رہے صیحاب آپ کے آنے کے انتظار میں بیٹھے تھے بہ ننگ ہو کر اٹھ کر چلے گئے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ولا تبسطہا کل البسط یعنی اس قدر اپنا ہاتھ کشادہ نہ کر کہ برہنہ ہو کر گھر بیٹھ رہے اور اپنے مخلص یاروں مصاحبوں سے جو دین کے فائدے حاصل کرنے کو تیری خدمت میں آتے ہیں صحبت چھوٹ جائے اور صحیح بخاری میں آیا ہے کہ ایک وقت کسی عورت نے ایک چادر اپنے ہاتھ سے سبی کر اور درست کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گذرانی اور التجا کی کہ میری آرزوی یہ ہے کہ اسے آپ ہی اور زمین کہ میں نے اپنے ہاتھوں سے ہی ہو اور کنارے بہت ستھرے لگائے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی شوق چادر دکھائی لیکر اڑھئی تے میں ایک شخص آیا اور التماس کرنے لگا کہ یہ چادر کیا خوب ہو اور اس کے کنارے بہت خاصے خوش اسلوب دلچسپ اور مرغوب ہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ چادر مجھے عنایت کرو آپ نے فرمایا بہت خوب و بہین وہ چادر اُسے بخشی جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس مبارک برخاست فرمائی تب اصحابوں نے اس شخص کو ملامت کی اور کہا کہ تو نے اچھا نہ کیا کیونکہ وہ چادر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال ضرورت اور رغبت اور محبت ہی اور توجاہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی سائل کو رد نہیں کرتے پھر تو نے کس واسطے سوال کیا اسے کہا کہ میں نے یہ چادر اس دنیا میں اور اڑھنے کے لئے نہیں مانگی بلکہ اپنے کفن کے واسطے مانگی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک دل کی مقبول اور محبوب ہوئی تھی اور بہت مطلوب اور مرغوب تھی اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں خباب قدس اسی سے دنیا اور آخرت میں برسات کے مانند برستی عقین سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رات دن ظہور پائی تھیں اور شکر گزاری کے مقام میں یکسر دفتر کے دفتر ان سب کا بیان فرمایا ہے چنانچہ حدیث شریف کی کتابوں کے واقفوں پر ظاہر اور باہر ہے اس مبارک سورۃ کی ایک جرب خاصیت یہ ہے کہ گم کی ہوئی چیز کے واسطے اس سورۃ کو شات مرتبہ پڑھ کر شہادت کی انگلی اپنے منہ کے چوڑو بھر اے پھر تم ہوئے پر صحبت فی امان اللہ و امسیت فی جوار اللہ امسیت فی امان

اللہ واصلحت فی جوار اللہ سات مرتبے پڑھ کر دستک دیوے تو وہ گیا ہوا مال پھر ہاتھ آویگا

واللہ اعلم بالصواب

سورۃ النشوح

یہ سورۃ مکی ہے سیمین آٹھ آیتیں اور اٹھائیس کلمے اور ایک سو تیس ہفت میں اور اس سورۃ کا ربط والضحیٰ کی سورۃ سے بڑا ہوتا ہے یہ ہے کہ ان دونوں سورتوں میں اللہ تعالیٰ کو اپنی نعمتوں کی گنتی اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر منظور ہے اور دونوں سورتوں کی عبارت کا انداز اور طور بہت ملتا ہوا ہے اسی واسطے بعض اسلام کے فرقوں میں سے یعنی رافضیوں نے ان دونوں سورتوں کو ایک ہی سورۃ گنا ہے اور دونوں کو بیچ میں بغیر بسم اللہ لانے کے نماز کی ایک رکعت میں ملا کر پڑھنا مقرر کیا ہے لیکن اگر خوب تامل سے ان دونوں سورتوں میں غور کریں تو البتہ انکو معلوم ہووے کہ سیمین ایک باریک بات ہے کہ اس سبب ان دونوں کو ایک کہنا درست نہیں ہے نہ لفظ میں نہ معنوں میں سو لفظوں کے اعتبار سے ایک کہنا ہوا سبب سے نہیں درست کہ والضحیٰ کی سورۃ میں استفہام غائب کے صیغے سے ہے جیسے الحمد مجیدک یتما فادعی آخر تک اور اس سورۃ میں حکم کے صیغے سے ہے اور یہ بڑا فرق ہے کہ اس کے سبب دونوں کا ایک ہونا درست نہیں ہے کیونکہ یہ بات جدائی پر دلالت کرتی ہے اور اگر اس بات کے نظر کرنے سے کہ ان دونوں سورتوں میں اشارت نعمتوں کا بغیر پر منظور ہے تو دونوں ایک ہوئیں بیچ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا لانا چاہیے تو یہ بات غلط ہے کیونکہ ایسی مناسبت بہت سورتوں میں پائی جاتی ہے بلکہ اگر بیچ بوجھو تو تمام قرآن شریف ایک ہی کلام ہے تو اس صورت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا نکال ڈالنا اگرچہ سورتوں سے بلکہ تمام قرآن مجید سے لازم آتا ہے اور یہ بات غلط ہے اور معنوں کے اعتبار سے بھی ان دونوں سورتوں کو ایک کہنا درست نہیں ہے اس واسطے کہ جو جو نعمتیں کہ حق تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمائی ہیں دو قسم کی نعمتیں ہیں جو ظاہر آپ میں پائی جاتی تھیں اور سب عام و خاص ان کو جانتے تھے اور دیکھتے تھے اور دوسری قسم کی نعمتیں ایسی تھیں کہ عوام کی نظر سے بظاہر خاص کی نظر سے بھی پوشیدہ تھیں سو ان دونوں قسموں کی نعمتوں کو علیحدہ بیان کرنا ضرور تھا اسی واسطے حق تعالیٰ نے اول قسم کو وضیحی میں اور دوسری قسم کو اس سورۃ میں

بیان فرمایا تاکہ کسی طرح کا اس بات میں شبہ اور دھوکا باقی نہ رہے اور یہ بھی ہو کہ جسے
 نعمتیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے خاص تھیں اُن کی دوسری قسمیں تھیں پہلی وہ قسم جو
 آپ کے ظاہر سے تعلق رکھتی تھی اور دوسری قسم وہ جو آپ کے باطن سے علاقہ رکھتی تھی سو سورۃ
 الضحیٰ میں پہلی قسم کا بیان منظور ہوا اور اس سورۃ میں دوسری قسم کا تو گویا ایک سورۃ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصوصیات ظاہری کے بیان میں ہی اور دوسری سورۃ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات باطنی کے شمار میں ہی اور ظاہر اور باطن میں جو
 فرق ہو سوا ظہر من الشمس ہو اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب بعض مفسرین نے ایسا بیان
 کیا ہے کہ ایک ان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے درگاہ الہی میں عرض کیا کہ اے میرے
 پروردگار تو نے حضرت ابراہیم کو نسلت کامرتبہ بخشا اور حضرت موسیٰ کو کلمی کے خلعت سے نوازا
 اور حضرت داؤد کا لوہے اور ہارون کو فرمانبردار کر کے ممتاز کیا اور حضرت سلیمان کو جنوں اور آدمیوں
 کی سلطنت دیکر اور آگ اور ہوا کو انکار فرمانبردار کر کے سرفراز کیا میرے واسطے کو کسی چیز خاص
 کی تو نے اس سوال کے جواب میں حق تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل کی اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ یہ سوال معراج کے ہونے سے پہلے ہوا ہوا سو واسطے کہ بعد معراج کے ایسی نعمتیں مخصوص جناب
 رسالتآب صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت ہوئیں کہ کسی نبی کو انبیاء و انجی عشر عشر اسکا حاصل نہوا
 تھا اور سورۃ الم نشرح کے نکتوں سے ایک یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے
 یہ مرتبہ یعنی شرح صدر کا بدون طلب کرنے کے عنایت فرمایا اور موسیٰ علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کو باوجود طلب کرنے کے جناب الہی سے کہ سب اشجری صد دی تو بھی یہ مرتبہ عیال
 نہوا بموجب ہندی مصرع کے ع بن مانگے موتی ملین مانگے ملے نہ بھیک چنانچہ اس قصے
 سے جو اُنے اور اُن کے بھائی حضرت ہارون علیہما السلام سے واقع ہوا تھا یعنی دائرہ کا چھینا
 بڑے بھائی کی یہ بات ظاہر ہے جو اپنے مقام پر مفضل بیان ہو گا تاکہ اس بات کی طرف اشارہ
 ہو کہ جو کلام حق تعالیٰ کی عنایت سے بے چاہے اور بے درخواست آدمی کے ہوتا ہے اُسکا
 مرتبہ بڑا ہوتا ہے اس کام سے جو آدمی کے طلب کرنے سے ہوتا ہے اور اس سورۃ کام سورۃ
 الم نشرح سو واسطے رکھا ہے کہ اس سورۃ کا مضمون کلام محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اصل

اور جب یہ قرار واقعی دالت کرتا ہے اس واسطے کہ اس کمال کی حقیقت یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صدر مغوی جسکی تفصیل آگے آتی ہے کشادہ اور وسیع ہو کے تجلیات الہی کی روشنیوں سے بڑھ جاتا ہے اسی مضمون کا اس سورۃ میں بیان ہے اور اس سورۃ کی خاصیتوں کا ایک یہ بھی ہے کہ جو شخص اس سورۃ کو سونے کے وقت شہ مرتبہ پڑھے اپنی چھاتی پر چھونکے تو شکوہ دوسے اور خطر شیطانی کبھی حیران اور پریشان نہ کریں اور معاملے کی تدبیروں میں غلطی اور محمول چوک نہ ہونے پاوے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰھُمَّ کُنْ شَرِّحَ کیا نہیں کھول دے یا مَعْنٰی لَدَفْرِ مَدْرَکَ ۛ تیری بہتری کو واسطے سینہ بیزا تا کہ اویسی کا بوجھ سنبھالے اور حق تعالیٰ کے عید و نکادہ سینہ بخینہ ہوئے اور دعوت کا یعنی امت کو اسلام کی طرف بلانیکا اور احکام الہی کے پہنچانیکا غم اور امت اور دین کا غم اور دنیا اور آخرت کا غم سب سہین سما جائے یعنی عمل اور بردباری حاصل ہوئے اور میل و کدورت اور دشمنی اور دشمنی اور بغاوت اور سب ہی خصلتیں اس سے نکال دین اور روشنی علم اور ایمان اور حرکت کی سہین بھر جائے اور لکت کی لفظ کو واسطے لائے ہیں کہ تیرے سینہ کو کشادہ کرنا تیرے ہی نفع کے واسطے ہے تاکہ بزرگ کمال حاصل کرے تو اور اگر یہ لفظ لکت کی معنی تو یہ معنی تو بوجھ جاتے اور صدر کی زبان میں سینے کو کہتے ہیں اور حقیقت والوں کی اصطلاح میں ایسا مقرر ہے کہ قلب کے دو دروازے ہیں ایک دروازہ نفس کی طرف ہے اسی کا نام صدر ہے اور دوسرا دروازہ روح کی طرف ہے وہ بہت کشادہ اور وسیع ہے صدر کی نسبت سے اور صدر اسکی نسبت سے بہت تنگ واقع ہوا ہے پھر جب صدر کو کشادہ کیا تو ظاہر ہے کہ وہ دوسرا دروازہ اس سے زیادہ کشادہ ہو جائے گا اسی واسطے اس جگہ صَدْرَ کے لفظ کو لائے اور قلب کو مذکور کیا اس واسطے کہ صدر بجائے قلب کے ہے قلب کے واسطے اور اگر دنیا کی فکر و دل کی اور اس کے ظاہری اسباب کی حصول و فراہم کرنے کے سبب سے شیطان قلب پر اسی صدر کی طرف سے دھوم مچاتا ہے اور تنگ کرتا ہے اور اسکی تنگی سے قلب بھی تنگ ہو جاتا ہے اور عبادت کی لذت اور ایمان کا مزہ دلی تنگی کے سبب سے کم ہو جاتا ہے اور جب قلب کی یہ طرف یعنی صدر کی کشادہ ہو گئی تو عبادت کا ادا ہونا بخوبی دلی خوشی سے میسر ہو اور مطلب حاصل ہوا اس جگہ پر جاننا چاہیے کہ شرح صدر عبارت ہے

وصلے کی فراخی سے اور وصلے کی فراخی ہر شخص کی اسکی استعداد کی قدر اور اس کے کمال اور مرتبے کے اندازے اور قدر کے ہوتے ہیں اور ہر مرتبے کے وصلے کی فراخی اور ہر کمال کی تنگی کہ اس مرتبے اور اس کمال کو نہ پہونچے ہرگز دریافت نہیں کر سکتے اسی واسطے کہا ہے لا یعرف الحق الا الحق ولا يعرف النبی الا النبی یعنی ولی کو ولی پہچانتا ہو اور نبی کو نبی اور اسی مضمون کی ایک مثل بھی فارسی بولی میں مشہور ہے یعنی ولی را ولی میشناسد علی الخصوص صاحب مہر حق کو کہ کسی بشر کو ممکن نہیں ہو کہ قرار واقعی اسکو دریافت کر سکے اس واسطے کہ آپ کے کمال کا مرتبہ کہ نبوت کا خاتمہ ہے کسی کو حاصل نہیں ہو تو آپ کے مرتبے کی پہچان بھی کسی کو حاصل نہیں ہوگی ولعمہ ما قبل یعنی کیا بھی بات کسی کی گمشدگی

قطع

یا صاحب الجلال ویا سید البشر	امن و جہک انشیر لقد نور القمر
لا یمن التناء کما کان حقہ	بعد از خدا بزرگ توئی قمقمہ

یعنی اے صاحب جمال اور اے سردار آدمیوں کے تیرے چہرہ روشن سے تحقیق روشن ہوا ہے چاند نہیں ممکن ہو تعریف کرنا جیسا کہ لائق ہو ان کے بعد خدا کے بندگان تو ہی ہو قصہ کوتاہ بلکہ وہ شرح صدر یعنی وصلے کی فراخی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر اور باطن میں حاصل ہوئی ہے تشبیل کے طور پر چھوڑا سا مجمل ہے گول گول بیان کرنا ضرور ہو تو شرح صدر معنوی یعنی وصلے کی باطنی فراخی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح پر سمجھا چاہیے کہ آپ کے سینے میں ایک بڑا میدان لقا اور دق واقع ہو اس میدان میں ایک بڑی عمارت عظیم الشان بنی ہو اور اس عمارت میں بارہ مجلس ہیں کہ بعضی ان میں دنیا سے تعلق رکھتی ہیں اور بعضی آخرت سے اور بعضی دین اور دنیا سے اور ہر ایک مجلس میں یہ خیال کیا جاسیے کہ ایک بڑا بادشاہ عظیم الشان اس میں بیٹھا ہے اور سب روئے زمین کے بادشاہ اسکی حضوری میں حاضر ہیں اور سلطنت کے دستور اور ملک گیری کے آئین پوچھتے ہیں اور توقعات کبریٰ اور توکل جموری اور کھاتہ طہیات عالمگیری اور واقعات باہرہ اور آئین اکبری ان سب کتابوں کے مضمون کو جانتے ہیں کہ یہ آئین اور قاعدے جو ان کتابوں میں لکھے ہیں تنہیک ہیں یا نہیں اور ملکوں کے

انظام کی تدبیر میں اور صلح اور لڑائی کی گھائی میں ہر ہر اقلیموں اور ہر ہر شہروں کی اس بادشاہ
 عالی جاہ سے پوچھتے ہیں اور سیکھتے ہیں اور دوسری مجلس میں ایک بڑا حکیم حاذق بیٹھا ہوا
 تدبیر میں خانگی اور اخلاق کا سنا سنا اور آداب کا دوست کرنا موافق قاعدے کے جیسا کہ چاہیے
 بیان فرما رہا ہے اور بڑے بڑے زمانے کے حکیم اور جہان کے دانایہ قاعدے اس سے سیکھ رہے
 ہیں اور جو قاعدے کہ وہ ارشاد فرماتا ہو اسطو اور نصیر طوسی اور ابن مسکویہ اور ابن سینا اور سوا
 ان کے جو بڑے بڑے دانائین بہت علم اس سے نکلتے اور اپنے اپنے فنون میں برتتے ہیں
 اور تیسری مجلس میں ایک قاضی عدالت کی مسند پر بیٹھا ہوا جھگڑے اور قعے لوگوں کے چکاپ
 اور دونوں جھگڑنے والوں کو ماضی کر رہا ہے اور تمام جہان کے قاضی اس کے حکموں اور فیصل
 ناموں کو دستور العمل جان کر بڑی احتیاط سے لکھ رہے ہیں اور چوتھی مجلس میں ایک مفتی علامہ
 دہر فتویٰ کی مسند پر بیٹھا ہے اور ایک فتودن کا دریا اس کی زبان سے جوش مار رہا ہے اور
 ہر ایک نئے معاملے کا حکم موافق ہول کے قاعدوں کے کتاب اور سنت کا لکھ کر بیان کر رہا ہے
 اور دایمیتوں کے لکھنے والے اور فرائض کے سمجھنے والے جہان کے اس کے گرد بیٹھے ہوئے
 ہر ہر لفظ کو سبکی نقل کر کے اپنی اپنی حاجتوں کے وقت اس پر عمل کرتے ہیں اور پانچویں مجلس میں
 ایک عتسب حکومت پر بیٹھا ہے اور جلاد اس کے ساتھ کھڑے ہیں اور گنہگاروں کو اور فاسقوں کو
 اس کے سامنے لا کر ہر ایک کو موافق اس کے گناہ کے سزا دیتے ہیں کسی پر بعد جابی ہو اور کسی پر بغیر
 اور کوئی قید خانے میں اور کسی کو فقط چشم نمائی ہو رہی ہو اور احتساب کے قاعدے یعنی
 کو ذالی کے حکم اور حدود اور تعزیروں کی اقامت اور بدعتوں کی تنبیہ اس کام کے لوگ
 اس سے سیکھ رہے ہیں اور وہ برائیوں کے بند کرنے کی گھاتوں میں اور فہوت اور غضب
 اور ظلم کے راستوں سے روک دینے کی باتوں میں خوب کوشش کر رہا ہے اور چھٹی مجلس میں
 ایک قاری خوش خوان اور خوش الحان ساتون قرآن مجید اور روایات سے یاد کئے ہوئے
 سب کے سامنے بڑھ رہا ہے اور جہان کے قاری وہاں حاضر ہیں اور ہر جہاں ہر روایت کی تحقیق
 اس سے کر رہی ہیں اور وہ کسی سے ادھام کا قاعدہ ارشاد فرما رہا ہے اور کسی سے ہرزے کی تخفیف
 کی بحث اور کسی سے بڑے بڑے قاعدہ اور کسی سے انہار اور انہار اور اسی طرح سے ہر ایک

کی تعلیم ہو رہی ہو اور ساتویں مجلس میں ایک عابد ورد اور وظائف اور نوافل میں ایسا مشغول ہے کہ دنیا اور مایہا سے کچھ خبر نہیں رکھتا اور صبح سے شام تک اور شام سے صبح تک تلاوت قرآن مجید میں اور اذکار امام نودی اور مصنفین جہدیں اور حزب اعظم ملا علی قاری اور اور شیخ ایشوخ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے مطالعے میں مشغول ہے اور انوار اذکار کی کثرت فرشتے آسمان اور زمین کے انکی مجلس سے اُمنیت حاصل کر کے گردہ گردہ اگر دُکے آتے ہیں اور اُسکو ان کی حضوری میں نہایت اُنس اور بڑی لذت حاصل ہوتی ہے کہ دنیا اور مایہا کو فراموش کر دیا ہے اور اس کام کے متلاشی لوگ وہاں حاضر ہونے کے اُس سے اس بحث میں بچہ پاچہ کرتے ہیں اور وہ کسی کو دن امدات میں نفلوں کے ادا کرنے کی کیفیت تعلیم کر رہا ہے اور کسی کو کبڑا پہننے کی اور پانی پینے کی اور کھانا کھانے کی اور نئے چاند دیکھنے کی اور کسواے اس کے دُعا میں بتا رہا ہے اور سب لوگ اُس کی ہدایت کے سبب سے ذکر اور دوسے اپنے اپنے عمر کے وقتوں کو معور رکھتے ہیں اور آٹھویں مجلس میں ایک عارف کامل سب ذات اور صفات اور افعال الہی کے اسرار جو سب جہان میں پھیل رہے ہیں اور اُن کے سواے دوسرے علوم بے نہایت اپنی زبان سے اُس طرح بیان کر رہا ہے کہ گویا موتی جھڑ رہے ہیں اور اس علم کے شوقین لوگ فتوحات مکیہ اور خصوصاً حکم کے مضمون اور عبارت کو اسکی نہانی لکھ رہے ہیں اور اُسکی لذتیں حاصل کر رہے ہیں اور نوین مجلس میں ایک اعظم منبر پر بیٹھا ہوا کلمات وعظ اور نصیحت کے نہایت تو صبیح اور تشریح سے بیان کر رہا ہے اور ایک مجلس عام جمع ہو اور اُسکے کلمات پند آمیز کی تاثیر سے دل جنبش میں اور روحیں حرکت میں ہیں کسی کو بڑے ثواب کی رغبت دلا کر راہ پر لاتا ہے اور کسی کو بڑے عذاب و دردناک سے خوف دلا کر توبہ بکراتا ہے اور توبہ کے احوال اور شرفِ نشر کی تکلیفین اور حساب اور میزان کی کھیتیں اور پُلِ صراط پر چلنے کی مشقین اور دوزخ کے طرح طرح کے سنج اور عذاب اور ہشت کے بڑے بڑے مرتبے اور ثواب اور وہ عمل جو ایسے مقام پر نفع گرین یا نقصان پہنچاویں ان سب کا احوال خوب شرح اور سہل سے بیان کر کے خاطر نشان کر رہا ہے تاکہ کسی طرح کا شبہ آج کے دنوں میں باقی نہ رہے سو اسکی مجلس میں کانفرنار یعنی حنیو کو توڑتے ہیں اور گنگا غاسق فلج

تو تکررتے ہیں اور سخت دل نرم ہو جاتے ہیں اور حق شناس حق شناس ہو جاتے ہیں اور
 دشمنین مجلس میں ایک رسولؐ کو انعام بھیجا ہوا آیت کو راہ پر لانے اور سمجھانے
 کے واسطے ہزاروں تدبیریں اور حیلے سوچ رہا اور کر رہا ہے اور جن لوگوں کو اس کام کی تدبیر
 کے واسطے اپنا رفیق کر رکھا ہے ان میں سے ہر ایک کو ان کے وصلے کے موافق احکام الہی
 کے پہنچانے کے واسطے اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلانے کے واسطے چاروں طرف بھیج رہا ہے
 اور ہر قوم کا معاملہ اپنے رسولؐ سے منکر اس معاملے کے بند و بست کے واسطے تدبیریں کاٹ کر اپنی
 عقل و فکر سے خوب سوچ کر ان رسولوں کو تعلیم کر رہا ہے اور کیا اچھیں مجلس میں ایک مژدہ کامل
 طریقے والا میٹھا ہے اور ہزاروں مرید خدا کے طالب اسکی خدمت میں حاضر ہیں اور اپنی اپنی مجلسیں
 اس سے حل کر رہے ہیں اور وہ ہر ایک کی استعداد اور وصلے کے موافق بیگانگی کے پرے کے
 دور کرنے میں کوشش کر رہا ہے اور مطلب کے پہنچنے کی راہ کا بتا رہا ہے اور ہر ایک حال اور
 مقام میں اور مرتبوں اور غصبوں کی راہ نمائی کر رہا ہے اور میدان اور فائدہ لینے والوں کے
 باطنوں میں طرح طرح کی تائیدیں اپنی توجہ باطنی سے پہنچا رہا ہے اور ہدایت اور نفس کی پانگی
 کے کارخانے پر وقت دے رہا ہے اور بارہویں مجلس میں ایک محبوب نازنین چاند کا سا نگار
 بلکہ کہے کے مانند بھیجا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جمال کی تجلی نے اس نگین کے بدن کو اپنا گھر پاک
 بنا دیا اور طور کی طرح کی ایک شکل ہے کہ حسن انبلی کے انواروں نے نہک و روشن کر کے خدا کی
 محبوبیت کی شان میں جلوہ گر رکھی ہے اور اپنی محبت کی کشش سے لوگوں کے دلوں کو شکار کر رہا
 ہے اور لاکھوں اس انبلی حسن کے عاشق بڑی بڑی دور سے بغیر امید کسی منفعت کے اور بدو
 اخلاص کسی کمال کے حاصل کرنے کے نقطہ دیدار کے بھوکے دیوانوں کی طرح دوڑ رہے چلے
 آتے ہیں اور اپنی اپنی بیڑیاں اس کے فیض کے آستانے پر گھٹے ہیں اور اس کے جمال کی ایک
 جہلک کے شوق میں ہیں اور یہ مرتبہ ان مرتبوں سے ہے کہ کسی بشر کو حاصل نہیں ہوا اگر اسی محبوب
 اور مہول کے غلیل سے اور اسکی امتحان سے اولیاء کو غور و احصاء اس محبوبیت الہی سے
 منسوب ہوا ہے اسی سبب وہ اولیاء اس مرتبہ سے بہرہ مند ہوئے ہیں تو سب دلوں کے محبوب
 اور خلائق کا مرجع ہوئے ہیں اور تمام مخلوقات کا جھکاؤ انکی طرف ہوا ہے جیسے حضرت غوث الاعظم

شیخ عبدالقادر جیلانی اور سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اویا قدس اللہ تعالیٰ سرہما
 اور اگر کسی کو ان بارہ مجلسوں میں یا ان مجلسوں کے مضمون میں کسی طرح کا شک یا شبہ ہو
 میں آوے تو سکو جائیے کہ ان معانوں میں جو ان بارہ مجلسوں میں بیان ہوئے ہیں تامل کرے اور خوب
 غور کر کے دیکھے کہ ان سب کاموں کی اصل کہاں سے ہو تو بیشک اسکو یقین ہو جاوے گا کہ یہ سب
 کا رخا نام ایک جھڈا ہے کہ سال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے انواروں سے جیسے درخت کی جڑ کی تازگی
 سے شاخ شاخ اور پتہ پتہ ہوا ہے اور جیسے درخت سے نرین نکل کے چاروں طرف جاری ہوتی
 ہیں اسی طرح سے حقیقت میں سینہ بے کینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض کے خزانے کے
 مانند تمام کمالات ظاہری اور باطنی سے بھر پور ہے اور بہت اور مذہب اور طریقے میں دن اور
 رات وہی نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم فوارے کے مانند اسی خزانے سے جوش مار رہا ہے اور ان
 گروہوں کو اپنے مجلسوں سے ممتاز کر دیا ہے چنانچہ تاریخ کے جاننے والوں پر جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حالات مطالعہ کیا کرتے ہیں یہ بات بھی نہیں ہے اور یہ حکمت کا قاعدہ ہے کہ ہمیشہ
 ایک طرح پر کاموں کا ہونا بغیر حاصل ہونے ان کاموں کے ملکہ کے نہیں ہوتا اور وہ کام کمال
 کے مرتبہ میں جہت درجہ منظم ہونے کے اسی قدر اس ملکہ کے کمال پر دلالت کرتے ہیں اور ظاہری
 شرح صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر بیان کرنے ایک مقدمے کے سمجھنا بہت مشکل ہے سو وہ
 مقدمہ یہ ہے کہ فیک کے عالم کی نسبت ظاہر کے عالم سے ایسی ہی جیسے اصل کی نسبت فرع سے
 ہوتی ہے اور جیسے آدمی کی نسبت اس کے سایے سے سو جو چیز کہ عالم ظاہری میں پائی جاتی
 ہے اگر عالم غیب میں اسکی کچھ اصل ہے تو بہتر ہے اور جو نہیں ہے تو جیسا دلوں کا ایک دم میں بٹجانا ہے
 اور جیسے جھوٹا خیال کہ کچھ اصل نہیں رکھتا اس طرح سے جو چیز کہ عالم غیب میں پائی جاتی ہے
 اگر اسکی کوئی مثال یا کوئی صورت ظاہر کے عالم میں نہیں ہے تو اسکی مثال ایسی ہے جیسے بچہ
 کا درخت اور ملعل بے دلیل اور بے نشان ہے واسطے کہا ہے کہ جو کچھ عالم ارواح اور عالم غیب
 میں ہے وہ معدوم اور محض ہے اور جو کچھ عالم اجسام اور عالم ظاہری میں ہے وہ مظہر اور شاخ اسکی ہے
 پھر جب یہ مقدمہ جانا گیا تو اب جانا چاہیے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معنی شرح صدر
 عالم غیب میں ثابت ہوا تو عالم ظاہری میں یہ معاملہ چار مرتبہ طور پایا پہلے مرتبہ میں

اسوقت ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی ماں کے پیٹ میں تھے کہ آپ کے باپ نے
 وفات پائی پھر جب آپ پیدا ہوئے تو آپ کی ماں نے چاہا کہ پرورش کے واسطے کسی دانی
 کو سپرد کرین اسواسطے کہ عادت عرب کی اس طور کی تھی کہ اپنے لڑکوں کو پرورش کے واسطے باہر
 کی دایلوں کو دیدیتے تھے اور بے دایان اپنے اپنے گھروں میں لجا کر پرورش کر کے دوچار برس
 کے بعد پونچا دیتی تھیں اتفاقاً ان دنوں میں بھی کتنی عورتیں دودھ دایان بنی سعد کے قبیلے
 کی کہ طائف کے گرد و نواح میں رہتی تھیں بچوں کے لینے کے واسطے مکہ معظمہ میں آئی تھیں اور
 مالداروں کے بچوں کو لے لیکر اپنے اپنے گھروں کو روانہ ہوئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی
 کے سبب کسی نے قبول نہ کیا ایک عورت جکھانام بی بی حلیمہ رضی اللہ عنہا ان ہی عورتوں کے
 ساتھ آئی تھیں اور بہت غفلت میں اس سبب کسی نے اپنا بچہ پرورش کرنے کو ان کو نہ
 دیا تھا وہ بچاری نہایت حیران اور پریشان تھیں کہ بغیر کوئی بچہ یہ خالی ہاتھ لوٹ جانا بڑی
 خفت اور شرمندگی ہے ناچار ہو کر یہی دل میں مٹھالی کہ اس لڑکے یتیم کو اگرچہ کچھ نفع ان کے
 پرورش کرنے میں نہیں ہو لے کر چلے یہ سمجھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیکر روانہ ہوئیں اور
 ان کی سواری کا ایک گدھا نہایت دبلا تھا کہ چل نہ سکتا تھا جو ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو گود میں لے کر اُسپر سوار ہوئیں وہین وہ گدھا اسقدر قوی اور قمر و مو گیا کہ سب گدھوں
 سے آگے نکل گیا باوجود اسکے کہ وہ سب آگے سے چلی تھیں تمام قافلہ والوں کو اس بات کے
 دیکھنے سے نہایت تعجب ہوا جب بی بی حلیمہ اپنے گھرمیں پہنچیں اپنی بکریوں کو کہہ ڈلی بے دودھ کے
 چھوڑ آئی تھیں سب کو موٹا تازہ دودھار پایا اپنی سب باتوں کے دیکھنے سے ان کو یقین ہوا کہ
 یہ سب اس بچے کے قدموں کی برکت سے ہو تو نہایت شفقت اور سیاست سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو پرورش کرنے لگیں جہانک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر میں چار سال کے
 ہوئے ایک دن بی بی حلیمہ کے بیٹوں کے ساتھ بکریاں چرا لے کر تشریف لے گئے تھے اور
 وہ لڑکے آپ کو چکل میں بکریوں کے پاس چھوڑ کر اپنی ماں کے پاس کھانا لینے کو گئے تھے
 اور آپ اکیلے بکریوں کے پاس کھڑے تھے کہ یکایک دو گدھ کی شکل کے جانور نمودار ہوئے
 جو ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ یہ وہی شخص ہے دوسرے نے کہا ہاں یہ وہی شخص ہے

پھر دونوں آپ کی طرف متوجہ ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اُن سے خوف معلوم ہوا تو وہاں
 آپ بھاگے آخر اُن جانفردوں نے آپ کو آگے لیا اور دونوں بازو آپ کے پکڑ کر زمین پر
 چٹ لٹایا اور اپنی چوہنج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک کو چاک کیا اور
 سینے کے اندر سے دل کو بھی نکال کر چاک کیا اور اس دال کے اندر سے ایک پھسکی جی ہوئی
 سیاہ خون کی نکال کر پھینکی اور کسا یہ خون جما ہوا فردار شیطان کا حصہ ہوتا ہی ہر آدمی میں
 اسی واسطے اُن کے دل سے نکال ڈالا تاکہ کبھی شیطان کے دوسرے کو انکا دل قبول نہ کرے
 بعد اسکے ایک دوسرے سے کہا وہ برون کا بانی لایا پھر اُس سے آپ کے سینے کو دھویا پھر او سے
 کا پانی منگوا کے اُس سے دل کو دھویا اُس کے بعد سکینہ منگوا یا اور سکینہ ایک چیت بھی
 زرد کی طرح اور زور کہتے ہیں پھر کئے والی چیز کو اُسکو آپ کے قلب مبارک پر پھر کا پھر ایک
 دوسرے سے کہا کہ اب اُسکو سنی نے پھر اُسکو سنی دیا اور نبوت کی فکر کر دی پھر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے سینہ مبارک کو بھی سنی کر دیا چنانچہ انس بن مالک رضی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے خاص خادم تھے کہتے ہیں کہ میں نے اُس سینے کا نشان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 سینہ مبارک پر دیکھا تھا اقصیٰ بی بی حلیمہ کے لڑکے کے کھانا لینے گئے تھے آہو پوئے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال دیکھ کر بہت گھبرائے اور اُسی وقت اپنی ماں سے جا کر کہا وہ بھی
 یہ حال سُکر نہایت گھبرائیں اور اپنے خاوند کو لیکر اُسی وقت آپ کے پاس اُس جگہ میں پہنچیں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جھونپک سے کھڑے ہیں اور رنگ مبارک آجکا زرد ہو
 ہے بی بی حلیمہ نے آپ کو نہایت شفقت سے اپنی گود میں لیکر لٹلی اور دلاسا دیا اور احوال
 پوچھا کہ کیا گذرا آپ نے اپنی زبان مبارک سے جو کچھ کہ گذرا تھا سب بیان فرمایا بی بی حلیمہ نے
 اُس روز سے آپ کی نگہبانی بہت کرنا شروع کی اور آپ کو اکیلا گھر سے باہر نہ جانے دیتی تھیں
 یہاں تک کہ اُن کے خاوند نے اُن سے کہا کہ یہ لڑکا کچھ عجیب و غریب ہے ایسے ایسے معاملے اس کے
 ساتھ ہوتے ہیں کہ ہماری عقل میں نہیں آتے ایسا نہ کہ اسکو کسی طرح کی اذیت یہاں پہنچے
 بہتر ہے کہ ان کو ان کے دادا عبد المطلب کے پاس پہنچا دیں چنانچہ آپ کو کسی عمر میں آپ کے
 دادا پاس پہنچا دیا اور اسوقت کی شرح صدر سے حق تعالیٰ کو منظور یہ تھا کہ لڑکوں کے

دلوں میں جو رغبت کھیل کود کی اور دوسرے بالائق کاموں کی ہوتی ہو وہ آپ کے دل سے
 بیکل جاوے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بچپن اور طفولیت کی حالت میں بھی
 کھیل کود کی طرف رغبت اور خواہش نہ تھی جس طرح اس عزمین دوسرے لوگوں کو ہوتی ہے
 اور آپ کا اٹھنا بیٹھنا ایک انداز سے ممکن اور وقار سے ساتھ تھا اور دوسرے مرتبے
 کا بیان یہ ہے کہ ابن جبان اور حاکم اور ابو نعیم اور ابن عساکر اور ضیاء مقدسی اور عبد
 بن احمد نے مسند کی زوائد میں صحیح سند سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب
 دس برس کے ہوئے تو ایک جنگل میں تھے وہاں دو آدمیوں کو دیکھا اور آپ فرماتے ہیں
 کہ میں نے تمام عمر ایسے نورانی چہرے کے آدمی نہیں دیکھے اور ایسی خوشبو ان میں آتی تھی
 کہ میں نے کسی عطر میں نہیں سونگھی ہے اور ان کے کپڑے ایسے نفیس و صاف اور برات تھے
 کہ بھر ایسا کپڑا دوسرا آج تک میری نظر میں نہیں آیا اور وہ دونوں شخص جبریل اور میکائیل تھے
 ان دونوں نے میرے دونوں بازو ایسے آہستگی سے پکڑے کہ غلو کچھ بھی نہ ہو ہوا اور مجھ کو ٹھیک
 ہڈی پر چبٹ لٹایا کہ کوئی جوڑ میرا بیکل نہوا اور دکھ پایا پھر انھوں نے میرا پیٹ چاک کیا
 اس طرح سے کہ کچھ درد نہوا اور فون بھی نہ بکلا اور ایک ان میں سے سونے کے طشت میں
 پانی لاتا تھا اور دوسرا اندر سے پیٹ میرا دھوتا تھا پھر ایک نے دوسرے کو کہا کہ ان کے دلو
 چاک کر کے کینہ اور بدخواہی کو اُس سے دور کر دو اُس نے دل کو چیر کر ایک پتلی بندھن
 کی نکال کے پھینک دی پھر کما شفقت اور مہربانی کو ان کے دل میں ڈالو سو ایک چیز
 چاندی کے تل کی طرح کی لا کر میرے دل میں ڈال دی اور ایک سوکھی دوا جیسے دُر در
 یعنی چہرے کی چیز کی طرح لا کر اُس چہرے کی بھرا لیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیکر کرکھا جاؤ ہمیشہ
 خروش رہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس وقت سے اپنے دل میں ہر چھوٹے
 بڑے پر شفقت اور رحمت پاتا ہوں اور اس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سن بلوغ کے قریب پہنچے تھے اور جوانی کے لوازمات میں سے شہوت یعنی نفس کی
 خواہشوں کا رون ٹھک اور غضب کا جوش مارنا ہی سو ان گناہوں کے پانے کے واسطے
 جو شہوت اور غضب قلع رکھتے ہیں اور اکثر ان کا جوش اور خروش جلیں میں یا بعد اُس کے

ہوتا ہے آپ کے سینہ مبارک کا چاک کرنا دوسری مرتبہ ہوا تیسری مرتبہ کا بیان یہ ہے کہ جب زمانہ بعثت کا قریب پہنچا اور وقت وحی کے نازل ہونیکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل مبارک پر نزدیک آیا تو پھر تیسری مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو صاف کرنے اور قوت دینے کے واسطے چاک کیا اور اس قے کو بقی نے اور ابو نعیم نے دلائل میں اور ابو داؤد طیالسی نے اور حارث بن ابی حمزہ نے اپنی مسندوں میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینے کا اعتکاف نذرا لیا تھا اور اپنے اوپر لائے کیا تھا اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا بھی آپ کے ساتھ اس اعتکاف میں شرکت ہوئی تھیں اور اتفاق سے وہ مہینہ رمضان کا تھا اور دونوں ایک غار میں اعتکاف کی نیت سے بیٹھے تھے ایک رات کو اسی رمضان کی راتوں سے وقت کے دیکھنے اور تیار کرنے کے پچاننے کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے تھے کہ یکایک آواز اسلام علیک کی آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے جانا کہ یہ آواز جنوں کے جھپٹ کی سی ہے یعنی کسی جن کا اس مکان میں گنڈا ہوا ہے یہ سوچ کر میں دوڑا اور غار میں پہنچا اور حضرت خدیجہ کو اس حال سے خبردار کیا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یہ خوشخبری کی آواز ہے واسطے کہ سلام علیک کا لفظ امن اور انسیت کا نشان ہو اس آواز سے مت ڈرو پھر دوسرے مرتبہ آپ باہر نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام ایک تخت پر جبکی چمک آفتاب کی سی ہے بیٹھے ہیں اور ایک پز اپنا مشرق کو اور ایک مغرب کو پہنچایا ہے آپ فرماتے ہیں کہ اس حالت کے دیکھنے سے مجھ کو پھر مد معلوم ہوا اور چاہا کہ پھر میں غار میں چلوں لیکن جبریل علیہ السلام نے اتنی فرصت مجھ کو نہ دی اور جھپٹ غار کے دروازے پر آ گئے۔ یہاں تک کہ ان کے دیکھنے اور ان کے کلام کے سننے سے میری دہشت جانی تری بلکہ انسیت حاصل ہوئی پھر جبریل علیہ السلام نے مجھ سے وعدہ لیا کہ فلاںے وقت اکیلے آنا آپ فرماتے ہیں کہ میں اُس وعدے کے وقت اکیلا آ کر دیر تک انتظار میں کھڑا رہا جب بہت دیر ہوئی تو میں نے ارادہ کیا کہ اب گھر کو جاؤں یکایک کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت جبریل اور حضرت میکائیل علیہما السلام دونوں درمیان آسمان اور زمین کے بڑی عظمت اور

شان سے آتے ہیں پس آتے ہی محکوم زمین پر لٹایا اور میرے سینے کو چاک کیا اور میرے
 دل کو نکال کے سونے کے طشت میں رزم کے پانی سے دھویا اور ایک چیز اُسے بکال
 ڈالی کہ کچھ بھی محکوم نہ ہو پھر دل کو اپنے مکان پر رکھ کر سینے کو درست کر دیا اور دونوں فرشتوں
 نے میرے ہاتھ پاؤں بکری کے اٹاکیا جس طرح سے کوئی برتن کو اُس کے اندر کی چیز گرانے کو
 اوندھا کرتے ہیں پھر ایک مہر میری پیچیدہ کردی یہاں تک کہ اُس مہر کی نیکا صدمہ
 میں نے اپنے دل پر پایا جو تھے مرتے معراج کی رات کو اور اس مرتبہ میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے سینہ مبارک کے چاک ہو گیا سبب یہ تھا کہ آپ کا دل مبارک عالم ملکوت
 یعنی عالم ارواح کی سیر کی قوت حاصل کرے اور ان تجلیات کی روشنی اور جگتے ہوئے
 انوار کے دیکھنے کی طاقت پیدا کرے کہ جنکے دیکھنے سے دلمین دشت آجاتی ہو اور قبۃ
 معراج کا معنوت اور مشہور ہو اُسکے بیان کرنے کی سبک پر کچھ حاجت نہیں ہو اور اس قبیۃ میں
 ایمان اور حکمت سے دلوں پر کرنا بھی مذکور ہو چنانچہ اپنے مقام پر گزرا ہی ماحصل کلام کا یہی
 کہ ظاہر میں چاک کرنا آپ کے سینہ مبارک کا معنوی شرح صدر کا نمونہ ہے کہ دنیا میں کوئی
 مرتبہ ظہور میں آیا اور اس شرح صدر ظاہری کے مکرر ہونے کی وجہ بھی اس قصے کے
 بیان میں ذکر کی گئی چنانچہ پوشیدہ نہیں ہو اور پہلی نعمت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملی ہو
 حتیٰ کہ سینہ مبارک کو سقدہ کشادہ کر دیا کہ بے انتہا کانون کی گنجائش میں ہو سکے پس واسطے
 اس سورۃ کے اول میں ہی نعمت کو استفہام انکاری کے طور پر یاد دلایا ہو کہ بوجہ قل
 نَحْنُ اَنْفِیْ اِیْثَاتٌ یعنی نہیں کی نہیں سے مطلب ثابت ہوتا ہو تو یہ نفی بھی اثبات کو مفید
 ہوئی یعنی لہٰذا شرح صیغہ نفی کا ہی جیسا سہرہ استفہام انکاری کا لائے تو پہلی نفی کی نفی
 ہو گئی یعنی کیا نہیں کھولا ہم نے سینہ تیرا بلکہ بیشک کھولا ہو اور یہی مطلب ہو اور اسکے بعد
 دو نصبتیں اور بھی کہ اسی نعمت کی تاثیرات سے میں تنبیہ کے واسطے لائے ہیں ان دونوں میں
 ایک یہ ہو وَصَفْنَا اور اتار دیا اور دور کیا ہے اس حوصلے کی کشادگی کے سبب سے
 سَاکَ دُرِّ سَرَّکَ ہ تجھ سے تیرا بوجھ اس واسطے کہ جو کچھ آدمی کی روح میں استعداد ہوتی ہے
 سو بنی جبلت اور پیدا نش کے موافق اُسکے حاصل کرنے کو رغبت کرتا ہو اور خجائے اُس کے

اور جو بند اسکا بوجھ نہیں اٹھا سکتے ہیں تو وہ چیز اس پر بھاری ہو جاتی ہے جیسے کوئی بڑے
 قہر والا کہ سرداری اور بادشاہی لینے کے واسطے استعداد کے سکی طبیعت خواہش کرتی ہے
 اور یہ بات بغیر بہت مال خرچ کئے اور بغیر بہت فوج جمع کئے اور بغیر بڑی بڑی محنتیں بدنی کھینچے
 اور بڑے بڑے رنج روحانی اٹھانے کے حاصل نہیں ہو سکتی ناچار اسکے دل پر بھاری پڑتی
 ہے پھر اگر وہ صلے کی فراخی حاصل ہوئی تو ہر کمال کے حاصل کرنے میں جو مخالفت چیزیں اس کے
 مزاحم ہو گئی درپیش آئیں تو اس کے سبب اسکا دل تنگ اور خفا ہوگا اور اس بوجھ کا اثر
 جلدی اس کے دل سے دور ہو جائیگا اور اس کے دلوں نہایت سکی اور آسانی حاصل ہوگی
 اللّٰہِی اَنْفَقْ ظَهْرَكَ ۝ وہ بوجھ جس نے بڑھی کر دی تھی اور ٹوٹنے کے قریب کر دی تھی پھٹ
 تیری ہو واسطے کہ تیری ہمت چاہتی تھی کہ ان سب کمالوں کو حاصل کرے اور نفسانی تشویش
 کے سبب تیرا دل تنگی کرتا تھا پھر جو ہمنے تیرے وصلے کو کشادہ کر دیا تو یہ سب تشویشیں
 تجھ پر آسان ہو گئیں اور تفسیر کرنے والے عالموں کی فکر اس وذر کے بیان میں ادھر ادھر
 گئی ہو لیکن بات کی حقیقت کو نہ پہنچے چنانچہ بعضوں نے کہا ہو کہ وہ مکہ معظمہ سے نکلنے کا غم تھا
 اور مدینہ میں پہنچانے سے وہ غم جاتا رہا اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ غم کافروں کی شرارت
 اور تمکاری کا تھا اور حق تعالیٰ کی تائید سے وہ غم جاتا رہا یعنی اسلام غالب ہوا اور بعضوں
 نے کہا ہو کہ وہ غم دین حسنی اور اس کے حکموں کے بتانے کا تھا سو قرآن نازل کرنے سے اور
 شریعت کے حکموں کے بیان کرنے سے اس غم کو بالکل مٹا دیا اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ غم امت
 کا تھا سو شفاعت کے مقام کے دینے سے اس غم کو کھودیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ رسالت
 کی بابر داری کا غم تھا سو وہ جان نثار یاروں کے ہم پہنچا دینے سے نیست اور نابود کر دیا
 جیسے حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم اور حضرت
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم جمعین بہر حال جو کچھ ان بزرگواروں نے ذکر کیا ہے ایک قطرہ ہے
 اسی دریائے اور ایک پرچہ ہی اسی طومار سے اور دوسری نشانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 شرح صدر کی یہ ہو کہ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ اور بلند کیا ہم نے تیرے واسطے ذکر تیرا یعنی
 جب ان مرتبوں کے کمالوں کے جمعیت تکو حاصل ہوئی کہ الوہیت کے مرتبہ کا ظل اور سایہ

مٹھرا اور اس جمعیت کے ساتھ منفرد اور طاق ہوا تو اب تیرا ذکر حق تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ کرتے
ہیں جیسے کہتے ہیں کہ اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے یا کہتے ہیں کہ اللہ اور رسول کا ایسا حکم
ہے کہ سبکی فرمانبرداری واجب ہے اور اسی پر اور باتیں قیاس کر لیا جائے اور حدیث شریف میں
داروہی کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے پوچھا کہ میرے ذکر کو کس
طرح سے بلند کیا ہو حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تمھارے ذکر کو حق تعالیٰ نے اپنے ذکر کے
نزدیک کیا ہے اذان میں اور تکبیر میں اور التعمات میں اور خطبے میں اور کلمہ طیب میں اور کلمہ شہاد
میں اور فرمانبرداری کے کام میں جیسے کہ اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور گناہ کی مروت
میں جیسے کہ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ سؤْلَةً فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا اب جانتا
جائے کہ جس جگہ ذکر حق تعالیٰ کا ہے اس جگہ رسول اللہ کا بھی ذکر ہے مگر تین جگہ پر پہلے اذان
کے آخر میں کہ فقط لا الہ الا اللہ کہا جاتا ہے دوسرے جھینکے کے بعد فقط الحمد لله
کہا جاتا ہے تیسرے ذبح کے وقت کہ فقط بسم اللہ اللہ اکبر کہا جاتا ہے اور اس جگہ ہر
رسول اللہ کا نام نہ لینے کی ایک وجہ ہے کہ اپنے مقام پر ذکر کیجاوے گی اور جب تینوں نعمتوں کو
کہ صلی اور فرعی تھیں بیان فرمایا تو وہ خصوصیت کے سارے انبیاء ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو حاصل ہوئی اب بیان فرماتے ہیں کہ یہ سب اس صبر کی برکت سے ہے کہ
سختیوں پر کیا تم نے اور ہماری راہ میں رنج اٹھایا نہ کہ مع الْعُسْرِ يُسْرًا لہذا تحقیق ہر مشکل
کے ساتھ آسانی ہے کہ درگاہ الہی سے عین اس سختی میں نصیب ہوتی ہے اور وہ آسانی اس
سختی کے بوجھ اٹھانے کی طاقت دیتی ہے کہ اس سبب وہ سختی آسان ہو جاوے کہ اگر اس
مصیبت گزر جانے کے بعد یا پہلے اس کے اس سختی کو یاد کریں تو اس کے اٹھانے کی طاقت اپنے
میں نہ پادین سو کمالات کے حاصل کرنے میں اس قسم کی آسانیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو شرح صدر اور فراخی حوصلہ کے سبب عنایت ہوئی تھیں تاکہ آپ کے دل کو تنگی اور کمزورت
حاصل نہ ہو اور ہر کمال کی تحصیل کو باوجود پیش آنے فراہم اور مولیٰ طرح طرح کے انجام کو
پہنچاویں اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا لہذا تحقیق اس مشکل کے ساتھ آسانی دوسری بھی ہے اور
وہ دوسری آسانی مرتبوں اور روجوں کی بلندی ہے واسطے کہ مصیبت میں صبر کرنا اگر حق تعالیٰ کی

رضامندی کے واسطے ہے توقع تعالیٰ کی درگاہ میں مرتبوں اور درجوں کی بلندی کا سبب ہے اور اگر بندوں کے واسطے ہی تو اس بندے پر اپنی خدمت اور مشقت کا حق ثابت کر نیکا سبب ہو کہ منصب اور مرتبے کی زیادتی دیکھ کے وہ سختی اور مصیبت بالکل آسان ہو جاتی ہے چنانچہ یہ معاملہ دنیا داروں میں مجرب اور آزمودہ ہے کہ دنیا کے مرتبہ اور جہاد کے واسطے سرتک دینے میں بھی آہ نہیں کرتے اور اس تقریر پر وہ اعتراض جو اس مقام پر مشہور ہے وارد نہیں ہوتا وہ یہ ہے کہ مع کالفظ لغت عرب کی لغت میں ملنے اور ساتھ ہونے کے ملنے میں ہے تو چاہیے کہ غلطی اور ذراشی کا زمانہ ایک ہی ہو اور یہ ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ دو ضدوں کا جمع ہونا ایک زمانے میں لازم آتا ہے والصدقات لایجتمعان اور دو ضدین آپس میں اکٹھی نہیں ہو سکتیں اس جواب کی توضیح علماء کے قاعدوں کے موافق یہ ہے کہ دو ضدوں کا جمع ہونا جبے جس سے روایقاروں سے ہو سکتا ہے جیسے کہتے ہیں مسافر کو روزہ رکھنا اگرچہ مشقت ہے لیکن مسلمانوں کی موافقت اور ہمراہی کے سبب آسان ہو جاتا ہے اور مصیبت والے کو اگرچہ دکھ ہے لیکن ثواب کا پانا اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کو پہنچنا آسانی ہے اور افلاس و تنگدستی اگرچہ فقیروں کو دنیا کی مشقت کا سبب ہے لیکن آخرت کے حساب و کتاب و کتاب نجات پانا اور چرہ درون اور بٹ ماروں سے بے مشقت ہونا اور ظالم حاکموں کے تاوان لینے سے بچنا کمال آسانی ہے تو ہو سکتا ہے کہ ایک ہی چیز ایک زمانے میں ایک اعتبار سے مصیبت ہو اور دوسرے اعتبار سے آسانی اور بعض مفسروں نے کہا ہے کہ مع کالفظ لغت میں اگرچہ تقارن اور نزدیکی کی واسطے ہے لیکن جو ایک چیز بعد ایک چیز کے جلدی حاصل ہوتی ہے تو اس نزدیکی کو بھی ملنا ملنے میں اور مع کالفظ کو وہاں استعمال کرتے ہیں اور یہ مقام بھی اسی قسم کا ہے اس واسطے کہ دنیا کی سختی اگرچہ لمبی اور دراز ہو لیکن جو آخرت دنیا سے بہت متصل ہے تو گویا جدائی نہیں ہے اور دنیا سے ملی ہوئی ہے اور اس آیت کے مکرر لانے کی دو وجہیں ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ہنستے ہوئے گھومتے باہر تشریف لائے اور صحابہؓ سے فرمایا کہ خوش ہو کہ حق تعالیٰ نے دنیا کی ہر سختی کے بعد دو آسانی کا وعدہ فرمایا ہے ایک آسانی دنیا میں اور ایک آخرت میں چنانچہ بعضے دو ضدوں نے اس بہت میں ہی ضدوں سے اشارہ

کیا ہے شعر اذا اشتدت بک البلوی فکرت فی الم نشرح ؛ فمفسرین یسرن اذا فکرۃ فافرح
یعنی جب ہجوم کریں تجھ پر بلا میں تو غور اور فکر کر الم نشرح کے معنوں میں سوا سوا کہ ایک سختی
دو آسانیوں میں واقع ہوئی ہے پھر جب اس مضمون کو غور کر گیا تو خوشیاں کر اور شادیاں کر کہ میری
بھی سختی رہنے والی نہیں ہے اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ من یطلب عسر یسر یعنی ایک سختی
دو آسانیوں پر غلبہ کر سکیگی اور اگر کسی کے دل میں یہ شبہ گنبد کہ جس طرح عسر دو جاے پر بد کوڑا
اسی طرح عسر بھی دو جاے پر بد کوڑا ہے عسر کی وحدت اور تسیر کا تعدد کہاں سے ہو جائیگا اسکا
جواب یہ ہے کہ عربیت کے جاننے والے کہتے ہیں کہ جب نکرہ کو بعد نکرہ یا معرفہ کے لاتے ہیں تو معجزاتی
کو چاہتا ہے اور دونوں کے مضمون جدا ہوتے ہیں اور جب معرفہ کو بعد نکرہ یا معرفہ کے لاتے
ہیں تو وہ اتحاد کو چاہتا ہے اور دونوں کا مضمون ایک ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
ارسلنا الی فرعون رسولا فخمی فرعون الرسول کی لفظ معرفہ ہے نکرہ کے بعد یعنی رسول
کے بعد آئی ہے اور دونوں لفظوں سے مراد ایک ہی رسول ہے اسی طرح جملہ فی رجل رجل
تغافل رجل میں بھی ظاہر ہے کہ نکرہ کے بعد نکرہ آیا ہے اور دونوں سے علو و علوہ رجل مراد ہیں
تو بیان پر عسر کو دوم مرتبہ معرفہ لائے لیکن دونوں ایک ہیں اور تسیر کو دونوں جائے پر نکرہ لائے
تو دو تسیر ہو جائے گئے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ تکرار تاکید کے واسطے ہے اس واسطے کہ مصیبت میں
امید آسانی کی منقطع ہو جاتی ہے تو اس تمام میں گمان اس بات کا تھا کہ مصیبت میں پھنسے
ہوؤں کو شاید حاصل ہونا آسانی کا بعد اس سختی کے یقین نہ ہو اس واسطے آسانی کی تاکید
لانے کا حجاج ہوئی اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی نعمتوں کی شمار اور یاد دہی سے
فراغت ہوئی تو ان نعمتوں کا شکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طلب فرماتے ہیں کہ فَاِذَا
فَرَحْتَ فَانْصَبْ ۝ پھر جب تو فزع ہو رہا ہے اور ہر منصب کے حق کے ادا کرنے سے دے
مرتبے اور منصب کہ تم کو دیے ہیں مٹنے جیسے نبوت اور رسالت اور ہدایت اور معرفت اور
خلافت کبریٰ اور قضا اور افتا اور احتساب اور تعبد اور ولایت اور سواے ان کے جو
ہیں پھر رنج کھینچ اور محنت کرا اللہ تعالیٰ کے یاد کرنے میں وَاِلٰی رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ اللہ
اپنے پروردگار کی طرف رغبت کر اور دل لگا ایسا پروردگار جس نے تجھ کو کس کس طرح سے

پر مدح کیا اور ایسے کمال کو پہنچا یا کہ کسی کو نبی آدم سے پیشتر نہوا اور سوائے اُس کے کسی کو
اپنی نظر میں جگہ متھے اور بعض مفسرون نے اس کے معنی یہ کہ ہیں کہ جب فرض نماز
سے فارغ ہو تو دعا کے واسطے ہاتھ اٹھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب التیمات کے پڑھنے
سے فارغ ہو تو اپنی دنیا اور آخرت کے واسطے دعا کرتا ہے ان پر باقی رہا ایک سوال کہ
عربیت کے مافکار ذکر کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ الم نشرح کو مضارع کے صیغے سے اور اُس کے
مطلوبون کو جیسے دو ضمنا و رفعنا کو باضی کے صیغے سے کہو واسطے ذکر کیا اسکا جواب میں تفسیر میں
اشارہ کیا گیا ہے کہ شرح صدر کا پہلی لغت ہی بلکہ سب لغتوں کی جڑ ہے تو ہمزہ مستقام لکھی
کا اسکی نفی پر لائے اور مضارع کے صیغے سے ذکر کیا تاکہ شرح صدر کے تجدد اور دوام پر دلالت
کرے اور وضع اور رفع فرعی لغتیں ہیں اور پھلی کہ شرح صدر کے سبب حاصل ہوئی ہیں
اس واسطے انکو ایسے معنی سے ذکر کیا کہ استمرار پر دلالت نہ کرے اور اس ترکیب میں اس بات
کی طرف بھی اشارہ ہوا کہ شرح صدر کے سبب وضع اور رفع سے بھی فراغت پائی ہم نے
یعنی جب شرح صدر کیا تو تراضع اور رفع دونوں علون میں آچکے اور ہو چکے اس واسطے کہ وضع
اور رفع ہی شرح صدر کا ثمرہ ہے اور اُسی کا پھل و اُفتاد علم باصواب

سورۃ التین

یہ سورۃ مکی ہے سہین آٹھ آیتیں اور چونتیس کلمے اور ڈیڑ سو حروف ہیں اور اس سورۃ کا نام
سورۃ تین اس واسطے رکھا ہوا کہ تین عرب کے لغت میں انجیر کے پھل کو کہتے ہیں اور انجیر فائدہ بخشنے
اور غریبوں میں سب بیودن سے جامع ہے جیسے آدمی کا بدن سب بدنوں سے جامع ہے اور
اسی جامعیت کے سبب مستحق فیضان روحی کا ہوا ہے کہ جامع کمالات کا ہو پس مشابہ ہو قرآن کے
لفظوں کے ساتھ بیٹھنے والے بہت سے اسراروں کے ہیں اور اس سورۃ میں ثابت کرنا شروع
اور معاد کا یعنی آخرت کا کمال تاکید کے ساتھ منظور ہے اسی واسطے اس سورۃ کی ابتدا میں چار ضمیں
مذکور ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

والتین قسم ہے انجیر کی اور انجیر کو آدم بیودن سے ایک خصوصیت ظاہری ہی اور ایک خصوصیت

باطنی سوچ ظاہری نصیحت ہو وہ یہ ہو کہ ہذا بھی ہی اور وہ بھی ہی اور یہ بھی ہی سو اسطے
 کہ وہ ایک چیز ہے لطیف سریع الفہم ملین طبع اور سڑے مواد کو بدن کے اندر سے پسینے کی
 راہ نکال دیتا ہی اسو اسطے باوجود حرارت کے تب کو مفید پڑتا ہی اور بلغم کو تحلیل کرتا ہی اور کھٹے
 اور مٹائے کو سنگریز سے پاک کر دیتا ہے اور بدن کو موٹا کرتا ہے اور مسام کو کھول دیتا ہے
 اور دفع کرنے میں کبد اور طحال کے سدھون کے بے نظریہ اور ایک عجائبات سے اس
 میوے کے یہ ہو کہ سب کھانے میں آتا ہی کوئی چیز پھینکے کے لائق نہیں رکھتا قرآن کی طرح
 بالکل مغزی مغزی نہ ایسا جھلکا رکھتا ہے کہ کھانے میں نہ آوے نہ کھلی رکھتا ہے کہ پھینکی جاوے
 اور حدیث شریف میں وارد ہی کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک طباق بھر ہوا
 انجیر دن کا بطور ہدیے کے لایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ ان میں سے نوش جان فرمائے
 اور یار دن کو بھی ارشاد فرمایا کہ کھاؤ کیونکہ یہ میوہ کھلی نہیں رکھتا اور بہشت کے میوے بھی
 ایسے ہی ہیں سو اسکو کھاؤ کہ بواسیر کے مائے کو دفع کرتا ہے اور نفرس کے درد کو مفید ہی اور
 حضرت امام علی موسیٰ رضا رضی اللہ عنہ سے منقول ہی کہ ہمیشہ انجیر کھانا گندہ دہنی کو دفع کرتا ہے
 اور سر کے بالوں کو بڑھاتا ہی اور فالج سے امن دیتا ہے اور عجائبات سے اس میوے کے
 ایک یہ ہو کہ برابر لقمے کے بنا یا ہی نہ چھوٹا نہ بڑا تاکہ کھانے واسطے کو کسی طرح کی محنت اور شفقت
 اور وہ جو اسکی باطنی خصوصیتیں ہیں سو ان میں سے ایک یہ ہو کہ یہ میوہ کمال والوں سے نہایت
 مشابہت رکھتا ہے کہ ظاہر اور باطن اسکا یکساں ہی ہو اسطے کہ نہ کھلی رکھتا ہی نہ چھلکا پڑتا
 اور میوؤں کے کہ باہر کا اُن کے کھانے کے لائق ہی اور اندر کا پھینک دینے کے قابل دوسرے
 یہ کہ اس میوے کا عجیب درخت ہو کہ اپنے کمال کو قبل دعویٰ کے ظاہر کرتا ہی کہ اول چھلتا ہی
 اور پیچھے چھو لتا ہی بخلاف اور میوؤں کے درختوں کے کہ اول اُن کے پھول پتے نکلتے ہیں پھر
 پیچھے سے میوہ ظاہر ہوتا ہی گویا کہ یہ درخت صفت ایثار کی رکھتا ہی کہ اول غیر کو فائدہ پہونچاتا
 ہے بعد اُس کے اپنی آراستگی اور فائدے کی تدبیر کرتا ہے اور دوسرے درخت مائل اول
 لوگوں کی طرح سے ہیں کہ اول اپنا پھل اکیر لیتے ہیں اُس کے بعد اور دن کو فائدہ پہونچاتے
 ہیں اور ایک یہ بھی ہو کہ جب قدر فیض یہ میوہ رکھتا ہی اور میوؤں میں نہیں ہو کہ ایک سال میں کئی بار

یہ میوہ

پھلتا ہی آور باوجود ان سب باتوں کے اس میوے کے درخت کو ایک بڑی مناسبت
ہے انسان سے کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام کی بہشت میں بسبب تقصیر ہو جانے کے
بہشتی پوشاک اُنکی تاری گئی اور ٹٹکے رہ گئے تو کھجور جس درخت کے نزدیک گئے کہ اُسکے
پتے لے کر اپنا تن ڈھانکیں وہ درخت اونچا ہو گیا اور پتے اُن کو نہ دیے اور جب انجیر کے
درخت کے پاس گئے تو یہ اونچا نہوا تب انھوں نے اُسکے پتے بہت توڑ کر اپنی شرکاء دکھایا
اور بے کسان لوگ معنی کھیتی کرنے والے کہتے ہیں کہ کامل جھاڑ وہ ہے کہ حسین دس چیزیں
موجود ہوں جڑ اور ڈالیاں اور پتے اور پھول اور میوہ اور گٹھلی اور گوند اور پھل اور چمکا اور شہ جینے
کھجور کا درخت کہ یہ دسوں چیزیں ہمیں موجود ہیں اور جس درخت میں ان دس چیزوں سے
کم ہوں وہ درخت ناقص ہے پس انجیر گٹھلی نہیں رکھتا ہی تو چاہیے کہ وہ ناقص ہو جو آب سکا
یہ ہے کہ یہ نقصان عین کمال ہے کیونکہ گٹھلی کچھ کھانے کی چیز نہیں ہے پھینک دینے کی چیز ہے
پس ہونے سے نہونا بہتر ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ جناب باری نے اسکی جمیعت پر لینے
سب میوؤں کی خوبیاں ہمیں موجود ہیں اور فوائد بر اور بے ضرری پر نظر فرما کر اسکی قسم کھائی
ہے اور اس مناسبت کو جو انسان کی جامعیت کے ساتھ رکھتا ہے رعایت فرمائی ہے
فَاِنَّ يَتُوتُ ۙ اور قسم ہے زیتون کے درخت کی کہ پھل کو بھی اُسکے زیتون کہتے ہیں اور
وہ بھی جامع یعنی جمع کرنے والا ہے بہت سے فائدوں کو ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی پھر وہ
جو ظاہر کے فائدے ہیں اُن میں ایک یہ ہے کہ جب پھل کو اُسکے برسر کے میں اچار بنا کر استعمال
کرتے ہیں تو معدے کو قوت دیتا ہے اور بھوک کو بڑھاتا ہے اور زیتون کا پختہ پھل کھانے سے
بخوبی سیری حاصل ہوتی ہے اور بدن کو موٹا کرتا ہے اور قوت باہ کو بڑھاتا ہے۔ اور اگر زیتون
کی گٹھلی کا مغز چربی اور آٹے میں ہلا کر کوڑھی کے بدن پر ملین تو کوڑھ دغ ہو جاتا ہے
اور اگر زیتون کے شیرے کا حوروت فرزجہ لبوے تو پختہ دان کا بہنا موقوف کر دیتا ہے اور جس
نمک پانی میں کہ زیتون کے پھل ڈلے ہوں اگر اُسکی کلی کریں تو دانتوں کی جڑوں کو مضبوط
کرتا ہے اور جو کچھ کہ انجیر میں فائدے جمع ہیں کہ غذا بھی ہے اور میوہ بھی ہے اور دوا بھی ہے وہی فائدہ
زیتون میں بھی موجود ہیں کچھ زیادتی کے ساتھ آورہ فائدے یہ ہیں کہ زیتون کا سالہا سال تک

فائدہ باقی رہتا ہے اسطور سے کہ جب قند کہ آئین سے کچے بھرتے ہیں اُسکا تیل بنتا ہے اور اُسکو
 زیت الافاق کہتے ہیں کہ قندیلوں اور چراغوں میں جلانے کے کام آتا ہے اور روشنی اسکی نہایت
 صاف اور لطیف ہوتی ہے کہ اور چیزوں کے تیل کی دسی روشنی نہیں ہوتی اور جو یک جاتا ہے
 تو اُسکا بھی تیل نکالتے ہیں اُسکو زیت الطیب کہتے ہیں کہ خوشبودار ہوتا ہے اور فائدہ بخشنے میں
 بے نظیر ہے اور قلع کے دفع کرنے کے واسطے اور تندوں کے اور اسہال کے واسطے خاصیت
 اُردی کے تیل کی رکھتا ہے اور ملنے میں اور لپیپ کرنے میں روغن گل کے مانند ہے اور شری
 اور حجرہ اور قوبا اور صناع اور بالون کی سیامی اور درنقرس اور توج مفاسل اور سیل
 اور رطوبت غلیظہ کہ ہلکوں میں پہنچتی ہے بہت مفید ہے اور اگر بچھو کے کائے پر لگائے
 تو بہت فائدہ کرتا ہے اور جو خصوصیتیں کہ باطن میں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ جب اُسکا
 تیل بنتا ہے تو کمال نورانیت اور چمک پیدا کرتا ہے اور اس سبب سے یعنی باطنی خصوصیت کمال
 والوں کے ساتھ نہایت مناسبت رکھتا ہے کہ جب اپنے حیات کے پھل کو ریاضت کی
 گھریا میں گلا کر روح کے لطیف کرنے میں کوشش اور جانفشانی کر کے نہایت نرمی اور
 لطافت پیدا کرتے ہیں تو بڑی نورانیت اور روشنی حاصل ہوتی ہے اور باوجود اس بات
 کے تیل اُسکا دھوون کی سیاہی سے پاک ہوتا ہے اور روح کاملہ کی نورانیت کے مانند بخلاں
 اور تیلوں کے کہ باطل ریاضت کرنے والوں کی طرح سے ملے ہوئے دھوئیں کی سیاہی
 سے ہوتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ فکر اور استدلال والوں سے کمال مناسبت رکھتا ہے کہ معلومات
 کے احوال کو فکر کی قوت میں ڈال کر گلاتے اور اُٹاتے ہیں تاکہ روشنی اور چمک پیدا کرے
 اور چیزوں کی حقیقت دریافت کرنے میں چراغ کی روشنی کی طرح کام میں لاؤں اور یہ بھی ہے کہ
 کمال مناسبت رکھتا ہے قرآن کے لفظوں سے کہ جب اُسکے معنوں کو لفظوں کی میز سے
 علیحدہ کر دیں تو حقائق الہی کے فہم کی تابش اور روشنی دکھاتا ہے اور یہ بھی ہے کہ کوئی خست
 دنیا میں اتنی بڑی عمر نہیں رکھتا جتنی کہ یہ درخت رکھتا ہے کہ فلسطین جو ایک شہر مشہور و معروف
 ہے اقلیم شام میں وہاں زیتون کے جھاڑ یونانیوں کے ہاتھ کے لگائے ہوئے اب تک موجود
 ہیں کہ وہ لوگ سکندر کے زمانے میں اُس ملک کی طرف آئے تھے پس یہ درخت کی عمر اُن

درختوں میں سے آج کی تاریخ تک دو ہزار برس کے قریب ہوتی ہے اور یہ بھی ہو کہ
 بہت پیدائش کی جگہ اس درخت کی شام کا ملک ہو کہ جگہ انیاؤن اور اولیاؤن کے
 رہنے کی ہو اور یہ بھی ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس درخت کے لئے برکت کی دعا کی ہو
 اور یہ بھی ہو کہ قرآن مجید میں اس درخت کا نام شجرہ مبارکہ فرمایا ہو اور یہ بھی ہو کہ اہل تفسیر نے لکھا ہے
 کہ جو کوئی اپنے کو خواب میں دیکھے کہ زیتون کے پتے ہاتھ میں لئے ہے اسکو خوشخبری ہے کہ
 عروۃ الوثقی یعنی شریعت کی سیدھی راہ اس کے ہاتھ آئے گی اور ایک مریض نے ابن سیرین
 رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کہ رئیس المجتہدین یعنی سردار تعمیر کرنے والوں کے تھے پھر کہا کہ مجھ کو
 خواب میں بتایا ہو کہ دونوں کلا میں سے کھا ابن سیرین نے کہا کہ زیتون کے پھل کھا کہ
 اس کے حق میں قرآن شریف میں لا تخرقہ ولا غریۃ واروہا ہوا و حدیث شریف
 میں ہو کہ تَکْوَامِ الزَّيْتِ وَادْنُوا بِهِ فَكُنْتَ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ یعنی کھاؤ زیتون کا
 تیل اور بدن پر ملو اسکو کہ وہ برکت والے درخت کا تیل ہو حاصل کلام کا یہ ہو کہ اس قسم میں
 ترقی واقع ہے پہلے قسم کی نسبت یعنی پہلی قسم میں انجیر کو یاد فرمایا تھا کہ ظاہری فائدے رکھتا ہے
 بغیر باطن کی نورانیت کے اور اس قسم میں زیتون کو یاد فرمایا کہ ظاہری فائدوں کے ساتھ باطن
 کی نورانیت بھی رکھتا ہے تو انسان کے کمال سے اسکو مناسبت زیادہ ہے و طور سینین
 اور قسم ہے جھاڑ والے پہاڑوں کی سمجھا جائیے کہ طور لغت میں پہاڑ کو کہتے ہیں اور پہاڑ
 دو قسم کے ہوتے ہیں ایک جھاڑ والے کہ ان میں سے جسے جاری ہوتے ہیں اور نسیب
 اس پانی کے طرح طرح کے جھاڑوں میں آگتے ہیں جیسے اخروٹ اور پربوخی اور انجیر اور
 زیتون اور دوسرے بڑے بڑے درخت جیسے سال اور سالوان خود نو یعنی آپ ہی آپ
 پیدا ہوتے ہیں اور دوا میں جیسے عقیقہ اور مصالح گرم جیسے لونگ اور الائچی وغیرہ اور جہدار
 یعنی زبزی اور لہر اور لاکھون ٹوٹیاں نقصان کرنے والی اور فائدہ بخشنے والی نمودار ہوتی ہیں
 اور جانور عجیب جیسے پہاڑی بکرے نہایت بڑے بڑے اور ہرن جہین سے مشک نکلتا ہے
 اور مرغ زرین اور لہن کے سوا اور بہت جانور عجیب و غریب وہاں پیدا ہوتے ہیں اور
 قسم سے معدنوں کی جیسے بلور اور لیش اور بہت سی جہینوں اس قسم کی اس میں پیدا ہوتی ہیں

پس جامعیت ایسے پہاڑ کی نہایت عالی مرتبہ میں ہے کہ نباتات بھی اُس میں موجود ہیں اور حیوانات بھی اور اروح جناتی بھی مثل دیو پری کے ایسے پہاڑوں میں بہت ہوتی ہیں اور اُن چیزوں کے فائدے کی امید پر ہسکا آدمی بھی وہاں رہتے ہیں پس ایسا پہاڑ کہ ایسے عجائبات کا مجمع ہو رہا ہو کہ عشر غیر اسکا کسی جاے پر معلوم نہیں ہوتا مگر باوجود جمعیت کے ہر پہاڑ جھاڑ دار بجلی آبی سے خالی ہے جب ایسے پہاڑ میں بجلی آبی بھی حاصل ہوئی تو جامعیت کامل اسکے واسطے حاصل ہوئی سو اس قسم کا پہاڑ جھاڑوں والا ایک پہاڑ ہے مدین اور مصر کی راہ میں کہ اُس پہاڑ کو فلسطین کہتے ہیں اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس پہاڑ پر بجلی آبی نے سرفراز کیا اور آواز اُتی انا اللہ رب العالمین کی اُن کے کانوں میں پہونچائی اور کلیمی کا مرتبہ اُس پہاڑ پر اُنکو حاصل ہوا اور بعد اس تقیے کے بھی حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جا کر اُس میں نہا جاتین کی ہیں اور چلے کھینچے ہیں اور عبادتین کی ہیں اور تورات کی تخلیکان بھی جناب آبی سے اسی پہاڑ پر اُنکو غایت ہوئی ہیں پس وہ پہاڑ باوجود ظاہر کی جامعیت کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے روحی اسراروں کا اور اُن کی عبادت کے نوروں کا بھی جمع کرنے والا ہوا اور جس نور اور اسرار نے کہ اُس پہاڑ میں بجلی فرمائی تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بیہوش کیا تھا اس قدر اُس جگہ پر اثر اسکا مستقیم اور باقی رہا کہ علی مَوَالدُہُ وَاَزْوَاجُہُ یعنی قرون اولیٰ انون تک قرب حاصل کرنے کو حضرت موسیٰ کے فرمانبرداروں کے اور احکام شرعی کی امداد ہونے میں کافی ہوا پس شروع اور انتہا انوار موسوی کی کہ تمام نبی سر علی اُس کے نورانی اور آراستہ ہوئے وہی مبارک پہاڑ تھا اسی واسطے اس قسم میں پہلی قسم سے بھی ترقی فرمائی کہ جو نور زیتون میں ہو وہ نور غنیری ہو اور جس نور نے اُس پہاڑ پر بجلی فرمائی اور اُسکو کڑے کڑے کر دیا تھا آبی تھا کہ علی مراد ہو والا یام یعنی قرون اور مدتوں تک تاثیر سنگی باقی رہی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کمالات کے جھاڑ کو ابدالاً باذاتک تازہ رکھتا ہے دوسرے خشک پہاڑ کہ اُن میں بابائی نہ جھاڑ تو وہ موسیٰ آدمی کے جسم کے مانند ہیں کہ ظاہر میں آدمی نظر آتا ہو اور باطن میں کوئی انسانی کیفیت نہیں رکھتا سو اسے قبا بل

قسم کے نہ تھے اس سے بچنے کے واسطے لفظ سینین کا فرمایا ہر چند اصل لغت میں طوسین ہر باکی والے پہاڑ کو بولتے ہیں لیکن عرف میں یہ لفظ خاص اسی پہاڑ کے واسطے ہے جس پر حضرت موسیٰ کو تعالیٰ واقع ہوئی تھی اور لفظ سینین کا بنط کی قوم کی لغت ہے کہ شام کی قلم کے کھیتی کرنے والے ہیں اور اس لفظ کو عرب کے لوگ کسی طرح تصرف سے استعمال کرتے ہیں کبھی سینین کہتے ہیں اور کبھی سینا سین کے زیر کے ساتھ چنانچہ پارہ قد فلع میں واقع ہے اور کبھی سینا سین کے زیر کے ساتھ چنانچہ ابو عمرو و ادنا فلع اور ابن کثیر پڑھتے ہیں اور بعض مفسرون نے کہا ہے کہ مراد انجیر سے صحاب کعب کی مسجد ہے کہ اسکے گرد انجیر کے جھاڑ بہت ہیں اور مراد زیتون سے بیت المقدس کی مسجد ہے کہ گرد اگڑ اسکے یہ درخت کثرت سے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ زیتون سے مراد زیتا کا پہاڑ ہے کہ وہ بیت المقدس سے مشرق کی طرف واقع ہے بلند ہے مسجد اقصیٰ سے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب ام المومنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ ازواج مطہرات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہن بیت المقدس کو تشریف لے گئیں اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھ کر فارغ ہوئیں تو مسجد سے نکل کر طور زیتا پر تشریف فرما ہوئیں اور وہاں پر بھی نماز پڑھی پھر اس پہاڑ کے کنارہ پر کھڑے ہو کر ارشاد کیا کہ اسی جگہ سے لوگ قیامت کے دن متفرق ہوں گے کچھ بہشت کو جا دیں گے اور کچھ دوزخ کو اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو بیان سے آسمان پر لے گئے ہیں اور اس مکان کی نصارے بہت تعظیم کرتے تھے اور کرتے ہیں اور اس پہاڑ کے سر پر ایک فرنگ نے کہ اسکا نام سیلا نغا) ایک کنیہ بنایا تھا اور اس کے اندر ایک قبہ بنایا تھا کہ سکو مصعد عیسیٰ علیہ السلام کا کہتے تھے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے چڑھنے کی جگہ ہوتے ہوتے وہ کنیہ ڈھے گیا لیکن افضل اس پہاڑ میں غروب نبلی کا درخت ہے کہ قریب اسکے ایک مسجد بنائی ہے اور اس مسجد کی بامیں میں ایک غار ہے صاف کہ بہت لوگ اس مکان کی زیارت کے واسطے جاتے ہیں اور اس درخت کو خزوبہ العشرہ کہتے ہیں اور جب سلطان صلاح الدین نے بیت المقدس کو فتح کیا تو اس کے ہاتھ سے نفع کر لیا تمام زمین طور زیتا کی شیخ احمد حکامی کو اور شیخ علی حکامی کو برادر اوطوں آدھ تقسیم کر کے وقف کر دی اور یہ قصبہ ستر سو تین دیکھ کو سال پانچ سو نو سو اسی میں واقع ہوا

اور وہ زمین اب تک اُن دونوں شیخوں کی اولاد کے ہاتھ میں ہی ہے اس سورتہ میں اَدل
اُس جگہ کی قسم کھائی کہ اصحاب کعبہ کی ولایت کے انوار کی جاے ہو اور وہ لوگ پہلے گروہ ہیں
اور یافون کے کہ فنا کی راہ چلے ہیں بعد اسکے انوار نبوت عیسوی کے جبے کی قسم یاد فرمائی
بعد اسکے انوار موسوی کی جاے کی قسم کھائی بعد اسکے فرماتے ہیں وَهَذَا الْبَلَدُ الْاَمْسِيْنِ ۝
اور اس شہر امانت والے کی یا امن والے کی اور مراد اس شہر سے مکہ معظمہ کا شہر ہے کہ جامعیت
میں نہایت کو پہنچا ہے اس لیے کہ ہر شہر قسم قسم کے لوگوں کو جیسے سپاہی اور سوداگر اور پیشے
والے اور غنی اور فقیر اور عورت اور مرد اور سوا اس کے اور قسم قسم کی چیزوں کو جامع ہوتا ہے
جیسے بادشاہ اور حاکم اور مکانات متبرکہ اور مقام شہداء اور قبور اولیاء اور انبیاء کی اور عبادت گاہ
اور مسجدیں اُن میں ہوتی ہیں اور طرح طرح کی بوٹیاں اور قسم قسم کے جانور پرند اور چند
اسمیں پرورش پاتے ہیں لیکن کسی شہر میں بیت اللہ یعنی خدا کا گھر کہ ہمیشہ تجلی الہی اُترنے کی جگہ
ہو اور سب مخلوق کی عبادت کی قبلہ ہو نہیں ہو مگر یہی ایک شہر ہے مکہ معظمہ کہ یہ بزرگی بھی اسکو
نصیب ہوئی ہو اور اس سبب سے اسکو جامعیت کامل حاصل ہوئی ہو اور ان سب وصفوں
کے ساتھ پیدا ہونے اور بنی بہرے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی جاے ہو پس جامع ہو وحی
محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسرار کا اور اُس جناب کے نبوت اور ولایت کے نور اسمیں ظاہر اور
تابان ہیں اور وہ نبوت اور ولایت نہایت جامع دوسری نبوتوں اور ولایتوں سے ہو
پس اس قسم میں بڑی ترقی ہو گئی جمیعت کی اگلی قسموں کے نسبت گویا کہ یہ جمیعت اسمی جمیعت
ہے کہ سب عالم اسفل کے اور عالم اعلیٰ کے اسراروں کو اور بھیدوں کو اپنے اندر سمیٹ لیا ہے
اور خالق اور خلق میں ملا دیا ہے اور شہر کہ ایک شہر ہو لہذا کہ لہذا اور اسکا زیادہ ہی چڑھا ہے اور
چاروں گروہ اگر دُاس کے قلعے کے اندر واقع ہوے ہیں اور اُن چاروں کے ہونے کے سلسلہ
بعضے طرف دیوار شہر پناہ کے طور پر بنائی ہوئی ہے دیوار کہ مشرق کی طرف سے وہ باب حرلات
کی دیوار کہ کے مشہور ہے کہ مقبرہ شریف اس شہر کا ہے اور وہ دیوار کہ مغرب کی طرف اور کچھ
شمال کی طرف مقابل مدینہ مقدسہ بنو ہے کہ اسکو سور باب اشیم کہتے ہیں اور دیوار کہ مین
کی طرف ہے اسکو سور باب فیروز کہتے ہیں اور تعمیر ان دیواروں کی تاریخ

آٹھ سو سولہ میں حکم سے وہاں کے خریف کے کہ سید حسن بن عجلان تھا واقع ہوئی اور طول
 عرض اُس شہر کا اس قدر ہے کہ باب معلات سے باب ماجن تک چار ہزار چار سو بہتر گز ہے
 باب معلات سے شبیکہ تک بھی اتنا ہی ہو مگر دو سو بیس گز زیادہ ہو اور گرد اگر د اُس کے
 دو پہاڑ ہیں ایک کو ابوقبیس کہتے ہیں اور دوسرے کو کہ وہ سنگ سرخ کا ہی مفت بل
 ابوقبیس کے قیقان کہتے ہیں اور ان دونوں پہاڑوں کو خشیں کہتے ہیں ابوقبیس کو خشب
 شرقی اور قیقان کو خشب غربی کہتے ہیں اور مکہ معظمہ میں عمارتیں بہت ہیں اور بہتے چشمے
 اور چشمہ دار کو مین اور وقفی عرض اور جام بہت ہیں چنانچہ فاکہی کے زمانہ میں کہ اس قلعہ کا
 متروک ہے سولہ جام گرم ہوتے تھے اور اس شہر کو دو قسم ٹھہرایا ہے ایک معلات ایک مسفلہ اور
 ایک دار النجران کہ نزدیک کوہ صفا کے داہنی طرف مکہ معظمہ کی حد سے معلات کی ہے اور
 دار الجملہ کہ بائیں طرف مکہ معظمہ کے ہے نشانی حد مسفلہ کی ہے اور یہ شہر مکرم اور معظم حجاز کی ولایت
 میں داخل ہے اور وہ ولایت درمیان میں ولایت شام اور عراق اور مصر اور یمن کے واقع ہے
 اور اس ولایت میں کئی شہر داخل ہیں چنانچہ ایک انہین سے ہی شہر ہے اور ایک مدینہ منورہ
 اور ایک یمامہ اور بہت پرگنوں ان تینوں شہروں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور عمل مکہ معظمہ
 کا بھی طرف سے دس منزل ہے خصوصاً جو سرحد مکہ کی طرف واقع ہے اُس کو مشکان
 کہتے ہیں وہ مکہ معظمہ سے دس روز کی راہ ہے اور بعضی طرف سے کم ہے جیسے مدینہ کو مکہ کی طرف
 کہ سرحد اس طرف کی ایک گائون ہے کہ اسکو جنازہ بن مینی کہتے ہیں اور ایک گائون ہے
 درمیان عسفان اور مکہ کے دیر منزل پر ہے اور عراق کی طرف ایک گائون ہے کہ اسکو عمیر
 کہتے ہیں وہ بھی سید رہی اور گرد اگر مکہ معظمہ کے حد حرم کی ہے کہ وہاں فککار کرنا اور زحمت
 درست نہیں ہے اور اگر اتفاقاً کسی نے وہاں فککار مارا یا جھاڑ کا ٹاٹو پیر کفارہ آتا ہے اور
 حد حرم کی درمیان سے مسجد الحرام کے کہ مشہور باب بنی شیبہ ہی دو میناروں تک کہ عرفہ
 کی طرف حرم کی حد پر پڑے ہیں سینتیس ہزار دو سو دس گز ہے اور باب معلات سے اُن ہی
 دو میناروں تک فقیس ہزار تراسی گز ہے اور عراق کی طرف اُن دو میناروں تک کہ
 راہ پر دایہ نخلہ کے جائے ہیں ستائیس ہزار ایک سو بارہ گز ہے اور باب معلات سے

شب برات کو جو شر کرتا ہو اور یہ بھی ہو کہ زمرم کے پانی میں ایک خاصیت ہو کہ اس کے
پینے سے سیری حاصل ہوتی ہو جیسے کھانا کھانے سے حاصل کلام کا یہ ہو یہ شہر مبارک
کمال جامعیت کے نہایت عالی مرتبہ کو پہونچا ہی اسی واسطے اس سورۃ میں اسی شہر کی
تسمیہ پر ختم فرما کر مطلب کو ارباب داکرتے ہیں کہ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ
یعنی تسمیہ ان چاروں چیزوں کی اس بات پر ہے کہ مقررہ تسمیہ پیدا کیا انسان کو بہت اچھی صورت
اور ترکیب میں اسی واسطے کہ اگر ظاہر اُسکا دیکھئے تو کمال حسن اور جمال کے ساتھ موصوف ہو
قد اور قامت میں اور دوسرے انداموں کی خوبی اور برابری میں گردن کی نہ ایسی لہنی ہو
اونٹ کی سی نہ بہت چھوٹی ہو کچھوے کی سی ناک کی نہ ایسی لہنی جیسے ہاتھی کی مونڈ نہ اور
جو پاؤں کی طرح بے معلوم سی طرح سب اعضا میں فکر کیا چاہیے اور خوبی اور حسن اور
جمال دریافت کیا چاہیے اسی واسطے امام شافعیؒ کے زمانے میں ایک شخص نے اپنی عورت
سے کہا تھا کہ ان لمرتکوفی احسن من القمر فانت طالق یعنی اگر تو چاند سے
اچھی نہ ہوگی تو تجھ کو مین نے طلاق دی سب علما اس وقت کے حیران ہوئے اور طلاق پڑا
حکم دیا جب یہ استغفار امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پہونچا فرمایا کہ طلاق واقع نہیں ہوئی
اس واسطے کہ نسکی عورت انسان ہو اور انسان کو علق جل و علائے فرمایا ہو کہ مین نے اچھی صورت
میں شکو بنا باہو اگر چاند کی صورت اس سے اچھی ہوتی تو احسن تعویم نسکی تعریف میں کیوں نہانا
وَلَقَدْ مَعَاذَ قَبْلِ (شعاع) مَا انت مَا دَحَاهَا مِنْ اَنْ يَشْبَهَهَا بِالشَّمْسِ وَالْبَدْرِ
لَا بَلْ انت هَا جِيهَا مِنْ اَيْنَ الشَّمْسُ خَلَّتْ فَوْقَ وَجْهَتِهَا وَمَعَاذَ مَنْ نَقَامُ الدَّرَجَاتِ فِيهَا
مِنْ اَيْنَ لَبَدْرُ اجْفَانِ مَكْنُونَةٍ بِالْسَحَابِ وَالْفَتْرُ بَعْدَ فِي حَوَاشِيهَا يَعْنِي نَبِيْنِ هُوَ تَعْرِيفٌ كَرِيْمٌ اَلَا
اے وہ شخص جو تشبیہ دیتا ہو انسان کو اور آفتاب اور آفتاب سے بلکہ تو جو کرنے والا ہو اُسکا کہاں
ہے آفتاب کے بل رُخا سے پر اور ہنسنے میں اسی موتیوں کی منہ میں اس کے کہاں ہو چاند کی گین
سرمد الیاء جادو بھری اور فتح اور نصرت جاری ہو کناروں میں اس کے اور ظاہر بات ہے کہ
چاند میں سوائے روشنی اور چمک کے کچھ اور نہیں ہو اور یہ نسخہ جامع ہو نقاشی کی نزاکتوں کا اور
طرح طرح کی شکلوں کا چنانچہ کہا گیا ہو شعر من ماہ ندیدہ ام کلہ دارۃ من سر ندیدہ ام قباوش

لینے میں نے چاند نہیں دیکھا تو پی دیے ہوئے۔ اور سر کو نہیں دیکھا میں نے قبائے ہوئے
 اور اس سبب سے بھی ہو کہ کوئی صورت دنیا میں لائق عبادتوں کثیرہ کے نہیں ہی جیسے می
 کی صورت ہو کہ قیام اور رکوع اور سجود سب اس سے ہو سکتا ہی اور اگر اس کے حسن کا بیان
 تفصیل کے ساتھ کیا جائے جیسا کہ علم تشریح میں بیان ہو تو ہر کو دفتر کے دفتر چاہیں اس واسطے
 اس بیان سے خاموش ہونا اور زبان قلم کو روک رکھنا بہتر ہی اور اگر اس کے باطن کے
 معنی کو غور کریں تو بار عالم اس نسخہ جامعہ میں لکھتے ہیں عالم شہوت کا اور عالم غضب کا اور عالم
 وہم کا اور عالم خیال کا اور ان چاروں عالم کو غیبی حاکم کے حکم کا نسخہ اور فرمان بردار کیا ہی اور اس
 حاکم کو شرع کی نورانی مشعل سے آنکھوں کی روشنائی بخشتی کہ بھلے اور بڑے کو اس نور سے
 پہچان لے یہ جب حکم اس حاکم کا ان چاروں عالم پر غالب ہوتا ہی تو آدمی بڑے مرتبے کے کمال
 اور جامعیت کو پہنچتا ہے اور جو چیز کہ کسی سے عالم متفرق میں اس کے حاصل ہونے کی توقع
 نہیں ہوتی ہی اس نسخہ جامعہ سے کہ انسان ہی حاصل ہوتی ہی جیسے معجون مرکب کی خاصیت کہ
 کسی جزو میں اس کے اجزاءوں سے وہ خاصیت حاصل نہیں ہوتی لیکن غلبہ اس حاکم کا محض
 غیبی مدد اور آسمانی توفیق سے ہوتا ہی اسی واسطے کہ کسی کو میسر نہیں ہوتا چنانچہ فرماتے ہیں
 نَزَّادُ نَاۡءُ پھر دُالیا ہئے ایسی عجیب مخلوق کو جس کو اس قدر نواز ا تھا اس کے تصور
 کرنے سے عقل کے اور اس کی دوسری رعایا جیسے شہوت اور غصہ اور وہم اور خیال کے
 کارخانے کے انتظام میں اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ ۛ شیخے سے شیخے کہو پا یوں کے مرتبے سے
 بھی گزر جاتا ہی اور شہوت اور غصے کے جال میں بسا چس جاتا ہی اور پھنکے میں وہم اور خیال کے
 ایسا بندھ جاتا ہے کہ اس کا مرتبہ سب کچھ اور ذلیل مخلوقوں سے بھی زیادہ ذلیل ہو جاتا ہی واسطے
 کہ دوسری مخلوقات کو جو کمالات حاصل کرنے کی استعداد نہیں ہو تو بکرا اور مارو حمار بھی نہیں
 ہے اور اس مخلوق کو باوجود کمالات حاصل کرنے کی استعداد کے اگر کمالوں سے محروم اور
 بے نصیب رہا تو ہمیشگی کی بکرا اور سدا رہنے والا عذاب درمیش ہی اَلَّذِیْنَ اَمْكُوْا
 مگر جو لوگ ایمان لائے اور اپنی عقل کو اپنے وہم اور خیال پر غالب کیا دَعَمِلُوْا اَفْصَلَتْ ہر
 اور کام کیے اچھے اور اپنی عقل کو شہوت اور غصے پر غالب کیا اور بہت محنت اور کوشش کی

فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ پھر انکو مزدوری ہے بے انتہا اگرچہ ظاہر میں کو شش انگلی بیماری اور بڑھاپے اور موت کے سبب تمام ہو جاتی ہے لیکن جو کیفیت کہ انکی روح میں بسبب خوف جہم جانے جوڑ بند کے نیکوئی پر حاصل ہوئی ہو ہر روز زیادتی میں ہو اور ہر آن اور لحظہ بے نہایت ثواب مقابلے میں اُسکے بڑھتے جاوین گے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو مسلمان بندہ اچھے دین کے چلن اور طریق پر ہوتا ہے اور وہ طریقہ اس سے بڑھاپے یا مسافری یا بیماری کے سبب چھوٹ جاوے حق تعالیٰ کا ثواب الحسنات یعنی نیکی کے کھنے والے فرشتوں کو فرماتا ہے کہ نامہ اعمال میں اُس شخص کے ثواب ان طاغوتوں اور نیکوں کا کہ ہمیشہ کرتا تھا لکھو اور اُسکا ثواب اُس سے روکومت بلکہ بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ مرنے کے بعد اُس کے فرشتوں کو حکم کریں گے کہ اُنکی قبر کے پاس تسبیح اور تکبیر اور تحمید سے مشغول رہو اور وہ سب اس بندے کے نام لکھو یہاں تک کہ تیسرا دن جب قبر سے اُٹھے تو ان بے انتہا خزانوں کو خراج میں لائے اور بعض مفسرون نے ثَمَرًا دَدْنَاهُ اسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ کی آیت کو بڑھاپے اور سٹھیا جانے کی حالت پر قیاس کیا ہے کہ اس حالت میں آدمی کی صورت بدلتی ہو اور جوڑ بند ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور پیٹ جھک کر کمان سی ہو جاتی ہو اور سیدھا پن قد کا برباد ہو جاتا ہو اور سارا بدن اور سر کے بال سفید ہو کر مبروص یعنی سفید داغ والے کی صورت بن جاتا ہے اور محقر بیان اُسکے چہرے پر پڑ جاتی ہیں تو اُسکا چہرہ بدزیم معلوم ہوتا ہو اور دانت اوکھڑ کر منہ کھنڈر کی صورت بن جاتا ہو لیکن ان معنوں کو استثنا لاکر اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ کے مناسب نہیں ہو مگر جبکہ استثنا کو منقطع کہیں سو اس میں بڑا تکلف ہو اور جو ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ حقیقت دین کی غالب کرنا عقل کا ہی تمام قوتوں پر حبس شہوت اور غفہ اور وہم اور خیال اور عقل کو نور سے شرع کے روشن کرنا پس دین کی تکذیب کرنے کی کوئی وجہ باقی نہ رہی ہو واسطے کہ انسان کی معنوی خوبصورتی میں دین ہی اور وہ حسن ہر کسی کو مطلوب اور مرغوب ہی ہو واسطے اس تکذیب کے زد کے مقام پر فرماتے ہیں فَمَا يَكْفُرُ بِهِ فَقَدْ بَالَدَ يَدَيْنِ ۝ پھر کوئی چیز تیرے جھٹلانے کا باعث ہوتی ہے لے آدمی باوجود ظاہر ہونے ایسے ایسے دین کے مقدمات کے جو اوپر بیان ہو چکے حاصل یہ کہ جو حقیقت انہی

صورت معنوی کی معلوم کر لی تو نے اور جان لیا کہ حسن اس صورت معنوی کا موقوف اس بات پر ہے کہ اول عقل کو شرع کے نور سے روشن کر کے پھر اُسکو اپنی قوتوں پر حاکم کرے پس کوئی وجہ دین کی تکذیب کی باقی نہ رہے کیونکہ وہ نور دین ہی کا ہے جس سے عقل راہ پاتی ہے سو اسطے کہ عقل مانند بنیائی کے ہو اور نور دین کا جیسے آفتاب کی شعاع پھر اگر شعاع آفتاب کے درمیان میں نہ ہو تو بنیائی سے جسکی کچھ کام نہیں نکلتا پس دین کا نور انسان کی صورت معنوی کے کمال حاصل کرنے کی واسطے ضروری ہے اور جس طرح کہ انسان خلل پڑ جانے سے ظاہر کی صورت میں انسانیت بکلی تباہ ہو اور حیوانوں کے مانند بنسج ہو جاتا ہے اسی طرح سے صورت معنوی میں خلل پڑ جانے سے اُس حد سے بکل جاتا ہے اور مسخ معنوی میں گرفتار ہو جاتا ہے اور ایسا کون نادان ہو کہ بکل جانے کو انسانیت سے اور داخل ہونے کو حیوانیت میں اپنے اوپر روا رکھے اور اگر مزاج کے ضلوع کی راہ سے کوئی شخص حیوانی صورت کی طرف رغبت کرے تو اُسکو اس قدر سے سمجھا دینا چاہیے کہ اَللّٰهُ بِأَحْکَمِ الْحَاکِمِیْنَ ؕ کیا نہیں ہے اللہ سب حاکموں کا حاکم اور جو دوسرے حاکم اپنی رعیت کی واسطے یہ بات نہیں جانتے ہیں کہ ایک فرقے سے دوسرے فرقے میں جالمین یا اعلیٰ مرتبے سے ادنیٰ کی طرف جھکیں تو حق تعالیٰ کیونکر ایسی حرکت پسند کرے گا کہ حکمت کے خلاف ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دین کو جزا کے معنوں میں لیں تو اس صورت میں ربط ان آیتوں اور اگلی آیتوں کا یوں سمجھا جائے کہ جب قدرت حق تعالیٰ کی احوال بدل کرنے پر انسان کی خلقت شروع سے لطفہ تھا یہاں تک کہ خلقت میں کمال اعتدال کو اور صورت کی خوبی کو پہنچا اور زینت معنوی عقل کے دینے سے اور روشن کرنے سے اس کے شرع کے نور سے بھی اُسکو بخشی پھر یکایک بعضوں کو ان میں ایسا ظاہر میں گرادیا کہ سب ذلیلوں کا ذلیل ہوتا آئی بر کھل گیا پھر جزا دینا قیامت کے دن اور مرد و کا زندہ کرنا اور احوال کا بدلنا کہ دُنیا کے کسٹون کو ذلیل کر دینا اور یہاں کے عاجزون کا مرتبہ بلند کر دینا اُس کے نزدیک کیا بعید ہو اور اس قدر کہ بیان کیا گیا ثابت ہونے کو جزا کے باعتبار حق تعالیٰ کی قدرت کے پس ہو اور اگر نظر اسکی حکمت اور عدالت پر کریں اور معلوم کر لیں کہ بدلہ نیک کا اور بد کا پہنچانا اور فرق بدکار

اور نیکو کار میں کرنا حکمت اور عدالت کی واسطے واجب ہی پس واجب ہونا جزا کا ثابت ہونا
چنانچہ اَللّٰهُ يَاحْكُمُ الْاَحْكَامَيْنِ ۝ مین اشارہ ہی بات کی طرف ہو اب جاننا چاہئے
کہ جزا کا ہونا باعتبار قدرت کے ممکن ہی اور حکمت اور عدالت کی راہ سے واجب ہی اور صریح
شریف مین آیا ہو کہ جو کوئی سورہ دالین کو پڑھے اور اس آیت پر ہوئے کہ اَللّٰهُ
يَاحْكُمُ الْاَحْكَامَيْنِ تو چاہئے کہ کہے بَلٰی وَ اَنَا عَلٰی ذٰلِكَ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ یعنی سچ ہی کہ تو
سب حاکمون کا حاکم ہی اور مین بھی اس بات پر گواہ ہوں اور حدیث شریف مین آیا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی نماز مین اس سورہ کو اکثر پڑھا ہی اور حضرت امیر المؤمنین
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بھی اکثر اس سورہ کو کہنے کے سامنے فرض نماز مین پڑھتے تھے کہ اشارہ
ہو دے حرم کی بزرگی پر کہ اسی اس سورہ مین قسم کھائی ہے وَاَقْرَأْ عِلْمًا بِالصَّوَابِ

|| سورۃ اقرآ ||

یہ سورہ مکی ہی سمین آئین اور بتشرکے اور ایک سو اسی حرت مین اور اس سورہ کو سورہ
خلق بھی کہتے ہیں کیونکہ اس سورہ مین مذکور ہو کہ آدمی کو علقہ سے یعنی جے ہوئے لہو سے بنایا ہی
اور مذکور دلالت کرتا ہی سنّت پر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت ذلیل کو عزیز کر دیتا ہی جیسے اس لہو کی
بھٹکی کو کہ نہایت ذلت کے درجے مین تھی انسان کی صورت بنا کر اور اسمین روح پھونک کر
لیا کچھ عزت بخشی سپطرح سے آدمی کو باوجود کمال ذلت اور محتاجی کے اُتارنے سے قرآن کے
اور سکھانے سے وحی کے علموں کے عزت دیتا ہی اور جو شک اور شبہ کہ اس قدرے مین فرط
کے دلون مین کھٹکا تھا سو انسان کی خلقت کی ابتدا کو دیکھنے سے کہ ایک لہو کی بھٹکی سے
بنا ہے دغ ہو جائے اور اس سورہ کو اکثر تفسرون نے اَوَّلُ مَا نَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ
کہا ہی یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہی سو ہی آئین مین اور وہ جو حضرت امیر المؤمنین
مرتضیٰ علیٰ کرم اللہ وجہہ سے منقول ہو کہ اَوَّلُ مَا نَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاتِحَةُ الْکِتَابِ
یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہی سو سورہ فاتحہ ہی اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے
روایت ہو کہ اَوَّلُ مَا نَزَّلَ سورۃ مدثر ہی سو یہ بات ظاہر مین تو ایک دوسرے سے
مخالف معلوم ہوتی ہی لیکن مطابقت اور توفیق ان تینوں قولون کی اسطور سے ہے کہ اول

حقیقی معنی سب سے پہلے نازل ہونے میں ہی پانچ آیتیں اس سورہ کی ہیں بعد اُس کے نماز کی تعلیم کو واسطے سورہ فاتحہ نازل ہوئی اور پھر بعد ہونے وحی کے اول جو نازل ہوئی ہی سورہ مدثر اور پھر بعد اُس کے قرآن کا نازل ہونا پہلے درپے شروع ہو گیا پس جس شخص نے کہ سورہ مدثر کو اول نازل کہا ہو تو گویا اُسے متصل پہ درپے نازل ہونا مراد لیا ہو اور نازل ہونے کو اس سورہ کے باقی قرآن کے نازل ہونے کی تمہید سمجھا لیا ہو اور سورہ فاتحہ کے نازل ہونے کو مناجات کی تعلیم کو واسطے قرار دیا ہو پھر پانچ آیتوں کے حکم کے سورہ مدثر کے نازل ہونے سے شروع کیا ہے اور جس نے کہ سورہ فاتحہ کو اول نازل کہا ہو سو اس راہ سے ہو کہ اول جو چیز کہ اُس کے سب سے قریب اور نزدیک حاصل ہو اور اُس کا پڑھنا عبادت ہو وہ یہی سورہ فاتحہ اور سورہ اقرار ہے جس کا طریقہ سکھانے اور عادت ڈالنے کو نازل ہوئی تھی اور اس سورہ اقرار کے نازل ہونے کی کیفیت یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو چیز کہ علامتوں سے وحی کے اول نمودار ہوئی سچے خواب تھے کہ جو کچھ آپ رات کو خواب میں دیکھتے تھے وہ بعینہ یعنی اُسی طرح دن کو نمودار میں آتا تھا بعد اُس کے نجاتِ خلوت اور گوشہ نشینی کی آپ کی خاطر مبارک پر غالب ہوئی اور کوہِ حرام میں جو مکہ معظمہ کے شہر سے متصل ہو تشریف فرما ہو کر ایک غار اپنی خلوت کے واسطے مقرر فرمایا کھانا پانی کسی روز کا ہمراہ لے کر اُس غار میں بیٹھا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ حمد و ثنا اور تسبیح اور تحلیل میں مشغول رہتے تھے جب کھانا دانہ تمام ہو جاتا تھا تو دولتِ تعالیٰ کو تشریف فرما ہوتے اور ایک دو روزہ کراہل و عبال کا حق ادا کر کے پھر کھانا پانی ساتھ لے کر اُس غار میں جا بیٹھتے تھے اور آپ رہنے کی مدت اُس غار میں اکثر ایک مہینے سے کم ہوتی تھی اور کبھی اتفاقاً ایک مہینہ پورا بھی اُس غار میں رہے ہیں ایک روز اُسی خلوت کے دنوں میں اُس غار سے نکلتے باغداد ہاتھ پاؤں دھوئے کے واسطے پانی کے کنارے ٹھہرے تھے کہ یکایک حضرت جبریل علیہ السلام نے اوپر سے آواز دی کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوپر کو دیکھنے لگے لیکن کچھ نظر نہ آیا پھر دوسری بار دوسری بار بھی اُسی قسم سے آواز آئی تو آپ حیران ہو کر دھڑکھڑکے لگے کہ چنانچہ ایک شخص نورانی چہرہ جیسے آفتاب ایک نور کا تاج سر پر دھرتے ہوئے ملہائی پوچھا کہ اپنے آدمی کی صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے لگا کہ پڑھ

اور بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ اُس بزرگ ہاتھ میں ایک سبز ریشمی کپڑا تھا کہ زمین کچھ لکھا ہوا تھا کہ اُس ٹکڑے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھایا اور کہا کہ پڑھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں حوت کی صورت نہیں پہچانتا اور پڑھا ہوا نہیں ہوں اُس بزرگ نے پھر کپڑا پڑھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گلے لگا کر ایسے زور سے بھیجا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت تکلیف ہوئی اور بدن مبارک تمام پسینے پسینے ہو گیا اس طرح سے تین مرتبے کیا اور چوتھے مرتبے کہا اِنَّ اَبَا سَمٍ رَّادَفَ الَّذِي خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ه اِنَّ اَوْسَدَ نَبَا الْاَكْثَرِ م الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ه عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ه اور یہ پانچوں آیتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن میں بیٹھ گئیں اور آپ کو یاد ہو گئیں اور بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ اسی بزرگ نے ان آیتوں کے سکھانے کے بعد اپنا پانڈن زمین پر مار دیا ان سے ایک چشمہ بہنے لگا پانی کا پیدا ہوا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طریقہ نہانے کا اور وضو کرنا اور استنجہ کرنا سکھایا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور سورہ فاتحہ بھی سکھائی کہ نماز میں پڑھا کریں بعد اس معاملے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس صدمے کے خوف سے کانپتے ہوئے اپنے دولتخانے میں تشریف لائے اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے کہ اس وقت آپ کے نکاح میں نہیں فرمایا کہ مجھ کو بالا پوش اور طہادو کہ یہ پھر تھری موقوف ہو جاوے پھر جب تھوڑی دیر کے بعد وہ لرزہ موقوف ہو اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ یہ کیا حال تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام احوال اُنکے سامنے بیان فرمایا کہ میں اپنی جان سے ڈرتا ہوں کہ اس صدمے میں ہلاک نہ ہو جاؤں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی کہ آپ ہرگز خوف نہ کریں کیونکہ حق تعالیٰ نے آپ کی ذات پاک میں اپنی رحمت کی صفیتیں بہت ظاہر فرمائی ہیں چنانچہ ضعیفوں پر رحم کرتے ہو اور اپنے ناتے والوں سے احسان اور سلوک اور محبت کرتے ہو اور محتاجوں کی ضیافت کرتے ہو اور محتاجوں کے کاموں میں مددگاری کرتے ہو پھر جو شخص کہ اس قدر خلق اللہ پر رحم کرتا ہو وہ رحمت الہی کے سزاوار ہونے کے لائق ہوتا ہی نہ غصہ اور غضب کے بعد اُسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو درتہ بن نوفل کے پاس کہ ان کے چچا زاد بھائی تھے اور دین عیسوی رکھتے تھے اور عبرانی کتابوں سے اور توریت اور انجیل سے خوب واقف تھے بلکہ عربی زبان میں اُنکا ترجمہ بھی کرتے تھے لیکن اور کہا کہ بھائی ذرا سنو تو یہ تمھارے

جھٹتے کیا احوال بیان کرتے ہیں اقصیٰ جب ورقہ نے یہ تمام قصہ سنا تو کہا کہ یہ شخص ناموس کبر
 تھا اور اہل کتاب کی اصطلاح میں ناموس اکبر جبریل علیہ السلام کو کہتے ہیں اور کہا کہ یہ وہی
 ناموس کبر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغمبروں پر وحی لاتا ہی اور موسیٰ علیہ السلام پر بھی نازل
 ہوا تھا اب خوش ہوا اور کچھ خوف نہ کر و لیکن بخاری قوم اس نعمت کی قدر نہ جانے گی اور جسکو
 تکلیف پہنچا دیگی یہاں تک کہ تم کو اس شہر سے نکال دیگی سو کیا خوب بات ہو کہ میں اس وقت تک
 زندہ رہوں اور بخاری تائید اور مدد کروں اور دونوں جہان کی سعادت اس وسیلے سے حاصل
 کروں اقصیٰ اس مقدمے سے چند روز کے بعد ورقہ نے اس جہان فانی سے رحلت کی اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو خواب میں سفید کپڑے پہنے دیکھا تو تعبیر فرمائی کہ یہ شخص بہشتی تھا اولہ
 اس قصبے میں کئی نکتے دریافت کرنا چاہیے اول تو یہ ہو کہ عادت بنی آدم کے پرورش کن اس
 بات کو جانتی ہو کہ سچ سچ ہو پھر اگر اول ہی بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے قرآن کی شریعت
 فرماتے تو اس کے اٹھانے کی تاب نہ لاسکتے ہو اسطے اول خواب میں کہ اس عالم سے غفلت
 کی حالت ہو دل میں ایک ایک چیز کے علم کا ڈالنا شروع فرمایا کہ آہستہ آہستہ عادت علم رکھنے
 کی عالم غیب سے پیدا ہو اور رفتہ رفتہ اس تعلیم غیبی کے غور ہو جاوین بعد اسکے جاہک ان کی بیداری
 اور ہوشیاری میں انقطاع اور بے پروائی جو روح بچوں اور بزرگوار سے حاصل ہوتا کہ بالکل غیب کے
 عالم کی طرف متوجہ ہو جاوین تو ہوتے آنکو محبت خلوت اور گوشہ گیری کی دلیمن پیدا ہوئی اور
 ایک ایسا مکان ان کو بتا دیا کہ وہاں کوئی آدم زاد نہ تھا تا کہ وحی اُنہنے کے وقت کسی کے
 دلیمن شہرہ پڑھنے اور سیکھنے کا نہ گزرے پھر وحی نازل ہونے کے وقت ایک بڑا صدمہ اور
 تعڑا نا اور خوف آپ کے دل میں ڈالا تا کہ کسی کو خیال بناوٹ اور ملاوٹ کا نہ آوے دوسرے کے
 حضرت جبریل کی تاثیر کو آپ کی روح میں بھیجے اور کلمے لگانے کے سبب سے پرے درجے پر
 کمال کے ثابت اور قائم کرنے ہو اسطے کہ کاملوں کی تاثیر جو دوسرے کے اندر پیدا کرتی ہو
 جسکو اہل طریقت کے عرف میں توجہ کہتے ہیں چار طرح سے ہوتی ہو اول تو تاثیر انعکاسی دیکھی
 ہے جیسے کوئی شخص خوب عطر لگا کر مجلس میں آوے اور اس عطر کی خوشبو سب محشیون کے
 ویاغ کو معطر کرے پس یہ ہم سب جہنم میں توجہ کی ضعیف ہی کیونکہ اسکا اثر تب ہی تک ہی

جب تک سبکی صحبت ہو بعد اُس کے کچھ باقی نہیں رہتا دوسری تاثیر اقلانی وہ اس قسم کی ہے جیسے کوئی شخص بتی اور تیل کو بجے میں ڈال کر لایا اور دوسرے شخص کے پاس آگ لگتی آگ سے اُسکو روشن کر دیا پس چریغ تیار ہو گیا اس قسم کی تاثیر البتہ کچھ قوت رکھتی ہے کہ سیکھنے سکھانے کی صحبت کے بعد بھی اُسکا اثر باقی رہتا ہے لیکن جب کوئی صدر ہو یا جیسے آندھی یا مینہ یا کوئی اور آفت تو اُسکا اثر جاتا رہتا ہے سو اسطے کہ یہ تاثیر نفس اور لطیفون کو درست نہیں کرتی ہے جیسے ناکارہ بن تیل اور بتی اور سکوڑے کو فقط شعلہ سنوار نہیں سکتا دوسری قسم تاثیر اصلاحی ہے وہ ہستور کی ہے جیسے کہ پانی کو دریائے یا کنوین سے لا کر خزانے میں جمع کرین اور خزانے کی راہ کو موض کے فوارے تک کوڑے کرکٹ سے صاف کر دین پھر خوب زور سے اُسمین پانی چھوڑ دین کہ فوارہ خوب جوش اور خروش سے چھوٹنے لگے اس قسم کی تاثیر اُن اگلی تاثیر دن سے بہت قوی ہے کہ نفس کی اصلاح اور سُتھرائی لطیفون کی بھی اُسمین ہوتی ہے لیکن خزانے کی استعداد اور راہ کی مسافت کے موافق فیضان ہوتا ہی نہ کنوین اور دریا کے برابر اور ان سب باتوں کے ساتھ بھی اگر خزانے میں کچھ آفت یا فتنہ واقع ہو جائے تو البتہ نقصان پڑ جاتا ہے جو بھی تا پیر اتحادی کہ شیخ اپنی روح با کمال کو طالب کی روح کے ساتھ خوب زور سے ملا دے کہ شیخ کی روح کا کمال طالب کی روح میں اثر کر جائے اور یہ مرتبہ سب قسم کی تاثیر دن سے زیادہ ترقوت رکھتا ہے کیونکہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہو جانے سے دونوں دونوں کے جو کچھ کہ شیخ کی روح میں ہو طالب کی روح میں سما جاتا ہے اور بار بار حاجت فائدہ لینے کی نہیں رہتی ہو تو اولیاء اللہ میں اس قسم کی تاثیر بہت کم پائی گئی ہے چنانچہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ سے منقول ہے کہ ایک زائیکے مکان پر کسی کھان آگئے اور اُس سے دوا آپ کے یہاں کچھ کھائے کی قسم سے موجود نہ تھا سو اسطے اُنکو کمال تشویش ہوئی اور اُن کے کھانے کی تلاش کرنے لگے اتفاقاً ایک نان بابائی کی دکان آپ کے مکان کے متصل تھی اُسے اس بات کی خبر پائے کہ ایک خوان بھرا ہوا ریونوں کا خوب مکلف مرغین نہاری کے ساتھ آپ کے سامنے لا کر حاضر کیا آپ اُسکو دیکھ کر نہایت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مانگ کیا مانگتا ہوا اُسے مرغین کی کھانکھانا سا کر دے مجھے فرمایا کہ تو اس حالت کا تحمل نہ کر سکتے کا کچھ

اور مانگ وہ اسی بات کا سوال کئے جانا تھا اور خواجہ انکار کرتے تھے جب وہ بہت غلی غلی کر کے لگا تو ناچار ہو کر اسکو اپنے ساتھ بھرے میں لے گئے اور تاثر اتحادی اسپر کی جب بھر سے باہر نکلے تو خواجہ میں اور اس نانبائی کی صورت شکل میں کچھ فرق باقی نہ رہا تھا لوگوں کو پہچاننا مشکل پڑا تھا لیکن بعد رتھا کہ خواجہ ہو چار تھے اور وہ نانبائی بیہوش اور شلہ الفصہ اس نانبائی نے تین روز کے بعد اسی سکر اور بیہوشی میں وفات کی رحمۃ اللہ علیہ حاصل کلام کا یہ ہو کہ تاثر جبریل علیہ السلام کی اس بھیجنے میں تاثر اتحادی تھی کہ اپنی روح لطیف کو بدن کے مساموں کی راہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن میں داخل کر کے آپ کی روح مبارک سے ملا دی اور شیر و شکر کے مانند محل ملکین تو ایک عجیب حالت ملکیت اور بشریت کے درمیان میں پیدا ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی تیسرے یہ درقہ بن نوفل کو کہ تسلی بخشے وہ اس جنازہ کا ہوا تھا اور وحی کے نازل ہونے پر گواہی دی تھی اور حضرت جبریل علیہ السلام کو پہچانا تھا اور آپ کی نصرت اور مدد کیا وسطے کمر باندھی تھی جا را اس عالم سے اٹھانیا کہ سہی کو گمان نہ ہو کہ یہ سب اگلے قہقے اور دوسرے کام شرع کے دہی درقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھا اور یاد دلانا ہو گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد اس واقعہ کے صحبت بھی اس سے ہمیشہ ملین رہی ہوا وسطے انجبالش اس حال کی بانگل بند ہو گئی اور یہ بھی منظور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دین کے مقدس میں اہل کتاب کی بلکہ کسی اگلے دین دالے کی تائید اور مدد شامل نہ ہو جو کچھ کہ ہو تو آپ کی ذات مبارک ہی سے ہو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بڑھ اپنے پروردگار کا کلام مددے کے اپنے پروردگار کے نام سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام قدیم کو آدمی آپ ہی آپ بڑھ نہیں سکتا ہو اور خاص کرنے میں ربکا لفظ کے اشارہ اس بات کی طرف ہو کہ اللہ تعالیٰ کی تربیت تیرے اوپر ظاہر اور کھلی ہوئی ہو اور تمام خلق سے تربیت میں تو ممتاز اور چنا ہوا ہو پھر ان ہی ناموں میں سے اللہ تعالیٰ کے کتیری تربیت میں مصروف ہیں کلام قدیم کے پڑھنے میں مدد مانگ اور اگر تیرے خیال میں یہ شبہ گذرے کہ کہ کلام قدیم کو کس طرح سے پڑھ سکو گا کیونکہ ہمارا پڑھنا حادث اور نو پیدا ہو اور وہ قدیم اور ازلی ہی

تو ایک اور صفت کو اپنے پروردگار کی خیال کر کہ الذی خلق ۵ وہ پروردگار جس نے
پیدا کیا ہی چیزوں کو اپنے ناموں کی صورت پر پس اس سے کیا دوسرا کہ کلام قدیم کو حرفوں کے
قالب میں لا کر اول تیرے خیال میں والدے بقدا کے تیری زبان پر جاری کرے اس واسطے کہ
پیدائش سب چیزوں کی اسی طور پر ہے کہ اسماء قدیمہ کو حادث صورتوں کے ساتھ ظاہر کیا ہو اور اگر
تیرے دل میں شبہ گذرے کہ کلام الہی قدیم نہایت مرتب کو عزت والا ہو اور آدمی نہایت ذلیل سو
اس قسم کی عزیز چیز کو ذلیل مقام میں اتارنا نہایت بعید معلوم ہوتا ہے تو ایک دوسری صفت کو
اپنے پروردگار کی لحاظ کر کہ خلق الکائنات پیدا کیا ہی انسان کو اور مکمل عزت دی ہے
اسکو ایسی روح سے کہ اٹھایا ہو الی اسرار الہی کی ہو اور جمع کیا ہی ہو مختلف اعضاؤں سے کہ اسماء
الہی اسنے ظہور کرتے ہیں اور رابطہ دیا ہو اسکی روح لطیف کو اس کے جسم کثیف سے اس طرح کہ کثیف
روح کی اپنے ٹھکانے میں اور کثافت جسم کی اپنے ٹھکانے ہے نہ روح جسم کی کثافت بگڑتی ہو
نہ جسم روح کی لطافت بکھرتا ہو اور یہ سب روح اور جسم ایک ہی چیز سے بنے ہیں کہ سر اسر خاست
اور ذات رکھتا ہی چنانچہ فرمایا کہ من خلق ہ جے ہوئے خلق سے کمرے کے حکم میں اور حکمت کی
رد سے بھی ذلیل اور نجس ہی پھر کیا محب ہو کہ کلام پاک قدیم کو حادث لفظوں کے ساتھ جمع کر کے
اور تربیت دیکے تو توں خیالیہ اور بولنے کے آلات اور اسباب پر والدے اور وہ کلام پاک
جیسا کہ ہو دیا ہی بنی ستمرائی اور پاکیزگی پر ہو اور نہیں تغیر نہ آئے اب یہاں پر سمجھ لیا جائیے
کہ آدمی کی پیدائش جے ہوئے ہو سے تو والد کی صورت میں ظاہر ہو کہ جب لطفہ مان کے پیٹ
میں ٹھہرتا ہی تو قوت جاذبہ کے زور سے جو اسکو عنایت ہوئی ہی بہت سا ہوا ان کے بدن سے
اپنی طرف کھینچتا ہی اور جانے والی قوت مضامین کے مانند اس کو کو جاذبہ ہی یہاں تک کہ رفتہ رفتہ
صورت ہڈیوں اور گوشت اور پوست کی حاصل کرتا ہی لیکن حضرت آدم علیہ السلام کے مانند
پیدا ہونے کی صورت میں ایس پیدا ہونا خلق سے ان مخلوق میں ہو کہ انسان کے اعضا غذا
میں سے بدلہ اس پھر کا ہی جو ان میں سے تحلیل و دفع ہوتی رہتی ہیں اور غذا بعد طے ہونے
بہضم کے مریخوں کے جا ہوا ہوا بن کے اعضاؤں کی صورت ہو جاتی ہو بلکہ تو والد کی صورت میں
بھی بعد اجداد ہونے بچے کے بدن کے پیٹ سے اسی طور سے خلقت انسان کی واقع ہوتی

اور اس واسطے انسان کی پیدائش کی سبب صلون میں سے علق کو مذکور فرمایا ہو کہ یہ مادہ ہر دو
 میں اسی صورت کا درکار ہو بر خلاف مٹی اور نطفہ اور سوائے ان دونوں کے کہ شروع
 پیدائش میں درکار ہوتے ہیں اور بقا میں درکار نہیں اب فکر کیا جائے کہ ایک ایسی چیز کہ وہ
 جما ہوا ہو وہی روح کی صورت بنے سمجھنے والی اور حرکت دینے والی قوتوں کا حامل ہوتا ہے
 اور وہی اعضا کی صورت بکڑے ہڈی اور مغز اور گوشت و پوست بھی بن جاتا ہے اور روح
 لطیف مجر کو اعضا کے ساتھ کہ ایسی ناپاک چیز سے پیدا ہوے ہیں کیسا کچھ گنا گنایت اور اتحاد
 حاصل ہوتا ہے پس اس جگہ سے نازل ہونا ذات اور صفات کے معنوں کا خیال میں اور بولنے
 کے آلات میں بوجہا جائے آندہ یہ بھی سمجھ لیا جائے اقرا کا لفظ کہ شروع کلام میں واقع ہوا ہے
 اکثر عوام کو شے میں ڈالتا ہے اور وہ خیال کرتے ہیں کہ جابجائے تھا کہ یہ لفظ قرآن میں داخل ہوتا
 کیونکہ یہ لفظ قرآن شریف کے پڑھنے کے واسطے فرمایا ہے اس کو قرآن میں کہیں واسطے لکھا جائے بلکہ
 قل کے لفظ میں بھی کہ سرے پر پانچ سورتوں کے واقع ہے قل اذ حی اور قل یا کھن
 الکفرین اور قل هو اللہ اور قل اعود برب الفلق اور قل اعود برب الناس
 میں بھی یہی شبہ اور کرتے ہیں اس واسطے بعض صحابہ نے قل کے لفظ کو معوذتین میں سے ہوتو کو دیا
 تھا لیکن اس شبہ کو اس طور سے دفع کیا جائے کہ اقرا کا لفظ اور سیطرہ قل کا لفظ پیغمبر علیہ السلام
 کی طرف خطاب ہی دوسرے امر وہی کی طرح ہر تو اس کا قرآن میں داخل ہونا ضرور ہوا جس طرح
 سے خط کی ابتدا میں لکھتے ہیں باید شناخت یا قرآن کی ابتدا میں لکھتے ہیں بدانداد بشتامند
 اسی طرح ان لفظوں کو بھی سمجھنا چاہیے اور اگر کسی شخص کو سب قرآن سنانا دوسرے کو تبلیغ
 کے طور پر منظور ہو یا خط کا مضمون سمجھنا دوسرے کو منظور ہو تو ان لفظوں کا بولنا بھی اس پر
 ضرور ہو جائیگا اب آئے ہم اس بات کی طرف کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو امی محض تھے
 انکو کونا کہ پڑھیں ہم سے جیسے اندھے کو دیکھنے کو اور مثل کو دیکھنے کو کہیں کہ یہ تکلیف
 بالایطاق ہے یعنی ایسی چیز کی تکلیف دینا ہو کہ ہونہ سکے اور تکلیف بالایطاق منوع ہے چنانچہ
 اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے لَا تَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا جَوَابِ اس حدیث کا یہ ہو کہ حکم
 تکلیفی نہیں ہے بلکہ تقضی ہی ہے بچے کو جہاں کتب میں لے جاتے ہیں تو استاد کہتا ہے کہ

پڑھ اگرچہ وہ بچہ فوت پڑھنا نہیں جانتا ہی لیکن اُستاد کا مطالب یہ ہے کہ جیسے میں پڑھتا ہوں
 تو بھی اسی طور سے میرے پڑھنے کو سُکر پڑھ اور یاد کرے اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعجب
 اس بات کا تھا کہ میں تو اُمّی محض ہوں مجھ سے کس طرح سے پڑھا جاوے گا تو تاکید کیواسطے پھر
 دوسری بار فرماتے ہیں اِقْرَأْ پڑھ اور مجھے مفسر دن نے کہا ہے کہ ادل بار جو اقرار فرمایا
 اُس سے مراد یہ ہے کہ قرأت قرآن کی اپنے نفس کے نواکے واسطے کر اور دوسری بار جو اقرار
 فرمایا اُس سے مراد یہ ہے کہ قرآن کو اور لوگوں پر پڑھا دے جس طرح سے اُمّت کو پڑھنا اپنے نفس کیواسطے نہ ہو بلکہ
 بنی کو اُمّت پر پھیلانے کے واسطے ہی ضروری کیونکہ اگر وہ نہ پھیلے تو اُمّت کو پڑھنا قرآن کا سطح
 سے میسر ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا اقرار انا زمین ہی اور دوسرا اقرار خارج نماز کے اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ پہلا سیکھنے کے واسطے ہو اور دوسرا سکھانے کیواسطے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے سے مراد یہ ہے کہ قاری ہو
 بغیر اُس کے کہ کسی چیز کو قرأت کیواسطے معین کرے اور دوسرا متعلق ہے اِسْتَعِزَّ دَعَا سے
 جو پہلے گذر چکا ہے یعنی اپنے پروردگار کے نام کو پڑھا اب اُمّت کے مانع کے دفع کرنے کیواسطے
 جو بار بار مخاطب مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گذشتہ اور خیال فرماتے تھے کہ
 اُمّی کو علم حاصل کر نیکاطریقہ خصوصاً وہ علم جو متعلق صفات الہی سے اور کلام قدسی سے اور
 اُس کے ہر روز کے احکاموں سے ہو کیونکہ حاصل ہو سکیگا اسواسطے ایک درقعدے کو ارشاد
 فرماتے ہیں کہ اس قعدے سے طریقہ علم غیبی کے حاصل ہوئے گا تو کون پر واضح ہوتا ہے
 وَتَرَى بَيْنَ يَدَيْكَ الْكُرْسِيُّ ثُمَّ اَوْرَدَكَ رَجُلًا رَافِعًا اَلَمْ يَكُنْ مِنْكَ نَفْسٌ اَوْ اَمْرٌ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكَ نَفْسٌ اَوْ اَمْرٌ
 بنا دینا اُس کے نزدیک بہت آسان کام ہے کیونکہ اُمّی کو اگر مانع ہے تو یہی بات ہے کہ
 علم حاصل کرنے کے اسباب نہیں رکھتا ہے اور اس قسم کے مانع سبب و مہدوں کے واسطے
 یہ نسبت یعنی علموں کے موجود ہیں پھر باوجود ان ہوائت کے حق تعالیٰ اُن علموں کو بعضی
 مخلوقات کیواسطے اُنکو پہنچا دیتا ہے چنانچہ فرماتا ہے اَلَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ وَهٗ اِیْسٰی
 پروردگار ہے کہ تعلیم فرمایا ہے آدمیوں کو قلم کے واسطے سے وہ چیز جو جو اس اور عقل
 اور خبر سے دریافت نہیں کر سکتے ہیں بسبب کو دور ہونے زمانے کے جیسے اگلے ستون کے
 اور گذری سنگتوں کے اور اگلے بادشاہوں کے اور انبیاء اور اولیاء و تقدیم کے

احوال یا بسبب بعد مکان کے جیسے احوال دور دور کی دلائتوں اور اقلیموں اور شہروں کے بلکہ عادت بادشاہوں کی اسی طور پر جاری ہو کہ اپنے نوکروں اور رعیت کو اپنے دل کی باتوں پر قلم کے واسطے سے اطلاع کرتے ہیں اور وہ کسی کے کلام نہیں کرتے اور جو کارخانہ بادشاہت کا کہ انوہیت کے کارخانے کا نقل ہے تو اس کارخانے سے اس کارخانے کو سمجھ لینا چاہیے جیسے تعداد محل کے اندر کے اسامیوں کی نظارت کے قلم کے واسطے سے دریافت کرنا چاہیے اور مکانون اور باغوں اور قلعوں کی تعداد پتوں کے قلم سے معلوم ہوتی ہو اور نوکروں اور ملازموں کو ان کے مواجوں اور منصبوں کے ساتھ رکھتے ہیں بخشگیری کے قلم سے بچانا چاہیے اور مستحقوں کو اور وجہوں کو خیرات اور روزنیوں کے کہ ان کے واسطے مقرر کیے ہیں صداری کے قلم سے معلوم کیا چاہیے اور عرض اور اپنے ملک کا اور گنتی جریوں کی اور آبادی اور ویرانی گاؤں کی اور شمار دیا اور تالابوں کا جو اُس ملک میں واقع ہیں دفتر کے تقسیم کے قلم سے معلوم کیا چاہیے اور تعداد جاگیروں اور خالصے کی وزارت کے دفتر سے دریافت کیا چاہیے اور بندیوں اور قیدیوں کی اور واجب القتلوں اور واجب التعزیروں کی تعداد ان کی سیاست کے مرتبوں کے ساتھ دفتر سے اطلاق کے کہ تعلق زندان خانے اور کوتوالی سے رکھتے ہیں بوجھا چاہیے اور تعداد خزانوں اور دوسرے کارخانوں کی میر سامان کے دفتر سے جانا چاہیے اور علی ہذا اقلیا اور جو آدمیوں کو موافق ان کی استعداد کے کارخانے پر انوہیت کے اطلاع دینا اور خبردار کرنا منظور تھا تو ان کو لکھنے کی صنعت قلم کو واسطے سے سکھائی اور ہر فرقے کو امن سے شوق مطلع ہو گیا ایک رخانے پر اپنے بے انتہا کارخانوں کے ذلیں ٹال دیا کہ اپنے قلم سے ضبط ہیں کارخانے کا کریم تاکہ دوسرے فرقے انہیں سکھیں آداسی طرح سے دوسرے فرقے کو شوق دوسرے کارخانے کی اطلاع کا خیال میں بسا دیا کہ انھوں نے قلم سے ضبط اسکا کیا اور دوسرے کو ان کے واسطے اطلاع ان کارخانوں پر حاصل ہوئی اور اس عجیب تدبیر سے ہر فرقہ کو انسان کے اس اطلاع سے فائدہ مند کیا اور جس طرح سے اس قسم کے مقدمے میں مدد اور تائید ایک کو دوسرے کی کرنا انسان کا خاصہ ہے اسی طرح سے سمجھنے بوجھنے میں بھی مدد اور تائید کرنا اسکا خاصہ ہے اور یہ مدد اور تائید غیر قلم کے وسیلے

کے ممکن نہیں ہیں کیونکہ بعض لوگ ایک زمانے میں پیدا ہوئے ہیں اور دوسرے لوگ اُسے سیکرہ
 برس کے بعد پیدا ہوئے سو پچھلے لوگوں کے علموں پر اطلاع نہیں ہوتی مگر قلمی واسطے سے
 اور بس اس طرح سے بعض لوگ ایک ملک اور اقلیم میں رہتے ہیں اور دوسرے لوگ دوسری
 اقلیم میں ہیں تو اُن دور والوں کا مطلع ہونا اُن کے علوم اور معلومات پر بغیر قلم کی مدد کے ممکن نہ تھا
 اسی واسطے جو حضرت سلیمان علی نبینا اور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جنوں سے سخن کی فضیلت سے
 پوچھا تو جنوں نے عرض کیا کہ یا حضرت سخن ایک ہوا ہی کہ ٹھوس نکلا اور فنا ہو گیا پھر حضرت
 سلیمان علی نبینا اور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اسکے باقی رہنے کی کیا تدبیر ہو اُنھوں نے
 عرض کی کہ اسکی تدبیر لکھنا ہو جس قلم میں اُدھار علموں کا وہ اصل کریم والا ہی ہر بات کا اور مفہوم ایک
 نعمت ہو بہت بڑی اور نہایت بزرگ چنانچہ قتادہ نے کہا ہو کہ کو لا انفکک لکما قام اللہین
 ولا صلح العیش یعنی اگر قلم نہ ہوتا تو دین قائم نہ رہتا اور نہ زندگی درست ہوتی اس واسطے
 کہ دین کی کتابوں کو قلم سے لکھتے ہیں اور حساب کی باریکیاں دریافت کیا اور حق داروں کے
 حق قائم رہنے کے واسطے سچائیوں کا لکھنا اور علموں کا اور مال کا محفوظ رکھنا یہ سب قلم سے متعلق ہیں تو اگر
 نظر کو کچھ غور اساجھی دوز اوین اور غور کریں تو جو عین کہ بادشاہت حق تعالیٰ کی بہت سی لائیں
 رکھتی ہے اور ایک ولایت اُن میں سے جو سب چھوٹی ہے سو عالم شہادت کی ولایت ہو اور
 یہ ولایت بہت سے کارخانوں کو شامل ہو چنانچہ اُن ہی میں سے ہو کارخانہ عمارتوں اور باغات
 کا اور اسکو کئی علموں سے دریافت کیا جائے اول تو علم ہیأت کا کہ اُس میں عدد آسمانوں کے
 اور ہیأت اور ترتیب انکی مذکور ہوتی ہو دوسرا علم جغرافیہ کا کہ اُس میں ہیأت زمین کی اور
 صورتیں اقلیموں کی اور جو کچھ کہ اُن میں ہیں دریا اور پہاڑ وغیرہ مذکور ہوتے ہیں تیسرا علم
 مسالک اور مالک کا کہ اُس میں راہیں اور شہر اور گاؤں اور تفصیل ہر اُن کی اور نہروں
 وغیرہ کی ذکر کی جاتی ہو چوتھا علم ابعاد اور اجرام کا کہ اُس میں طول اور عرض زمینی اور آسمانی ملکوں کا
 دلیل کے ساتھ ثابت کیا جاتا ہے اور ان ہی سب میں سے ہو کارخانہ روشنی اور شعلہ نائے
 کا اور وہ ستاروں کی صورتوں کے علم سے معلوم کیا جاتا ہو اور علم اشعہ کا یعنی شعاعوں کے دریا
 کر دیکھا اُس میں داخل رکھتا ہو اور اُن ہی میں سے ہے کارخانہ نوشتہ خانے کا اور اصطلح

گہو ترخانہ اور بازدارخانہ اور تفصیل اس کارخانہ کی علم سے حیوانات کے کہ کتاب حیوانہ مجھوں
 اس میں تصنیف ہوئی ہے دریافت کرنا چاہیے اور ان ہی میں سے ہے دوائی خانہ کہ
 اسکی تفصیل مفردات سے ابن بطیار کی ورجاع بغدادی اور بڑی بڑی قرا بادینوں سے
 معلوم کرنا چاہیے اور ان ہی میں سے ہی وہاں ہر خانہ اور تفصیل اسکی مصادن اور احجار کے علم سے
 کہ بہت سی کتابیں اس فن میں بنی ہیں بوجھا چاہیے اور ان ہی میں سے ٹکسال اور خزانہ
 عامرہ ہیں اور انکو علم اجساد اور منظرہ اور علم صنعت حاصل کر سکتا ہے اور ان ہی میں سے ہے
 کارخانہ روزیہ داروں اور جاگیرداروں اور ملکوں کا اسکاویاتون اقلیموں کے بادشاہوں کے دفقوں سے
 پہچانا چاہیے حاصل کلام کا یہ ہو کہ جتنا کچھ یہ مذکور ہوا ایک نمونہ ہو قلم کے علم کی وسعت کا اور
 یہاں سے ان علموں کے فیض کو جو قلم کے وسیلے سے واقع ہوئے ہیں بوجھا چاہیے کہ قلم و ادب
 کشوں اور مفتیوں کا احکام الہی کے دریافت کرنے کا سبب ہے معاملات اور عبادات میں
 اور قلم فیض دالوں کا ہریت کے دائروں کے حصے معلوم کرنا سبب ہے اور قلم تاریخ و جغوانوں
 کو یا تمام اگلے زمانوں کا عرض حال ہے بلکہ اس جناب والا کے وقائع نامہ کے اندازہ اور
 اگر تقدیر کے قلم کو خیال کریں اور اس کے علموں کے فیض کو جو اس کے طفیل سے آسمانیوں
 اور زمینوں کو پہنچا ہو غور کریں تو عقل خیرہ اور وہم حیران ہوتا ہے اور جو صورت تعلیم کی قلم
 کے وسیلے سے اس طور پر ہے کہ اول تو منہ ذہن میں بنیں ہوتے ہیں بعد اس کے خیال
 میں لباس الفاظ مناسب کا پہنتے ہیں بعد اس کے مدد سے قلم کی وہ الفاظ فتوش خطیرہ
 کی صورت پر طور کرتے ہیں بعد اس کے ہر خط کا پڑھنے والا اسکو دریافت کر سکتا ہے اور یہ صورت
 کمال مشابہت وحی سے اور قرآن کے نازل ہونے سے رکھتی ہے کیونکہ اول کلام قدسی نے
 لوح محفوظ میں بفظون کی صورت پہنی بعد اس کے حضرت جبریل علیہ السلام کی معرفت سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صفحہ نیال میں نقش ہوئی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک
 سے ہر خاص عام کو پہنچی لپٹ اس نعمت کو وحی کے ممکن ہونے کی اثبات میں لانے سے کمال
 مناسبت پیدا ہوئی اور جس طرح سے کہ سبب قلم کے ان چیزوں کو ہرگز کسب بشری کی قوت
 انکو حاصل نہیں کر سکتی ہے حاصل کر لیتا ہے اس طرح سے سبب وحی کے جو ملومات کہ ان کا

حاصل ہونا ممکن نہیں ہے حاصل ہو جاتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ
 سکھا یا آدمی کو جو نہ جانتا تھا کیونکہ اسباب علم حاصل کرنے کے آدمی میں تین ہیں اول تو حواس
 صحیح سالم ظاہر اور باطن کے کہ اُنکے سبب جو کچھ اپنے میں اور اپنے پاس ہوتا ہو جیسے بھوک پیاس
 اور خوشی اور غصہ اور خوف اور امن اور رنگ اور بو اور مزہ اور آواز اور گرمی اور سردی اور
 سوا اُسکے دوسری چیزوں کو معلوم کرتا ہو اور دوسری عقل کہ اُسکے سبب غائب کی چیزوں کو
 حواس ظاہری اور باطنی سے معلوم کرتا ہے اور طریقہ اور اک عقلی کا تین قسم سے باہر ہیں
 ہے کیونکہ جس چیز کو معلوم کرنا اُسکا منظور رکھتا ہو یا تو اُس کے سبب کو حواس سے دریافت
 کیا ہو تو بُرہان نامی کو ترکیب دیکھا مثلاً چاہتا ہو کہ گھر میں دھوئیں کا ہونا معلوم کرے اور اُسے
 آگ جلنا اُس گھر میں معلوم کیا تو اس سبب سے دریافت کرے گا البتہ اُس گھر میں دھواں ہوگا ہوا
 کہ آگ دھوئیں کا سبب ہو اور سبب بدون سبب نہیں رہتا یا اُس کے سبب کو معلوم کر کے
 اُسکے ہونے پر حکم کرتا ہو اور ترکیب دلیل نامی کی کرتا ہو مثلاً دھوئیں کو دُور سے دیکھ کر دریافت کیا
 کہ بیان پر آگ بھی ہوگی کیونکہ ہونا دھوئیں کا بغیر آگ کے محال ہو یا ایک سبب سے دوسرے
 سبب کو دریافت کر لیا اور اس بُرہان کو ظہر اور بان سے مرکب کر کے درست کر لیا کیونکہ وجود
 سبب کا بغیر سبب کے محال ہو اور سبب کا وجود دوسرے سبب کے وجود کا باعث ہے مثلاً
 ایک جگہ پر دھوئیں کو معلوم کیا اور آگ کی گرمی کو کہ اُس مکان میں ہی قیاس کر کے سمجھ لیا کہ وہ
 مکان یقینی گرم ہوگا کیونکہ دھواں بغیر آگ کے نہیں ہوتا ہو اور جب آگ وہاں موجود ہوئی
 تو گرمی بھی موجود ہوگی لیکن ان دو سببوں میں ایک قصور پر وہ یہ ہو کہ حواس ہر شخص کا بغیر
 کو نہیں ہو چلتا اور عقل بھی مختلف اور متفاوت ہے یعنی ہر شخص کی عقل بڑا بہتین ہو اور ان
 سبب باتوں کے ساتھ جو کچھ اسباب اور مسببات کہ عقل کی نظر سے چھپ جاتے ہیں تو
 انکا دریافت کرنا ممکن نہیں ہوتا اس واسطے ایک اور سبب بھی اُسکے معلوم کرنے کے واسطے
 دیا ہو اور وہ تیسرا ہے یعنی سچی خبر کہ اپنے جنس کے لوگوں کی دیکھی ہوئی اور دریافت کی
 ہوئی اُسے سن کر یقین کرے اور اپنے مطلوبوں کے دریافت کرنے کے کام میں لا دے
 اور جو ضرور دینے والا اسی کا بنی نوع ہو اور وہ بھی اُسی شخص کی طرح سے حواس اور عقل کے

وامین گرفتار ہو چھو چیزیں کہ انکی نوع کے واس اور عقل کی حد سے بلند ہیں وہ انسان کے دریافت کے احاطے سے باہر ہیں سو انکو نازل کرنے سے وحی کے تعلیم فرمایا کہ وحی علم الہی کے وسیلے سے بڑے درجوں والے فرشتوں کے نوع انسان کو پہنچی اور کام میں آوے اور الہام اور کشف اور خبر وینا ہلف کا اور صورت پکڑنا وغیرہ کے کاموں کا کہ عارفوں کو اور اولیاءوں کو انبیاء علیہم السلام کی روح کے وسیلے سے اور انکی اقتدا اور پیروی کے طفیل سے حاصل ہوتا ہے یہ سب وحی کے اشیاء سے ہے اور جو معنی مائدہ یحکمہ کے لئے ہیں کہ قوت بشری میں معلوم کرنا انکا ممکن نہ تھا پس شہد غور ہونے مائدہ یحکمہ کے ذکر کا رفع ہو گیا نہیں تو ظاہر میں مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ تعلیم نہیں یعنی کرب معلوم چیز کی پس ذکر مائدہ یحکمہ کا کیا ضرور ہے کلاً سمجھ لیا جائے کہ کلام کا حرف عرب کے لغت میں زجر اور توبیخ یعنی غصہ اور جھڑکی کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کلام کے بعد ایک کلام ایسا چاہیے کہ انکی طرف زجر اور توبیخ متوجہ ہو اور اس مقام پر ایسا کلام کہ رد اور باطل کرنے کے قابل ہو ظاہر میں نہ کہ نہیں کیا گیا اس واسطے بعض علماء نے کہا ہے کہ کلام اس جاسے پر حق کے معنوں میں ہے کیونکہ زجر کی صورت میں بھی اس کے خلاف کا اثبات تاکید اور تقریر کے ساتھ اس کلمہ سے کیا جاتا ہے پس مفہوم اس کلمے کا مرکب ہو باطل کرنے سے ماسبق کے اور تحقیق کرنے سے بالحق کے ہے اور اگر تجرید کے سبب سے محض تحقیق کے لئے استعمال کریں تو بھی روا ہے لیکن حق تو یہ ہے کہ قبل اس کے ایک کلام ہے پوشیدہ کہ ہر شخص کا ذہن انکی طرف نہیں جاتا اور منظور کلام سے باطل کرنا اور رد کرنا اس کلام پوشیدہ کا ہے اور تو ضیح اس ابہام کی یہ ہے کہ جو اگر میت کو حق تعالیٰ کی بندوں کی طرف بیان فرمایا اور ارشاد کیا کہ یہ نہایت کرم اس ذات پاک کا ہر نوع کی تکمیل اور تربیت کے واسطے متوجہ ہو یا تک کہ تعلیم ان چیزوں کی جو ان کے مقدور سے باہر تھیں قلم کے واسطے سے انکو تادین اور اہمیت سے قلم کا رخنوں پر اس تدبیر سے انکو آگاہ کر دیا تا کہ خلافت کبریٰ کے حکم سے ربوبیت کے کاموں کی پیروی اور مخلوقات میں تصرف کریں اور قصوں الہی کا ظل ہونا ان میں ثابت ہو جائے اب یہ جگہ اس بات کی تھی کہ شاید اس کلام کے سننے والے کے خیال میں یہ شبہ گندے

اور کہے کہ جو انسان اس درجے کو جناب خداوندی میں عزیز اور مکرم ہے پھر کس واسطے اسکو فقر اور احتیاج کے جال میں بچانس رکھا ہے اور ہر مخلوق کی طرف اُس کو محتاج کیا ہے بلکہ مقدر اُسکو محتاجی ہر چیز کی طرف دی ہے کہ عشر عشر اُسکا دوسرے حیوانات اور مخلوقات کو نہیں دی ہے چنانچہ اپنے کھانے میں چکی کا اور آگ کا اور اسی طرح دوسری چیزوں کا محتاج ہے اور اپنی بیماری میں دوا کا اور حکیم کا اور عطار کا اور جراح کا اور نصّاد کا اور کمال کا محتاج ہے اور اسی طرح اپنی پوشاک اور لباس میں اور گھر بار میں اور چلتے بھرنے میں جو جو احتیاج ہیں کہ یہ رکھتا ہے ظاہر اور کھلی میں کہ دوسرے حیوانوں کو ان چیزوں میں سے ایک کی بھی احتیاج نہیں ہے اور بزرگی جو اُسکو عنایت ہوئی ہے وہ ہرگز ایسی چیزوں کو نہیں چاہتی ہے اگر بہت مکرم اور بزرگ کرنا اس مخلوق کو سب مخلوقات پر منظور رہتا تو پہلے لازم تھا کہ اُسکو ایسی احتیاجوں سے دور رکھتے اور نزدیک والے فرشتوں کی طرح کسی چیز کا محتاج نہ کرتے اور اگر خلافت کے اسباب حاصل کرنے کے واسطے اور دوسری مخلوقات میں تصرف کرنے کے واسطے اُسکی احتیاج ان چیزوں کی دی جاتی تو لازم تھا کہ بہت سامان اور بڑے بڑے خزانے اُسکو دیے ہوتے تاکہ اس سے محتاج نہ ہوتا اور ہر ایک کے سامنے دلیل نہ ہوتا سو اس شہد اور اعتراض کے دفع اور دُکھ کے واسطے کلام کے لفظ کو لائے ہیں اور اس لفظ کی کلام پاک پر درکار میں دو خاصیت ہیں ایک اُمین سے یہ ہے کہ جس آیت میں یہ لفظ آئی ہے اُسکو یقین جانا چاہیے کہ یہ آیت سچی ہے اور مدینہ منورہ کی آیتوں میں یہ لفظ ہرگز نازل نہیں ہوئی سو اس بات کا پھید یہ ہے کہ یہ لفظ غصّہ اور غضب پر دلالت کرتی ہے اور مدینہ منورہ میں ایمان والے لوگ تھے اور اُن کے اعتقاد بہت درست تھے اگر کبھی اُن سے کوئی خطا یا گناہ ہو جاتا تھا تو اُسکا تدارک بہت جلد کرتے تھے اور نیک اور نصیحت کو بہت رحمدلی اور نرمی سے قبول کر لیتے تھے اور غصّہ اور غضب اور کینہ اور نفیض ہرگز اُن کے درمیان میں نہ تھا بخلاف کفار و کافروں کے کہ اکثر کافر جھگڑا و دشمنی نافرمان تھے تو اُن کے مقابلے کے کلام میں بھی غصّہ اور غضب درکار ہوا اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ اول نصف میں قرآن شریف کے ایک کلمے نے کلام نہیں ہی اور آخر

نصف میں خصوصاً کچھ سیاروں میں یہ لفظ بہت آئی ہو اسکا جھید یہ ہے کہ پہلے کلام میں سمجھانا اور راہ بتلانا نرمی سے منظور ہے اور جب آدھا قرآن شریف کوئی شخص پڑھ لے اور اُس کے مضمون کے سمجھانے اور سمجھانے سے ہرگز راہ پر نہ آیا تو غصہ کرنے اور پھر کرنے کے لائق ہو خصوصاً وہ شخص کہ جسے قرآن کو تمام پڑھا اور اُس کے احکام اور نصیحتوں پر نہ چلا اور کچھ نہ چیتا تو پھر کرنے اور تنبیہ کرنے کے زیادہ تر لائق ہو اس واسطے اس لفظ کا لانا آخر کے سیاروں میں بہت ضرور ہو اسی واسطے کسی سے اگر کوئی حرکت ناشایستہ اور بجا طور میں آتی ہے تو پہلے اسکو نصیحت کرتے ہیں اگر نصیحت سے راہ پر آیا اور برائی کو چھوڑا تو بہتر ہے اور اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو البتہ تخریر دینے کے اور ذلیل کرنے کے لائق ہوتا ہے اور مفسرین نے ان دونوں خاصیتوں کے بیان کرنے کے واسطے ایک بیت کہی ہے وہ یہ ہے **شعر** وما نزلت کلابہ ببثوب فاعلمن ، وکاجأ عنہ

الھدایات فی نصفہ الاعلیٰ یعنی اور زمین اُتری لفظ کلابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مدینہ منورہ میں سوجان رکھوا اسکو اور زمین آیا ہے کلاب قرآن شریف کے نصف پہلے میں جب یہ تمہید معلوم ہو چکی تو اب آیت کی تفسیر شروع کی جاتی ہو سو فرماتے ہیں کلاباً یعنی ایسی بات نہیں ہے جیسا تم سمجھتے ہو کہ آدمی کا محتاج اور فقیر ہونا کچھ اللہ تعالیٰ کے کرم اور فضل کے تصور سے ہے بلکہ اس محتاجی اور فقری کا سبب دوسرا ہو اس واسطے کہ **اِنَّ الْاِنْسَانَ کَذِبٌ غَفِیٌّ** آدمی نافرمانی کرتا ہو اللہ تعالیٰ کی اور سرکشی کرتا ہو اُس کے بندوں پر اَنْ سَرَاةً اَسْتَغْفِیْ جب دیکھتا ہو اپنے تئیں تو کربے پر واہ مال اور جاہ سے اور تندرستی اور قوت کا اور جو دوسرے اسباب ہیں بے نیازی اور بے پروائی کے پھر اگر آدمی اس طرح کا محتاج سب چیزوں کا نہ ہو تو اسکی سرکشی اور نافرمانی بہت بڑھ جائے اور اصلاح کی صورت مشکل ہو جائے سو یہ نہایت کرم اور فضل اس کریم کار ساز کا اُس کے حال کو شامل ہے کہ ہر طرح کی احتیاج میں اُسکو گرفتار کر کے سرکشی اور نافرمانی سے روک رکھا ہے چنانچہ حق تعالیٰ خود دوسری جگہ پر اپنے کلام پاک میں فرماتا ہو **وَقُمْ بِطَلَّهِ الرَّزْقَ لِعِبَادِهِ لَتَبْعُوا فِی الْاَمْرِ حُرِّیْنَ** یعنی اگر کشادہ کردیتا اللہ تعالیٰ رزق کے سببوں کو اپنے بندوں پر تو البتہ ظلم کرتے اور اپنے خدا کو نڈا نڈی سے

بڑھ چلتے اور بڑا فساد مچاتے زمین میں تھسا اس طرح کا اعتقاد کرنا آدمی کو سراسر غلطی ہے
 اور بالکل پوچھ کیونکہ اسکو کسی حالت میں اپنے پروردگار سے بے پروائی حاصل نہیں ہو بلکہ
 اِنَّ اِلٰی رَبِّكَ الرَّجْعُی تحقیق اسے پروردگار کی طرف رجوع اور پھر نہ ہی ہر حال میں آب اس
 مقدمے کو ایک ایسی مثال میں واضح کر کے بیان کرتے ہیں کہ ہر کسی طرح کی پوشیدگی نہ رہے جیسے
 ایک شخص ہو کہ اسکو اچھا مغرب کھانا میسر آیا اور اسے یہ سمجھا کہ آج کے روز مجھکو بھوک سے
 بے پروائی حاصل ہوئی اب اس سے پوچھا جائے کہ مجھکو کھانے کی اور پیانے کی قوت کون
 دیکھا پھر بعد کھانا کھانے کے تھے ہو جانے اور اسٹ آنے سے کون روکے گا پھر بھرم کی قوت
 نے کے غذا کو روک کر سب جو بندگان میں تقسیم کون کرتا ہے اور اس کے فضلات کو پیشیا
 اور پالتھانے کی راہ سے نکال کر کون دور کرتا ہی پھر غذا کو اس بات سے کون بچاتا ہے کہ زہر ہو کے
 بدن کو خراب کرے یا بد بھنی سے کوئی فساد بدن میں پیدا کرے اور یہ سب باتیں ایسی ہیں
 کہ باوجود نعمت کے اور حاصل ہونے غلے کے انکی طرف محتاج ہو اور بد خراب ہونے بدن کے
 اور جدا ہونے روح کے جس سے پھر جانا آخرت کی طرف ہو گا اور سرکشی اور نافرمانی کی وجہ
 پوچھی جائے گی اور اسکا عوض لیا جائیگا تو موت کی محتاجی ایسی ہو کہ اسکی انتہا نہیں ہو بلکہ
 اگر عقل والے انصاف کریں اور اپنے دلیں خوب طرح سے تامل کریں تو اپنے تین توانگری
 کی حالت میں زیادہ تر حق تعالیٰ کا محتاج پاویں گے ہوا سٹے کہ فقیر کو اکثر یہی آرزو ہوتی ہے کہ
 جان اسکی سلامت رہے اور بدن اسکا صحیح اور ایک ن کا کھانا پانی مل جائے اور دو تہذیب کو
 کہ جان اور مال و مرتبہ اور اہل و عیال سب کی سلامتی درکار ہے تو توانگری کی محتاجی کی نسبت
 زیادہ ہوئے فقر سے اور اس بلکہ یہ ایک شہد اکثر لوگوں کی خاطر میں گذرتا ہے وہ یہ ہی
 کہ اگر مال سرکشی اور نافرمانی کا سبب ہوتا تو بڑے بڑے صحابہ کرام بہت مالدار تھے جیسے حضرت
 عبدالرحمن بن عوف اور حضرت امیر المؤمنین عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہما نے
 کہ ہوا سٹے اس سرکشی کے سبب میں گرفتار نہ ہوئے بلکہ حضرت سلیمان علی نبیہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کو ہوا سٹے ہتھ کر شاد گئی و مرتبہ دنیا کے مال میں دیے کہ بیت المقدس کے
 در و دیوار کو سونے اور جواہرات سے جڑوا دیا اور بیت سے اسباب اور ہتھیار جمع کئے اور

اس شے کا دفع اس طور سے بوجھا چاہئے کہ اس آیت میں مال کو بالکل سرکشی کا سبب نہیں فرمایا ہے بلکہ اپنے تین مال کے سبب بے پروا بھنا اور اس احتیاج سے کہ بندے کو حق تعالیٰ کی درگاہ میں ہر وقت اور ہر آن موجود ہے غافل ہونا اور مال کی پیدائش کو اللہ تعالیٰ کے کرم اور فضل سے نہ جانتا بلکہ اپنی محنت اور کوشش کی طرف نسبت کرنا سرکشی اور نافرمانی کا سبب ہو اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو اور اوصاف کبار کو اگرچہ مال کی زیادتی تھی لیکن اعتقادِ بد سے بری تھے بلکہ جو شخص کہ ان بزرگوں کے احوال کو دیکھے تو یقینی معلوم کر لے گا کہ محتاجوں کی غایت اور خبر گیری اور حاطر داری جس قدر ان بزرگوں سے ہوئی ہے دوسروں سے نہیں ہوئی ہو گی یا مال کی کثرت کو نہ ہر قابل سمجھ کر قدر دینے کو تریق جانتے تھے اس واسطے اس کام میں زیادہ کوشش کرتے تھے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ نعم المال بصلاح الرجل صالح یعنی کیا اچھا مال نیک ہو جو نیکو آدمی کے پاس ہو کہ وہ نیک کام میں خرچ کرتا ہو اور جب ثابت کیا کہ آدمی کی ہر بات میں محتاج ہونے کی یہی وجہ ہے کہ بے احتیاجی کی صورت میں سرکشی اور نافرمانی کرتا ہے اور اپنے منعمِ حقیقی سے غافل ہو کے نعمت ہی کے دیکھنے میں بیکھ رہتا ہو اور یہاں گمان اس بات کا تھا کہ شاید کوئی تمثیل کے طور پر ان بے پرواؤں کا حال پوچھ بیٹھے کہ اُنکو غنا سرکشی کا سبب کیونکر ہوئی تو اُنکی مثال کو بیان فرماتے ہیں اَسْرَأَتْ اَلَّذِي يَبْغِي كَمَا دِيكَا تَوْنِي اِسْ شَخْصَ كُوْجَمَعْ كَرْتَا هِي اَوْرُو كَرْتَا هِي عَبْدًا اَرْدَا مَلِكِي بَدْعُو كُوْجَبْ چاہتا ہے کہ نماز پڑھے اور حق بندے کا بھی یہی ہے کہ اپنے پروردگار کی عبادت ہاتھ اور باتوں سے اور دل و ذرہ بان سے بجا لائے اور ایسی عبادت جو ان سب باتوں کو جامع ہو سو اسے نماز کے نہیں ہو اور حق خدا کا یہ ہو کہ معبود ہو ہر عبادت میں پھر اس شخص کو نوائے بند کیا حق بھی تلف کیا اور خدا کا حق بھی تلف کیا تو اسکی سرکشی اور نافرمانی خدا سے اور اُس کے بندوں سے بھی ثابت ہوئی اور یہ شخص بوجہ بل تھا کہ کسی مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے منع کیا تھا بلکہ یہ کہا تھا کہ اگر میں کبھی تجھ کو دیکھوں گا کہ اپنے منہ کو زمین پر رکھا ہو تو نے تو تیری گردن کاٹ ڈالوں گا اور ہر خبر کہ یہ آیت اس لعین کے حق میں نازل ہوئی لیکن اب بھی جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی سے روکے

اور منع کرے وہ بھی اسی وعید اور بُرائی میں شامل ہے اور وہ جو فقہانے لکھا ہے کہ غصب کی زمین پر نماز پڑھنے سے منع کیا جائے اور مکروہ وقتوں میں بھی نماز سے منع کیا جائے اور وہ وقت پانچ میں ایک آفتاب نکلنے کا وقت دوسرا اسکے ڈوبنے کا تیسرا دوپہر کو اُس کے غمزدگی کا وقت چوتھا نماز عصر کے بعد مغرب تک پانچواں طلوع فجر سے آفتاب نکلنے تک سواے نماز فجر کے اور لونڈی یا غلام کو اُسکا مالک تہجد کی نماز پڑھنے سے منع کرے اس سبب کہ اگر رات کو جگے گا تو فجر کو سُکی خدمت میں حضور کرے گا تو سُکو بھی منع کرنا ہو چتا ہے اور اسی طرح خدمت کے وقت میں نماز سے منع کرنا بھی ہو چتا ہے اور اسی طرح خاوند کو منع کرنا اپنی جو رو کو نمازِ نفل سے اور اعتکاف سے ہو چتا ہے اور اس واسطے کہ اس حالت میں بہت سی منفعتیں اُسکی جانی رہنمائی جیسے جماع کرنا اور دوسری لذتیں سوان سب باتوں میں جو ذکر کی گئی ہیں منع کرنا نماز سے دوسری مصلحت کیواسطے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو حقیقت میں منع نہ ہوا بلکہ ایک عبادت سے دوسری عبادت میں پہنچا دینا ہوا اور بعض دین کے بزرگوں نے ادب کی رعایت کیواسطے ان چیزوں کے منع کرنے سے بھی احتراز کیا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ عید کے دن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عید گاہ میں تشریف لے گئے چند آدمیوں کو دیکھا کہ عید کی نماز کے پہلے تظلمیں پڑھ رہے ہیں آپؐ فرمایا کہ اُنہیں کہدو کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عید گاہ میں اسوقت تظلم پڑھتے نہیں دیکھا اُن لوگوں نے آپ کے حکم کو نہ سنا اور اپنے کام سے باز نہ آئے بعض لوگوں نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین اگر حکم ہو تو انکو زبردستی منع کر دیں اور اگر نہ مایں تو سزا کو پہنچیں آپؐ فرمایا کہ میں اس بات یعنی اِذْأَيْتَ الدِّعْمَ يَمْشِي سَعْدًا اِذَا صَلَّى کے معنی سے درنا ہوں اور اس طرح سخت حکم نہیں کر سکتا لیکن ادب کی رعایت اُسی جگہ ہوتی ہے جہاں مانع کا حکم صریح اور ظاہر نہ ہو جیسے یہ مقام تھا کہ بیان صریح مانع وارد نہیں ہوئی والا بموجب اس قول کے اَلَا مَرْفُوقٌ اَلَا ذَبِّ یَسِیْ حکم کا لین لینا ضروری ہے ادب کی رعایت سے۔ اور اچھی بات کا بتلا دینا اور بُری بات سے حتی المقدور روکنا واجب ہے اور جب آدمیوں کی سرکشی کی مثال جو ہستنا اور بے پروائی کے سبب ہوتی ہے بیان نماز کے واسطے علت کے علاج کا طور بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ اِذْأَيْتَ اِنَّ کَانَ

عَلٰی اَنْهٰدٰی ۛ اَوْ اَمَرَ بِاَنْتَفُوْی ۛ کیا دیکھا تو نے اس سرکش نافرمان کو کہ اگر ہدایت پہنچے
 یا لوگوں کو بہرہ نزاری کا حکم کرنا یعنی اگر اپنی سرکشی کا علاج کرنا اور اپنی روج کو صمیم سالم
 رکھنا پھر اس مرتبے سے بھی آگے بڑھنا اور دوسروں کو نصیحت کر کے راہ پر لانا اور غماز کے
 منع کرنے سے باز آنا اور لوگوں کو بہرہ نزاری اور صلاحیت کا حکم کرنا اَسْرَآءُ اَیْتِ اِنَّ کَذٰبَ قَوٰی
 کیا دیکھا تو نے اپنی سرکشی کو کہ اگر جھٹلایا پیغمبر کے دین کو اور مٹوڑا لپی راہ چلنے سے سَوَآنِ دَوْنِ
 حالت میں اپنا بدلہ پاؤں گا لیکن پہلی حالت میں جزا نیک ہی اور دوسری حالت میں سزا بد اور جزا کا
 لحاظ رکھنا بھی سرکشی اور طغیان کا علاج ہی اور اگر اسکو جزا کے واقع ہونے میں کچھ شک یا شبہ
 ہو تو اس کے سمجھائے کہ ہمدردی کافی ہو کہ اَلَمْ نَجْعَلْکُمْ یٰۤاَتَ اللّٰہِ یَدَیْہٖا کیا نہیں جانتا کہ حق بقا
 دیکھتا ہی اور دیکھنا ایسے کا بدلہ دینے کی قدرت رکھتا ہی اور ہر ہر ذرے میں عالم کے سبکی حکمیت اور
 قدرتیں انھیں الشمس میں یعنی آفتاب سے زیادہ روشن ہیں جزا کے ہونے اور عقین جانے میں
 کافی ہو سوا سطل کہ قدرت انکی جزا کے جائز ہونے کو چاہتی ہی اور حکمت اور عدالت انکی جزا کے
 واجب ہونے کو چاہتی ہی اور ارجحائی اور برائی کا دیکھ لینا امتیاز اور عدائی کرنے کو ہر نیک مدد میں کافی
 ہی پھر جو شخص دیدہ و دانستہ باوجود قادر ہونے کے نیک اور بد میں فرق نہ کرے اور ہر شخص کو اپنے
 اپنے کئے کی جزا اور سزا دے ایسا شخص یک گھر کی ریاست کے قابل نہیں ہوتا پھر خدائی کے
 قابل ہونیکا کون ذکر ہو اور قدرت اور حکمت اس مالک الملک کی ہر کس ناکس پر ظاہر ہے اور جو
 پوشیدہ ہو وہ یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کو خبر دار جاننا سب نیک اور بد کا مولیٰ پر اپنے کہ شہوت اور غضب
 اور جہالت کے برے آدمی کی بیانی کی انکو کو بند کر کے انکو اس خبرواری سے حائل کر دیتے ہیں
 ناچار اسی اطلاع کے ذکر پر کفایت کی گئی کے لئے اپنے مقدمہ ایسا نہیں ہو کہ وہ سرکش
 مہمل جھوڑ دیا جائیگا اور اسکی دنیا کی عزت اور مرتبے کے لحاظ سے انکی سرکشی اور نافرمانی
 کو بھی نہ جائے گی بلکہ کَثِیْرٌ کَثِیْرٌ اَلَمْ یَنْتَبَہْ اگر اس دھکی اور جھڑکی سے اپنی سرکشی سے باز
 نہ آئیگا کَسَفَعَا یٰۤاِنَّا صَبَیْرٌ ۛ اَبَیْہُمْ سَیْنٌ ۛ ہم انکو جوڑے سے کہ نہیں بڑی ذلت اور حقارت
 ہے اسوا سطل کہ پیشانی آدمی کی سب بدن میں بڑا اثر ہے اور زندگی رکھتی ہی اسوا سطل کہ
 غنیمت کی جگہ پر بادشاہوں اور دوسرے امیروں کے سر مبارک کی قسم کھانا لالچ اور حمل ہو گیا ہی

اور جب اُس پیشانی کو اسی طرح سے ذیل اور غور کیا تو کمان لت ہوئی اور خاص پیشانی کے ذکر کرنے میں ایک اشارہ اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ آدمی میں سرکشی اور نافرمانی کے سبب کہ اسی عضو میں حوالہ کیا ہے اس واسطے کہ جڑ تکبر اور غرور کی وہم اور خیال اور عواس خمسہ یعنی باصرہ اور سامعہ اور شامہ اور لامہ اور ذائقہ میں سو یہ سب اسی عضو میں یا اس کے قریب سپرد کیے گئے ہیں اور سرکشی کی لفظ بھی اس عضو کی شرارت پر گواہی دیتی ہے اس واسطے سیاست اور سزا دینا اُس کا اسی عضو خاص سے ہو اپنا پنجہ چور کی سیاست ہاتھ کا کاٹنا ہے اس واسطے کہ چور چوری نہیں کرتا مگر ہاتھ سے ناصیقہ کا ذبحہ خاٹہ ہا اسی پیشانی جو جھوٹی اور گنگارہ یعنی سرکشی کی حالت میں پیشانی کے جزو اور کڑوں سے اور اس قوت جو پیشانی میں سپرد ہوئی ہے جھوٹی باتیں بڑھ بڑھ کے کہتا تھا اور گناہ کے کام بے پردائی سے کرتا تھا کبھی تسکینوں اور غریبوں کی طرف حقارت کی آنکھ سے دیکھتا تھا اور کبھی اپنی مرضی سے مخالف اگر کوئی کام دیکھتا تھا تو پیشانی پر شکن ڈال کے ترش و ہو کے بیٹھتا تھا اور کبھی ہنسی اور مسخرگی میں لوگوں کی حقارت میں سر ہلاتا تھا تو یہ پیشانی اسی لائق ہے کہ اسکو سیطرہ سے ذیل اور غور کریں اور اُسکی پیشانی اور چوٹی کے بال کو جنکو ہمیشہ دھوتا اور تیل ڈالتا اور کنگھی کرتا رہتا تھا پکڑ کے کھینچیں اور خاک میں ملا دیں اور فسر دن نے لکھا ہے کہ خاکی بہت بُرا ہوتا ہے غلطی سے اس واسطے کہ عرب کی زبان میں خاکی اُسکو کہتے ہیں جو جان بوجھ کے قصد سے گناہ کرے اور غلطی سے کہتے ہیں جس سے بے قصد دانستہ گناہ ہو جائے اس واسطے خاکی کو قرآن مجید میں سخت عذاب کا وعدہ کیا ہے یعنی غسلین کا کھانا اور غسلین کہتے ہیں پیپ اُسکو دو درخون کے جھاگہ بدن جلنے کے سبب اُنکے گوشت پوست اور چربی سے اُٹ کے ہیکہ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مِنْ غَسْلَيْنِ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُ یعنی غسلین نہ کھائے گا اُسکو مگر قصد سے گناہ کرنے والا اور غلطی کے واسطے بخشش اور معافی کا وعدہ فرمایا ہے رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا فِي نَسِيْنَا وَلَا نَحْطَا نَا ج یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یوں دعا مانگو کہ اے رب ہمارے نہ پکڑ ہو کہ ہماری بھول اور چوک پر اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب یہ آیتیں نازل ہوئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو لوگوں کے سامنے پڑھا تو رفتہ رفتہ یہ خبر ابوحیل کو بھی پہنچی وہ ملعون نہایت

نصیحتے میں ہو کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گھر سخت گفتگو بے ادبانہ کرنے لگا اور کہا کہ اے نادان کچھ بھی تو کہو مجھ سے کہیں کہ تو ڈر لگا ہے اگر میں جا ہوں تو ابھی اس میدان کو سوار اور سپاہیوں سے بھر دوں لیکن یہ کہو اسطے کہوں کہ تم کو اور تیری قوم کو تو وہ لوگ جو صبح اور شام کو میرے دربار اور مجلس میں حاضر رہتے ہیں کفایت کرتے ہیں اگر انکو بکاروں تو ابھی تیری حقیقت معلوم ہو جاتی ہے سوہن ملعون کے تکر کے جواب میں حق تعالیٰ نے ایک ایسی دوسری نازل فرمائی کہ فُلَيْدَعُ نَادِيَهُ ۝ بھر جا بیٹے کہ پالے اپنے مجلسوں اور کو بیٹے ان لوگوں کو جو صبح اور شام میں صبح اور شام حاضر رہتے ہیں اپنی موت کے دفع کرنے کی واسطے اور فالصل لا راح کے مقابل میں بلکہ تمام فوج اور سپاہ کو اپنی مدد کے واسطے بلاوے ہم بھی اُسکے مقابل میں اپنے ادنیٰ اور حقیر بندوں کو بھیجیں گے چنانچہ فرماتے ہیں سَنَدَعُ الذَّيَا نِيَّةَ ۝ قَرِيبَ هُوَ کہ بلا تے ہیں ہم زبانہ کو اور زبانہ پہل عرب کی زبان میں بندی خانہ کے پیادوں کو کہتے ہیں جو لوگوں کی مشکین باندھ کر کے قید خانے میں بند کرتے ہیں اور بیان پر وہ فرشتے مراد ہیں جو دوزخ پر مقرر ہیں اور لوگوں کے ہاتھ پاؤں باندھ کے دوزخ میں ڈالیں گے سو اس اوجہل مردود کا یہی حال ہو یعنی بدر کے روز مارا گیا اور صحابہؓ جو حب حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس ملعون کا کان میں سونچ کر کے سہلین رستی ڈال کر مائے جانے کے معاملے سے ہنگامی لاش کو ایک ناپاک کو میں تک گھسیٹتے لے گئے پھر اسکی چوٹی کے بالوں سے کھینچ کر گنہگار میں ڈالا اور اسکی رُوح کو بدن سے جدا ہوتے ہی دوزخ کے نگہبانوں نے جہنم کے عذاب میں گرفتار کیا پھر اسکے رفیق اور اسکی مجلس کے بیٹھے والے کوئی اس سخت معصیت میں کام نہ آئے اور زبانہ کے عددوں کا شمار جو قرآن مجید میں دوسری جگہ پر بیان ہو وہ یہ ہے کہ کافروں سے دوسٹے انیس فرشتے مقرر ہیں جو انکو کپڑے دوزخ میں ڈالیں گے اور انیس کے مقرر ہونے کی وجہ سورہ مدثر کی تفسیر میں بیان کی گئی ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ ان فرشتوں کا قد اتنا لمبا اور چڑا ہے کہ پیر انکا زمین پر اور سر آسمان میں لگتا ہے اور ان کے سردار کا نام مالک ہے اور اٹھارہ دوسرے اُسکے تابع ہیں انکے میں آنکلی بجلی کی طرح چمکتی ہیں اور دانت ان کے بارہ شنگے کے سنگ کی طرح اٹیٹھے ہوئے ہیں اور بال انکے اتنے لمبے ہیں کہ زمین پر گھسٹتے جاتے ہیں اور آگ کے شعلے انکے منھوں سے

نکلے ہیں اور ایک کندھے سے اُن کے دوسرے کندھے تک ایک برس کی راہ ہے اور اُن کے ہاتھ کی تفصیلی نشتر ستر ہزار آدمی کی گنجائش رکھتی ہے اور اس زبان کی لفظ کی تحقیق میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ایسی جمع ہے کہ جب کافر وہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا مفرد نہایت عفریت کے وزن پر نکالا گیا ہے ورنہ کے لفظ سے جس کے معنی منع کرنے کے ہیں اور نہایت ہر مقرر و شریک کہتے ہیں جن سے ہو خواہ آدمیوں سے اور جنہاں کافروں کے حال اور آئندہ کے بیان سے فراغت پائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی مخالفت پر دیکر کیا اور فرمایا کہ لا یعنی نشت ڈرائس سے اور اُسکے ڈرائے کو کچھ بھی دل میں مت بن کر
تَطِيعَةُ اُس کے کہنے کو نہ مان و اُتَّخَذَتْ اور سجدہ کر اپنے پروردگار کو اور نزدیک
حاصل کر اُس جناب کی سجدے کی عبادت سے ہر چند کہ اُس مردود نے نماز پڑھنے سے بالکل منع
کیا تھا لیکن زیادہ غصہ اسکا سجدہ کرنے پر تھا اس واسطے کہ نماز کے رکعتوں میں سجدہ کرنا
تکبر اور غرور کے بہت منافی ہے اور اُسکو تکبر اور غرور پر لے درجے کا تھا اس واسطے یہ فعل
اُسکو بہت بُرا معلوم ہوتا تھا اپنے سر جھکانے کا تو کیا ذکر ہے دوسرے کا سر جھکانا دیکھ نہیں
سکتا تھا اس واسطے اُسکے مقابلے میں سجدے کو حکم ہوا کہ زخم افٹ اُسکی ہو یعنی اُسکی ناک
گھسی جائے اور جو اس سرکش کو تکبر کے بدلے میں چوٹی پکڑ کے گھسیٹنے سے خون دہلایا تو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اُسکے مقابلے میں حکم ہوا کہ اپنی پیشانی کو عاجزی سے ہمارے
واسطے زمین پر رکھو شکر میں اس بات کے کہ ہمارے دشمن کی پیشانی کو خاک میں ملا دیا اللہ یہ
بھی ہے کہ جو سجدہ کرنا حق تعالیٰ کی نزدیک کی کا سبب ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا فرمایا اور
حکم ہوا کہ اگر تو سجدے میں مشغول ہوتا کہ تیرا قرب دعا گاہ اتنی میں کمال کے مرتبے کو پہنچے اللہ
بڑا مرتبہ اور بزرگی جھکو حاصل ہوئے اور تیرا دشمن خود بخود ذلیل اور خراب ہو جائے اس واسطے کہ
جس قدر تیرے قریب درجے جناب اتنی میں بڑھینگے یہ قدر تیرے دشمن کو ہندی اللہ مقہور می
اس دعا گاہ سے ہوگی اور سجدہ کی حالت میں آدمی کو زیادہ قرب جناب باری حاصل ہونگی وجہ
یہ ہے کہ سجدت میں آدمی نہی اہل کی طرف کے خاک ہے نہ وہ ہوتا ہے اور جس قدر اسکی توجہ اپنی اصل کسطن
زیادہ ہوگی اُس قدر حق تعالیٰ کا قرب اُسکو زیادہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ فیضانِ وجود کا اُس جناب سے

اسی راہ سے کہو ہو چاہی سو جب اس نے اپنے تین بھراؤں سے کہا تھا ہو چاہی اور
 اسی دروازے کو ٹھونکا تو رجوع الی اللہ ثابت ہو گیا ایسا اسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 اضراب ما یكون العبد من سربہ دھو ساجد فاکثروا فیہ من لدن علی بنہ بندے کو سجدے کی
 حالت میں اپنے پروردگار سے بہت نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو اس حالت میں اسکو چاہیے کہ
 دعا بہت مانگے تاکہ جلد قبول ہووے اور یہ آیت تلاوت کی سجدے کی باتوں سے ہے اس آیت
 کے پڑھنے سے پڑھنے والے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ
 ابو جہل نے لوگوں سے کہہ کھا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جوت میت اللہ شریف کے سامنے سجدہ
 کرتے ہوں سو تو مجھے خبر دینا کہ میں انکی گردن پر پائیر رکھوں گا اور گردن کو توڑ دوں گا چنانچہ ایک روز
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میت اللہ شریف کے سامنے کھڑے نماز پڑھتے تھے بعض لوگوں نے اس مردود
 کو خبر ہو چائی وہ ملعون موافق اپنے وعدے کے آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ہو جانے
 چاہا کہ بے ادبی کرے کہ خود بخود اپنے دونوں ہاتھ سپر کی طرح منہ کے سامنے کیے ہوئے پیچھے ہٹا
 جس طرح سے کسی چیز سے کوئی ڈرے اپنے تین بچا تا ہی دو تین مرتبہ اسی طرح قصد کیا اور اسے صریح
 پیچھے ہٹا لوگ یہ تماشا دیکھنے کو جمع ہوئے تھے یہ بات دیکھ کے حیران ہوئے اور اس سے پوچھا
 کہ ماجرا کیا تھا کہ تو اس طرح سے بھراؤں سے کہا کہ میرے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک
 خندق آگ سے بھری ہوئی ظاہر ہوئی اور اس کے کناروں پر فرشتوں کے پر مجھے معلوم ہوئے
 اور ایک بڑا ڈھابہ میری طرف لپکا اس سے مجھکو نہایت دہشت معلوم ہوئی اور میں ہرگز وہاں
 ٹھہر نہ سکا اگر ذرا بھی ٹھہرنا تو جیل ہی جاتا اور اڑدھا مجھکو بھل لیتا لوگوں نے پوچھا کہ پھر یہ کیا بات
 ہے اس کا فرائض نے کہا کہ یہ شخص بڑا زبردست جادوگر ہے میں اس سے حیات نہیں پاتا ہوں
 اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سنے فرمایا کہ اگر یہ دفعہ
 میرے نزدیک آتا تو فرشتے اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر داتے اور ہرگز کھیتا نہ بھرتا اب جو فائدے اور
 باریکیاں کہ اس سورۃ سے تعلق رکھتی ہیں کچھ بیان ہوتی ہیں چنانچہ ان میں سے ایک یہ ہے کہ
 بائیس آیتیں اس سورۃ کی قرآن کے نازل ہونے کی ابتدا میں نازل ہوئی تھیں اور باقی جمل
 کے حق میں بہت دنوں کے بعد نازل ہوئیں لیکن بموجب حکم پروردگار کے ان آیتوں کو

اُن کے ساتھ ملا دیا اور مناسبت کی وجہ تفسیر میں پہلے بیان ہو چکی اور یہ بھی ہو کہ اس سورۃ میں
سمعی علموں کا ثابت کرنا منظور ہو کہ نقل کرنے اور لکھنے پر موقوف ہیں اور یہ بھی ایک نکتہ عجیب
اس سورۃ میں ہو کہ اول اس سورۃ کا علم کی فضیلت پر دلالت کرتا ہو اور باقی مال کی مذمت پر
تو اس جگہ سے بوجھ لیا جائے کہ علم ایک چیز ہو نہایت مرغوب اور پسندیدہ اور دنیا کا مال نفرت اور
بے رغبتی کے سزاوار ہو اور یہ بھی ہو کہ اس سورۃ میں علم اور رضا کی تعلیم کی نعمت جو مذکور ہوئی تو حق تعالیٰ
نے اپنے تین اکرم کی صفت سے یاد فرمایا یعنی وَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ اور سورۃ انفطار میں
اعتدال خلقت اور ظاہری اور باطنی اعضا کی برابری کی نعمت جو مذکور ہوئی ہو تو وہاں اپنے تین
کریم کی صفت سے یاد فرمایا ہو یعنی مَاعَزَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّكَ
فَعَدَلَكَ فَنِيَّ اَيُّ مَوَازِيهِ مَا شَاءَ رَبُّكَ اور یہ بات ظاہر ہے کہ اکرم بڑے کریم کو کہتے
ہیں اور کریم فقط کریم پر دلالت کرتا ہو تو بیان سے معلوم ہوا کہ علم کی نعمت صحت اور حسن اور
جمال کی نعمتوں سے بڑھ کے ہو اور یہ بھی ہو کہ اس سورۃ میں ابوجہل کے حق میں جو اس امت کا فرعون
تھا کیٹھنی فرمایا کہ لام تاکید سے مؤکد ہو اور اسکا صیغہ بھی استمرار اور تجدید پر دلالت کرتا ہو اور حضرت
موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کے حق میں باوجود اسکی بادشاہی اور عزت اور مرتبے کے کٹھنی
کی لفظ فرمائی ہو تغیر تاکید اور بے صیغہ استمرار کے تو یہ تغیر اسلوب کا اس بات کی طرف اشارہ ہے
کہ فرعون باوجود اس قوت اور مرتبے کے حضرت موسیٰ کو بیخ نہین دیتا تھا مگر بات کہنے میں اور
اس مردود نے باوجود کمزوری اور بے حکمی کے بارہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماریکا قصد کیا
اور ایکی ملائی کے بچھے پڑا تھا اور یہ بھی ہو کہ فرعون نے بچپن میں حضرت موسیٰ سے اچھے سلوک کیے
تھے اور آخر کو بھی اسکی زبان سے یہ کلمہ نکلا تھا یعنی لَا اِلَهَ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِرَبِّهِمْ اُوْھُوْا
تکبر اسکا گھٹ گیا تھا بخلاف ابوجہل کے کہ آنحضرت کی جناب میں بچپن کی عمر سے حسد رکھتا تھا اور
آخر میں ایسا کہ لکھ مراد جس سے کہ بوجھا جاتا ہو یعنی تَوْنِيْوْا اَکْبَارَ قَتْلَانِيْ یعنی میرا قہر یہ نہ تھا کہ نبی
کساؤن کے ہاتھ سے مارا جاؤن اور نبوت حضرت عبداللہ بن سعود اسکا سر کاٹنے کو اسکے سینے پر
چڑھے تو بطور تکبر کے کہا کہ يٰ اَعْمٰى الْعَنَدِ لَقِيْتُ مَوْتًا صَغْبًا یعنی اے بکری جرائد والے
بڑے مقام پر بیٹھا تو اور یہ بھی کہا تھا کہ هَلْ اَعْمَدُ مِنْ جَلِّ قَتْلَتُوْا یعنی کیا ہو کوئی دنیائیں

عمرہ اور بڑا مرتبہ میں اس شخص سے جب کو تم نے قتل کیا ہے لیکن ان وجہوں سے سرکشی اور تکبر اس
مردود کا فرعون کے تکبر اور غرور سے بھی بڑھ گیا تھا اسی واسطے اس کے حق میں ایسی لعینیں تاکید کی

ارشاد ہو میں واللہ اعلم

سُورَةُ الْقَدْرِ

مشہور تو یہ ہے کہ یہ سورہ کی جو لیکن اس کے نازل ہونے کے سبب میں جو حالات بیان کیے جاتے ہیں
اُن سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ مدنی ہوگی اس واسطے کہ قفقے بنی اسرائیل کے مدینہ منورہ میں مذکور رہتے تھے
اور منبر بھی اُسی شہر مبارک میں بنا یا گیا ہو اور اس سورہ میں پانچ آیتیں اور تیس کلمے اور ایک سو
حرف ہیں اور اُس کے نازل ہونے کی سبب میں اول یہ کہ ایک ز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی اسرائیل کا
احوال صحابہ کرام کے سامنے بیان فرماتے تھے اس عرصے میں احوال تمعون یا سمعون کا ایک ہر کا نام ہے
جہنمی اسرائیل میں گذرا ہو اور کثرت عبادت میں ضرب المثل ہی بیان فرماتے لگے کہ اُسے ہزار مہینے
عبادت کی ہر روز روزہ رکھتا تھا اور کافروں کے ساتھ جہاد کرتا تھا اور رات بھر نماز پڑھتا تھا۔
صحابہ کرام نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم کس طرح سے ایسے شخص کے ثواب کو پہنچ سکیں گے کہ انتہا جاری عمر کی
ساتھ یا شتر برس میں سو پچھتر ہائی کی قدر تو سونے میں جاتی ہو اور کچھ معاش کی تلاش میں اور
دوسری حاجتوں میں صرف ہوتی ہو اور کچھ پچھتر برس میں مرض اور سستی میں ضائع ہوتی ہو پھر عبادت
کے واسطے کیا باقی رہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر رات کو سنکر نہایت دلگیر اور غمگین ہوے
اللہ تعالیٰ نے آپ کے دفع مال کو واسطے یہ سورہ نازل فرمائی کہ اگرچہ بھاری امت کی عمریں کوتاہ ہیں
لیکن ہم نے تم کو ایسی رات عنایت فرمائی کہ اُس ایک رات کی عبادت ہزار مہینے کی عبادت سے
بہتر ہو دوسرا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک وز ان کی امت کی عمریں دکھائیں تو اکثر دربان میں
ساتھ اور شتر برس کے پچھتر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غمگین ہوئے کہ انہی سی عمر میں میری امت کیا کام
کوگی اور اُن سے کیا ہو سکیگا ایسا نہ کہ قیاس کے روز اگلی متون ملے بڑی بڑی عمر و ثواب پادین اور
میری امت تھوڑی عبادت کے واسطے شرمندہ ہو حق تعالیٰ نے آپ کی خاطر مبارک کی تسلی کیا اس واسطے یہ سورہ
بھی قیامت سے یہ کہ حضرت امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب
میں دکھایا کہ نبی امیہ کا امام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر ایک کے بعد دوسرا بند روں کی طرح سے

کو دو کڑھٹھے ہیں اور رعیتِ ظلم اور ستم کرتے ہیں یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نہایت شاق گذری تو آپ کی تشفی کی واسطے یہ سورۃ نازل ہوئی اور اذہارِ مبینے سے بنی اُمیہ کی سلطنت کی مدت ہو کہ انکی بادشاہت کا زمانہ سیدِ قدر تھا اور اس سورۃ کو سورۃ قدر اس واسطے کہتے ہیں کہ ہمیں مذکورِ لیلۃ القدر کا ہو اور لیلۃ القدر کو جلیلۃ القدر کہتے ہیں اسکی دو وجہیں ہیں اول تو یہ کہ قدر مقدار اور رتے کو کہتے ہیں اور اس رات میں مقدار اور رتبہ بنی آدم کے صلی اور عابد و نکاحا ہر ہوتا ہے اور مراتب مکسور یعنی مرتبہ کما لے ہوئے ان کے قرب اور منزلت میں عند اللہ ثابت ہوتے ہیں گویا کہ تمام سال کی عبادت کا ثمرہ ظاہر ہوتا ہے اور فرشتے اور ارواحِ عین قدر اور منصب ہر ایک کے مطلع ہو جاتے ہیں دوسرے یہ کہ قدر بزرگی کے معنوں میں بھی آتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلا نہ نہایت عالی قدر یا ذو القدر ہے یعنی شرف اور بزرگی رکھتا ہے اور یہ رات کئی طور سے دوسری راتوں پر شرف اور مرتبہ رکھتی ہے اول یہ کہ تجلی الہی شام سے صبح تک اس رات میں متوجہ بندوں کے حال کی طرف ہوتی، دوا و لکھنؤ قرب معنوی حق تعالیٰ کی جناب میں پیدا ہوتا ہے دوسرے یہ کہ فرشتوں کا عالم اور ارواح کا عالم ملاقات کو صلی اور عابدوں کی آسمان سے زمین پر آتے ہیں اور ان کے نزدیک ہونیکے سبب عبادتوں کی کیفیت اور ملاحظوں کی ملاوت دوسری راتوں کی عبادت کی کیفیت اور ملاوت کے ہزاروں درجے بڑھ جاتی ہیں تیسرے یہ کہ قرآن مجید بھی اسی رات کو نازل ہوا ہے یعنی لوح محفوظ سے دنیا کے آسمان پر اور یہ ایسا شرف ہے کہ نہایت نہیں رکھتا چوتھے یہ کہ پیدائش فرشتوں کی بھی اسی رات میں ہے یا چوتھیں یہ کہ بہشتوں کا آراستہ کرنا بھی اسی شب کو ہے چھٹے یہ کہ حضرت آدم کی پیدائش کا مادہ بھی اسی شب کو جمع ہوا ہے اور صبح رات میں آیا ہے کہ عثمان بن ابی العاص کا ایک غلام تھا کہ ساہما سال جباروں کی ملاجی کی بھی ایک دن اُسے کہنے لگا کہ دریا کے عجائبات سے ایک چیز میرے تجربے میں ہے کہ میری عقل اُس سے حیران ہے وہ یہ ہے کہ دریائے شور کا پانی سال میں ایک رات میٹھا ہو جاتا ہے عثمان بن ابی العاص نے اُس سے کہا کہ جب وہ رات آوے تو تو مجھ کو خبر دے کہ کیا دیکھوں تو وہ کونسی رات ہے اور کیا بزرگی رکھتی ہے اُس غلام نے بتایا کہ میں نے رمضان المبارک کی اُن سے کہا کہ یہ رات وہی ہے غرض کہ معنوں سے اس سورۃ کے معلوم ہوتا ہے کہ عبادتیں اور طاعتیں وقتوں کی نیکیوں اور رکازوں کی بزرگی اور اجتماع اور حضوری ماحول کے سبب ایجاب میں آتا ہے اور پراخ میں برکات اور انوار کے بڑا مرتبہ

رکھتی ہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہماری طاعتوں اور عبادتوں کی مشقت اور رنج کے ملوث
 اس وقت ثواب دیا جاتا ہے تاکہ اس طور کا کوئی سبب درمیان میں نہ ہو جس سے کہ فرمایا ہو کہ **اَجْرُكَ**
عَلَىٰ قَدَرِ كَسَبِكَ یعنی ثواب تیرا تیری محنت کی قدر ہے لیکن جو ان زیادہ ان سے تفاوت حاصل
 ہوتا ہے تو ثواب طاعتوں کا رنج اور مشقت کے اندازے پر نہ ہوا ہوا اسطے کہ بہت ہوتا ہے کہ تھوڑی سی عبادت
 جمعیت خاطر سے متبرک وقت یا مکان میں بہت سی طاعت سے بہتر اور زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ بھی سمجھ لیا
 چاہئے کہ لیلۃ القدر کو باوجود اس عظمت اور شرف کے لوگوں کی دریافت کے پوشیدہ رکھا ہے جیسے دعا قبول
 ہونے کی گھڑی کو جمعہ کے دن میں اور صلوٰۃ وسطیٰ کو پانچون نمازوں میں اور اسم اعظم کو سہارا الہی میں
 اور مقبول طاعت کو دوسری طاعتوں میں اور اولیاء القدر کو دوسرے عین تگاہ نام لوگ ہمیشہ ان
 چیزوں کی جستجو میں رہیں اور سب راتوں کی اور سب ساعتوں کی اور سب نمازوں کی اور سب اسباب
 الہی کی اور سب طاعتوں کی اور سب نیک لوگوں کی رعایت کریں اور اس متبرک رات کے چھپانے
 میں بھی ایک حکمت ہے جیسے مرنے کے اور قیامت کے دن کے چھپانے میں حکمت ہو وہ یہ ہے کہ تکلفین
 محنت اور کوشش میں قصور نہ کریں اور تکیہ اور بھروسہ ایک چیز معین پر نہ کریں ٹھہریں اور غفلت اور
 سستی کو نہ اختیار کریں اور اس شب کے پوشیدہ رکھنے کی وجہوں میں یہ بھی کہا ہے کہ اگر شب قدر
 عام لوگوں پر ظاہر ہوتی تو بے شک لوگ اس رات میں عبادت کر کے ثواب ہزار مہینے کا کماتے اور
 بعض لوگ شہوت اور ہوا اور ہوس کی گرفتاری کے سبب اس رات کو لغویات اور معصیات
 میں گزارنے سے عذاب ہزار مہینے کا حاصل کرتے پس رحمت الہی نے اس بات کو چاہا کہ لوگ اس کو
 یقینی نہ جانیں کہ دیدہ و دانستہ اس رات میں گناہ کریں اور عذاب عظیم میں گرفتار ہوں ہر چند کہ
 بعضوں کو اس رات میں عظیم ثواب حاصل ہوتا لیکن دفع ضرر کا بہتر ہے غفلت کے حاصل کرنے سے
 اور یہ بھی سمجھ لیا جائے کہ بعض مفسرین نے قدر کو تقدیر کے معنی میں لیا ہے اور کہا ہے کہ روزیاء اور
 یومین اور دکھ اور بیماریاں اور عمل اور سوا اسکے دوسرے حادثے جو دنیا میں ہونے والے ہیں
 اسی رات کو مقدر ہوتے ہیں اور فرشتوں کو فرود میں ان کاموں کی جو ان سے متعلق ہیں لوح محفوظ
 سے نقل کر کے سیر کر دیتے ہیں تاکہ مطابق اس نوشتہ کے تمام سال عمل کریں لیکن صحیح یہ ہے
 ہے کہ یہ تقدیر شعبان کی چند راتوں میں رات کو ہوتی ہے جسکو شب برات کہتے ہیں اگرچہ تابعین میں

بعضوں نے کہا ہے کہ نفل نویسی اُس رات کو ہوتی ہے اور متصدیوں کے حوالے اس رات میں کرتے ہیں تو ابتدا تقدیر کی شب برات میں ہوئی اور اسکی انتہا اس رات میں لیکن تحقیق یہی بات ہے جو ذکر کی گئی اور شب قدر کی تعیین میں بہت اختلاف ہے جو کچھ کہ قرآن مجید سے ثابت ہوتا ہے سو اسقدر ہے کہ وہ مبارک رات رمضان کے مہینے میں ہی ہوا سہے کہ اس سورۃ میں قرآن کا نازل ہونا ہی رات میں فرمایا ہے اور اس رات میں عبادتیں اور طاعتیں اور منصب مرتبہ ہر مقررہ اللہ کے عالم ملائکہ اور عالم ارواح پر ظاہر ہوتے ہیں اسی سبب اس رات کو لیلۃ القدر کہتے ہیں اور سورۃ بقرہ میں دوسرے سیارے میں فرمایا ہے کہ نزول قرآن شریف کا رمضان کے مہینے میں پس جمع کرنے سے ان دنوں فرمانوں کے ہقدر ثابت ہوتا ہے کہ شب قدر رمضان کے مہینے میں ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شب قدر تمام سال میں دائر ہو اور جس سال میں قرآن نازل ہوا تھا اس سال میں رمضان کے مہینے میں واقع ہوئی ہو لیکن یہ قول نہایت بعید ہے اور از روئے حدیث صحیح مشہور کہ ثابت ہوا ہے کہ وہ رات رمضان کے مہینے کے آخر ڈھبے کی طاق راتوں میں ہی نہیں تمام سال میں یہ پانچ راتیں اس بات کا احتمال رکھتی ہیں کہ شب قدر ہوں اکیسویں تیسویں پچیسویں ستائیسویں انیسویں اور اسح یہ بات ہے کہ ایک رات ان راتوں میں سے شب قدر ہوتی ہو بے تعیین کسی سال اکیسویں کسی سال تیسویں اور کسی میں پچیسویں اور کبھی ستائیسویں اور کبھی انیسویں اور یہ بات جو مشہور کہ ستائیسویں رات ہو سو اس سبب ہے کہ وہ اکثر ستائیسویں شب کو واقع ہوتی ہے سو اسے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ لیلۃ القدر میں نوحہ ہیں اور یہ لفظ اس سورۃ میں تین بار مذکور ہے اور جب تین کو نو میں ضرب دین تو ستائیس ہوتے ہیں بعضے علمائے کہا ہے کہ اس سورۃ میں تیس گئے ہیں اور ستائیسواں انہیں سے ہی کا لفظ ہے کہ شب قدر کی طر پھر تا ہے اور یہ اشارہ ستائیس کے عدد کی طر ہے و اللہ اعلم بالصواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِیْ مَلٰئِكَةٍ اَقْدَرٍ ۙ مَّقْرَنٍ نَّزَلَ کِیۡلَہٗا قُرْاٰنَ کُوْبُحٍ مَّخْضُوۡطٍ ۙ سَہْمٰنٍ دُنِیَآ ۙ اُتْرَاقٍ ۙ
میں یعنی وہ رات کہ ممکن قدر اور مرتبہ عبادت کو بخوانوں کا ظاہر ہوتا ہے اور مرتبہ انکی دلائل سے
عالم ملکوت اور عالم ارواح پر ظاہر ہوتے ہیں اور منصب قطبیت اور غوثیت اور اہدایت اور اہانت

ان مرتبوں کے مستحقوں کے واسطے اس بات کو معین اور مقرر کرتے ہیں اور اس معاملے کو رات کے ساتھ واسطے مخصوص کیا کہ دن ظہور کا وقت ہو تو شب ہی عالم شام کے اور رات پردہ پوشی کا وقت ہو پس عالم غیب کے اس مشاہدت کھلتی ہے اور عید اس بات کا وہ جو اپنے عارفوں کو معلوم ہوا ہو وہ یہ ہو کر رات وصل کا وقت ہو اور صورتِ محل کی پس شب میں اس طور سے جلوہ فرماتی ہے کہ جمالِ الٰہی کی تجلی اپنے مشتاق بندوں کے حال کی طرف متوجہ ہوتی ہو اور مدارک و راز ہائے یعنی بوجھوں اور ذہنوں میں ان سے ایک فراخی پیدا ہوتی ہو اور قوتِ خیالیہ قوتِ مدرستی خدمت کرتی ہو اور وہ تجلی ایک عالم کو ملا لگے اور ارواح سے کہ عالم قدس کے رہنے والے ہیں اپنے ہمراہ لاتی ہو اور طاقات کرنا غیب کے عالم کا عالم ظاہری سے اور بلکہ آسمان کے کمال الٰہی کا زمین کے کمال الٰہی سے اور درآنا انوارِ ربیہ روغنیان ایک کی دوسرے میں اور قائمہ حاصل کرنا ایک عالم کا دوسرے عالم کے شعاع و رطوبت یعنی کمالات کی روشنیوں سے ہر ایک کو بخوبی ہوتا ہو اور عالمِ ربانی میں ایک عجیبات پیدا ہوتی ہو کہ اسکی شرح بیان کرنا بہت مشکل ہو لیکن ایک ناقص مثال سے ہقدر سمجھنے کے واسطے بیان کیا جاتا ہے کہ موسیٰؑ کے آئینے کے طور پر بوجھ لینا چاہیے کہ آسمان سے پانی برسنے کے سبب اور آفتاب کی گرمی کی تیز سیست جو زمین کی بجائے موائی قوت میں تاثیر کرتی ہو اور ہر ہرے اور گھٹلی میں جو جو شکل چھپی ہو پوشیدہ ہو وہ سب طرح طرح کے گل بوٹے اور رنگ رنگ کے سبزے لہلہاتے ظاہر ہوتے ہیں اور بڑی رونق اور کمال برزیت عالم میں حاصل ہوتی ہو باقی رہا بیان پر ایک شبہ اور وہ یہ ہو کہ نزلِ قرآن میں برس تک ہو اور شرح آئینے کے نزول کا بیج الاول کے مینے میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چالیسویں برس کا شروع تھا اور قرآن مجید میں قرآن کے نازل ہونیکا اشارہ میں معین و فتون کی طرف فرمایا ہو ایک تو رمضان شریف اور دوسرے شبِ قدر اور تیسرے شبِ مبارک کہ اکثر علما کے نزدیک شجراتِ ہی یعنی پندرہویں رات شعبان کی ہے طحا اور موافقت ہر امر واقعی میں اور ان مخالف تغیروں میں کو نگہ درست آدگی سوا اسکا جواب روایتوں میں تامل کرنے کے بعد جو معلوم ہوا ہے وہ یہ ہو کہ نزولِ قرآن کا لوح محفوظ سے بیت العزت میں کہ وہ ایک جگہ ہی آسمان دنیا پر گری ہوئی ہو تاکہ نہ تھکے نہ شبِ قدر میں ہے جو رمضان کے مینے میں واقع ہو اور اندازہ آئینے کے نزول کا اور حکم فرمانا لوح محفوظ کے نگہبانوں کو

کہ اسکا نسخہ نقل کر کے آسمان دنیا پر پونچا دین اسی سال کی شب برات میں تھا اب اس صورت میں
تینوں تعبیریں درست ہوئیں یعنی نزول عقیقی شب قدر کو رمضان کے مہینے میں واقع ہوا اور نزول
تقدیری بس سے پہلے شب برات میں اور نزول قرآن کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر سورۃ بیع الا
کے مہینے میں چالیسویں برس کے شروع میں ہو اور تمام ہونا اسکے نزول کا آخر عمر میں پس تعارض نہ رہا
وَمَا آذَرْنَاكَ مَا لِيكَ الْفَكَرُ اور کیا جانتا ہو تو کہ کیا بزرگی ہو شب قدر کی یعنی ہر چند کہ عار
وسیع المعرفہ جلیل المرتبہ ہو لیکن اس تجلی الہی کی حقیقت کو کہ تو نا توں عالم ہمراہ رفتی ہو اور رنگارنگ
تاثر میں ہر ایک کی استعداد کے موافق ظاہر کرتی ہو جیسا کہ چاہیے ویسا بیان کر نہیں سکتا اس واسطے
کہ شرط اسکے جاننے کی واقع ہونا ان سب علون اور ان سب استعدادوں پر ہو اور یہ بات
تفصیل سے حاصل ہونا بشر کے مقدور سے باہر ہے پس جس قدر کہ ظاہر کرنا اس شب کی عظمت کا
ممکن ہو بیان کیا جاتا ہو کہ کَلِمَةُ الْفَكَرِ لَا خَيْرَ مِنْ الْكَلِمَةِ شَكْرُہ شب قدر بہتر ہے ہزار مینوں
کہ ان میں شب قدر نہ ہو اور بدعا یہ کہ ہر مہینہ شامل ہے دنوں کو اور راتوں کو اور ہر روز اور ہر شب
موافق ان لله فی ایام دھڑ کہ فحیات الا فخر ضوا لھا شامل ہونے والے تجلیات
غیبیہ اور مشہود یہ کے ہوتے ہیں لیکن یہ تجلی کہ اس شب میں واقع ہوتی ہو ان تجلیوں کی نسبت سے
ایسی ہے جیسے کہ دریا کی نسبت قطرے کے ساتھ ہوتی ہو عام ہونے اور شامل ہونے میں اور
اسرار الہی کی بلندی کے سبب کہ مادہ اس تجلی کے ہیں اور ہزار کے عدد کی تخصیص اس واسطے ہی
کہ عرب کی زبان میں عدد کا نام بیس تک ہو اور ہزار اسے آگے انکی زبان میں نام نہیں ہو تو گویا
کہ اشارہ فرمایا ہو عدد کو انتہا پر اور مینوں کی تخصیص اس واسطے ہی کہ باوجود اس بات کے کہ
سال میں رات اور دن زیادہ ہیں لیکن عرب کے سال کے قمر کے دور سے شمار کرتے ہیں فقط بیس
مینوں کی تکرار ہو اور شمسی سال ایک پوشیدہ چیز ہو اور مخصوص دنوں کے ساتھ ہو برخلاف
چاند کے کہ رات سے خصوصیت رکھتا ہو اور باوجود ان سب باتوں کے چاند کو زیادہ مناسبت
اس مقام پر ثابت ہوئی ہو اس واسطے کہ چاند کا ٹکنا پہلی شب جو طہوین تک بلکہ ابتداء سے انتہا
تک رات ہی میں واقع ہوتا ہو تو گویا کہ نور کی تجلی کا ظہور ہو دنیا کے ظلمت کے سے پر اور عورت کی تجلی
الہی اس رات کو اس عظمت اور بزرگی کے ساتھ واقع ہوئی ہو تو ثواب اس رات کی عبادت کا

ہزار مہینے کی عبادت سے بہت ہو گیا اب آگے بیان اسکی عظمت کا فرماتے ہیں کہ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ
وَالرُّوحُ فِيهَا أَنزَارًا مِّنَ السَّمَانِ سے اور روحیں علیہیں مقام سے اُس رات میں ملنے کو
اہل کمال سے اور نبی آدم کے اعمال کے انوار حاصل کرنے کو اور لذتیں اُنھانکو بسبب معلوم کرنے
اُن کیفیتوں کے جو زمین والوں کی ذات میں اپنے محبوب اور مہبود کی نسبت سے حاصل ہوتی ہیں
اور یہ نازل ہونا اُنکا زمین والوں کے نور اور صفوی زیادہ ہونے کو بھی ہی اور اس واسطے بھی
ہو کہ آسمان کو کیفیتیں زمینوں کی بطور انعکاس کے حاصل ہوں پس علوی کمالات اور علی کمالات
دونوں گروہ ہوں میں تو کس انوار کے طور پر جلوہ فرما دیں اور ایک شکل دونوں نوعوں سے مرکب
ہو کے کمال کی صورت پکڑے اور وہ جو ہر فرد میں کمالات مندج تھے سو اجتماع کے اور حاصل
ہونے ہیات وجدانی کے سبب کہ مشابہ مزاج مرکب ہے دوسرا رنگ دکھائے جیسے مزاج
مجموع مرکب کا اجزائے مختلفہ الکلیات سے کہ ہر ہر فرد کی تاثیر سے علاوہ ایک دوسری تاثیر پیدا
کرتی ہی اور یہ ایک طلسم ہے طلسمات الہی سے کہ ناقص کو اس طریقے سے کامل کے حساب میں
داخل کر لیتے ہیں اور اسی عہد کے سبب جماعت کی نماز کو نہانا نماز سے افضل ٹھہرایا ہی اور
جس قدر جماعت کثیر ہوتی ہی بقدر روشن ہونے میں دل کے اور قبول ہونے میں عند اللہ کے
تایثر زیادہ کرتی ہی اور جو ملائکہ اور ارواح کا نازل ہونا کاموں کے جاری کرنے کو واسطے جو
ملائکہ سے تعلق رکھتے ہیں یا حاصل ہونے کو اُس مناسبت کے جو بعض اہل کمال کو ارواح علویہ کے
ساتھ کبھی پائی جاتی ہی ہوتا ہی سو واسطے ایک کلمہ دوسرا ارشاد فرمایا کہ یہ نزول اس قسم سے نہیں ہے
بلکہ یہ نزول بِإِذْنِ رَبِّهِمْ حکم سے اُن کے رب کے ہی غرض یہ ہو کہ تجلی واحد سب ملائکہ اور
ارواح کو فراہم داری میں لیکر واسطے ایک کام کے کہ وہ حاصل ہونا ہیات وجدانیہ کمالات مختلفہ
کا جو نیچے لائی ہی پس بے شبہ نازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا سولے ہوتے کے اس طور پر ہے جیسے کوئی
متصدی یا امیر بادشاہ کا کسی کے گھر اپنی آشنائی کے سبب یا کسی تقریب سبب آویں اور نازل ہونا
ملائکہ اور ارواح کا موت میں بلاشبہ اسطورہ پر ہو کہ حکم سے بادشاہ کے اس شخص کے گھر میں جمع ہوں پس
جو کچھ کہ تفاوت ان دونوں حالتوں میں ہو ظاہر اور روشن ہی میں مٹتی مٹتی بیان ملائکہ اور
ارواح کا جو بعض ملائکہ ہر کام کے اور ارواح ہر کام کے کہ قرب اہل کمال کے ساتھ تعلق ہو نزول فرماتے

ہر چند کہ سب لوگ منزلِ علیم یعنی جہنم نازل ہوئے ہیں استعداد اس قرب و کمال کی نہیں رکھتے ہیں لیکن پیدا کرنا ہیأت و جدائیہ کا اور پورا کرنا ناقصوں کے نقصان کا منظر ہو اور جب اس شب مبارک کی عظمت کے بیان سے دلخ ہوئے تو اب ایک خاصیت دوسری اس شب کے خواصوں میں سے بیان فرماتے ہیں سَلَامٌ؛ اے حقّی مصلح البعۃ سلامتی ہو اس رات کو نفس اور شیطان کی شر سے کہ اکثر لچا نا ان کے شرور کا طاعتوں کے رد ہو جانے کا سبب بنتا ہو سو اس رات کو نور تجلی کی چمک سے اور حاضر ہونے ملائکہ اور ارواح کے سبب نفسانی حادثوں کی تاثیر اور شیطانی خطرات بالکلیہ دفع ہو جاتے ہیں اور غروب آفتاب کے وقت صبح صادق کے نکلنے تک یکساں ان آفتوں سے امن اور اطمینان ہوتا ہی بجلاں اور راتوں کے کہ اول تہائی میں شیطانوں کے پھیلنے کا وقت ہو اور ان کے خطر اور دوسو سے عبادت اور بندگی کرنے والوں کی خاطر دن کو پریشان کر دیتے ہیں سو واسطے اس ثلث میں فرض نماز مقرر فرمائی ہو اور دوسرے ثلث میں اکثر نیند و غفلت کی اور بُرے بُرے خیال اور پریشان خوابیں اور نفسانی خواہش طبعیت کی عادت سے ظاہر ہوتے ہیں اور خواب کرتے ہیں اور دعائے اور ضروری کی لذت حاصل کرنے سے غافل کر دیتے ہیں اور تیسرا حصہ یعنی پچھلی رات کہ ان دونوں خرابیوں سے بچی ہوئی ہو سو تہجد اور جناب الہی میں التجا اور زاری اور دعا کے واسطے مقرر ہوئی ہو اب اس جگہ پر جاننا چاہیے کہ عالموں کا اختلاف ہو اس بات میں کہ ملائکہ اور ارواح سے سب ملائکہ اور ارواح میں مراد ہیں جیسا کہ قرآن کے ظاہر لفظ اسی پر دلالت کرتے ہیں یا وہ ملائکہ اور ارواح میں جو سدرۃ المستقی میں رہتے ہیں جیسا کہ بعض حدیثوں میں مذکور ہے ہر طرح سے حضرت جبریل علیہ السلام کے نازل ہونے میں سب کا اتفاق ہو اور ان کا مقام سدرۃ المستقی کے پہنچ میں ہو اور ان کے ہمراہ سب ملائکہ اور ارواح میں نازل ہوتی ہیں اور ہر عبادت کرنے والے سے حضرت جبریل علیہ السلام مصافحہ کرتے ہیں اور ان کے مصافحہ کرنے کا نشان یہ ہے کہ عین عبادت کی مشغولی میں بال بدن پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور دلین رقت پیدا ہوتی ہو اور آنکھ سے آنسو نکل آتے ہیں اور اس عبادت میں نہایت لذت حاصل ہوتی ہو۔ اور اس رات کے خواص سے ایک یہ ہے کہ اس رات کو دعا قبول ہوتی ہو تو سب لازم ہو کہ ایسی دعا اس رات کو مانگیں جو سب بہترین کو دنیا اور آخرت کے شامل ہو اور حدیث صحیح میں آیا ہے

کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر میں شب قدر کو پاؤں تو کیا دعا مانگوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دعا مانگو اللّٰهُمَّ اِنَّكَ عَفُوٌّ غَفِيْرٌ اَعْفُوْا عَنِّيْ اَعْفُوْا عَنِّيْ یعنی یا اللہ تیرا نام عفو ہی اور بخشنے کو تو دوست رکھتا ہی سو بخشد سے مجھ کو اپنے کرم سے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ رِيْعَانًا وَ اِحْتِسَانًا يَغْفِرُ لَهُ اللهُ مَا مَنَ لَهُ یعنی جو شخص راتِ شب قدر کو نماز اور عبادت سے ایساں کے ساتھ ثواب کی طلب کیواسطے تو اس کے پچھلے گناہ سب بخش دیے جاتے ہیں اور بعض عالموں نے کہا ہے کہ سلام ہی حقّی مطہر الجبّیٰ ہے کہ یعنی یہ مہین کہ فرشتے اور روحیں اس رات کو سب مسلمانوں پر سلام کہتی ہیں اور صاحب کمالوں سے مصافحہ کرتی ہیں پس یہ آیت ملاقات کی کیفیت کے بیان میں ہی نزول کے بیان کے بعد واللہ اعلم بالصواب

سورة البينة

یہ سورۃ کئی ہزار سہ سو تین اور چار سو کے اور تین سو چھیانوے حرف ہیں اور سنیہ لغت میں ظاہر اور روشن چیز کو کہتے ہیں کہ اس چیز کے دیکھنے کے بعد حقیقت کام کی ظاہر ہو جائے اور کچھ شک شبہ نہیں باقی نہ رہے جیسے گواہ معتبر دعویٰ میں اور اس سورۃ کا نام سنیہ سولہ واسطے رکھا ہے کہ یہ سورۃ دل کو کرتی ہے اس بات پر کہ وجود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا خود بخود اپنی نبوت پر ایک روشن نشانی ہے جیسا کہ کچھ احتیاج دوسری دلیل لانے کی نہیں ہے اور جو شخص مشغول اور اخلاقوں اور اخلاقوں اور اخلاقوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بخوبی واقف اور خبردار ہو تو یقیناً سمجھے کہ اس قسم کی مقدس ذات بے شبہ شک لیاقت پیغمبری کی رکھتی ہے اور جھوٹ اور بناوٹ کا یہاں ہرگز دخل نہیں ہے تفصیل اس جہاں کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود مبعی کے کہ باب اور دادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بچپن کی حالت میں گذر گئے تھے اور بچائی بند اور قوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہل مرکب میں گزرتا رہے پھر اے آداب اور نیک و ریسندہ و مشغول سے بالکل واقف نہ تھے ان کے درمیان میں آپ کی ذات بابرکات کا کمال حسن اخلاق اور نہایت آداب کی رعایت کے سنا ظاہر ہوئی اور باوجود اس بات کے کہ آپ اُمی محض تھے بلکہ کتب میں بیٹھے بھی نہ تھے مشکل مشکل عالمی باریکیاں واضح بیان سے ارشاد فرماتے تھے اور ایضا ظ کو کہ گویا وہ بھی معجزے تھے کمال ناستی ادا کرتے تھے اور کبھی کوئی بات خلاف عقل اور قدرت کے آپ سے

ظہور میں نہیں آئی اور ملکی تدبیر میں اور جنگ و صلح کے مقدمے اور سوانح ہر کام آپ کا حکمت کے قاعدے پر جاری تھا پھر باوجود نہ ہونے تعلیم اور تعلیم کے کمال کو اس مرتبہ کے پوچھنا بغیر تائید غیبی کے اور بدون تعلیم الہی کے ممکن نہیں ہو ہی معنی پھیری کے ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کَمَ یَکْفِی الذِّیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْکِتٰبِ وَالتَّوْبٰتِ حَتّٰی تَاْتِيَهُمُ النَّبِیَّةُ ۝
 نہ تھے وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں اہل کتاب اور مشرکین سے جدا ہونے والے اپنے آئین اور وضع سے جب تک نہ آئے انکے پاس کھلی نشانی حاصل اس آیت کا یہ ہو کہ قبل مبعوث ہونے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ملک میں لوگ دو قسم کے تھے ایک قسم تو مشرک تھے کہ بعضے انہیں سے صاحبین اور مجوس کی طرح سے روحانیت کو ستاروں اور آگ کی پوجتے تھے اور بعضوں نے مسلمانوں کی صورتوں کو معبود ٹھہرایا تھا اور انکو بہت قرب گاہ الہی کا سمجھ کر سیلاب دین اور دنیا کا سمجھتے تھے جبے قریش اور دوسرے وہاں کے جاہل لوگ اور دوسری قسم اہل کتاب کہ اپنے کتبائے کتاب الہی کا جانتے تھے اور بعضے تو ریت اور زہر کو اپنا پیشوا قرار دیتے تھے اور بعضے انجیل کو بھی جانتے تھے اور یہ فرقتے قبیح بدعتوں میں اور بُری رسموں میں اور باطل اعتقادوں میں ایسے جم گئے تھے اور مضبوط ہو گئے تھے کہ پیدا اور نصیحت اور وعظ اور ارشاد انکے دلوں میں اثر نہیں کرتا تھا اور قائم کر نیسے دلائل عقلی کے اور بھلائے قرآن اور حکوں کے ہرگز صلاحیت پر نہیں آتے تھے اور سب ہی کہتے تھے کہ ہم اپنی قدیمی وضعوں کو اور اپنے موروثی دینوں کو ہرگز نہ چھوڑیں گے جب تک کہ کوئی دلیل ظاہر اور کھلا معجزہ نہ دیکھ لیں اور پھر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف آسمانی کتابوں میں جا بجا دیکھی ہو اور اگلے انبیاءوں سے شہنی و ظاہر نہ ہوں اور انکو ہمارے کاموں پر آگاہی نہ دیوں ہم اپنی وضع اور آئین ہرگز نہ چھوڑیں گے اور یہ حالت انکی بعینہ ایسی تھی جیسے اس امت کے بعض گمراہ فرقوں کی اس زمانے میں ہو کہ ایک گروہ اپنے کو صوفی ٹھہر کر بدعتوں میں پھنسے ہوئے ہیں اور ایک طائفہ ملحودوں کا اور ایک قیدوں کا کہ انکو تارک دنیا مقرر کیا ہو اور انسانیت کی حد سے باہر نکلتے ہیں اور ایک گروہ نے اپنا نام شیعہ اہل بیت رکھا ہو اور باطل عقیدوں میں گرفتار ہیں اور کثرتوں نے اپنے تئیں علما کے زمرے میں قرار دیکر کھلی اور کمر شروع کیا ہو اور حیلے شرعی

اور جو صلے کے موافق کاتے ہیں وَلَنَنصُرَنَّ مَا حَقَّكَ وَكُلُّ الْعَالَمِ فِي الْقُرْآنِ لَكِنْ تَفَاعَلُوا
عَنْهُمْ اِنَّهُمْ اَلْوَجَالِ یعنی سب علم موجود ہیں قرآن میں لیکن قاصر ہوئی ہیں اُس سے جو صبر کر سکیں
کی اور جب یہ تینوں چیزیں ایک جائے پر جمع ہوں تو ارشاد اور ہدایت میں اعلیٰ مرتبہ حاصل ہوتا ہی
آب سزاوار یہ بات تھی کہ سب مخالف طاغی بعد مبعوث ہونے ایسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
مازل ہونے ایسے کلام پاک کے اپنی وضع اور آئین کو چھوڑ کر ایک روا اور ایک جہت ہو کر تباہت
اس دین کی قبول کرنے اور کسی طرح کا اختلاف اور فرقہ جابر نہ رکھتے لیکن نفس و شیطان کے غلبے
کے سبب پھر اسی اختلاف اور تفرق کے مرض میں گرفتار ہوئے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں وَمَا
خَفَّتْ الْقُلُوبُ اَلَّذِينَ اَوْثَرُوا الْكَلْبَ اِلَّا مِنْ اَعْدَاءِ مَا جَاءَهُمْ ثُمَّ لَا يَبْتَغُونَ غَيْرَ نَفْسٍ هُوَ
جن لوگوں کو بولی تھی کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ اگر بعد اس بات کے کہ آج کل ان کو نشانی روشن تھی حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بھی یہودی بُری بُری یسوع اور خراب خراب اعتقاد دھجھوٹی جھوٹی
باتیں اور خبریں بے اصل بنا کر ادا لکھتے تھے تعالیٰ کی طرف نسبت کر کے اس طرح شیطان کے پیچھے مین
گرفتار تھے جناب باری نے انکی ہدایت کے واسطے کھلے کھلے معجزوں کے ساتھ جیسے مرد و نکاح جانا
اور اور زادن دھون کا اچھا کرنا اور کوڑھیلوں کا تندرست کو دنیا ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انکی طرف
بھیجا اور ان لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنے کے بعد ایک بڑا اختلاف ڈال دیا عیسیٰ علیہ
السلام نے آپ کو فرائد حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ٹھہرا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مخالفت شروع کی
اور ان کے قتل اور پانڈا کے درپے ہوئے آدم ایک گروہ نے اپنا لقب نصاریٰ پھرا کر اپنے زمین
حضرت عیسیٰ کے دین کی مددگاری اختیار کی اور آپس میں مار کٹائی اور دھوٹ مارا اور طعن پہنچا
لگا اور قرونِ ہمسایہ سے خونِ خرابی میں گدڑی اور بھاساں سے یہی کہ آئین پیغمبر کا اور نازل
ہونا کتاب الہی کا غیر حضرت حق کی توفیق کے اور اس کے ہدایت اور اصلاح اور ارشاد
کیواسطے کافی نہیں ہونا چاہیے تھا کہ ہر کو مستقل اسباب ہدایت کا گمان نہ کرے اور ایسے واسطے چھوٹے
نے کہا ہو کہ قرآن اور پیغمبر اچھی غذا کے مانند ہیں کہ تندرست بدن کو کمال قوت اور طبع اور حیوانی
اور انسانی کاملوں میں بدستی پیدا کرتی ہو اور بعض کو واسطے وہی غذا امر ارضی و دعارضون کی تلافی
کا سبب ہو جاتی ہے پس اول بدو کے مزاج کی درستی میں کو شخص کو ناجائز ہے اور تعصب کی

فاسد فلفطون سے اور جہالت کی رسوات اور خیالات کی قیدوں سے پاک صاف کرنا چاہیے
 بعد اُسکے اُس غذائی لطیف تقویت حاصل کرے اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ اس آیت میں بیان
 اُس تفرقے اور اختلاف کا منظور ہو کہ بعد رسول ہونے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہو اور
 وہ یہ ہو کہ ایک طائفہ ہو اور نصاریٰ کا الکار پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اُن کے کما ہونے سے
 قتال و جدال کی واسطے اُٹھ کھڑا ہو اور دوسرے گروہ نے متابعت اختیار کی اور اُن کے دین کی
 تائید اور نصرت کے واسطے دل و جان سے شریک ہوئے اور اس سورۃ میں اہل کتاب کے تفرقے کے ذکر
 پر اکتفا کرنا اور مشرکین کے تفرقے کا ذکر نہ کرنا ہو واسطے یہ کہ یہ بات کتابوں سے جو اپنے کو عالم اور دانا
 کہتے تھے اور انبیاءوں کے جلالِ حال سے اور کتبِ الہی کی شان سے خوب واقف اور آشنا تھے نہایت عجیب
 معلوم ہو انجالات مشرکین کے کہ ان چیزوں سے آگاہ نہ تھے اگر اختلاف کریں تو کچھ دیر نہیں اور جب
 یہ ماجرا مفصل بیان ہو چکا تو یہاں گمان ایک شے کا تھا اُسکو بھی دفع فرمایا اور تقریر اس شے کی یہ ہو کہ
 ہر شخص کہ مجھے ظاہر اور علامتیں روشن حقیقت پر ایک شخص کی گواہی دین لیکن جو شخص غلط
 پہلی شریعتوں کے کہ اجماع انبیاء علیہم السلام کا اُن پر ہو چکا ہو امر دینی کرے اور ان شریعتوں کو باطل
 کرے تو ایسی بات مافیہ نہ جائیے اور اُن سب معجزوں اور علامتوں کو اقبال دنیوی پر یا اتفاق پر
 یا استدراج پر قیاس کرنا چاہیے اور تقریر اس شے کے دفع کرنے کی آیت میں ہو وَاَمَّا
 اَمْرُؤَ الْاِلَیْكَ عَبْدُ اللّٰهِ مُحَمَّدٌ لِّهُ الدِّیْنُ حَقًّا وَتَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَادُّوْا الزَّكٰوةَ
 وَذٰلِكَ مِنْ اَنْفِیْةٍ اَوْحٰی اِلَیْكُمْ فَمِنْ حَقِّكُمْ ہوا اُنکو پیغمبر کی شریعت میں مگر یہی کہ عبادت
 کو بہ اُن کی خالص کر کے اُسکے واسطے دین کو چھوڑ دینا اور کیفیت کہ عبادتوں میں یہ
 پیغمبر بیان کرتا ہو پہلی شریعتوں میں وہ خصوصیت اور کیفیت نہ ہو لیکن یہ سب تو طبعی اور قیدی
 اللہ تعالیٰ کے قرب حاصل کرنے کی واسطے اور خلاص کی تاکید اور حجابِ دُور ہونے کے واسطے اُن ذات
 پاک سے اور یہ کہ ضعیف ہو جائیں اور ضعیف عرب کی زبان میں اُسکو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ غیری کی طرف
 توجہ نہ کرے اور ہر کام میں اور ہر چیز میں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہے اور یہ کہ قائم کریں نماز کو
 اور دیونِ زکوٰۃ کو اگرچہ کیفیت نماز کی اور زکوٰۃ کے اوکرنے کی مختلف ہوئے ہیں اور دین اور
 مذہب متنبیہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے اب تک انبیاء اور حکماء اور علمائے الہی کی شرح

اور تفصیل میں اپنی عمر کو صرف کیا ہو اور اس شعبے کے دفع کرنے کا حاصل یہ ہو کہ مقصود اصلی اس شریعت کا کافی ترغیب
 سے نہایت مطابق ہو اگرچہ خصوصیات و کیفیات میں موافق دقت اور حال کے تفاوت ہو ایک تحقیق
 میں مقصود کا مطابق نہ ہونے کے ساتھ کلیات کرتا ہو چنانچہ ہر فن و ہر صنعت میں ان قسم سے واقع ہو مثلاً یونانی طب
 بقراط اور جالینوس کے زمانے سے بومی بن سینا اور محمد زکریا و سیسی کے زمانے تک ایک ہی طور پر رہی ہیں مگر کہ مصل
 جو مقصود یونانی طبیوں کے ہیں ہر زمانے میں محفوظ ہیں ان میں تغیر اور تبدل نہیں ہوا چنانچہ نسب کہتے ہیں کہ سہل
 الفج کے بعد یعنی فاسدادہ کچا نے کے بعد دینا چاہیے اور بجران کے روز مرہ میں کو چھڑنا نہ چاہیے اور مرض کو
 اسکی ضد سے دفع کرنا چاہیے اور صحت کو اسکی حد سے محافظت اور نگاہ رکھنا چاہیے اور علیٰ ہذا القیاس سب جو
 شخص کہ متاخرین یعنی پچھلے طبیوں کی کتابوں کو دیکھے اور ان کے مقصود کے اصول کو مطابق اصول قواعد تقدیر کے
 جو جیسے تو یقینی انکی طبابت سے کو دریافت کر لے گا کہ خصوصیتیں کیفیات زمانہ کی جو انجملہ اکلون کی طبابت
 تفاوت رکھتی ہیں انکی کتابوں میں پائی جاتی ہیں بلکہ اگر تامل اور غور کو قرار واقعی کام میں لائے
 اور حکمت کی باریکیوں کی رعایت کہ ان خصوصیتوں میں واقع ہونی چکے تو ضرورت متاخرین کی
 فضیلت کا قائل ہوگا موافق مضمون اس قول کے کہ الصناعات تتکامل بتلاحق الا کمال
 یعنی صنعتیں کامل ہوتی ہیں ملنے سے نکلنے کے اور جب اہل کتاب کے مخالفوں کا بیان کیا گیا
 تو تفصیل ان دونوں فرقوں کی کہ ان کے درجوں کے موافق جو عند اللہ ان کے واسطے ثابت ہو تو اب
 سے یا عذاب بیان فرماتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْکِتٰبِ وَالْمُشْرِکِیْنَ
 مقرر جو لوگ کہ کافر ہوئے اہل کتاب اور مشرک کہ آخرت کے حکم میں شریک ہیں اور اہل کتاب کی
 بزرگی اور غفلندی بیان کچھ کام نہیں آتی ہواستے کہ سب کے سب اِنِّیْ فَاْرِ حَیْثُمَا جَلَدِیْ فِیْہُمْ
 دوزخ کی آگ میں ہوں گے نہ ارمین کے یمن اور اگر یہ لوگ یہ کہیں کہ ہم انسان کے گروہ ہیں
 اور انسان شریعت المخلوقات ہو اور کسی مخلوق کو سدا کا عذاب دینا اور آخرت میں نہیں ہی ہو سکتا
 دینی عذاب میں گرفتار کرنا چاہیے اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہو اُوْلٰئِکَ هُمُ الْمُفْرِیْقِیْنَ
 یہ لوگ بھی سب مخلوقات سے بدتر ہیں ہواستے کہ جب علم الہی کا انکار کیا اور اسکے رسولوں کے
 منکر ہوئے تو اپنے نفس کی خواہش کو اللہ کے حکموں پر غالب کر دیا اور یہ قباحت و ذلت کسی مخلوق
 میں نہیں ہو سواستے سورہ فرقان میں فرمایا ہے اِنَّ هُمْ لَکَا کَا لَعَابِمْ بَلْ هُمْ قَاضِیْ سَبِیْلًا

یعنی نہیں ہیں یہ کافر مگر جیسے چار پائے بلکہ اُن سے بھی بدتر اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ
مقرر جو لوگ کہ ایمان لائے سب پیغمبروں پر اپنے وقت کے پیغمبر تک اور کام کیے اچھے اور نیک
ہُمْ خَيْرٌ الْاَیْمَانِ یہ لوگ ہی سب مخلوقات سے بہتر ہیں اس واسطے کہ فرشتوں سے بھی برتر
گئے ہیں اور ہر زمانے میں اللہ تعالیٰ کی حکمت بوجھے ہیں اور باوجود نفس کی خواہشوں کی کشش
کے جناب باری کے حکون کو اُس پر غالب کیا ہی اور وہم کی مخالفت کو دودر کے عقل کو پیچھے نہیں
کیا ہی کہ شک اور شبہ درمیان میں نہ آجاوین اور یہ بات فرشتوں میں نہیں ہی کیونکہ وہ
جزئی احکاموں کو جانتے ہیں اور وہم اور نفس نہیں رکھتے ہیں کہ علموں میں یا عقیدوں میں اُنکے
نقصان واقع ہو لیکن یہ بات عام ملائکہ کی نسبت ہے اور جو خاص فرشتے ہیں جیسے حضرت جبریل
اور حضرت میکائیل علیہما السلام سوا انکام مرتبہ نہایت بلند اور اُنکو کمال امتیاز حکمت الہی کے
اسراروں پر غیر متناہی عالموں میں حاصل ہے اور جو کمال رکھتے ہیں ہر خد کہ انہیں نفس اور
وہم کا نہ ہونا ظاہر ہیں اُنکے ثوابوں کے نقصان کا سبب معلوم ہوتا ہی لیکن جو بنی آدم کے
عمل کرنے والوں کا ثواب ایک شاخ ہو اُن کے فیضوں کی شاخوں سے ہوا سب سے زیادتی اُنکے
برابر نہیں ہو سکتی آدمیوں کا حافظ الدین نفسی کے عقیدے میں یہ عبارت واقع ہے و خواص
بفی ادم و هم المرسلون افضل من جملة الملائكة و عوام بنی ادم و هم الاولیاء و
الزهاد افضل من عوام الملائكة و خواص الملائكة افضل من عوام بنی ادم و خاص لوگ بنی آدم کے یعنی رسول
اور انبیاء افضل ہیں خاص فرشتوں سے اور عوام لوگ بنی آدم کے یعنی اولیاء اقدسہ اور زاہد لوگ
افضل ہیں عام فرشتوں سے اور خاص فرشتے افضل ہیں عام بنی آدم سے اور وہ جو حضرت طالب و
رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ المؤمن اکرم علی اللہ من بعض الملائكة الذین عندہ یعنی بندہ المؤمن
اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے بعض فرشتوں سے جو اسکی حضور میں ہیں یہ معمول ہے خاص
ملائکہ کے ماسوا پر جبرائیل و میکائیل و عیسیٰ علیہ السلام بدلہ اُنکے رب کے پاس
بالغ ہیں سدا رہتے گوا سوا سب سے کہ انھوں نے بھی مختلف طوروں میں اور متفاوت شریعتوں
میں حق تعالیٰ کے امر اور نہی کا اور اسکی حکمتوں کا لحاظ کر کے سدا اُس پر قائم رہے تھے
تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ہتی ہیں اُن باغوں کے نیچے نہروں اس واسطے کہ

اٹھون نے اپنی معرفتوں اور عقائدوں سے عملوں کی نہر میں اپنی جان اور جسم پر جاری
 کی یقین اور نور اُن عملوں کے اُن کے خاندانی سلسلوں میں اور اُن کی اولاد اور توابعوں
 میں جاری رہے خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ہمیشہ رہنے والے ہیں اُن بہشتوں میں ابدالاً باتک
 اس واسطے کہ اُن کے دونوں میں بھی نیت حق پر قائم رہنے کی بدالاً باتک بس نئی عقلی گو کہ عمر مٹی
 پائی تھی رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَضِيَ رَضِيَ ہوا اُن سے اس واسطے کہ اُنھوں نے کسی طور سے کسی
 نیک شان میں انکار اسکا نہ کیا وَهَبُوا عَنْهُ ۝ اور وہ بھی راضی ہوئے اُس سے اس واسطے
 کہ ایمان لانے سے شریعتوں مختلفہ پر ثواب اُن سب کا پایا اور اُنکی طبیعت کا بجا نہ ایسا بزر
 ہو گیا کہ گنجائش طلب کرنے کی نہ رہی ذٰلِكَ رِزْقُكَ رَبِّكَ يُهَيِّئُ لَكَ بِحَسْبِ قَدْرِكَ
 کے واسطے ہی کہ دے اپنے پروردگار سے اور کسی طور میں انکار اسکی حکمت کا یا اسکی شان کا
 نہ کرے اور اُس جناب پاک کے حکم کو اُس کے خوف سے اپنے نفس کی خواہشوں پر اور
 رسوم کی قیدوں پر مقدم رکھے اور اس سورۃ میں کافروں کے حال کے بیان میں اُنکی جزا کو
 مقدم فرمایا بعد اس کے ارشاد ہوا کہ اُولٰٓئِكَ هُمُ الشُّرَکَآءُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ
 اکتفا کی اور کافروں کی جزا کا ذکر نہ فرمایا اس واسطے کہ عاقل کو شُرَکَآءُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا
 اُنکے حال کا واضح ہو جاتا ہو اور یہ بات بھی ہو کہ مومنین کی جزا بیان کرنے سے کافروں کی جزا کی تفصیل
 دریافت کر لینا چاہیے ضدیت کے حکم سے والعاقل تکفیرہ الاشارۃ یعنی عاقل کو ایک اشارہ پس
 بعد اس کے فرمایا اُولٰٓئِكَ هُمُ الشُّرَکَآءُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ اور مومنین کے حال کے بیان میں اول فرمایا اُولٰٓئِكَ
 هُمُ خَيْرٌ مِّنْ الشُّرَکَآءِ بعد اس کے جزا کو ذکر کیا اور نکتہ تفسیر میں اسلوب کے یہ ہو کہ کافروں نے بعد جزا
 پانے کے بعد منصب شُرَکَآءِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا کا حاصل کیا اور نہیں تو دنیا میں اکثر مخلوق اسکا اچھی طرح سے
 گندان کی ہو اور مسلمانوں نے معرفت الہی کے دروازے کے کھلتے ہی نیک کاموں سے اپنے
 نفس کو آراستہ کرنے کے سبب خیریت کا مرتبہ حاصل کیا ہو اور اگر جزا سے خیر کا ملنا ایک شاخ
 ہو اُنکی خیریت کی شاخوں سے اور یہاں ایک اور شبہ بھی آتا ہے کہ انصاف ہم تفصیل کی چاہتی ہو
 کہ مضامین الیہ کو ایک حصہ اصل صفت سے ہووے گو کہ مومنین ہم تفصیل کا سہر زائد ہووے اور
 اس جگہ پر کہ صالح مومنین کو بہتر سب مخلوق سے کہا ہو تو چاہیے کہ سب مخلوق فی الجملہ کچھ بہتری

رکھتے ہوں حالانکہ کافر اور شیطانوں نے بہتری کی صورت بھی نہیں دیکھی، جو اس شے کا یہ ہو کہ یہ تقاضا ہوتے ہوئے ہو کہ اضافت ہم تفصیل کی صفات الیہ پر زیادتی کی واسطے ہو اور اس جگہ پر مراد مطلق زیادتی ہو اور اضافت فقط توضیح کے واسطے ہو جیسا کہ یوسف احسن اخوتہ میں مقرر کیا ہے اور اس صورت میں اصل صفت کا وجود صفات الیہ میں درکار نہیں ہو و اللہ اعلم بالصواب

سورۃ زلزلت

یہ سورۃ ملی ہے سہین آٹھ آیتیں اور تیرہ کلمے اور ایک سو انچاس حرف ہیں اور زلزل اس سورۃ کا نیا ہے کے منکروں کے جواب میں ہے جو کہ جتنے تھے کہ قیامت کب ہوگی اور تفسیر میں مذکور ہے کہ ہر رات گئی تھی کہ یہ سورۃ نازل ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح ہوئی کا بھلی انتظار کیا اسی وقت مجلس سے باہر تشریف لائے اور لوگوں کو سکھائی اور اس سورۃ میں ایک آیت ہے کہ گویا خلاصہ ہے تمام قرآن کا اور جامع ہے شریعت کے سب احکاموں کو اور وہ اس سورۃ کے اخیر کی آیت ہے کہ دلالت کرتی ہے ہر عمل کی جزا پر بد ہو خواہ نیک اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ یہ سورۃ چوتھائی قرآن کے برابر ہے اور اس سورۃ کا نام زلزلت اس واسطے رکھا ہے کہ دلالت کرتی ہے زلزلہ عظیم کے واقع ہونے پر قیامت کے دن اور سب اس زلزلے کا تین چیزیں ہیں اول تو تجلی آسمانی کی بزرگی کہ زمین پر واقع ہوگی اور اس تجلی کے سبب اجزاء زمین کے ٹوٹ پھوٹ کر کچھ جائیں گے جیسا کہ مذکور اسکا کہ طور پر واقع ہوا تھا کمال اللہ تعالیٰ واشوق الاسرہ بنو سر رہا دایضا قال اللہ تعالیٰ فلما تجسلی سربہ للعجل جعلہ دثکا دوسرے غضب الہی کا جوش زمین آنا گنہگاروں پر اور انتقام کی شان کا ظاہر ہونا مردوں کے اٹھانے کی صورت پر اور یہ بات غیر زمین کے ہلانے اور بھر بھر دانے کے تاکہ ہر مریکے اجزاء جدا جدا معلوم ہو جاویں مگر زمین تیسرے اور تند دوسرے فتنے کا کہ ہوائی شے کے جھونکوں کا سبب ہوئی اور اس ہوا کا داخل ہونا مال شدت سے مسام اور مخرج میں زمین کے اور اس کے سبب زلزلے کا پیدا ہونا اور از بسکہ یہ ذریعہ ایک عظیم واقعہ ہو حشر کے بعد کے واقعات سے اور مقدمہ ہے جزا کے کارخانے کا تو سورۃ کا نام بھی وہی مقرر کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَہَا ۝ جَسَدٌ مِّمَّا جَاءَ مِنْ زَمِنٍ اِیْسًا ۝ اِنَّا نَاکُم مِّنْ زَمِنٍ اِنَّا

ہلانے میں زمین کے کمال مبالغہ کیا جاوے گا ہقدر کہ طاقت زمین کی کھل اُسکا کر سکے ہلائی جاوے گی
 اور زمین پر کوئی عمارت اور کوئی پہاڑ یا جھاڑ باقی نہ رہے گا اور بلندیاں اور پستیاں سب پر ہوا کی
 اور زمین کی یہ شکل بد بجا نیکی اور یہ عالمہ نفع ثانی کے نزدیک ہوگا وَاَخْرَجَتْ لِمَا دَشُّ اَشْجَاکَہَا
 اور نکال ڈالے گی زمین بھاری بوجھ اپنے یعنی اُس بڑے ہونچال کے سبب جو گچہ زمین کے پیٹ میں
 ہے جیسے مرنے اور خولنے اور اُڑنے اور گھلایاں باہر پھینک دے گی اور مردوں کے باہر نکل آنے کے سبب
 علاقہ کراڑا حوں کو زمین کے اندر سے تھا ہوا سطلے کہ اُن اردا حوں کے جموں کا ٹھکانا ٹوٹ جائے گا
 وَقَالَ لِمَاسِیَاتُ اور کہے گا آدمی یعنی اردا حین آدمیوں کی یا زندہ ہونے کے بعد اور اس
 زلزلے کے آثار دیکھنے کے بعد کیگا مَا سَکَاہُ کیا ہو گیا ہی اس زمین کو یَوْمَ مَیْذِنَہِ تَحْدِثُ
 اَنْبَا دَہَاہُ اُس دن باوجود زلزلے کی شدت کے اور نہایت بتیابی اور مقراری کے بولے گی زمین
 اپنی باتیں یعنی ابن آدم کے کاموں کو ظاہر کرے گی اور کہے گی کہ فلا نے شخص نے مجھ پر کچھ بھی بھری
 اور وہ رکھا تھا اور کیا مکیے تھے اور فلا نے مجھ پر کچھ غن کیا تھا اور زنا کیا تھا اور چوری کی تھی اولیہ
 کہنا اس زمین کا دو حکمتوں کے واسطے ہی ایک تو یہ کہ لوگوں پر گواہ ہو کہ ان لوگوں کو انکار کی جگہ نہ ہو
 اسی واسطے آسمان اور دن اور رات اور ستارے اور ہاتھ پاؤں اپنے سب اُس روز گواہی دیں گے
 اور اچھے بُرے کاموں کو سب کے ظاہر کرینگے دوسرے یہ کہ بدکار لوگ زمین کے بیان کرنے سے
 رسوا ہوں گے اور نیک لوگوں کی تعریف اور اچھائی ثابت ہوگی اس جاسے پر بعض لوگوں کے طعن
 شبہ گذرنا ہو کہ زمین تو ایک جادو اور بے عقل ہے یہ کیسے گواہی دیگی اور باتیں کو کی تحقیق اس
 شبہ کی یہ ہو کہ مخلوقات میں سے ہر چیز ایک روح رکھتی ہو لیکن حیوانات کی رو میں اپنے بدن کی
 تدبیر اور تصرف کا بھی علاقہ رکھتی ہیں اور ہمیشہ تغذیہ اور تمیزی کھانے اور پینے میں اور جنس اور
 زکست میں مشغول ہیں اور دوسرے مخلوقات کی ارواح تدبیر اور تصرف کا علاقہ نہیں رکھتی ہیں اور
 جنس کرنا اور حرکت اپنے اختیار سے دائمی نہیں ہوا اس سبب اُن کی ارواح کا علاقہ عوام کی نظر
 سے پوشیدہ رہتا ہے اس پر بھی خرق عادت کے طور پر یہ باتیں کبھی کبھی اُن سے ظہور کرتی ہیں
 تاخیر صحیح حدیث میں توازن کے ساتھ یہ بات ثابت ہے جیسے بائیں کرنا چتروں کا اور درختوں کا
 پکار پکار کے رونا جتنا نہ ستوں کا اور پکارنا ایک پکار کا دوسرے پکار کو کھل مَرَدِکَ

چھپاتے ہیں زمین کے ظاہر کرنے سے سب بظاہر ہو جائیں گے پھر نیکی کو بنوائے سرخرو اور
 بدکار رسوا ہوں گے تو اب بیان فرماتے ہیں کہ اسی قدر پر اکتفا نہ ہوگی بلکہ یَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ
 النَّاسُ أَنَّهُمْ أَتَيْنَاهُم بِآيَاتٍ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اس روز آئیں گے لوگ اپنی قبروں سے حشر کے میدان میں بجات بجات کے
 ایک گروہ شراہوں کا اور ایک گروہ زانیوں کا اور ایک گروہ ظالموں کا اور ایک گروہ چوروں کا
 اور علیٰ ہذا القیاس لیسوا عَمَّا كَانُوا کہ دکھائے جا دیں ان کے کام یعنی حشر گاہ میں
 ایک رسوائی بدکاروں کو اور سرخروئی نیکیوں کا رون کو حاصل ہو اس طو پر کہ نامے ان کے
 اعمالوں کے کھولیں گے اور میزان کھڑی کر دیگی اور ہر نیکی اور بد عمل اُنکا گواہوں کے
 سامنے پڑھیں گے اور تولیں گے پس اسوقت کا حقہ ظہور حاصل ہوگا چنانچہ تفصیل اسکی ان دو آیتوں
 میں ہو فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ ۱۰ پھر جو کوئی کریگا ذرے کے برابر نیکی دیکھے گا اسکو
 یعنی صحیفہ اعمال میں اور میزان میں اور ذرہ و ذرہ میں آتا ہو جھوٹی حیونٹی جو سرخ ہوتی ہے
 اور جو ریت میں چمکتا ہو وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ ۱۱ اور جو کوئی ذرے کے برابر
 بدی کریگا اسکو بھی دیکھ لیا اور یہاں ایک شبہ خیال میں گھٹتا ہو کہ کافروں کی نیکی تو قابل جزا کے
 نہ ہوگی پھر دیکھنا اسکا کیا فائدہ رکھتا ہو جواب اسکا یہ ہو کہ کافر کی نیکی اگرچہ ہمیشہ کے عذاب سے بالکل
 رہائی کا سبب نہیں ہوتی لیکن نیکی تاثیر سے عذاب کی تخفیف ہو جاوے گی پس دیکھنا اسکا البتہ فائدہ رکھتا
 ہو اور اسی طرح سے بدی مومن کی اگرچہ ممان ہو گئی ہو پھر بھی تاثیر سے خالی نہیں ہو اگرچہ درجے
 ہی میں نقصان ہو مگر وہ ہی بدی کہ اس سے توبہ اور ندامت کی ہو سو وہ اعمال کے معنی سے
 بل جاتی ہو اور کلام کا تبیین کو اور گواہوں کو بھی بھول جاتی ہو پس مَنْ يَعْمَلْ كَافِرًا اس کے سوا
 اسطے مخصوص ہوگا یا توں کہا جائے کہ جب توبہ اور ندامت اس بدی پر واقع ہوئی اور توبہ اور
 ندامت ایک بد نیکی ہی عمدہ نیکیوں سے پس دیکھنا اس بدی کا یا دیکھنا توبہ اور ندامت کا اس بدی سے
 نصیان کا سبب نہ ہوگا اسطے توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ہے فَادْعُهُمْ إِلَىٰ تَقْوَىٰ لِلَّهِ
 يَتَّقُوا فَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُتَّقِينَ فَمِنْهُمْ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن قَبْلُ ۖ فَيَزِيدُهُم فِي هُدًى لَّعَلَّهُمْ
 يَرْجِعُونَ ابداً نیکی کی صورت بکڑ نیکی و اللہ اعلم اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ ایک شخص نے پیغمبر صلی
 علیہ وسلم کے پاس عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ کو قرآن سکھاؤ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

امیر المؤمنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ کوفہ یا کہ اسکو قرآن سکھاؤ امیر المؤمنین نے سورہ انوار نزلت سکھائی جب اس آیت کو پہنچے تو وہ شخص بولا جس جسی لا ابالی ان لا اسمع غیرہا یعنی یہی آیت غلبہ ہو رہی تھی کہ میں نے کچھ اور سکھوں یعنی اور سکھنے کی اب کچھ حاجت نہیں ہے امیر المؤمنین نے اس قسم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دعہ فقد فقه الرجل یعنی چھوڑے اسکو کہ وہ مرفیقہ اور دانا ہوا ہے یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ اس آیت سے دو شخصوں نے مدینہ کے رہنے والوں سے عبرت لے لی تھی ایک انیس سے وہ شخص تھا کہ صدقہ نہ دیتا تھا اور کتا تھا کہ میں زیادہ مقدور نہیں رکھتا ہوں اور غلوڑی چیز اللہ کے نام پر دینا مجھ کو بے ادبی معلوم ہوتی ہے دوسرا وہ شخص تھا کہ چھوٹے چھوٹے گناہوں کو خیال میں نہ لاتا تھا جیسے بیہودہ باتیں اور سبیا نظر کرنا اور گمان کرتا تھا کہ ایسی ایسی باتوں کی بکری نہ ہوگی ان دونوں کے گمان کے رد کرنے کے واسطے یہ دونوں آیتیں کافی ہیں

سورة العاديات

یہ سورہ کی ہے اور اسمین گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو تیرہ ٹھکانے ہیں اور عادیات حرب کے لغت میں دوڑتے گھوڑے کہتے ہیں مشتق ہے دوڑنے کے معنوں میں ہے اور اس سورہ کا نام سورہ عادیات ہے واسطے رکھا ہے کہ غازیوں کے گھوڑے غضب آہی کی سرعت کی صورت ہیں کافر و کفری ناشکری پر اور اللہ تعالیٰ کے اتمام کا ظہور نافرمان داروں پر دوڑتے گھوڑے کی طرح سے دنیا میں ہوتا ہے پس گویا کہ نمونہ ہے خسرو شہر کا یہ واسطے آنے سے مخالفت کی فوج کے اور شکست ہونے سے اپنے موافق فوج کے جو کچھ انقلاب شہر اور ملک میں واقع ہوتا ہے کہ عزت دار لوگ نیل ہو جاتے ہیں اور پردہ نشین بے پردہ اور مال و متاع اور زنا و زینہ اور کبر اور ثناء کہ سا ہما سال میں جمع کیا ہوتا ہے ایک آن میں برباد ہو جاتا ہے یہ بھی گویا قیامت کا نمونہ ظاہر ہو جاتا ہے اور جو یہ حالت یاد دلانے والی قیامت کی ہے تو اسکی قسم کھائی ہے اور اس سورہ کا نام بھی وہی عظمیٰ اور اس سورہ کے نازل ہونیکا سبب مفسرون نے یہ کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منذر بن عمرو انصاری کو ایک غول سوار کا دے کر بنی کنانہ کے ایک قبیلے پر کہ اللہ کافر تھے مقرر فرمایا اور ارشاد کیا کہ فلا نے روز صبح کے وقت اپنے چھاپا مارنا اور خوب ترانہ اُتارنا اور پوچھنا اور فلا نے بد زبان پوچھنا اتفاقاً راہ میں ایک

ندسی ملی وہ اُس روز چرطھی سختی لشکر اتر نہ سکنا چار ہو کر مقام کر دیا جب دوسرے دن بانی کم ہو گیا
تو لشکر اتر گیا اور حکم کے بموجب صبح ہونے ہوتے شب خون مارا اور قرار واقعی سزا دے کے لوٹ مار
کے صبح اور سالم پھر آئے لیکن وعدے پر پہنچنے میں مقام کرنے کے سبب ایک روز کی تاخیر
ہو گئی تو منافقوں نے یہ افواہ اڑا دی کہ وہ لشکر سب تباہ ہو گیا اور ایک آدمی سہن کا نہ بچا چو اگر ضبطیتا
مسلمانوں کو اس بات سے نہایت غم ہوا تو اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل کی اور ذکر لکھے گھوڑوں کا اور
انکے دشمنوں کی جماعت میں گھس جائیگا اس سورۃ میں مذکور فرمایا کہ مسلمانو کو تسلی حاصل ہو لیکن
اس شان نزول میں ایک حدیث ہے سو اسطے کہ یہ سورۃ مکی ہے اور صحیبا لشکر کا مدینے میں تھا چنانچہ واقعہ
اسکا شان نزول نہیں ہو سکتا اور اصح یہ بات ہے کہ جناب باری نے جو جہاں اس دین میں جہاد کی
رسم مقرر فرمائی تو اس رسم کا اشارہ اس سورۃ میں منظور ہوا تاکہ خوشخبری ہوئے مسلمانو کو اس
بات کی کہ انکو طاقت جہاد کی اور گھوڑوں اور فوج اور لشکر کی عنایت ہوگی کہ پورا بدہ اللہ کے
دشمنوں سے لین اور انکی جمعیت کو کبیر دین اور مال و ملک انکا اپنے حقوق میں لا دین ۵ ۶

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالْعَلٰی یٰسَٰرٌ ۝۱ قسم ہو دوڑنے گھوڑوں کی کہ دوڑنے کے وقت پیٹ میں سے آواز نکالو
میں آواز نکالو ورنہ قاعدہ ہو کہ بہت دوڑنے کے وقت پیٹ میں سے انکے آواز نکلتی ہے کہ ہندی لغت
میں اُسکو اپنا کہتے ہیں فَالْمُؤْرِیَاتِ ۝۲ قَدْ حَآ ۝۳ پھر قسم ہو ان گھوڑوں کی کہ آگ جھاڑتے ہیں
چھان سے یعنی پہاڑوں میں اور قحطی زمین میں انکے نعل جو پھروں پر لگتے ہیں تو شعلے نکلتے ہیں
جیسے چھان جھاڑنے سے اور نمود آگ کی رات کو زیادہ ہوتی ہے اور دن کو روشنی اسکی نظر نہیں آتی
تو اس قسم میں اشارہ ہوگا اس بات کی طرف کہ گھوڑے غازیوں کے راتوں کو دوڑنے لگتے ہیں فَالْمُؤْرِیَاتِ
صُبْحًا ۝۴ پھر قسم ہے ان گھوڑوں کی کہ غارت کرتے ہیں صبح کے وقت یعنی راتوں رات دوڑ کر
صبح ہوئے کہ عین افضلت کا وقت ہو دشمن پر پہنچتے ہیں اور مال و اسباب انکا لوٹ لیتے ہیں
فَاَنْتَوْنَ بِہِمْ نَفْعًا ۝۵ پھر اٹھائی صبح کے وقت ان گھوڑوں نے گرد اور یہ معطوف ہن فعل پر
ہے جو غیر اس سے بوجھا جاتا ہے اَنْتَوْنَ صُبْحًا ۝۶ اور وہ جہدول کی ہم سے فعل کی طرف یہ ہوگا
انکا اغیار کا دشمن سے نزدیک ہونے کے وقت چھپیں ایک ساعت رہا اور گزریا برخلات دشمنوں کا

کی لوٹ مانکر کے کہ یہ ہمیشہ ہی آدھ غبار اٹھانے کی صبح کے وقت ہوا سے ہو کہ ٹاپا نے کی
 قوت اُن گھوڑوں کی خوب ظاہر ہوا ہوا سے کہ صبح کے وقت پھل رات کی سردی سے
 اور شبنم کی رطوبت سے زمین دب جاتی ہے پھر سوت غبار کا اٹھانا بڑے زور سے ہوتا ہے بخلاف آخر
 کے دن کے کہ آفتاب کی حرارت اور اسکی شعاع کی خشکی سے اجزا زمین کے ڈھیلے ہو جاتے ہیں
 اور تھوڑی سی حرکت میں غبار اٹھ کھڑا ہو جاتا ہے ہوا سے اُنڈھیاں آخروں کو بہت آتی ہیں
 قوسطن یہ جمعاً ۱ پھر گھس گئے ۷ گھوڑے ہوتے غول میں دشمنوں کے اور انہو
 کو اُنکے بکیر دیاب بیان پر سمجھ لینا چاہیے کہ تہر اُٹھی کی صورت مقابلے میں گناہوں کے کمال
 مشابہت رکھتی ہے اُن گھوڑوں کی حرکت ہوا سے کہ شروع اسکا متوجہ ہونا غضب کا ہی جیسا
 نمونہ بیان پر گھوڑوں کا دوڑنا ہی ہاتھ ہوتے ہوئے جیسے غصے کے وقت میں ہوتا ہے اور روشن کرنا
 آگ کا نمونہ ہے نمونہ ہی دوزخ کے شعلے کا جو دوزخیوں کے واسطے تیار کیا گیا ہے اور لوٹ مار
 نمونہ ہی دوزخ کے پادوں کے مارنیکا اور سانپ اور بچھوؤں کے کاٹنے اور پوست اور بدن
 اور گوشت اور چربیوں کے جلنے کا اور اٹھانا غبار کا نمونہ ہی ناشکر دُن کی آنکھوں پر پردہ اُل
 دینے کا کہ رحمت الہی اُس پر ہے کے سبب سے پوشیدہ ہو جاوے گی اور گھس جانا دشمنوں
 کے غول میں نمونہ ہی غضب کی آگ کے گھس جانیکا دل ورجو میں اور خراب کر دینا درست
 بدن کی سواں تہر اُٹھی کے نمونہ کی قسم کھائی اسیر کہ اِنَّ لَاسَکَ تَوْبَہَ کَکُوْدُ ۛ ۛ تحقیق
 آدمی اپنے رب کا البتہ ناخبر ہے یعنی اسکی نعمتوں کا کفران کرتا ہے اور یہ کفران نعمت کسی طرح پر ہوتا ہے
 اول تو یہ نعمت کو نعمت دینے والے سے نہ سمجھے بلکہ اُس کو دوسرے کی طرف نسبت کرے
 جیسے کہ اس زمانے کے اکثر لوگ کہتے ہیں کہ ہکو بیٹا پیر نے دیا ہارا دکھ درد فلانے بزرگ نے
 کھو دیا دوسرے یہ کہ میں نعمت سے وہ فائدہ جسکے واسطے وہ نعمت دی گئی ہے نہ اٹھاوے بلکہ
 اسکی ضد یعنی بُرائی کا شے غیرت ہے یہ کہ نعمت میں مشغول ہو جاوے اور نعم سے غافل وراسقدر
 محبت نعمت کی اسکے دل پر غالب ہو جاوے کہ نہیں غرق ہو جاوے اور نعمت دینے والے کو
 معمول جاوے جیسے دنیا دار لوگ کہ دنیا کی محبت ایسی غالب ہو جاتی ہے کہ دن رات اُسی میں
 چھنے رہتے ہیں یہاں تک کہ اسکی محبت میں اللہ تعالیٰ کے حکم کو معمول جاتے ہیں وَ لَاقَّہُ

تَحْلٰی ذٰلِكَ كَشَیْفًا ۝ اور مقرر آدمی اپنی ناشکری پر آپ گواہ یعنی خدا قادر کرنا ہو کہ میں آپ
 ناشکر ہوں اور پافزار عالم میں اس صورت کا واقع ہوتا ہو کہ ایک دوسرے کو کہتا ہو کہ فلا ناشکر
 اُس نعمت کا اور انہیں کرنا اور حال یہ ہو کہ خود بھی شکر اُس نعمت کا اور انہیں کرنا پس میں کرنا اُس کا
 دوسروں پر بعینہ اپنی جان پر ہو ۝ اِنَّ حَبِیْبَ الْخَیْرِ كَشَدَّ یَدًا ۝ اور مقرر وہ محبت پر مال کی
 بہت سخت اور مضبوط ہو یعنی اس قدر دوستی مال کی اُس کے دلیں بھر گئی ہو کہ منعم کی دوستی کی
 اُس کے دلیں گجائش نہیں رہی اور اگر کوئی کہے کہ میں ناشکر نہیں ہوں اور مال کی محبت بھی
 میرے دلیں نہیں ہو سو یہ انکار اُس کا اللہ تعالیٰ کے آگے پیش نہیں جاتا چنانچہ فرماتے ہیں
 اَفَلَا یَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ مَا فِی الْقُبُوْرِ ۝ کیا پھر نہیں جانتا ہو صوقت اٹھائے جائیں گے
 جو قبروں میں ہیں یعنی مرے زندہ ہو جاویں گے اور جو کچھ کہ زمین میں ہو اُس کے اوپر آ جاویگا اور ابتدا
 پوشیدہ چیزوں کے ظاہر ہونے کی نمودار ہو جاویگی یہاں تک کہ انتہا ظاہر ہونے پر اخلاق
 نیات اور صحبے ہوئے عقیدوں کی پوچھ گئی چنانچہ فرمایا ہو وَ حَصِّلَ مَا فِی الصُّدُوْرِ ۝
 اور ظاہر ہو جاویگا جو سینوں میں ہو پھر اخلاق اور اعمال کو ظاہری صورت دیکر آگے لا دیں گے
 کہ تمام خلق کو ایک دوسرے کے دلوں کے چھپے ہوئے عہد معلوم ہو جاوے اور اس وقت
 ہر شخص معلوم کرے گا کہ اِنَّ سَرَّ بَہْمٍ یَّہْمُ یَوْمَئِذٍ لَّخَبِیْرٌ ۝ تحقیق پروردگار
 اُس کا اُس کے حال پر اُس روز البتہ خبردار ہو اور انکار اُس کے حضور میں پیش نہیں جاتا اور سچہ کہ
 اللہ تعالیٰ کا علم ہر وقت بندے کے ظاہر اور باطن پر محیط ہو لیکن اُس روز اُس کا علم ہر شخص پر
 ظاہر ہو جاویگا اور انکار کی جگہ نہ رہے گی اور یہ جملہ معنی اِنَّ سَرَّ بَہْمٍ یَّہْمُ اَفَلَا یَعْلَمُ کے مفہول کے
 محل میں واقع ہوا ہو لیکن بسبب اس لام کے جو تغییر میں لائے ہیں لفظ میں عمل نہ کیا اور
 نہیں تو اِن کے ہمزہ کو فتح سے پڑھتے اور اس کو نحوی تعلیق بلام کہتے ہیں اور انحال قلوب کے
 خالص سے ہے اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلمہ
 کے معنی پوچھے فرمایا کہ جو شخص تنہا کھائے اور غلام کو اسے اور اپنے عیال کو کھو کر کھے

سورة القارعة

یہ سورہ مکی ہے مبین آیتیں اور محتسب کلمے اور ذیہ لوجہ ہیں اور اس کا نام سورہ قارعہ ہوا

رکھا ہو کہ دلالت کرتی ہو ایک سخت حادثے پر جو قیامت کے دن واقع ہوگا اور دلون کو بڑی گرفت
 پہونچا دیگا اور اُس حادثے کی تاثیر سے بھاری جسم لگے پڑ جائیگے اور سخت جسم ریزہ ریزہ ہو جائیگے
 اور ملاوٹ اور جھاوٹ اُنکے اجزائین سے کل جا دیگی پس کسی چیز میں جو بھرجوئیں چیز کے قائم رہنے کا
 اپنی جگہ پر سبب واقع ہوا ہو باقی نہ رہے گا اور نہ سختی کہ اسکی اجزا کے جمع ہونیکا باعث ہے
 بھر جب بوجھ اور سبکی مد جمع ہونا اور بکھڑنا کہ دنیا کے قاعدے کے موافق تھا درہم برہم ہو گیا پس
 بوجھ اور سبکی اور جمع ہونا اور بکھڑنا اس عالم میں ایک دوسری طرح سے ظہور کرے گا پھر بوجھ و سبکی
 درجات کی بلندی کا باعث ہو جائیگا اور سبکی و درجہ کی نہ میں گرنے کا سبب برخلاف اُسکے
 جو دنیا میں مقرر ہو کہ بوجھ پیٹے ہونے کا سبب ہوتا ہو اور سبکی بلندی کا سبب ہو اور اس قسم کے
 انقلاب عظیم سے ڈرنا بڑا مقصد ہے قرآن کے مقصدون سے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْفَارِحَةُ مَا انْقَاسَ عَثَّةٌ كَظْهَرَاتٍ كَیَا هُوَ كَظْهَرَاتٍ یَعْنِ قِیَامَتِ كَدَلُونِ كَوَاكِبُ اَصْدِرِ
 پہونچا دیگی اور بلند کو سبب اور پست کو بلند کر دیگی حقیقت اُسی کیا ہو اور یہ انقلاب اُس میں کس سبب ہوگا
 وَمَا اَدْرَاكَ مَا انْقَاسَ عَثَّةٌ اور کیا جانتا ہو تو کہ کیا حقیقت ہی اُس کَظْهَرَاتٍ حادثے کی اور
 جو بچا جاتا ہے ہر چیز کا اُسکے اسباب پہچاننے پر موقوف ہو اور اسباب قیامت کے قائم ہونیکے کہ عمدہ
 اُنکا تہرات کی تجلی ہو تمام عالم پر کما حقہ کسی بشر کو معلوم نہیں ہو سوا سطرے اُس کے بیان کے
 مقام پر سبکی بعضی تاثیرون پر اکتفا فرما کر اُشاد کرتے ہیں یَوْمَ یَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ
 وہ حادثہ اُس دن ہوگا جس دن ہو جائیگے لوگ جیسے پتنگے بکھرے ہوئے کہ ہر ایک ایک طرف کو
 چلا جاتا ہو اور تشبیہ چارون وجہون سے مرکب ہو اول ذلت و درشت حرکت کا ضعف تیرتے
 حرکت کی سبب نظامی کہ کبھی تیز اور کبھی دھیمی ہوتی ہو چلتے معین نہونا حرکت کی طرف کا بھی
 آگے کبھی پیچھے کبھی داہنے کبھی بائیں طرف ہوتی ہو اور یہاں پر سمجھ لینا چاہیے کہ نقل جسم میں دو
 قسم کا ہوتا ہو اول جسم کہ اعلیٰ اور اولیٰ ہو سو وہ نقل ہو جو قرار و تمکین اور مضبوطی کے سبب سے
 ہوتا ہو اور یہ بات اُن جسمون کے ساتھ خاص ہو کہ روح کامل کا تعلق اُن کے ساتھ ہو اسے
 اسوا سطرے میں اور انس کا نقلین نام رکھا ہو اور جو حادثہ کہ روح میں تاثیر عظیم کرتا ہو اور اُسکو

حیران کر دیتا ہے تو اس نفل کو دہر کر دیتا ہے اس واسطے بڑے بڑے وقار اور نگین والوں سے محظوظ
 کے وقت بے اختیاری میں حرکتیں سبک اور ہلکی ہونے لگتی ہیں اس واسطے کہ انکی روح حادثے
 کی دہشت کے سبب جسم کی محافظت سے عاجز ہو جاتی ہو اور رنگارنگ ارادے اور خواہشیں
 انکی حرکتوں کی بے انتظامی کا سبب ہو جاتی ہیں اور اس آیت میں ہی نفل کے انقلاب کا بیان
 ہے اور دوسرے قسم کو عوام الناس بھی جانتے ہیں نفل طبعی ہے کہ سخت جسموں میں انکے اجزا کی
 کثافت اور اجتماع کے سبب ہوتا ہے اور اس قسم کے نفل میں بہار ضرب المثل ہیں اور اس قسم کے
 انقلاب کو دوسری آیت میں بیان فرمایا ہے وَتَوَوُّنُ الْجِبَالِ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ
 اور ہوجاؤ نیلے بہار جیسے رنگی اون دھنکی ہوئی کئی رنگ کی کہ دنیا اسکو اپنی دھنکی سے دھنک
 چھا ہا چھا با کر کے اڑائے حاصل کلام کا یہ ہے کہ تاثیر اس حادثے کی بڑے سخت جسموں میں کہ
 بہار میں اس حد کو پہنچے گی کہ اجزا ان کے سب علیحدہ علیحدہ ہو کے اور اپنے مکانون سے
 حرکت کر کے ہوا میں پراگندہ اور منتشر ہوجاؤ نیلے اور انکو رنگین اون اس واسطے بیان فرمایا ہے
 کہ رنگین اون بہت کمزور اور ہلکی ہوتی ہے اس دن سے جو رنگی نہیں گئی اور رنگوں کا اختلا
 اس واسطے تشبیہ میں مذکور ہوا ہے کہ بہاروں کے رنگ طرح طرح کے ہیں بعض سفید جیسے مہر اور بعض
 سرخ پھر ان میں بھی درجے ہیں جیسے سنگ سُرخ اور سنگ ہاشی اور بعض سیاہ وہ بھی اس طرح
 سے ہیں جیسے سنگ موسیٰ اور سنگ خارا اور بعض سبزی کی طرف مائل ہیں پھر جب یہ سارے
 پتھر کھڑے ہوں اسے از مجاہدین گے تو ان کے رنگوں کے اختلاف کے سبب ایک چیز تو قلوبوں
 یعنی رنگ برنگ ہوا میں نظر آنے لگے گی اور جب اس حادثے کی تاثیر اجمال کے طور پر
 بیان فرمائی تو اب تفصیل اس اجمال کی ارشاد ہوتی ہو فَمَا مِنْ ثَقَلَتٍ مِّمَّا سَوَّاهُ
 پھر مقرر جو شخص کہ بھاری ہو میں تو میں اسکی آمد یہ بوجھ پوشیدہ ثقالت کے سبب ہے کہ ان
 عملوں میں چھپی ہوئی ہستی اور دنیا میں ظاہر نہ ہتی سوائے روز ظاہر ہوگی اور حقیقت اس
 بوجھ کی ان اعمالوں کی قوتیت ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور اسی نفل کے سبب اعمال کا
 محفوظ رہنا اور پھر ان اعمال ناموں میں بندے کے صورت پکڑتا ہے اور یہ بھی ہے کہ ہر نیک
 عمل دنیا میں انسان کے نفس پر شاق اور نقصیل ہوتا ہے اور بندہ عمل اسکے نفل اور شفقت کا

حکم الہی کی فراہم داری کیواسطے کرتا ہو سو یہ نقل بھی اُس روز ظاہر ہو جائیگا اور اُسکے سبب بندہ
ترقی حاصل ہوگی پانچویں بیان فرمایا ہو *فِي عَيْشَةٍ سَرَّاهِ* عیشہ میں بندہ من
عیش میں ہوگا *وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ* اور مقررہ شخص کہ ہلکی ہوئی تو لین اسکی
اور یہ سبکی اس سبب ہو کہ وہ اعمال اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ قدر نہیں رکھتے تھے اور جو شخص
کی خواہش کے موافق تھے تو نفس بھی شائق اور گراں نہ ہوتے تھے پھر قیامت میں یہ سبکی اس
بات کا سبب ہوگی کہ وہ اعمال محفوظ نہ رہیں۔ *بَلْ هُمْ بَرهْمٌ اَوْ ضَالّٰجٌ* ہو جائیں گے اور اُس شخص کے
واسطے ذلت اور چارہ ظلمات میں گرنے کا سبب ہوتے پانچویں بیان فرماتے ہیں *فَاَمَّا هَآؤِذِہٖ*
یہ بیان اسکی نیچے کا طبقہ دوزخ کا ہی اور ان سواسطے فرمایا کہ نیچے کو بے کلفی اور طبعی انوکھی حاجت کے
وقت رجوع مان کی طرف ہوتی ہو اور جو اُس روز تکلف اور بناوٹ کہ دنیا میں بے ایمان لوگ
کرتے تھے بالکل جاتا رہے گا تو بے اختیار اس دوزخ کے طبقے کی طرف بھیج کر نیچے گویا کہ اسکی دلی محبت
اور خواہش اسکی طرف رکھتے تھے اور وہ طبقہ مان کی طرح سے اپنی طرف انکو کھینچ لیا اور لیا دیگا
وَمَا اَدْرَاکَ مَا هِیَہٗ اور کیا ابوجھاؤ کہ کیا ہو وہ ہادیہ یعنی جو عذاب کہ اس طبقے میں ہو کچھ
آدمی کی سمجھ میں نہیں آسکتا اور ہاے ساکن کہ مامیہ کے آخر میں پہلو وقف کے واسطے ہوا وہ
ہلکو عرب کے لغت میں سکتے کی ہو بولتے ہیں *وَاللّٰہُ اَصْلُ کَلِمَہٗ ہِیَ ہُوَ بَغِیرَہٗ* کے *نَادِرٌ حَامِیَہٗ*
ایک آگ ہو گرم یعنی جس طبقے کا نام ہادیہ ہو اسکی گرمی کے بیان میں سوائے ہقد کے ممکن
نہیں ہو کہ ایک آگ نہایت گرم ہے کہ مقابلے میں اسے اور آگوں کو گرم کہنا نہ چاہیے اور
دوسرے طبقوں کو دوزخ کے اُسکے روبرو گرم بولنا نہ چاہیے *اعَاذُ نَا اللّٰہَ مِنْہَا* دوزخ
سائے عذاب پناہ لے لے ہلکو اللہ تعالیٰ اس ہادیہ سے اور سائے سببوں سے عذاب کے

سورۃ التکاثّر

یہ سورۃ کئی آدمین آئمہ ائمین اور ائمہ ائمیں کے ہیں اور ایک سو تیس احوت میں اور اس سورۃ
کے نازل ہونیکا سبب یہ ہو کہ قریش میں دو گروہ تھے ایک بنو عبد مناف کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
بھی اہلین پیدا ہوئے تھے اور دوسرے بنو سہم کہ عاص بن وائل سہمی سرگروہ اس جماعت کی تھے
ایک دز آبسین بڑا فخر اور بڑا ریاں کرنے لگے اور ہر ایک کہنے لگا کہ ہمارے سال کے اور ہمارے

کاموں کے اور شادیوں اور ضیافتوں کے اور نام اور مرتبوں کے ہم تم سے زیادہ ہیں اور یہ بڑی بڑھتے بڑھتے اس بات کو پہنچی کہ آدمی کس کے زیادہ ہیں جب بنو عبدمنات نے اپنے لوگوں کو گنا تو بنو سہم سے زیادہ ہوئے تب بنو سہم نے کہا کہ ہمارے لوگ لڑائیوں میں بہت مائے گئے ہیں سو زندہ مرد ملا کر شمار کرو جب اس طور سے گنا تو بنو سہم زیادہ ہوئے اور اس مقدمے میں مردوں کی تحقیق کے واسطے قبرستان کو گئے اور قبروں کو شمار کیا اللہ تعالیٰ نے انکی اس جہالت کی اور غفلت کلی کے بیان میں جو ان لوگوں سے ضروری چیزوں میں ملحق ہوئی تھی یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورۃ کا نام سورۃ تکاثر سے واسطے رکھا ہے کہ اس سورۃ میں تکاثر کی بُرائی مذکور ہے اور بیان اُسکا یہ ہے کہ تکاثر سے ایسا ڈرا جائے جیسا کہ قبائلسے اس واسطے کہ تکاثر ایک بڑا حجاب ہی بندیکے اور اس کے مطلوب کے درمیان میں اور جو حجاب ہی اُسکے پیچھے عذاب ہی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَنْفُکُمْ التَّکَاثُرُ غفلت میں رکھا تو بتا دیتا ہے اور تکاثر کے معنی زیادتی کا طلب کیا ہے آدمی کی عادت ہے کہ اپنے آخر عمر میں مال کی اور اولاد کی اور نوکر چاکروں کی اور خوشیوں اور قرباکی زیادتی چاہتا ہو تاکہ ان کے سبب سے اُسکے نام اور مرتبے کا سلسلہ منقطع نہ ہو جائے اور یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت سے اور اُسکے ہمن اور صفوں اور فعلوں کے نازل کرنے سے جو سپر واجبہ اللہ تعالیٰ کے اور آدمیوں کے اور اپنے نفس کے حقوق سے غافل کر دیتا ہے اور اس غفلت کے سبب سے صرف کرنے سے اُن نعمتوں کے کہ وہ نعمتیں اس چیز کے واسطے بنی ہیں محروم رہتا ہے پس تکاثر کو یا آدمی کو آدمیت سے کال دیتا ہے اور جو انا کے مرتبے میں داخل کر دیتا ہے پھر یہ غفلت اگر ارشاد سے کسی مرشد کے اور تنبیہ سے کسی بزرگ کے جلد دفع ہو گئی تو پھر آدمیت کی حد میں کیا حق راہ چلنے کی استعداد پیدا کی اور اگر اسی غفلت میں سدا رہا اور ہرگز نہ ہو نکا اور اسی حالت میں مر گیا تو بڑا ٹوٹا نکا یا اور کسی مثال ایسی ہوئی جیسے ایک شخص کو کچھ بوجی دیکر بازار کو بھیجا کہ سودا گری کرے اور کچھ نفع نکالے اور یہ شخص بازار کو گیا اور خوب شراب پی اور بیویوں ہو گیا اور بوجی کو کھو بیٹھا جانتا کہ شام کے وقت اُسکو اٹھا کر اُسکے گھر پہنچا دیا اب نہ تو بوجی اُسکے ہاتھ میں ہے نہ نفع معاذ اللہ من ذالک اور اسی حالت کی طرف اشارہ ہے اس کلمے میں حَتّٰی زِدْتُمْ اَلْمَقَابِرَہُ یہاں تک کہ

جاد کھینچنے قبر میں یعنی اسی شکل میں تھے اور ہرگز خوار نہ ہوئے جب تک کہ گورستان کو نہ پہنچے کلاً
 بات یوں نہیں ہے جیسی تھے بھی یہی گمان کیا ہو کہ بعد موت کے اگر کمال ہو تو یہی ہو کہ بہت سی
 دولت اور کارباری بیٹے اور اقربا جان نثار بھقارے بعد بھقارے نام کو قائم رکھیں اور حال یہ ہو کہ
 بعد موت کے ایک اور ہی چیز پیش آوے گی کہ یہ چیزیں اُس کے مقابلے میں بے حقیقت محض ہو جاوے گی
 شعر حاصل نیاز کس تا نبوہ چون گزرنده است نیز زجوبہ اور ہر عاقل کو ظاہر معلوم ہو کہ مال و
 فرزند اور مرتبے اور قربت سب فانی ہیں اور جو چیز کفافی ہو قابل فخر کرنے کے نہیں سَوْتَ تَعْلَمُونَ
 آخر جان لو گے یعنی بعد مرئیے تم کو معلوم ہوگا کہ اُسے سب چیزیں جن میں تھے اپنی عمر گذرانی سب
 بھقارے واسطے مضر اور محمل بھین سوا اسطے کہ اُسے سب نعمت ابدی کے فوت ہو گیا سبب اور
 قہر آئی کی طرف کھینچ لیا نیک باعت ہو میں تہ کہ لا پھر بھی ہم کہے دیتے ہیں کہ بات یوں
 نہیں ہے جسطرح کہ تم اعتقاد رکھتے ہو سَوْتَ تَعْلَمُونَ ہ آخر سمجھ لو گے بعثت اور حشر اور نشر
 اور دوزخ اور اسکی سختیوں کے دیکھنے کے بعد کہ جو کچھ تھے کیا سب ضرر اور خلل ہو چکا یا نہ الا عجا
 سوا دل جاننا برنخ میں ہو اور دوسرا قیامت کے دن کَلَّا تَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ہ فخر نہ کرو
 بات یوں نہیں ہو اگر جانو تم جاننا جس میں کچھ شک و شبہ نہ ہو اور بعضے حجاب ظلمانی تم سے کھل جاوے
 تو البتہ جان لو گے کہ تَرَوْنَ الْجَحِيمَ ہ البتہ دیکھو گے برنخ کو بعد موت کے برنخ میں گرم جہان کے
 جلنے سے اور عذاب کی صورت دیکھنے سے اور مارنے سے اُس کے گردون کے تَرَوْنَ تَهْمَا
 عَيْنَ الْيَقِينِ ہ پھر البتہ دیکھو گے تم اس دوزخ کو یقین کا دیکھنا کہ احتمال شبہ کا اور غلبہ خیال کا بعد
 دریافت کی غلطی کا اس میں نہ ہوگا اور یہ دیکھنا قیامت کے روز ہوگا کہ دوزخیوں کو اُس کے کنارے پر پھرا
 کر نیگے اور ڈراور سختیاں دہان کی لگو دکھا دیں گے تَرَوْنَ لَسْتُ لَكَ يَوْمَ مَسْئِلٍ عَنِ التَّعْدِيَةِ پھر البتہ
 سوال کئے جاوے گے تم اُن نعمتوں سے جو دنیا میں تم کو دی تھیں اور اُن سب تم کو نیکی کلمے سے
 غفلت میں ڈالا اور سوال نعمتوں سے تین طرح پر ہوگا اول یہ کہ اُس نعمت کو تم نے کس طور سے
 کیا یا حلال وجہ سے یا حرام سے دوسرا یہ کہ اُن نعمتوں کو کہاں صرف کیا اللہ تعالیٰ کی رضا مندی میں
 یا نارضا مندی میں تیسرا یہ کہ اُس نعمت کے شکر کے بدلے میں تم نے کیا کیا اور اس جہاں پر سمجھا لیا
 کہ جو حق تعالیٰ نے بندے کو زیادہ قدر ضروری سے دیا ہو کہ معاش اور زندگی بندے کی

اُسے موقوف نہیں ہو سب اسی قسم سے ہو کہ اُس سے سوال کیا جاوے گا اور کوئی بندہ اس سے خالی نہیں ہو کہ مفلس اور فقیر ہو واسطے کہا ہو کہ ٹھنڈا پانی اور گرم روٹی اور ٹھنڈی جھانوز اور پنہ کی لذت اور تندرستی اور اسلام اور قرآن اور ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک اور تحفیف شریعت کی یہ سب نعمتیں ہیں کہ ہزار اہل اسلام غنی سے فقیر تک انہیں شریکین اور قدر انگلی نہیں جانتے اور مصنفون نے کہا ہو کہ مراد ان نعمتوں سے جو بوجھ جادو کی تین چیزیں ہیں صحت اور جوانی اور امن اور کوئی شخص نبی عمر میں ان تین چیزوں سے خالی نہیں رہتا ہو مگر ہمیشہ اُسے فائدہ مند نہ ہو اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ ایک فقیر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی یا رسول اللہ کونسی نعمت مجھ کو دنیا میں ملی ہو اُس سے سوال کیا جاوے گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روٹیاں اور ٹھنڈا پانی اور سایہ آدھ بھی حدیث میں آیا ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور امیر المؤمنین ابوبکر صدیق اور امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ اور دوسرے یا رضی اللہ عنہم ابو الہیثمؓ کے گھر دھان گئے تھے گرم روٹیاں کھجورون کے ساتھ کھائیں اور ٹھنڈا پانی پیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ نعمت ہے کہ جس سے سوال کیے جاوے گا واللہ اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب

سورۃ العصر

یہ سورۃ مکی ہے اور اس میں تین آیتیں اور چودہ کلمے اور اڑسٹھ حروف ہیں اور اس سورۃ کے نازل ہونے کا سبب یہ ہے کہ کلدہ بن اسید کہ اسکو ابوالاسیدین بھی کہتے تھے وہ ایک کافر تھا کہ امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیقؓ سے ایام جاہلیت میں ہم صحبت تھا سو آپ کے اسلام لانے کے بعد ایک روز اُسے ملا اور لونا کہ لے ابوبکرؓ ہمیشہ عقل مندی اور ہوشیاری سے تجارتوں اور سوداگریوں میں فخر اٹھاتے تھے اب نہ کیا ہو گیا ایک بار کی ایسے ٹوٹے میں پڑ گئے کہ باب داغ کے دین کو چھوڑ دیا اور لات و غزنی کی عبادت شروع کر دی اور اُنکی شفاعت سے ناامید ہوئے حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ نے اُس نادان کے جواب میں فرمایا کہ جو شخص حق کو قبول کرتا ہو اور نیک کام اختیار کرتا ہو وہ ٹوٹے میں نہیں پڑتا حق تعالیٰ نے اس کلمے کے بیان میں اور حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات نئی غیبی میں یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورۃ کا نام سورۃ عصر

اس واسطے رکھا ہو کہ اسکے شروع میں عصر کی قسم کھائی ہو اور عصر کے دو معنی ہیں ایک تو زمانہ کہ انسان کی عمر بھی یہیں سے ہو اور عمر انسان کی ایک چیز ہی نہایت نفیس اور ایک پونجی ہو بہت عزیز کہ دینی اور دنیوی کمالات اسکے سبب سے حاصل ہوتے ہیں اور اسکے راس المال اور پونجی کے مانند ہے لیکن یہیں عیب ہی تو اتنا ہی ہے کہ خود بخود کم ہوتی چلی جاتی ہو سو اگر اعتقادات حقہ اور اعمال صالحہ احوال نیک کے حاصل کرنے میں صرف ہوتی تو ایک عمر ابدی اور لذت سرمدی حاصل کی اور اگر اسکے عکس میں گنواؤں تو ظاہر بات ہو کہ نقصان اور خسارت اور ذلت اُسکے آگے رکھی ہو یہیں انسان کو کما س علم میں بھیجا ہو اور پونجی اور راس المال کی جگہ اسکو غمزدی ہو سو وہ برون بیچنے والے کے مانند ہو کہ اسکی تجارت کی پونجی خود بخود کھلتی چلی جاتی ہو اگر اُسکے بدلے کوئی عزیز چیز حاصل کر لی تو بتر ہو نہین تو خسارہ سردست موجود ہو اور جو اس تجارت اور سوداگری میں ایک عجیب اور غریب بات ہو تو اسکی قسم کھائی ہو دوسرے پچھلا دن کہ نماز عصر کا وقت ہو اور وہی نفع اور نقصان کے ظاہر ہونیکا وقت ہو اس واسطے کہ ہر شخص روزی کی فکر میں صبح سے اپنے دھندے میں مشغول ہوتا ہو اور سیکڑوں چیلے اور ہزاروں کمر اور فریب روزی کے پیدا کرنے کی واسطے کرتا ہو پھر جب دن آخر ہوا تو وہ سب تدبیریں اور چیلے تمام ہوے اور انتہا کو پہنچے پھر اسوقت ہر شخص اپنے کام سے فراغت کرتا ہو اور ہر سوداگر اپنی دکان اٹھا کر گھر جانے کا ارادہ کرتا ہو سو اس عرصے میں اگر کچھ کمایا تو واہوا نہین تو نقصان اور گھائے میں پڑا اور جو یہ وقت ٹوٹا ظاہر ہونیکا تھا تو اسوقت کی قسم یاد فرمائی بلکہ اگر آدمی فکر کرے تو دینی اور دنیوی سود اور زیان کے ظاہر ہونے کا وقت بھی یہی ہے اس واسطے کہ اعمال دن رات تمام ہو چکے اور جو چیزیں کمائی یقین کمایے اب روزنامے کے دیکھنے کا وقت ہو کہ کیا کیا اور کیا رہا پس یہ وقت زندگی رکھنا ہی دنیا کے طالبوں میں بھی اور آخرت کے طالبوں میں اور بالحق اس بات کے ہو کہ اسکی قسم کھائی ہو اور حدیث صحیح میں آیا ہو کہ جسکی عصر کی نماز قضا ہو گئی تو ایسا ہوا کہ گویا اسکا گھر بار برباد ہو گیا اور بھونونے کہا ہو کہ مراد عصر سے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر ہے کہ ان کے پیغمبر ہونے کے سبب بانا سودا دار زبان کا گرم ہو گیا جسے کہ اطاعت اور فرمانبرداری انکی کی تو سود حاصل کیا کہ ابدال آباد تک باقی ہو اور جسے کہ نافرمانی انکی کی تو ایسے لوٹے میں پڑا کہ اسکی حد اور نہایت نہین ہو پس وہ وقت

الوارثی کی کثرت سے اور علوم نامتناہی کے فیضان سے اور نزدیک ہونے زمانے کے اور بخشدینے میں گنہگاروں کے ایسی غفلت اور بزرگی رکھنا، جو کہ آدمی کی پیدائش کے وقت اب تک کسی زمانے میں مشرعیتر اسکا ظاہر نہیں ہوا اور نہ ہوگا اور کیا خوب کہا ہو کسی شاعر نے شعر خوشا وقتے کہ موم آدم بے سایہ را دیدند غریب ست این زبان گر سایہ آدم شود پیدا یعنی کیا اچھا زمانہ تھا کہ لوگوں نے آدمی بے سایہ کو دیکھا اور مراد آدمی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہو، نادر یہ زمانہ جو سایہ آدمی کا ظاہر ہو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالْعَصْرِ ؕ قسم ہونے کی کہ انسان کی عمر بھی یہی میں داخل ہو جو سبکی پونجی کے مانند ہے اعتقادات حقہ اور اعمال صالحہ اور نیک حالات کے حاصل کرنے میں یا قسم ہونا، عصر کے وقت کی کوٹھ اور زبان کے ظہور کا وقت ہر رات دن کے عملوں میں یا قسم ہے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے عصر کی ناز کی کہ زمانہ نور نبوت کے ظہور کا اور وقت ولایتوں کی شاخیں پھوٹنے کا ہو اور اس وقت میں جو کوئی اس نور سے منور ہوا تو ہمیشہ کا نفع اور فائدہ حاصل کیا اور جو کوئی اس نور سے محروم رہا تو بالکل نقصان اور سدا کا ٹوٹا، اسکو نصیب ہوا، اِنَّ اِنْسَانَ لِّذٰی خُسْرٍ ؕ مقرر آدمی ایک طرح کے ٹوٹے میں ہو ہوا سب سے کہ اس مال اسکا کہ عمر ہو و مبدوم کہ ہوتی جاتی ہو اور سبب قرب الہی کی تحصیل کا اور مضامندی اور ثواب اسکا با حق سے ظاہر ہوتا ہو اور اگر آدمی عمر گناہوں کا اور مشہوتوں فانی کے شغل میں گزاری جو حق تعالیٰ کی درگاہ سے دور کرنے والی اور اس کے غضب و عذاب کو اپنی طرف مٹھنے والی ہیں تو پھر پر ٹوٹا، کما بَا اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اگر جو لوگ ایمان لائے یعنی اپنی عمر سے فائدہ کمایا ہوا سب سے کہ ایمان بھی ایک طرح کی معرفت ہو اور وہ سعادت الہی کا فائدہ دینے والا اور قرب الہی اور ملائکہ کے ملنے کا سبب ہو و عَلِمُوْا الصّٰلِحِیْنَ اور کام کئے اچھے ہوا سب سے کہ نیک اعمال کے سبب اخلاق پسندیدہ انکو حاصل ہوئے اور احوال سینہ اور مقامات عالیہ دنیا میں اور درجے بلند آخرت میں انکو نصیب ہوئے پس فائدے پر فائدہ انکو حاصل ہوا اور یہ سب مرتبہ کمال کے ہیں اور اگر ان سب باتوں کے ساتھ تکمیل اذراشاد اور تعلیم کا بھی رتبہ حاصل کیا تو دنیا سو کمایا چنانچہ اس آیت میں تکمیل کے مرتبہ کی طرف اشارہ فرماتے ہیں وَلَوْ اَمَّا الْخَوَسِ ؕ اور وصیت کرتے ہیں آپس میں

ایک دوسرے کو درست اعتقادوں کی اور بھلے کاموں کی اور نیک خلقوں کی وَتَوَاصَوْا بِاتَّقَاتِہُمْ
اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو سہارنے کی یعنی نفس کو روکنے کی خواہشوں سے
اور گھیر رکھنا طاعتوں کی مشقوں پر اور روک رکھنا رضا اور تسلیم پر سختی اور تکلیف کے غلبے کے
وقت میں اور یہ تینوں قسمیں صبر کی تمام طاعتوں کو گھیرے ہوئے ہیں اور سب گناہوں اور فحشوں
سے روکنے والی ہیں اور ان دونوں لفظوں کے لانے میں یعنی حق اور صبر کے اشارہ اس بات کی
طرف ہو کہ مرتبہ ارشاد اور تکمیل کا روحانی طبابت کے مانند ہو اور طبابت میں دو چیزیں ضرور ہیں
اول تو دوا کی تجویز دوسرے پر ہیز کرنا پس تو اوصوا بالحق دوا کرنے کی طرف اشارہ ہو اور دوا ہوا جان
کنایت پر ہیز سے سونفیران دونوں امر عظیم کے صحت روحانی کا حاصل ہونا حال ہو اور جب دونوں
باتیں سرانجام کو پہنچیں اور طبابت روحانی کا کام درست ہو گیا اور ارشاد اور تکمیل کا کارخانہ جم گیا
اور جو فائدہ اور منفعت کہ اس کارخانہ میں حاصل ہوتا ہو اندازے سے حساب کے اور احاطے سے
قیاس کے باہر ہو اس واسطے کہ جو شخص صاحب ارشاد یعنی مرشد کی وصیت کے موافق عمل کرتا ہو تو ثواب
اسکے عمل کا اس بتائے واسے کے نامہ اعمال میں بھی لکھا جاتا ہو اور یہ سلسلہ قیامت کے دن تک
تمام نہ ہوگا ایسا واسطے صحابہ کرام کا ثواب کہ ان کے ارشاد اور تکمیل کے سبب تمام امت ملاصحت کی
راہ جلتی ہیں اور اسی طرح بڑے مجتہد کہ ان کے مذہبوں پر لوگ قیامت کے دن تک چلے جاویں گے
اور اسی طرح حراریت کے خالوائے والے کہ انکی وصیتوں سے طالب اور مرید دنیا کی زندگی عہد
نیک عمل کئے جاتے ہیں اور قریب مہربان کو پہنچتے ہیں کوئی ثواب اس کے برابر نہیں ہو سکتا
اور یہ مرتبہ کمال منفعت کا ہو کہ تھوڑی سی عمر میں ثواب قرون اور زمانوں کا حاصل ہو اہر خد کہ
وصیت کا لفظ عرف میں خاص اس چیز کے واسطے ہے کہ مرنے کے بعد اسکے واسطے فرماتے ہیں
لیکن قرآن کے عرف میں تاکید امر کو جا بجا وصیت فرمایا ہو قَالَ اللہ تعالیٰ وَصَّیْنَا
مُؤْمِنًا بِوَالِدَیْہِ اِحْسَانًا ج اور وصیت کی سمجھ آدمی کو اپنے مان باپ سے نیکی کرنے کی
اور اس لفظ کے لانے میں اس مقام پر ایک نکتہ ہی نہایت باریک اور وہ یہ ہو کہ ارشاد اور تکمیل
کے مرتبے کا حاصل ہونا بعد فنا ہو جائے نفس کے اور دوسرے لطیفوں کے ہو اور فانی میت کا
حکم رکھتا ہو تو جو کچھ کہ وہ فرماوے گویا کہ وصیت ہے کہ بعد مرنے کے فرمائی ہے

سورۃ الفزۃ

یہ سورۃ مکیٰ ہے اور اس میں نو آیتیں اور تیس کلمے اور چھیانوے حروف ہیں اور اس کے نازل ہونے کا سبب یہ کہ تین شخص کافرون میں سے ایک تو عاص بن وائل سہمی اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخزومی اور تیسرا احنس بن شدیق نفیٰ مجلس میں بدگوئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اور سلیمانویٰ کرتے تھے اور ان پر طعن اور تشنیع کرتے تھے اور احنس سے جیسے احنس بن شدیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بھی تکرار اور بحث بیفائدہ کیا کرتا تھا سو ان کے حق میں یہ سورۃ نازل ہوئی اور اس سورۃ کا نام سورۃ ہمزہ ہوا اسلئے رکھا ہو کہ دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ جو کوئی کسی کی بدولیتا ہو اور لوگوں کا عیب و طعن دہتا ہو تو وہ شخص خرابی اور عذاب کے سزاوار ہوتا ہے پھر جو شخص کہ خداے تعالیٰ کی ہتک حرمت کرے اور اس کے رسول اللہ علیہ وسلم کی در قرآن مجید کی تکذیب اور اس کے احکاموں سے عناد کرے تو اس کا کیا حال ہوتا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَبَلَّغْ لِّكُلِّ مُمَرَّةٍ كَمَرَةً ۝ خرابی ہو طعن دینے والے عیب چنے والے کی ان دونوں لفظوں کی کئی وجہ سے تفسیر کی ہو اول تو یہ کہ ان دونوں لفظوں کے ایک معنی ہیں پس تکرار فقط تاکید کے واسطے ہو اور اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ وہ شخص اس بڑے فعل کا معنادار ہو اور بار بار اس سے واقع ہوتا ہو چنانچہ صیغہ فعلہ کا اسی بات پر دلالت کرتا ہے دوسرے یہ کہ ہمزہ اس شخص کو کہتے ہیں کہ روبرو برا کہے اور ممرۃ اسکو کہتے ہیں کہ پیٹھ پیچھے برا کہے تیسرا یہ کہ ہمزہ وہ ہو کہ ہاتھ اور سر اور اٹکھا اور بھونکا اشارہ لوگوں کی حقارت کا کرے اور ممرۃ وہ شخص ہو کہ زبان سے ان باتوں کو کہے غرض ہر طور سے یہ دونوں لفظ مضمون میں ایک دوسرے کے قریب ہیں اور مدعا تکرار سے تاکید ہو کہ لوگوں کی ذلت اور بے آبروئی نہ کرے اور اس کام سے بچے اور اگر مزید عمل بد طعن کے طور پر نسب میں یا فکل میں یا افعال میں ظہور کرتا ہو پھر جو اس قسم کے دو خلق اللہ کے عیب بیان کرتے ہیں سب کے سامنے اور ان کے ایذا دینے میں مبالغہ کرتے ہیں تو حق تعالیٰ نے بھی عذاب الہی کے طور پر ان کے واسطے وعدہ فرمایا ہو جیسا کہ لفظ وبل کا اس سے خبر دیتا ہے ہوا اسلئے کہ زبان عرب میں دلیل عبارت ہی بلا سے شدید سے جدائی ہوا آمد سمجھ لیا چاہیے کہ اصل اس

خلق بد کی طلب کرنا آخر کا ہی لوگوں پر اور نشانہ اسکا اکثر اوقات میں مال کی کثرت ہے
 اسواسطے کہ بہت سے لوگوں کو مال بغیر لیاقت کے ہاتھ آجاتا ہو تو چاہتے ہیں کہ اس مال کے
 سبب ابدل سے اونچے اور بڑے بن کے بھٹیں اور وجہ بڑائی اور بزرگی کی کچھ مال ہی پر
 منحصر نہیں ہو بلکہ عمدہ نسب اور خوبصورتی اور عمل نیک اور اخلاق پسندیدہ بھی اسی قسم میں ہیں
 تو اسواسطے دنیا دار لوگ اپنا خزانہ اور بڑائی ثابت کرنے کو اپنے ہچیمون پر طعن شروع کرتے ہیں تاکہ
 اپنی بڑائی اور بزرگی ثابت کریں اسی واسطے ہمزہ اندطرہ کو اس صفت کے ساتھ موصوف فرمایا ہو
 لَئِنْ جُمِعَتْ جَمَعًا مَّا كَانَتْ عَلَيْهِمْ اَمْنًا ۚ جِسْمٌ خَلْقًا ۚ جَمْعٌ كَيْفًا ۚ جَمْعٌ كَيْفًا ۚ جَمْعٌ كَيْفًا ۚ
 اور گن گن رکھنے کے بیان میں اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ جمع کرنا مال کا خرچ کرنے اور
 بخشش کرنے کے واسطے نہیں ہو بلکہ نکل کرنا ہو اور بار بار اسکو گنتا ہو کہ کچھ نہیں سے کم نہ ہو جائے
 اور اصل و نکل کی صفیت دونوں نہیں جمع ہوئی ہیں اور اس قسم کے لوگوں سے انوکھ کی وجہ بھی
 جاتی ہو تو کہتے ہیں کہ ہم نے مال کو زمانے کے نشیب و فراز کے واسطے رکھا ہو اسواسطے ان کے
 حق میں یہ عبارت ارشاد فرمائی یَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَ ۚ کیا گمان کرتا ہو کہ مال اسکا
 ہمیشہ رکھے گا اسکو دنیا میں یعنی موت کے اسباب کو اس سے دور کر دینا کَلَّا ۚ یَوْمَ نَبْهَتِ هِیَ جَبَّ
 وہ سمجھتا ہو اسواسطے کہ عالم کی پیدائش کی ابتدا سے مالدار ہونے آئے ہیں لیکن موت کے اسباب کوئی
 اپنے اوپر سے دفع نہیں کر سکا بلکہ مال کی کثرت ہونا نکل کے ساتھ قیامت کے دن عذاب کی شدت
 کا سبب ہو چنانچہ فرمایا ہو یَتَنَبَّذُتْ اِلَیْهِمْ جَبَابًا ۚ جَبَابًا ۚ جَبَابًا ۚ جَبَابًا ۚ جَبَابًا ۚ جَبَابًا ۚ
 اور نکل کو اپنے میں جمع کر رکھا ہو فِی الْخَطْمَةِ تَوْرُتْ ۚ دَالِیْ ۚ گمین کہ عادت اسکی رفتنا اور
 توڑنا ہو اور یہ آگ توڑنے والی جہاں دفاق ہو یعنی اس شخص کی پوری سزا ہو اسواسطے پہلے تسلط
 اور غلبہ آگ کا صورت پر ہو کہ جلنے کے بعد نہایت خواب ہو جاتی ہو بعد اس کے نوبت کوشت اور
 پوست کو پوچھتی ہو بعد اسکے ہڈیاں ٹھٹھنے کی تو نہ ذات اسکی قائم رہے گی اور نہ حسن اور جمال پھر
 جو مال کہ منجہ اسکا یہ ہوا اسکا سدا رہنے کا اسباب سمجھنا کمال نادانی ہو اور جو اسقدر تاثیر آگ کی کہ حلقہ
 کے خط میں مذکور ہوئی مشرک ہو آتش کو بھی اور آتش صغریٰ اور آتش مزاجی میں کہ تب و ثقیل
 کے اندر ہوتی ہو اور تاخیر اس وعدہ دیے گئے آگ کی ان سب سے زیادہ اور بڑے ہے

تو اس آگ کا احوال ظاہر ہونے کو اور قہور اس کے معاملے کے بیان کرنے کو سوال اور جواب کے
 طور پر ایک اور عبارت فرمائی ہو وہ مَادْرَسَاتُكَ مَا الْخَطِيئَةُ ۝ اور تو کیا جانتا ہی باوجود
 اس بات کے کہ علم کی انتہا کو پہنچ چکا ہو کہ کیا ہی وہ توڑنے والی تپنے والی عاتقلوں کی اور
 حکیموں کی بوجھ سے بہت دور ہی ہوا سطرے کہ اُن کے نزدیک حرارت تین قسم سے زیادہ نہیں ہوتی
 ایک تو غصہ ہی ہے جیسے آگ کی گرمی یا کوکبی جیسے آفتاب کی گرمی یا مزاحیہ جیسے تپ کی یا
 حرکت کی گرمی اور وہ آگ اس قبل سے نہیں ہے کہ کسی کے قیاس میں آجائے بلکہ کاذب اللہ
 وہ خدائی آگ ہے یعنی اسکے غضب اور قہر کی ہو اَلْمَوْقِدَةُ ۝ کہ سلگانی لگی ہو بندہ کے گناہ اور
 بے ادبیوں سے اَلَّتِي تَطْلِقُ عَلَى الْاَشْيَاءِ ۝ وہ آگ ہے کہ جہانگیر کی ہو دونوں کو اور
 حقیقت اس کلام کی یہ ہے کہ جہاں کہ عالم میں ہو اول اسکی تاثیر بدن پر ہوتی ہے جس سے ان چیزوں کو
 جو بدن کے اندر ہیں درجہ بدرجہ جلالتی ہے یہاں تک کہ اخلاط اور ارواح اور اعضا سے اصل تک
 پہنچتی ہے اور وہ آگ قہر الہی کی آگ ہے کہ اول نفس ناطقہ کو صدمہ پہنچاتی ہے اور بدن سے دلوں کو
 درد کے حق میں سب اعضا سے نازک ہے اور تھوڑے سے درد میں پریشان ہو جاتا ہے دیکھ دیتی ہے
 پھر جو غلبہ اس آگ کا پہلے دل پر ہوگا تو رنج اور دکھ دینے میں بھی پہلے درجہ کی ہوگی اور
 اس عالم میں جو آگ کہ اس آگ سے مشابہ ہو سو وہ تپ کی آگ ہے ہر چند کہ گرمی اسکی یعنی تپ کی
 پہلے غلطوں کو اور رد و عن کو اور اصلی اعضا کو پہنچتی ہو لیکن دکھ جو پہلے پہنچتا ہے سو دل ہی کو
 پہنچتا ہے اور دل سے تمام اعضا کو اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اَلْمَخْصُ مِنْ خَيْرِ جَنَّتٍ
 یعنی تپ دوزخ کی بھاب ہے اور یہ بھی وارد ہوا ہے اَلْمَخْصُ مِنْ خَيْرِ اَلْمُؤْمِنِ مِمَّنْ اَلْتَّاسِرِ یعنی
 تپ حصہ ہے مسلمان کا دوزخ کی آگ سے لیکن یہ تپ کی آگ اس موعودہ آگ سے دور ہے
 کہ ہے اول تو یہ کہ نفس ناطقہ میں کہ مجرداتوں سے ہے چندان اثر نہیں کرتی ہے اور دوسرے
 یہ کہ تجارات اس تپ کی آگ کے اور جوش اس گرمی کا بدن کے مساموں کی راہ سے نکلتا تا
 ہے اور پسینہ نکل آتا ہے سو وہ تخفیف کا سبب پڑتا ہے بخلاف آتش موعودہ کے کہ حال اسکا
 یہ ہے اِنَّهَا عَلَيْكُمْ مُّؤَصَّدَةٌ ۝ مقرر یہ آگ اُن پر بند کی گئی ہے یعنی اُن کے اعضاؤں کے اندر
 بند کی گئی ہے کہ گرم سانس اندر سے باہر نہ آوے اور باہر کی ٹھنڈی سانس اندر نہ جاوے

اسی لیے کہ ہمیں بھی البتہ تھوڑی تسکین ہوتی ہو اور بعض وقت ہاتھ پاؤں مارنے سے اور بدن کوٹنے میں دیوار اور زمین سے کچھ مسام بھٹنے میں اور ایک گونہ تخفیف ہوتی ہو سو اسکو بھی کٹنے سلب کر لیا ہو اور فرمایا ہو کہ فی عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ۵ یعنی سیب لٹکتے ہوں گے اپنے ستونوں میں اور رسیوں سے باندھ کے جکڑ دیے جاویں گے تاکہ ہاتھ پاؤں نہ ہلاویں اور گرمی انکے اندر کی کسی طور سے کم نہ ہو اور بعض تفسیر والوں نے یوں نقل کیا ہے کہ دھنچ کی آگ کو سرپوش کر کے اوپر سے ان سرپوشوں کے آگ کے ستونوں سے لے ڈال دینے کے کسی طور سے ہوا کا چانا اُس کے اندر ممکن نہ ہو واللہ اعلم

سورۃ الفیل

یہ سورۃ ملی ہی میں پانچ آیتیں اور تیس کلمے اور شانوزے حرمت میں اور اس سورۃ کا نام سورۃ فیل اس واسطے رکھا ہے کہ ہمیں صحابہ فضل کا بقعہ مذکور ہوا اور یہ نعمت اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی علامتوں سے ایک علامت ہو کہ دلالت کرتا ہو اس بات پر کہ چھوٹے سے چھوٹے قہر اعلیٰ کے اسباب کو بڑے سے بڑا جواز جو باہمی ہو تحمل نہ کر سکا تو اُس کے قہر کے بڑے بڑے اسباب کو کون تحمل کر سکے گا اور اس بات پر بھی دلالت کرتا ہو کہ اُس کے گھر کی پیغمبری کرنا اس درجے کو قہر کا سبب ہو تو اس کے دین اور اُسے پیغمبری بہتک حرمت کیا کچھ کرے گی اور یہ نصیحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک کے قریب ہوا تھا پس گویا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی اراہصات یعنی علامات اُس قہر کو اس سورۃ میں یاد دلایا ہوتا کہ اس سے عبرت لیں اور بہتک حرمت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ پر کس عالم غیب سے تائید لے لیں اور کیا واسطے ہو چکی پیشقدمی نہ کریں اور اس قہر کے واقع ہونے کا سبب یہ تھا کہ ابرہہ نام ایک حبشی نجاشی کی طرف سے جو تمام حبش کے ملک کا بادشاہ تھا میں کا صوبہ دار ہوتا تھا اور میں نے نوؤں کو دیکھا کہ حج کے موسم میں ہر اطراف اور جانب سے مندراور نیازین کے گرد ایک صف میں جاتے ہیں پوچھا کہ یہ لوگ کیا ارادہ رکھتے ہیں اور کہاں کو جاتے ہیں لوگوں نے سارا احوال بیان کیا تو نوحۃ اللہ سرکشی نے کفر کی اُس مردود کے دل میں جوش مارا اور حکم کیا کہ اُس گھر کے مقابلے میں اس شہر میں بھی ایک گھر بناد کر پھر صنعاں میں کہ میں کے

ملک کا پائے تخت ہی اچھے خوش رنگ پتھروں کا ایک کلیسہ بنایا اور اس کا قلعہ نام رکھا اور اس کے در و دیوار کو زرد و جواہر سے مرتع اور مین کیا اور بتوں کو اچھے اچھے لباس پہنا کر خوب زور زبورت سے آراستہ کر کے اُس گھر میں ٹھہرایا اور عطر اور گلاب اس کے در و دیوار پر چھڑکایا اور انگلیٹیاں عود اور عنبر کی روشن کروائیں اور گرد اگر داس کے مکانات بہت عمدہ مسافروں کے واسطے تیار کئے اور اپنے تمام ملکوں میں حکم کر دیا کہ سب لوگ اُس گھر کے طواف کے واسطے حاضر ہوں اور یہ بات قریشوں پر اور سب مکہ معظمہ کے رہنے والوں پر شاق گذری اسی غرض سے میں ایک شخص بنی کنانہ کی قوم کا میں مین جا کر بادشاہ سے ملکر اُس گھر کی فراشی اور جبار و سبکی کی خدمت پر معین ہوا جب چند روز گذرے تو بے تکلف ہر وقت آنے جانے لگا ایک رات اُس گھر میں جا بجا پاؤں خانہ پھر کر بھاگ گیا مہج کو جو لوگ اُس ناپاک گھر کے طواف کے واسطے آئے اور یہ معاملہ دیکھا تو اُسے پھر سے اور بغیر بادشاہ کو ہو بخائی اُسے حکم کیا کہ اسکو تعقیب کر دے کہ یہ کام کس نے کیا ہو آخر ثابت ہوا کہ یہ کام اُس کے کہنے والے نے کیا ہوا اس بابت وہ مردود نہایت غصے ہوا اور چاہا کہ اُس کے عوض میں مکہ معظمہ کی ہتک حرمت کرے وہ اسی خیال میں تھا کہ ایک اور نیا شگوفہ جھلکا کہ ایک قافلہ حرم کے رہنے والوں کا اُس گھر کے متصل شب باشت ہوا صبح کو چلنے کے وقت آگ جلائی تھی کہ کوئی چیز گری پڑی ہو تو نظر اُٹھائے اتفاقاً اس وقت ہوا تیز چلنی شروع ہوئی اندر آگ اُڑ کر اُس گھر کے اسباب اور سامان میں جا لگی اور تمام فرش فروش اور دیوار و جواہر اُس گھر کا سب جل گیا اور در و دیوار اور نقش و نگار و مصوین سے سب خاک سیاہ ہو گئے قافلے والوں نے جو یہ معاملہ دیکھا تو ڈر کر بھاگے بادشاہ نے پھر حکم کیا کہ اس بات کو تحقیق کرو کہ یہ حرکت کس سے ہوئی ہو جب اس بات کی خوب چھان ہوئی تو آخر کو معلوم ہوا کہ یہ حرکت بھی کئے والوں سے ہوئی ہو یہ بات سنکر بادشاہ مکمل غصے میں آیا اور بہت سی فوج اور بارہا بھیجی کہ اُن میں ایک کا نام محمود تھا نہایت تدو قنات میں بڑا اور قوی تھا اور سب ہاتھیوں سے آگے آگے جلا کرتا تھا ساتھ لیکر خانہ کعبہ کے نورے کو چلا پھر راہ میں جو شہر اور جو قوم کہ ملتی تھی تو وہیں شہر اور قوم کے لوگ عاجزی اور زاری کرتے تھے کہ اس گھر کو نہ چھڑ اور جو بھگوا ہے بے میں ہے اُس مردود نے ہرگز قبول نہ کیا بہانہ

کہ مکہ معظمہ کے متصل پہونچا اور کے وائے یہ نہر منکر پہنے لڑکے بائے مال سباب لیکر نہاڑدن پر
چلے گئے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبد المطلب تنہا مکہ معظمہ میں رہ گئے تھے جب یہ
حال لکھا تو وہ بھی حیران اور پریشان ہو کر مدینہ نبی کے منتظر تھے کہ یکا یک سہر چڑیاں جد سے
کی طرف سے کہ درہائے شور کا بند ہی اور مکہ معظمہ سے مغرب کی جانب کو واقع ہو غول کے غول
جمع ہو کر ابرہہ کے لشکر کی طرف متوجہ ہوئیں اور ہر چڑیا کے پاس ان چریوں میں سے تین تین کنکریاں
تھیں سور سے بڑی اور جسے چھوٹی ایک تو چوڑی تھیں اور دو دو بھونچیں بھر جب برابر اس لشکر کے
پہونچیں تو ان کنکریوں کو ڈالنا شروع کیا اور خاصیت ان کنکریوں کی یہ تھی کہ جس کے سر پہ لگتی
تھی تو اس کے پاخانہ کی راہ سے نکلتی تھی اور اندر اس کا قلب جلادیتی تھی اور یہ حادثہ وادی محسر
میں ہوا تھا جو مکہ معظمہ سے چھ کوس پر عرفات کے رستے میں ہے اور اس حالت میں وہ لشکر اس
جنگل میں تھا اور یہاں تھی اس کا جس کا نام محمود تھا اسے جنگل میں گھسنے ٹپک دینے تھے اور ٹھٹھک
تھا اور ہرگز قدم آگے نہ رکھتا تھا دوسرے ہاتھی بھی ٹھٹک رہے تھے اور جب ہاتھیوں کو دین کی
طرف لے چلتے تھے تو جلد جلد چلتے تھے اور جب کعبہ شریف کی طرف کو ہانکتے تھے تو ٹھٹھک کر
بیٹھ جاتے تھے اور قدم آگے نہ رکھتے تھے بادشاہ نے فیلبا لون کو دھمکی دی اور غصہ کیا کہ یہ سب
تھاری شرارت ہو تو چاہتے ہو کہ یہ اس گھر کا مقتد ہو جائے سو میں ایسی باتوں پر اعتقاد نہیں
رکھتا یہ تو اسی آئینہ میں لکھا کہ چریوں کے غول آہونے اور تمام لشکر کو ہاتھیوں سمیت غصبا ہی
پاٹال کر ڈالا اور اس اور متلع کہ ان کے پاس تھا سب انہی جنگل میں پڑا رہ گیا کہتے کے لوگوں نے
جو نہاڑدن پر بھاگ گئے تھے تب ہی اندر خالی انکی دیکھی تو ایک بارگی اتر کر لوٹنا شروع کر دیا اور
غریب دولت دنیا اور اسباب جمع کر لیا اور قریشوں میں جو دولت تھی تو وہی دولت تھی
اور وہ کس کی ان نبوت کے وقت بلکہ بعد اس کے بھی لوگوں کے ٹھرون میں تھیں
عبرت کے واسطے لوگوں نے رکھ چھوڑی تھیں اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں بہت
لوگوں نے وہ کنکریاں دیکھی تھیں اور ولادت با سعادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
اس وقت سے بچپن روز کے بعد ہوئی تو اس سورہ میں اس قصے کا بیان کرتے ہیں
قریشوں کو نصیحت دینے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۵

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْفِيلِ ؕ كَيْفَا نُهِن دیکھا تو نے کیسا کیا تیرے ربؑ ہاتھی
والوں سے لینے اس لشکر سے جو کعبہ اللہ کے ڈھلنے کو آگے آگے ہاتھی لایا تھا اور دیکھنے کے
لفظ میں اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ جو بات تو احسن سے ثابت ہوتی ہو تو وہ دیکھنے کا حکم
رکھتی ہو سو اسطے کہ آئین ہرگز شک نہیں ہوتا اور رَبُّكَ کے لفظ میں اشارہ یہ ہو کہ یہ واقعہ
عظیمہ تیری نبوت کا پایہ ہو اور اس کرشمے کے ظاہر کرنے سے تیری پیغمبری کا اثبات منظور ہو گیا
کہ ربوبیت الہی جو تیری طرف مصروف ہو اس مدد غیبی کو آسمان سے لائی ہو اور یہی سبب ہے
کہ جب تو نے لشکر ہمراہ لیکر مکہ کی فتح کا ارادہ کیا تو کوئی مانع اور مداخلت غیبی پیش نہ آیا
اَلَمْ تَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ؕ كَيْفَا نُهِن کر دیا انکا داؤ غلط اور بیکار یعنی ہمت اللہ کے
مقابلے میں جو دوسرا گھربنایا تھا اور رعیت پر حکم کیا تھا کہ سب آکر اُس گھر کا طواف کیا کریں تو
یہ ایک بڑی تدبیر تھی بیت اللہ کے حرمت کھونے کی سو وہ سب برباد ہو گئی بلکہ ذلت پر دولت
ہوتی چلی گئی ہر چند کہ عاقلوں کو محنت طویل کے ضائع ہونے سے بہت عبرت نصیحت حاصل ہوئی
ہے لیکن اس گروہ کے واسطے ہتھیار پر کثافتانہ ہوا بلکہ ایک عذاب آسمانی دوسرا ان کو نصیب ہوا
جنانچہ فرماتے ہیں وَادْسَلْ عَلَيْهِمْ اَزْمُومٌ مُّصِرٌّ اَنْ يَّرْكَبُوا اَبَابِيسَ ؕ اُرْتِے جانور غول کے
غول اور اَبَابِيسَ کا لفظ اصل لغت میں جوق جوق کے معنوں میں ہے اور اسکا واسطہ عمل نہیں ہے
لیکن قیاس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا واسطہ بلایا بولایا ابالہ ہے اور عرف میں ابابیل ان جانوروں کا
مشہور کو کہتے ہیں اور غیبی جانور جو سنگریزے لیکر آئے تھے اور جو اصحاب فیل پرے پرے
جانوروں کو کہہ ہاتھی ہو خانہ کعبہ کے گرائے کو لائے تھے تو ان کے مقابلے میں ایک دنی ضعیف
جانور کو چھوٹے سے چھوٹا اسباب کہ کنکریان ہیں دیکر اُنہیں بھیجا تا کہ لوگ معلوم کریں کہ تاہم الہی
کے سبب ضعیف مخلوق بڑی قوی مخلوق کو زیر کرتی ہے اور بغیر اسکی مدد کے بڑی زبردست
مخلوق سے کچھ نہیں ہو سکتا تَرْمِمْهُمْ لَیْجًا کَرَّةً مِّنْ سَیِّئِلٍ ؕ اَمَّا رَسَتْ تھے وہ جانور ان لشکر
والوں کو پھر دن سے جو ٹھنڈے کے قسم سے تھے اور پھیل معرب ہو سنگل کا لینے وہ مٹی لپک کر
پتھر کی طرح پڑ ہو جانے جسکو ہندی زبان میں کھنکر کہتے ہیں اور غول کے غول لاسنے میں

اُن چڑیلوں کے ایک حکمت تھی یعنی جب پھر مانا شروع ہوگا تو لوگ ہر طرف کو بھاگیں گے تو جانور بھی غول کے غول جاہیں گے ہر طرف کے بھاگنے والوں کا کام تھا کہ زمین اور تاثیر اُن کنکریوں کی جو کچھ اُنکے بدنوں پر ظاہر ہوئی تھی بیان اُسکا اس آیت میں ہے **فَبَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مِّثَاكُومٍ** پھر کر ڈالا اُن لشکر والوں کو جیسے گھاس کھائی ہوئی تینے گھاس جو جانور کھائے آخروں چھوڑ دیتے ہیں اور یہ اشارہ ہوا عصارے کے ٹوٹ پھوٹ جانے کی طرف اس شکل در صورت اور بدن سب بگڑ گیا اور یہ تاثیر بھی خوارق عادت سے ہو گیا کہ اُن پھر دن میں یہ کچھ نہ رہا تھا کہ زمین پر نکلنے ہی سارا بدن چکنا چور ہو جاتا تھا اور میوہ بست اور خشکی سرایت کر جاتی تھی اور جوڑ دست سارے اکھڑ پھڑ جاتے تھے اور یہ قصہ عذاب الہی کا ایک نمونہ تھا اور کئی خرقہ نما کو شامل تھا اول تو ٹھٹھک رہنا تاخیر کا کہ بھیج دیتے تھے پر ایک قدم آگے نہ رکھ سکتے تھے دوسرا چڑیلوں کا آنا اس کہنت اور ہجوم کے ساتھ دریا سے شور کی طرف سے کہ ظاہر میں پرندوں کی بود و باش کی جائے نہیں ہے اور بعد اس واقعے کے بھی پھر اُن چڑیلوں کو کسی نے نہیں دیکھا نیز یہ کہ اُن کنکریوں کا لانا کہ کہیں اُنکا ٹھکانا معلوم نہیں ہے چوتھا یہ کہ کیا کچھ تاثیر قوی اُن کنکریوں میں رکھی تھی والہ اعلم بالصواب

سورة الفريش

یہ سورة ملی ہو ہمیں چار آیتیں اور شہرہ گلے اور تہ حرث ہیں اور قریش نام ہی ایک قبیلے کا حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر اصحاب کبار بھی اسی قبیلے سے تھے اور یہ قبیلہ رہنے والا مکہ معظمہ کا ہی اور بیت اللہ کی اور چاہ نغمہ کی خدمت ہمیشہ سے اُن ہی کو سیرہ ہو اس واسطے رہنے والے اور رئیس عین اور شام کے اور دوسرے شہر و شہروں کے بیت اللہ کی حرث کے سبب اس قبیلے کو غنیم اور گرم جانتے تھے اور جہان یجالتے تھے نذر اور نیاز اور مہانیاں اور قربانیاں انکو ملتی تھیں اور تجارت کا مال کہ ان کے ساتھ ہوتا تھا کوئی اُسکا محصول نہ لیتا تھا اور چور اور قطاع الطرق بھی خانہ کعبہ کے آگے اُن سے تعرض نہ کرتے تھے اور ہمیشہ اس قبیلے کی عادت تھی کہ سردی کے دنوں میں عین کی طرف گرم ملک ہو جاتے تھے اور طرح طرح کے فائدے تجارت کے اٹھاتے تھے بلکہ نذرین اور نیازیں بھی

لاتے تھے اور گرمی کے موسم میں اس طرح شام کو جاتے تھے اور ہمیشہ اس طرح سے سفر کیا کرتے تھے اور
دولت اور دنیا بہت سی کما لاتے تھے اور اسی وسیلے سے مکہ معظمہ میں بخوبی تمام گزران کرتے تھے
اور باوجود اس بات کے کہ مکہ معظمہ کا شہر کوہستان اور رگستان میں واقع ہو اور زمین وہاں کی کمال
خشک ہو کہ زراعت اور درخت سبیں سرسبز نہیں ہوتا حق تعالیٰ اس سورۃ میں اُن نعمتوں کی قریشیوں کو
یاد دلاتا ہے اور فرماتا ہے کہ اگر کوئی نظری کرو اور باری تعالیٰ کی ذات پاک کے عہدہ کمالاوت کو اور اسکی
بے انتہا نعمتوں کو کہ عرش سے فرش تک لبالب ہیں نہ جانو تو اس بڑی نعمت کو جو خانہ کعبہ کی
برکت سے تمہارے حق میں امداد فرمائی ہے خود بخود سمجھ لو اور ادا کرنے میں اس کے شکر کے بموجب عبادت
کے قیام کرو اور اسی واسطے اس سورۃ کا نام سورۃ قریش رکھا ہے کہ اس سورۃ میں خاص قریشیوں
کے احسان کا ذکر ہے اور حقیقت میں قریشیوں پر احسان کرنا تمام عالم پر احسان ہے اور اسے
عبادت کی طلب کرنا گویا تمام بنی آدمیت عبادت کی طلب ہے اور قریشیوں کا کتبوعیت میں
مانند قرآن مجید کے ہے بہ نسبت دوسری کتابوں کے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جب خدا کا
کارا وہ عالم کی صلاح اور شرک اور کفر کے دفع کرنے کی واسطے متعلق ہوا اور ہمارے پیغمبر صلی
علیہ وسلم کو اس کام کے واسطے اختیار فرمایا سو پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل مبارک
پر ارادہ اور لوازمات اس ارادے کے اور علم اور معرفتیں کہ اس مهم عظیم سے تعلق رکھتی تھیں
القا ہوئیں پس لازم ہوا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جاری کرنے میں اس مہم کے استعانت اپنے
قبیلے کی طرف کریں سو اسے قبیلہ آدمی کا اخلاق اور اوصاف کے پہچانے میں دوسروں
کے بہ نسبت پیشقدمی رکھتا ہے اور جو اطلاع کہ اس شخص کے احوال پر انکو ہوتی ہے دوسروں کو
نہیں ہوتی ہے اور یہ بھی ہے کہ فکر کی قوت اور ذہن کی صفائی اور استعداد کی نزدیکی اور محبت و
کی قرابت والوں میں زیادہ ہوتی ہے وغیرہ کی نسبت پس گویا کہ قبیلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بعد
مشرق ہونے کے شرف اسلام سے ساری امت کے بہ نسبت حکم پیغمبر کا رکھتا ہے اور امتوں
کی نسبت نبی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ تعلمون من قریش ولا تعلموا یعنی
سیکو قریش سے آدہ سکھاؤ ان کو اور یہ بھی فرمایا ہے کہ الناس تبع فی هذا انسان بغیر
یعنی سب آدمی اس بات میں تابع ہیں قریش کے اسی واسطے قرآن مجید ان ہی کی زبان میں

نازل ہوا تاکہ وہ موافق اپنے پیدائشی سلیقے کے اُسکی باریکیوں کو سمجھیں اور دوسرے لوگوں کو بتا دیں پس معنی نبوت کے سب قریشوں میں پرانگندہ اور منتشر ہیں اور ازل لانا میں مقدر تھا کہ ریاست دین کی در سلطنت اسلام کی بنیاد سے ہجرت سے چھ سو چھپن سال کے آخر تک قریش میں رہے گی بعد اُسکے جنگیزی ترکوں کے ہاتھ سے خراب ہو گی اور ترک مسلط ہوں گے چنانچہ خوف کا لفظ اس بات پر دلالت کرتا ہے یعنی اس لفظ کے تاویخ بوجہ جاتی ہے یہ بات بنی آدم میں پیدائشی ہو کہ دین اور مذہب میں اکثر تابع رئیس کے ہوتے ہیں پس مقتضا حکمت کا یہی تھا کہ اول اُنکی اصلاح کے واسطے کوشش کی جائے تاکہ اور لوگ چاروں اُچار اُنکی درستی سے درست ہو جاویں گے اور سب اس سورۃ کے نازل ہونیکا اسی تقریر سے واضح ہوتا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَرِشٌ لَا يَمَانُ بِرَاسِهِ تَسْمِيَهُ هُوَ جَيْسٌ لِّلَّهِ لَا يُؤْخِرُ إِلَّا جَلُّ مِيقَاتِهِ قَسْمٌ هُوَ كَوْنُهُ
 نہ ٹلے گا یعنی قسم ہے قریش کے اُلفت اپنے کی اور قریش نصر بن کنانہ کی ولادہ کہتے ہیں کہ تیر طوین
 واد اہا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اس واسطے کہ حضرت محمد بن عبدالقدار بن عبدالمطلب بن ہاشم
 بن عبدمناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نصر
 بن کنانہ کے ہیں اور جو شخص کہ نصر بن کنانہ کی اولاد میں ہو وہ قریش میں داخل ہو اور اُسکو
 قریشی کہتے ہیں اور قریش لغت میں نام ہی ایک جانور کا دیانی جانور وں میں سے کہ سب
 جانور وں کو بکرہ کے کھا جاتا ہی اور سب پر غالب ہو اور اولاد نصر بن کنانہ کی گردش زبانہ کے
 سبب کے شہر سے متفرق ہو کر تمام ملکوں میں بکھری تھی قصی نے کہ پانچویں داد انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں ان سب کو ادھر ادھر سے بلا کر ہر مکہ معظمہ میں بسایا اسی واسطے قصی
 کو جمع کہتے ہیں اور اس قبیلہ کو کہ اور قبیلوں سے زبان کی فصاحت میں اور شجاعت اور سخاوت
 اور ہمت کی بلندی میں اور نسب کی صحت میں غالب تھا اُس جانور کے نام پر نام رکھا
 اِنْلَا فِيْهِمْ رِجْلَةٌ اَلْاَشْتَاكُ وَالصَّيْفُ ۝ غُرْ مُّوْنًا اِنْكَاسُفُوْنِ جَاوِرُوْنَ كَعِ اَوْرُغْمٰی كَعِ
 یمن اور شام کی طرف اُنکو اتفاق پڑتا تھا اور اس قسم کے کھانے میں اس بات کی طرف

کیطرت اشارہ ہو کہ اس ضمن میں حق تعالیٰ کی تدبیر عجیب انکی معاش کی فراخی کے واسطے جلوہ گر ہوئی
اور اُس سبب الاسباب کے کمال حکمت پر دلالت کرتی ہو اس واسطے کہ جس شہر کے رہنے والے
گرد و نواح سے اُس شہر کے اپنی معاش پیدا نہ کر سکیں زمین کی قحطناکی اور کوہستان کی سنگلاخی اور
ہوا کی خشکی کے سبب سے تو کچھ عجیب نہیں کہ وہ شہر ویران ہو جائے اور لوگ وہاں کے تلاش معاش
کے واسطے ملک در ملک چلے جا دیں پھر آبادی اُس شہر کی اس عجیب تدبیر کے ساتھ محفوظ رکھی کہ
وہاں ایک گھر اپنے نام کا تعمیر فرمایا اور لوگوں کے دلوں میں اُس گھر کی عظمت ڈال دی اور اُس
گھر کے مجاوروں کو جاڑوں کے اور گرمیوں کے سفر کے واسطے ملل کیا کہ ہر ملک اور ضلع سے مناسب
موسم کے مال و اسباب لے کر اُس شہر میں لا دیں اور ان کے رہنے کا سبب اُس بقعۃ الخیر سے منقطع
نہ ہو جائے اور یہ بات بھی ہو کہ ہمیشہ سفر میں رہنا ملال خاطر کا سبب ہو خصوصاً عین سردی اور
شدت گرمی میں لیکن اس قبیلے کو اصل اس تکلیف کا رنج نہ ہوتا تھا پس گویا خرق عادت ہو گیا
اور اس بات کے لائق ہوا کہ اسکی قسم کھائی جائے اور یہ بھی ہو کہ غریبوں کا سہارا اور گرمی
کے سفر میں بعد بنی ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی ترقی کا سبب ہوا کہ چھوڑنا
وطن کا ہجرت میں مان پریشان نہ ہو اور اُس کے جہاد کے واسطے اور دوسرے ملکوں پر جاننا انکو
آسان معلوم ہوتا تھا اسی واسطے مدینہ منورہ سے کابل تک اور قسطنطنیہ اور اندلس تک
متفرق ہو کر دین حق کو پھیلایا اور یہ بھی ہو کہ اس ہمیشہ کے سفروں میں لوگوں کی خصلتوں اور
عادتوں کا تجربہ بھی کما حقہ ہو گیا تھا پھر جسوقت کہ دینی اور دنیوی ریاست ان کے ہاتھ میں آئی
تو یہ بات خوب مفید پڑی اسی واسطے فتوڑے سے عرصے میں رواج دنیاویں و ایمان کا اور شہرین
اور ملکوں کا فتح کرنا ان کے ہاتھ سے بہت آسانی سے سرانجام پایا تو یہ عادت سفر کی ان نے
حق میں ایک عجیب نعمت اور ایک عظیم دولت تھی کہ دونوں جہان کی سعادت اور دین و دنیا کی
ریاست اُس کے سبب سے حاصل کی ہر چند کہ گردانی و مہجرت اندھی کی صورت پر ہو اور جب اس
نعمت کو باوجود اس عظمت کے کہ رکھتی تھی انکو یاد دلایا تو اس کے شکرانے میں عبادت طلب لے آئے
میں خلیفہ و اُس رَبِّ هَذَا الْبَلَدِ پھر چاہئے کہ عبادت کریں قریش اس گھر کے
عجب کی تواسطے کہ عظمت اور بزرگی انکی لوگوں کے دلوں میں اور انکی معاشر کی فخری اور

انکا بے غم ہونا دشمنوں سے یہ سب اسی گھر کی مجاوری اور آستانے کی درباری کی برکت سے ہے
 پھر جب دوسرے لوگ اس مکان سعادت نشان کے خادموں سے اس طور کی تعظیم اور تکریم سے
 پیش آویں تو ان خادموں کو لازم ہو کہ اس گھر کے صاحب کی کمال درجے کو تعظیم اور تکریم کریں یہو
 رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ کا لفظ اس مقام پر لائے ہیں گو یا اشارہ کرتے ہیں کہ اگر انرا کو وہ نظری کے
 ربوبیت حق تعالیٰ کی تمھاری نظروں سے محبوب ہی لیکن عظمت و بزرگی تو اس گھر کی ظاہر اور محلی
 سے اور اگر جناب الہی کو اس گھر کا صاحب سمجھ کر عبادت کرو تو بھی سزاوار ہی الذی اَلْحَمْدُ مَقُوتِ
 بجز یہ جس نے کھانا دیا ہو، کو بھوک سے یعنی رہنے کی جگہ انکی زمین بے بھیت کے اور جنگل بغیر گھاس کا ہی
 سودہ تو قابل اس بات کے تھا کہ رہنے والے وہاں کے بھوک سے مر جا دیں اگر تیرا حق آباد نہ ہو
 بیت اللہ کے جلوہ گرنے ہوئی تو لوگوں کو وہاں کے رونے کا ٹکڑا المناشکل پڑتا وَاَمْسُحْ
 مِنْ حَوْفِهِ اور امن دیا انکو دوسرے باوجود اس بات کے کہ عرب کے قبیلوں میں قتل اور لوٹ اور بندی
 اس قدر مروج تھی جسکی حدود نہایت نہ تھی لیکن بیت اللہ کے گرد اگر دم شریف کی حد تک بعضی طرف
 دس ایکس ہو اور بعضی طرف چھتیس اور کسی طرف سے تین آکوس ہو ہرگز قرض و فراحت
 نہ کرتے تھے بلکہ اگر کوئی کسی کے باب اور بیٹے کو مار کر حرم میں جا بیٹھتا تھا تو اسکا بیچنا نہ کرتے
 تھے اور بعضوں نے کہا ہو کہ ان سب امنوں کے ہوا ایک امن اور ہی کہ حرم کے رہنے والے کو
 جدام کا مرض ہرگز نہیں ہوتا چنانچہ یہ بات مدت دراز سے تجربے میں آئی ہو واللہ اعلم

سورة الماعون

یہ سورۃ مکی ہے چھ آیتیں اور چھ پیش کلمے اور سوا سو حرفت میں اور اس سورۃ کو سورۃ الماعون
 اس واسطے کہتے ہیں کہ منع کرنا ماعون کا جو احسان کا ادنیٰ مرتبہ ہی سبب ہی حجاب کا اور رابعث ہی
 عقاب کا پھر چونکہ اپنے اوپر واجب ہیں خواہ حق اللہ ہوں خواہ حق العباد ان کے ادا نہ کرنے
 سے ڈرا جائیے اور ڈرانا ان کاموں سے عین مقصد ہی قرآن کا اور نصف اس سورۃ کا کافرون کے
 حق میں ہی اور نصف منافقون کے حق میں اور اسکے نازل ہونیکا سبب یہ ہی کہ ابو جہل مردود
 کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی مالدار یا رہنما تھا تو اسکے پاس آکر بیٹھتا اور کہتا کہ اپنے بیٹوں کو
 بھگدیر کر اور انکا حصہ میرے پاس بانت رکھ کہ میں خبر گیری اور خدمتگزاری انکی بخوبی ادا

کر دینگا اور دوسرے وارث اپنی زیادتی نہ کر سکیں گے پھر جب انکا مال اپنے قبضے میں آتا تو میتوں کو اپنے دروازے سے ہانک دیتا پھرتے جیسے ننگے بھوکے در بدر گلی کوچوں میں روتے ہوئے مائے مائے پھرتے ہی طرح سے ایک یتیم ننگے سر ذات کا مارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس ملعون کی فریاد کرنے لگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس یتیم کی رعایت کے واسطے اس ملعون کے پاس تشریف لے گئے اور اسکو پریشانی سے قیامت کے دن کی ڈرایا اس ملعون نے مقابلہ میں اس وعظ اور نصیحت کے جزا کے روز کا جھٹلانا اور انکار کرنا شروع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رنجیدہ ہو کر دولت خانے کو تشریف لائے پھر سورۃ نازل ہوئی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَمْ اَیَّتِ الدِّیْنِ یُکَذِّبُ یَا دَیْنُہُ کیا دیکھا تو نے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کو جو جھٹلاتا ہی اور جھوٹ سمجھتا ہی دین کو یعنی ملت کو یا جزا کو اور دین ان دونوں معنوں میں آیا ہی اور یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں اسواسطے کہ ظلم کرنا یتیموں اور مسکینوں پر اور رحم نہ کرنا فقیروں اور محتاجوں پر ملت کے جھٹلانے کی علامت ہی اور جاہل دین میں تالیف ایسی بات کی ہی اور جزا کے باور نہ کرنا بھی علامت ہی اسواسطے کہ جو شخص جزا کا مستحق ہی اور اسکو جمع جاتا ہی وہ خدا سے ڈرتا ہی اور جو خدا سے ڈرتا ہی وہ یہ کام نہیں کرتا اور اس قسم سے خطاب کرنے میں اشارہ ہی اس بات کی طرف کہ اگر کوئی چاہے دین کی تلمذ یہ کر نیوالوں کو علامت کے دریافت کرے تو چاہیے کہ ان علامتوں کو خیال کرے فَذَ الَّذِیْ یَدْعُ اِلَیْہِ سِیْئَۃَ الْبَغْیِ وہ جسکا پیروں والا دین کا وہ شخص ہو کہ زور سے دھکیلتا ہی یتیم کو یعنی سینہ زوی سے یتیم کا حق کھاتا ہی اور یتیم سب ضعیفوں سے ضعیف ہی اور جو شخص کہ مستحق جزا کا ہی سو اپنے خاص مال سے لوگوں کے ساتھ احسان کرتا ہی خصوصاً ضعیفوں پر علی الخصوص یتیموں پر کہ اسباب ضعف کا ان میں کما حقہ موجود ہوتا ہی اسواسطے کہ ہر سال بھی ہوتے ہیں اور قوت کسب کی درمداش کی تلاش کی نہیں رکھتے اور جیسا کہ بتدبیر نہیں جانتے اور کوئی وارث اور والی بھی نہیں رکھتے کہ انکا حال پوچھے اور کام سنو اسے سوا اہ احسان نہ کرے اور کچھ سلوک نہ کرے پھر حق تلفی سے تو اہلہ باز رہے اور بالفرض اگر حق تلفی بھی کرے تو ایسے کی کرے کہ قوت مقابلے کی رکھتا ہو نہ ضعیف کی خستہ بیکس یتیم کی کہ جناب الہی کے سوا کوئی زیاد کا ہو پونے والا نہیں رکھتا پس جو شخص کہ اس قسم

مسکین اور ضعیف ہر میدان پر حرکت کرنا ہو تو یقین ہو کہ خدا سے نہیں ڈرتا اور اعتقاد عملوں کی جزا کا
 نہیں رکھتا پھر بعد اس علامت کے ارشاد فرمایا کہ یتیم کے ہانک دیے کی علت اس
 ملعون کو کمال نخل اور محبت مال کی ہو یا نیک کہ وہ لا یجْعُ عَلٰی حَلَامِ الْیَسْکِیْنِ اور تاکید
 نہیں کرتا کسی کو کھانا کھلانے پر فقیر کے یہ اشارہ اس بات کی طرف ہو کہ اپنے مال سے فقیروں کو دینا
 تو کیا ممکن ہو دوسروں سے بھی کھانا کھلانا فقروں کو دینا نہیں رکھتا پس نخل اس شخص کا نہایت کم
 ہو چکا ہو اور معلوم ہو کہ ہانکنا یتیم کا نخل اور مال کی محبت کے سبب ہو نہ اس یتیم کی مصالحت اور اس کے
 مال کی کفایت کے واسطے اور جب معلوم ہو کہ ہانکنا یتیم کا اور کھانا نہ دینا فقروں کو باوجود اس مال کے
 کہ یہ دونوں عمل دین کے بڑے مرتبوں سے نہیں ہیں تو بھی دین کی تکذیب کی علامت ہوتی پھر
 جو لوگ کہ بڑے کاموں میں دین کے جیسے نماز اور زکوٰۃ ہو نخل کرتے ہیں اور خلل ڈالتے ہیں انکا
 حال تو اسے بھی خراب اور انکا بھٹلا نا دین کو زیادہ تر ظاہر ہوگا سپر اسطے فرمایا ہو فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّیْنَ
 پھر خرابی ہو ان نمازیوں کی یعنی جو لوگ کہ مکلف نماز کے ہیں اور نماز ایک عمل ہو فرق کرنے والا اسلام
 اور کفر میں الَّذِیْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ وہ نمازی کہ جو اپنی نماز کی حقیقت سے غافل
 ہیں یہ نہیں جانتے کہ نماز کس کی مناجات ہو اور مقصود نماز سے کیا ہو والا روبرو لوگوں کے نماز پڑھنا
 اور پیچھے لوگوں کے نہ پڑھنا اور اس طرح فراغت کے وقت نماز کو یاد رکھنا اور کچھ دنیا کے کام میں ہونے
 تو بھلا دینا اور بعضے ارکانوں کو حضوری سے ادا کرنا اور بعضے ارکانوں میں وسوسوں اور خیالات
 میں چلے جانا یہ سب بے ادبیان اللہ ظاہر ہو تین ہوا سطے کہ حقیقت نماز کی مراقبہ حق کا ہو دسے
 تنظیم کے طور پر اور کام میں رکھنا حواس و ذہنی اور جوارح اور اعضا کا شیعہ اللہ تعالیٰ کی عزت دل
 اور جان اور سب جو بندوں کو عاجزی سے متوجہ کر دینا اور یہ بات ان آدمیوں کی گنجائش نہیں رکھتی
 یعنی دلوں کا سوسے اللہ کی طرف لگانے سے اس طرح کی جمعیت حاصل نہیں ہوتی الَّذِیْنَ هُمْ یُزَادُوْنَ
 دے لوگ وہ ہیں کہ سب عبادتوں اور طاعتوں میں اپنی غموں کرتے ہیں تو اپنی نماز ہی کو برباد نہیں
 کیا بلکہ تمام اعمالوں کو اپنے سبب یا اور سبب کے جھٹک دالتے ہیں یعنی نیا نہ کیا بار بار ہوتا ہو اور دیا
 شاخ ہو شرک کی چھپی ہوئی بلکہ شرک سے بڑھ کر قوی ہو دو تہ سے تین تو یہ کہ ریا والوں کو ان کو
 خدا سے زیادہ عزیز رکھتا ہو دوسرے یہ کہ ان شخص طاعت میں نرتا ہو کہ مقام نوعیہ اور اخلاص

کا ہونے استعانت اور استمداد میں کہ دنیا کے کاموں سے متعلق ہیں پس وہ حقیقت میں کفر کی سخت قسموں سے ہی اَعَاذَكَ اللّٰهُ مِنْهُ وَيَمْنَعُونَ اِمَّا عَوْنُہٗ اور منع کرتے ہیں برتنے کی چیزوں سے اور تفسیر میں ماعون کی اختلافات ہی اکثر صحابیوں اور تابعین سے روایت ہے کہ ماعون زکوٰۃ ہو اور ریاء الا زکوٰۃ نہیں دینا سہولت کے واجب نفقے جیسے جو روپے اور اقربا اور محال اور فقیروں کے جو وہ ادا کرتا ہو تو نفیحتی کے خوف سے کہ اگر ادا نہ کرے گا تو حاکم سے بے زبردستی لینے کے سہولت کے یہ حق بندوں کے ہیں اور بے لوگوں کے سامنے ملے میں طلب کر سکتے ہیں اور زکوٰۃ تو فقط خدا ہی کا حق ہے پھر جو خدا سے نہیں ڈرتا ہی تو شکوکا ہے کہ ادا کرے گا اور بدقسمت کہتا ہے کہ ماعون سے مانگے دنیا گھر کا اسباب مراد ہی جسکا دنیا پر وسیع اور محتاج کو مریض ہو سکتا ہے ہاں مریض دیکھ پیا کہ کھڑا سوئی دھاگہ ڈول کھارہی بھاؤڑا اور اسی قسم کی مدد دینا اور اپنے صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ماعون کیا چیز ہے فرمایا کہ آگ اور پانی اور نیک اور یہ بھی حضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو آگ دیتا ہے پھر جو کچھ اس سے پکتا ہو گویا کہ سب دیا وہ نیک ہے اسی طرح ہے اور جو کوئی کسی کو پانی دیتا ہے ایسی جائے پر کہ وہاں پانی کا قحط نہ ہو تو ایسا ہی جیسے بردہ آزاد کیا اور اگر ایسی جائے پر ہے کہ وہاں پانی نایاب ہو تو گو یا مرنے کو زندہ کیا

سورة الكوثر

یہ سورۃ مکی ہو ائمہ سہین تین آیتیں اور بارہ کلمے اور یہ الیس حرف ہیں اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے دو ماہ پر تھے فاسم اور عبد اللہ کہ لقب تھے طیب اور طاہر کے ساتھ اور یہ دونوں ماضی کے حکیمین میں بے دریغ گزر گئے تو کافر بطور لعن کے کہنے لگے کہ یہ پیغمبر ہی نہیں نسل اسکی منقطع ہو گئی بعد اسکے کوئی نہیں ہے کہ دین کو اسے میرا دین نام رکھے گا فریب ہے کہ اسکا دین جاتا رہے اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر مبارک کی تسلی اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورۃ کا نام سورۃ کوثر اسلئے رکھا ہے کہ سہین ذکر کوثر کا ہے اور وہ ذکر دلت کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال بزرگی اور مرتبے کی بلندی پر قیامت کے دن کہ سب اکٹھے اور پچھلے انبیاء اور رسول اس دن پیاس کی حالت میں اس موضع کے پانی کے متصل ہوں گے اور

کو شرف میں بہتی چیز کو کہتے ہیں مشتق ہو یعنی نکلا ہو کثرت سے اور بہت اولاد کو بھی شامل ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دی ہو اور اولاد کی دو قسم ہیں ایک حقیقی اور دوسرے مجازی سو ان دونوں قسموں سے کثرت آپ کو اس قدر ہو کہ کسی پیغمبر کو مشر شریف یعنی سوان جتھے بھی اسکا حاصل نہیں ہوا اور علم کثیر کو بھی شامل ہو سو کثرت علم کی بھی اس امت میں جو کچھ کہہ چاہے ہو اس واسطے کہ جو علم پہلوں کے جیسے یونانیوں اور فارسیوں اور ہندیوں کے تھے سب کو پہنچے اور ان علموں کو اس امت کے عالموں نے اس طرح پر تحقیق اور صاف کر دیا جو کہ ان علم دونوں کو بھی میسر نہیں ہوا تھا اور سوائے ان کے اور علم مثلاً مثل نوح اور مرثیہ اور معانی اور بیان اور تفسیر اور حدیث اور اصول اور فقہ اور علم فرائض اور معارف کے جو جو اس امت کو عنایت الہی سے ملے ہیں ہرگز اگلوں کو ایسی خبر بھی نہ تھی اور بہت علموں اور خزانوں اور سلطنتوں کو بھی شامل ہو جو اس امت کو اسکے فضل و کرم سے عنایت ہوئے ہیں لیکن کوثر کا لفظ عرف میں خاص نام ہو اس حوض کا جو قیامت کے دن جنت کے میدان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عنایت ہوگا اور حقیقت میں وہ حوض ایک نمونہ ہی غیر تکرار اور اس وسعت اور شادابی کے کمال کا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک سے مخصوص ہو اور اسی سبب سے کہا ہو کہ قرآن اور جانا اسکا کوثر اور نثار ہے جیگانہ کو بھی کوثر کہا ہو اور کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو بھی کوثر کہا ہو اور حقیقۃ الامر وہی ہے جو پہلے ذکر ہو چکا اور عرض مذکور میں بموجب احادیث صحیحہ کے ہانی آتا ہو ایک جنت کی نہر سے اور وہ نہر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہو اور اسکا نام بھی کوثر ہو اور علاج کی رات کو وہ سب نہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھلا دیں ہیں چوڑا اس نہر کا ایک مہینے کے راستے کے برابر ہے اور کناروں پر اسکے آخمے موتیوں کے اندر سے خالی کئے ہوئے کھڑے ہیں اور انچڑے سونے اور چاندی کے آسمان کے تاروں کے مانند اس نہر کے کناروں پر پہنچے ہیں اور گرداگرد اس نہر کے درخت آگے ہیں جنکی جڑیں سنہری اور شاخیں زردی اور کنکر چھرا اسکے موتی اور باقوت ہیں اور میٹھی اسکی مشک سے زیادہ خوشبودار ہو اور ہانی اسکا شہر سے بیٹھا اور دو دروازے سفید اور برون سے ٹھنڈا ہو کوئی ایک گھونٹ ایک بار محض پئے لذت اور مزہ اسکا کبھی نہ بھولے اور نہ کبھی اس کو پیاس لگے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ اِلٰهَكَ شَرُّهُ مَقْرُوْبًا مِّنْ تَحْوِیْهِ كَوْثَرُكَ دِیْنِ كِی سُبْحَتِ پِلے سے اپنی طرف
فرمانی اس واسطے کہ مخاطب پیغمبر بلند قدر تھے اور اُن کی نظر بخشش اور نعمت پر نہیں پڑتی انکا منظور نظر
منعم اور بخشنے والے کی ذات پاک کے سواے اور کچھ نہیں اسلئے تاکید کو واسطے پھر اَعْطَيْنَا میں
منعم کو مکرر مذکور کیا گیا اشارہ اس بات کی طرف ہو کہ ہر چند نظری بہت بلند ہواں چیزوں کی طرف
خیال نہیں ہی لیکن جو ہماری دی ہوئی ہو تو واجب العظیم سے فَصَلٌ بَوَدِیْتُ پھر نماز پڑھنے
پروردگار کے واسطے ایسی بڑی نعمت کے شکر کرنے میں ہر چند کہ شکر یہ کے مقام پر جو عبادت کرے مقبول
ہے لیکن یہ نماز ایسی عبادت ہو کہ دنیا میں نمونہ کوثر کا ہو یعنی مناجات پروردگار کی سہین شہادت
زیادہ یعنی ہو اور انوار غیبیہ کہ سہین چمکتے ہیں دودھ سے زیادہ سفید ہیں اور وہ یقین کہ اس سے حاصل
ہوتا ہو برف سے بھی زیادہ سرد اور جو لطف اور دل کے چین نماز پڑھنے والے پر نازل ہوتے ہیں
اسکے سے بھی زیادہ نرم ہیں اور سن اور آداب کہ اسکو گھیرے ہوئے ہیں اور زندگی معنوی کی
سرسبزگی کے نشان ہیں وہ مانند درختوں زمر کے ہیں اور ذکر اور تسبیح میں کہ ہر کس میں مقرر ہیں مانند
چاندی سونے کے برتنوں کے ہیں کہ محبت الہی کی شراب گھونٹ گھونٹ اُن سے باطن میں جاتی
ہے اور شوق کی پیاس کو تسکین بخشتی ہے اور اس جگہ سربد فرمایا لَکِنَّہُ فَرَمٰی اَیْکَا اس بات
کی طرف اشارہ ہو کہ وہ شکر کہ مناسب مرتبہ و بزرگی اس ذات پاک کے ہو کسی بشر سے ادا نہیں
ہو سکتا ادا نہتا ہر بشر کے شکر کی یہ ہو کہ مقابل مرتبہ ربوبیت اللہ تعالیٰ کے ہونہ نسبت اس
شخص کے اور جو کثر کو عوص فرزندوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمایا ہو تو لازم ہوا کہ ایک
اور شکر فرزند دینے کے شکر لانے کی قسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طلب کریں اس واسطے فرمایا
کہ وَالْحَسْرَةُ یعنی قربانی کر جیسا کہ اگر لوگ فرزند عطا ہونے کے بعد عقیقہ کو قربانی کرتے ہیں اور
حقیقت نحر اور فوج کی یہ ہو کہ شکر الہی کے مقام میں مال درجہ کا اور دوسری مرغوب چیزوں کا
خرچ کرنا معمول سب آدمیوں کا ہو لیکن جان دینا دستگیر نہیں ہو اس واسطے اس شریعت میں جان دینے
کے عوض میں فوج کرنا جانور کا مقرر ہوا ہو تو ظاہر میں مال دینے کی صورت اور حقیقت جان دینے کی
ہوئی اور یہ بھی سمجھ لیا جائے کہ آپ کو یا اپنے پیسے کو یا اپنے غلام کو ذبح کرنا اس شریعت میں

جائز نہیں ہے اس واسطے کہ جان آدمی کی کسی کی ملک نہیں ہوتی ہے سوائے خدا کے اس واسطے
 مار ڈالنا غلام اور لونڈی کا روائع نہیں ہو ملکیت آدمی کی آدمی پر صرف ملک و منافع اور کمائی پر اس کے ہوتی
 ہے پھر جس آدمی سے اس کی لونڈی یا غلام کی جان طلب کرے تو اس حکم کی فراموشی سوائے اس کے
 کہ جان کسی جانور کی جو خاص اسی کا پالا ہوا ہو یا کسی و آدمی کا بے جا رہ اور علاج نہیں ہو اور
 یہی ایک نکتہ اور عبید ہے اس بات میں کہ قربانی سوائے جانور کے کسی اور پرست
 نہیں ہے ایک اونٹ دوسرے گائے تیسرے بھیر جو بچے بکری کہ حقیقت میں نفع لینا آدمی کا
 ان ہی چار قسم سے ہے جیسے کھی دودھ دہی سوار ہونا بھجوانا گھنٹی کرنا نسل کو پالنا بخلان دوسر
 جنگلی جانوروں اور درندوں کے یہ بات ان میں نہیں پائی جاتی ایت شانتک مولا کجھوٹ
 بیشک دشمن تیرا ہی ہے یہ بھی کٹا اور لفظ ابر کا عرب کی اصطلاح اور محاورے میں اس شخص کے
 حق میں بولتے ہیں کہ نسل اس کی باقی نہ رہو اور ذکر غیر اس کا جاری نہو اور اس آیت میں اشارہ
 اس بات کی طرف ہے کہ نسل ظاہری اور باطنی تمھاری قیامت تک باقی رہے گی اور تمھاری
 امت کے لوگ نہروں اور مناروں پر چڑھ کے تمھارا نام اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ پکارا
 کریں گے اور پانچون وقت نماز میں اور سوائے اسکے تیرے دوسرے بھی کریں گے اور تمھاری محبت میں
 جاننا زبان کر نیں گے اور ہزاروں عاشق تمھارے نام کو اپنا طریقہ کر کے ہر سال تمھاری قبر کی زیارت
 دوسرے نیں گے پس اگر تمھارا اس قدر جاری رہے گا اور دشمن تمھارا ایسا گناہ ہوگا کہ کوئی نام بھی اس کا
 نہ لیگا مگر لعنت اور پھیکا کر کے ساتھ تو حقیقت میں ابر اور پھیکا کٹا دشمن ہی تمھارا ہے

سورۃ الکافرون

یہ سورۃ کی ہے امین چھ آیتیں اور چھپیس کلمے اور ننانوے حرفت میں اور اسکے نازل ہونے کا
 سبب یہ ہے کہ قریش کے کافروں میں سے ایک جماعت تھے جیسے ابو جہل اور عاص بن وائل
 اور ولید بن مغیرہ اور اسود بن عبدغوث اور اسود بن عبدالمطلب حضرت عباس رضی اللہ عنہ
 کی زبانی پیغام بھیجا کہ تم ہمارے معبودوں کی فراموشی کرو اور بڑا نہ کہو اور اللہ تعالیٰ کی
 درگاہ میں ان کی شفاعت کا اقرار کرو تو ہم بھی تمھارے معبود کی زندگی کے قائل ہوں اور اس کی
 عبادت کریں حق تعالیٰ نے ان کی اس بات کے جواب میں یہ سورۃ بھیجی اور اس سورۃ کو

صورت میں اور اس مضمون کو دو جائے پکڑ لانا محض اسی واسطے ہو کہ مشرکین کو قسم کے میں ایک قسم تو یہ ہیں کہ اپنے معبودوں کو صفات الہی کے کمال کا منظر اعتقاد کرتے ہیں اور انکی عبادت کو خدا کی عبادت مانتے ہیں اور دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ غرض انکی سارے الہی کی عبادت ہی لیکن صورت کے پرے میں اور اہل حق کے نزدیک یہ دونوں مردود ہیں سو ان دونوں فرقوں کے نفی کے واسطے اس عبارت کو کمر لائے ہیں بعضوں نے حال و استقبال پر جو کما عِبْدٌ دَعَا اَنَا عِبْدٌ کے لفظ سے مفہوم ہوتا ہو چل کیا ہو اور ایک طائفے نے حال و راضی کی نفی پر کافروں کی طرف سے جو مَا تَعْبُدُونَ وَمَا تَعْبُدُكُمْ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہو عمل کیا ہے واکل محتمل یعنی ان سب مضمون کا احتمال ہو سکتا ہو اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ جو کوئی اس سورۃ کو پڑھے تو گویا چوتھائی قرآن پڑھا اور تفسیر کوشی میں لایا ہو کہ اس سورۃ کو اور سورۃ اخلاص کو مستحقین کہتے ہیں اور جو کوئی کہ اس سورۃ کو اور سورۃ اخلاص کو پڑھے گا تو کفر و فتن سے پاک رہے گا اور مسنون ہو کہ فجر کی سنت کی اول رکعت میں اس سورۃ کو پڑھے اور دوسری میں قُلْ مَوْلَايَ اَحَدٌ کو اور مشہور یہ بات ہو کہ یہ سورۃ منسوخ ہو قتال کی آیت کے لیکن تحقیق یہ ہو کہ منسوخ نہیں ہو اس واسطے کہ اس سورۃ کا مضمون مسلمانوں اور کافروں کے دین کی کمال جہدائی اور فرق کے بیان میں ہو نہ کہ کافروں سے بالکل نفرض نہ کرنا بلکہ مسلمانوں کو دین میں جہاد اور قتال بھی ہے پس منسوخ ہونا اسکا قتال کی آیت سے کسی وجہ سے ثابت نہیں ہوتا

سورة النضر

یہ سورۃ مدنی ہو اور اس سورۃ کو سورۃ فتح بھی کہتے ہیں یہ تین آیتیں اور انیس کلمے اور اٹھائیس حروف ہیں اور اس سورۃ کو سورۃ تودیعہ بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ اس سورۃ کا مضمون انحضرت صلی علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے نزدیک ہونے سے خبر دیتا ہو اور امت کے نصرت کو یکجا حکم ہو اور اس سورۃ کا مضمون یہ ہو کہ حبیب انبیاء سے وہ کام جو دنیا میں انکے ہونے پر بد وقت تھا سر انجام پا چکا تو چارہ ناچار انکو رجوع الی اللہ اور داخل ہونا عالم ارواح میں ضرور ہوا اس واسطے کہ یہ عالم فانی بغير احواد و دردن کا اور نقصانوں کا ہو رہنے کی جائے اس قسم کی ارواح مقدسہ کی نہیں ہو فقط ضروری کا حوالہ کی تدبیر کو واسطے انکو اس ناقص گھر میں نازل کرتے ہیں اور ضرورت کے قدر انکو

کی طرف اور فتح اشارہ ہی انتہا اور کمال کے مرتبے کی طرف گویا وہ حرکت کہ نقصان سے کمال
 کی طرف شروع ہوئی تھی انتہا کو پہنچی اور اس واسطے فرمایا ہُوَ ذَا اٰیۃِ الْمُنَاسِیْ اور دیکھے گا تو
 لوگوں کو یعنی عرب کو واسطے کہ اول نبی ہونا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اُن ہی کی طرف تھا اور عرب وہ
 اس دین میں داخل ہو چکے تو دوسروں کو بزورِ شمشیر اور رعب اور برہان کی قوت سے اور نفسِ
 شیطان کے فریبوں کے دفع کرنیے اس دین میں داخل کر نیگے اور نہین تو داخل ہونا انکا ناقص
 ہوئے اَخْلُوۡنَ فِیْ دِیۡنِ اللّٰہِ داخل ہوتے ہیں دین میں اللہ کے یعنی اس دین میں حسین
 شرک اور بدعت اور فتناء اور فحشاء و فجور کا دخل نہیں ہو بلکہ حق سے باطل کی طرف میلان بھی مطلق ہوگا
 اَفُوۡا۟ لِحَاکِمِہٖ کے گرد اور قبیلے کے قبیلے ہر چند کہ شروع نبوت سے لوگ اس دین میں داخل
 ہوتے تھے لیکن ایک ایک دو دو اور تفصیل ان میںوں باتوں کی اس صورت سے ظہور میں آئی کہ
 ہجرت ایک برس کے بعد قوت لڑنے بھڑکنے کی ہم پہنچی اور انصار جان بازی میں مشغول ہوئے
 تو وہ نہانہ نصر کے لشور کا تھا اور کئے کی فتح کے بعد بڑے بڑے ملک اور شہر کفار کے لینا شروع ہو گیا
 اور نوین دسویں سال میں خلق کا رعب ہونا اور پے در پے آنا اسلام میں گروہوں اور قبیلوں کا ظاہر
 ہوا چنانچہ بنی ہمدان بنی فزارہ اور بنی کنانہ اور بنی مرہ اور بنی ہلال اور بنی عامر نجیب اور دارم
 اور دوسرے تیم کے بطونوں کا اور عبدالقیس کے قبیلے اور نبوط اور یمن کے اور شام کے اور
 عراق کے لوگ اطراف و جوانب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور انہیں سے
 بعضوں نے نفس اور شیطان کے جہاد پر اور بعضوں نے کفار اور منافقوں سے جہاد کرنے پر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے کمر باندھا اور تیار ہو گئے اور جاریا رکبار ابتدا سے
 اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں اور خدا کی راہ کے رفیق اور مشورہ دینے میں
 اور مدد گار می میں ہر مقدمے کی دل درجاء سے حاضر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرہ اور
 وضع ابتدائے نبوت سے انتہائے خلافت تک کما حقہ درایت کئے تھے پس اس حالت میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے وجہ و شرف کی ضرورت نہ رہی تھی اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نزدیک جہاں پہنچا اور کچھ دور سے حکیم فرمایا یعنی فہیم چھو ساریت بھڑکی بول اپنے رہا
 اکی توہین کے ساتھ اور یہ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ عارف کو میر اور سلوک تنزیہی اور عہدی

اس خبیث گو کفیت کے ساتھ یاد فرمایا ہی باوجود اس بائیکاٹ کفیت عرب کے نزدیک صحیحہ تعلیم کا ہی
دو طور سے اول تو یہ کہ نام اُس کا عبد الغری تھا اور یہ نام شرک کا ہی اور اہل توحید کے نزدیک
یہ نام نہایت مکروہ ہی دوسرے یہ کہ اس کی کفیت اسکے دوسری ہونے پر دلالت کرتی ہی اس واسطے
کہ لوہب آگ کے شعلے کو کہتے ہیں ہر چند کہ اُس کے باپ نے اُس کے چہرے کی دھک کے سبب جو آگ کے
شعلے کے مانند تھی کفیت مقرر کی تھی لیکن حقیقت میں اُس کے دوسری ہونے کا سبب ہوئی اور جو
الوہب کی ام جلیلہ کہ ابوسفیان کی بہن تھی وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں نہایت
کوشش کرتی تھی یہاں تک کہ ببول کے کانٹوں کے اور دوسرے کپٹے درختوں کے گٹھے جھل سے
لا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں رات کو بکیر دیتی تھی کہ صبح کو نماز کے واسطے جو مسجد الحرام میں
تشریف لے جا دیں تو ان کے پاؤں میں پھین آخرا سی کام میں مرگئی کہتے ہیں کہ ایک گٹھا کانٹوں کا
سر پر رکھا تھا اور اُس کی رسی اپنے گلے میں خوب لپیٹ لی تھی اتفاقاً وہ گٹھا سر سے ڈھلک پڑا
وہ رسی اسکے گلے میں پھنس گئی آخرا سی حالت میں گلا گھٹ کے مر گئی اور دوزخ کا کندہ ہوئی
اور اسی طرح سے الوہب بھی آخر عمر تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت عداوت رکھتا تھا
یہاں تک کہ باہارے کو بلکہ شہید کرنے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد کیا لیکن حافظ حقیقی کی حمایت سے
ہمیشہ اس خبیث کے شر سے محفوظ رہے چنانچہ سیر اور تواریح میں مذکور ہی اور دو صاحبزادیان
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت زینہ اور حضرت ام کلثوم اسکے دونوں بیٹوں سے کہا کہ ان کا نام
عتبہ اور عتبہ تھا منسوب اہلین الوہب نے اپنے دونوں بیٹوں سے کہا کہ اگر میری رضامندی چاہتے ہو
تو اس علاقے سے ہاتھ اٹھا لو نہیں تو زندگی بھر تمہارا منہ نہ دیکھو گا اس کا بڑا بیٹا جس کا نام عتبہ تھا یہ
بات سن کر حیرت رہا اور دوسرا بیٹا جس کا نام عتبہ تھا کمال بھیلی سے اس مجلس سے اٹھ کر آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی مجلس میں آکر لولا کہ میں نے تمہاری بیٹی کو طلاق دی اور کچھ دوسری نالائق باتیں بھی
کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باخدا یا ایک کتاب اپنے کتوں میں سے اپر مقرر کر کے آخر کو لے کر
شام کے سفر میں شیر نے پھاڑ کھا یا اسی سورۃ کا مضمون یہ ہی کہ الوہب اگرچہ نسب اور مال اور
جاہ اور ثروت اور ریاست کے سبب دنیا کی بڑی شرافت رکھتا تھا لیکن منہ پر صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت
اور دین حق کے انکار کے سبب ہلاکت ابدی اور دونوں جہان کی رو سیا ہی ہو کر نصیب ہوئی

پس ہر شخص کو چاہیے کہ ان چیزوں پر یعنی حسب اور نسب اور مال و جاہ پر مغرور نہ ہو اور رسم و راہ اللہ کی درگاہ کے مقربلین سے درست کرے یعنی انبیاء و ان کے انکار سے تو بہ کرے اس واسطے آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیوی حضرت صفیہؓ کو اور اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ رضی اللہ عنہما کو بعد نازل ہونے اس سورت کے فرمایا کہ لَا مِلْكَ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہؓ اور حضرت فاطمہؓ سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ سے اپنا معاملہ درست کر لو گویا وہاں بھلا واسطے کچھ نہیں کر سکتا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تہ

تَبَّتْ يَدَايَیْ نَفْسٍ هَلَاکِ ہو گئے دونوں ہاتھ بولے اب سمجھ لیا جا ہے کہ انسان کے نفس میں دو قوتیں ہیں ایک قوت علمی اور دوسرے قوت عملی قوت علمی وہ جو جس سے جانتا ہی اور بوجھتا اور قوت عملی وہ جو کہ جسے سب سے نیک اور بد کام اس سے صادر ہوتے ہیں سود و نون ہاتھ سے اشارہ ان دونوں قوتوں کی طرف ہو یعنی ہلاک ہو گیا اسکا عمل اور اعتقاد اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ دونوں ہاتھوں سے نیک اور بد عمل مراد ہوں اور بد عملوں کی ہلاکی تو ظاہر ہے کہ بُرا چل لاتے ہیں اور نیک عمل کی ہلاکی یہ ہو کہ کفر کے سبب سے نیک چل لایا بلکہ مفیادہ گیا اور بعضوں نے ظاہر اور باطن کے عملوں پر تکیا کیا ہو اور بعضوں نے قوی اور ضعیف جانب پر چل کیا ہو اور یہ سب ہو سکتے ہیں تبتا اور ہلاک ہو گیا وہ آپ یعنی اس خبیث کے اعتقادوں اور عملوں کی ہلاکی و خرابی اسکی ذات کی ہلاکی کا اور اسکے جو ہر نفس کے فساد کی خرابی کا سبب بڑی یہاں تک کہ کوئی سبب اسکی بدستی کا باقی نہ رہا مَّا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۖ هُكْمًا ۚ نہ آیا اسکو مال اسکا اور جو کما یا جسے نام اور جاہ اور اولاد اور نوکر اور دوست اور آشنا اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ مَال سے مال موروئی مراد لیا جاے اور مَسْکَسَب سے اپنا کما یا ہوا مال جیسا کہ بعضوں نے کہا ہو اور بعضوں نے فرزند مراد لئے ہیں اب اس کے مال و مکتوبات کا بیان فرماتے ہیں کہ یہ چیزیں دنیا میں اسکو البتہ کچھ نفع کر سکتی ہیں لیکن آخرت میں جو بڑی احتیاج مل جائے ہو اور سدا رہنے کا گھر ہرگز نفع نہ ملے اس واسطے کہ مَسْکَسَب سے نفع اب بڑی آگ میں لینے مرنے کے ساتھ ہی اسکو آگ میں ڈالینگے اور انتظار قیامت کے آئیکا اسکے واسطے نہ کرے غیبت و جلال اور کافروں کے ذات تبت ہا بٹے ضعیف والی ہے

کہ کفر اسکا اور دن کے کفر سے بہت زیادہ ہو اس سبب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 میں بہت قریب تھا یعنی چپا تھا سوتیلے اور خسلتون کی ٹیکوں اور بات کی سبائی اور مانند اسی جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں عین سے پائی جاتی تھی بخوبی واقف تھا پھر اوجہ ان باتوں کے
 حمایت دشمنی اور عداوت آپؐ رکھتا تھا اور اس کے عذاب کے زیادہ ہونیکے اسبابوں میں سے ایک
 یہ کہ اسکی محبوبہ کو اس کے رب و جلال دینکے پیواسطے فرمایا ہو وَاَمْرٌ مِّنْهُ اور عیو اسکی یعنی جس طرح اسکی
 عداوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو رو کے سبب سے زیادہ ہوئی تھی اس طرح عذاب بھی اسکا
 عورت کا عذاب دیکھنے سے زیادہ ہوگا حَمَّا كَذَبَ الْخُطْبُ یعنی مراد لیتا ہوں میں وہ عورت جو
 ایندھن اٹھاتی ہو یعنی دہنخ میں بدلا اسکا جو دنیا میں کرتی تھی یعنی کانٹوں کے گتھے لاکر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی راہ میں بکھرتی تھی نَبِیِّ جَنَیْدًا اس عورت کی گون میں جو زرا درجہ ہر پہنے کی جگہ ہو خَلِی
 رسی ہو کہتی مَسَدٌ کجور کی چھال کی جو خوب بٹی ہوئی ہو اور غاصیت اس رسی کی یہ ہو کہ حبیب
 پسینے سے بھیسکتی ہو تو انہی تھی ہو اور گلا گھونٹ ڈالتی ہو اور موافق اس کلام کے جو اسکی شان میں آیا ہو
 اسی طور سے وہ مری و اللہ اعلم اور اس سورۃ میں اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ مال کا گمانا
 مرد کا کام ہو اور ان کے ذمے پر ہو اور گھر کی خدمت یہاں تک کہ مع کرنا کھانے پکانے کے
 اسباب کا جیسے ایندھن وغیرہ عورتوں کا کام ہے اور ان کا ذمہ ہے

سورۃ الاخلاص

یہ سورۃ ملی ہو کہ میں چار آیتیں اور پندرہ کلمے اور سینتالیس حرف ہیں اور اس سورۃ کے نازل
 ہو نیکیا سبب یہ تھا کہ کافروں کے سرداروں کے ایک گروہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں
 آکر سوال کیا کہ تمہارے خداؤ کو تو برا کہتے ہو اور انکی عاجزی اور ناتوانی بیان کرتے ہو اور طرح طرح کے
 عیب انہیں بتلاتے ہو پھر کہتے ہو تو تمہارا خدا کیا صفت رکھتا ہو اور کس چیز سے پیدا ہوا ہو اور اس سے کیا
 چیز پیدا ہوتی ہو اصل اور فرع اسکی کیا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا پھر جب تک علیہ السلام سورۃ
 لائے اور جنی رعدا یقین میں یوں بھی آیا ہو کہ کافروں کے اسکی میں یہ بھی تھا کہ کیا چیز ہے اور کیا
 کھاتا ہو اور کیا پنتا ہو اور اسکو خدائی کس سے میرا شکی ہو اور اسکی حیرت کون لیگا اور شہر اور مدینہ
 اسکا خدائی کے کارخانے میں کون ہو اور اس سورۃ کو سورۃ اخلاص ہونے سے کہتے ہیں کہ یہ سورۃ

